

أطلىللىتىعة

دراسة في الجغرافية الدينية للتشيع



دراسة في الجغرافية الدينية للتشيع

الدكتور رسول جعفريان أستاذ التاريخ في جامعة طهران



ترجمه وراجعه عن الفارسية د.نصير الكعبي سيف علي الطبعة الأولى ٢٠١٣ كافة حقوق النشر والاقتباس محفوظة للمركز الأكاديمي للأبحاث

website:www.academyc2010.com Email:nasseralkab77@yahoo.com مطبع و تجليد: واژه پرداز انديشم الجهات المشاركة في العمل: المركز الأكاديمي للأبحاث نشر مؤرخ

دارالنشر سوره مهر (التابعة لمركز حوزه هنري) مؤسسة الهدى للنشر والتوزيع التقويم اللغوي:د.حسين الوطيفي تتضيد الجداول والمرتسمات على الحسناوي



جميع الحقوق محفوظة لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو تخزينه في نطاق استعادة المعلومات أو نقله أو استنساخه بأي شكل من الأشكال دون إذن خطّي مسبق من الناشر.

All rights reserved. No part of this book may be reproduced ,or transmitted in any form or by any means, electronic or physical, including photocopying, recording or by any information storage retrieval system, without the prior permission in writing of the publisher.



مقدمة المركز الأكاديمي للابحاث

أنتجت في العالم الإسلامي مجموعة من الدراسات المعنية متابعة الجغرافية الأطلسية لعوالمه المختلفة لكن أكثر مايؤشر عليها أنها قد تبنت الصورة النمطية المهيمنة على مجمل الدراسات السائدة التي تبنت إلى حدما ما أقرته المصنفات التراثية الواقعة تحت وطأة السلطة وما ترغب هي في تقديمة من صور تجاه المعارضة،والمفارقة اللافته ان الاستشراق التقليدي يبدو قد وقع في ذلك عند محاولته دراســة الفرق والمذاهب الإسلامية فقد اســتغرق في تناولاته الرواية الرسمية المموهة إلى حد كبير مما قدم لاشعورياً صور منحازة في رؤيتها العامة ولاتمثل في جذروها العميقة واقعية تاريخية. أنتج هذا الواقع ردود بحثية اسهمت في تناميها وتبنيها المتغيرات السياسية المتعاقبة على منطقة الشرق الأوسط فقد اثر كثيراً السياق والظرف التاريخي الحاكم على مجمل المشهد المعرفي وأبعاده، فقد اختلط السياسي بالثقافي واثر عليه وساهم في صياغاته وتحديد ملامحه العامـة ،وأخذت بعض المشاريع الفكرية تنحـى منحني يعبر عن بعـض الاختلاجـات السياسـية واحتقاناتها المتناوبة. فـكان للتغيير السياسي-الديني الذي عاشته إيران أبان العام ١٩٧٩م تأثيرا بالغ على مستوى الدراسات و الأبحاث ليس في منطقة الشرق فحسب ،بل ان العالم الاستشراقي قد تزايدت أبحاثة وتوجهاته على مستوى الكم والنوع من اجل استيعاب ذلك التحول الكبير،وفهم غواطسه الفاعلة والمحركة له ،فلذلك الغرض أنتجت مجموعة من الدراسات التي إلى حد كبير قد تغييرت رؤيتها وطريقة تعاملها في دراسة الفرق والدول الإسلامية تراثياً أو بصورة معاصرة كما في أغوذج التحويل الكبير الذي حدث في إيران، ومما زاد في ذلك التوجه والتركيز عليه التحولات المتسارعة التي عرفتها المنطقة والمنافسة السياسية والاقتصادية المحمومـة من قبل العـالم الغربي على المنطقة ،وكأمَـا الصورة التي مكن استعارتها من التاريخ الحديث وانقسام منطقة الشرق على قوتين متنافستين الدولة العثمانية المتبنية للمذهب السني والدولة الصفويــة صاحبة المذهب الشــيعى ومابينهما من منافســة أوربية مغذية له ودافعة له باتجاهات مختلفة.

كل هذه المتغيرات ألقت بظلالها الواضحة على المشاريع الفكرية والمعرفية في المنطقة ولاسيما منها ذات النبرة الموسوعية الكبيرة ومن كلا الأطراف ففي إيران أسس أكثر من مركز بحثي اعتنى في انجاز مشاريع فكرية ضمن الإطار الإسلامي مهمتها كتابة او تناول العالم الإسلامي من وجهة نظر مغارية تقابل أو بالأحرى في بعض الأحيان تنافس أو تقاوم ماشاع واستقر في الأذهان نتيجة التراكم الزمني الذي كونته الدراسات النمطية عن العالم الشيعى ومن الخصائص الجامعة

التي امتازت بها تلك الأعمال تمركزها حول الذات، ودفاعها المستمر عن الحياض، مثل مشروع دائرة المعارف الإسلامية الموسوعي الذي تمت فيه قراءة العالم الإسلامي قراءة جديدة مغايرة في رؤيتها العامة لما ساد واستقر في ميدان الكتابة ولاسيما في المشاريع الكبيرة ،إذ قدمت صورة شمولية بانورامية عن العالم الإسلامي مرتكزت على الخصوصية الذاتية وما تؤمن به وتسعى إلى تحقيقه في الميدانيين الافتراضي والواقعي، فقد صاغت مجمل مخرجاتها ومطالبها على وفق هذه الرؤية عبر انتخابها لموضوعات بعينها أو اقتفاء طريقة تقود إلى نتائج تؤدي الأغراض المرجوة منها.

ضمن هذا السياق والظرف التاريخي الحاكم انبلجت فكرة كتابة أطلس للجغرافية الدينية للتشيع ،سعى فيها مؤلفة المختص بتاريخ التشيع عبر سلسلة متناوبة من الدراسات والأبحاث التاريخية المتنوعة أرشفة وتدوين وتحقيق ماتعلق بالتراث الشيعي الإيراني والعربي ،عبر فلسفة حاكمة تظهر باستمرار متناوب مديات التضييق المذهبي ذو الغواطس والفواعل السياسية ومايقابله من تمدد واستطالة لرقعة التشيع في العالم القديم والمعاصر، كأنما قد تبنى المؤلف لاشعوريا نظرة توينبي في التحدي والاستجابة كلما يتعرض التشيع إلى الضغوط ازدادت قدرتهم وشوكتهم في الانتشار والرسوخ ،رجا لاتخلو هذة النظرة الاعتدادية المفعم بها أجزاء كبيرة من الكتاب من مطامح إحيائية تحفيزية تدعو الجماعة الدينية إلى المواصلة والمراكمة في هذا الباب فالنتيجة ستكون ايجابية على الرغم من الصعاب والمعرقلات المتوقعة.

بيد ان في الكتاب أبعاد فكرية محضة فقد ركز على المنجز الفكري والمعرفي للعلماء الشيعة منذ تبلور فكرة التشيع في العصور الإسلامية المبكرة حتى الوقت الحاضر مع إبرازه المكثف لتفوق العنصر الإيراني في رفد المنظومة بالمعارف والتصنيف. فمن المناطق التي استغرق بها الكتاب وركز النظر عليها تلك أصول العلماء القومية وحركة هجرتهم من ايران واليها وتابعة المناطق التي استقروا بها. وهذا ما انعكس بشكل جلي على خطة الكتاب وترتيب الأوليات أو فصوله فجاءت الفصول الخاصة بالتشيع في ايران في مقدمة الكتاب ثم اعقبها التشيع في العراق وهكذا بقية المناطق الأخرى.

مخطط الكتاب يتقاطع فيه البعد العمودي مع الأفقي. ففي الوقت الذي اهتم في التجذير التاريخي لحركة التشيع وتوزيعه الجغرافي/المكاني في العالم القديم ومن ثم الحديث كما انه في الوقت نفسه سعى إلى متابعة التشيع على المستوى الفكري/الزماني فارشف التطورات والتحولات العقيدية التي مر بها التشيع.

لم يركز الكتاب على عنصري العرب والفرس، وإنها توسعت دائرة متابعته إلى قارات العالم ومناطق تركز الشيعة فيها ولاسيما في أورب وأمريكا التي ارتفعت فيها إحصائيات وأعداد الشيعة بفعل الهجرات الطوعية والقسرية من العراق والهند والباكستان وإيران والبلدان الأخرى التي عانت في مراحل مختلفة من ضغوط ومضايقات دينية، إذ كونوا هناك جماعات مهمة على مستوى النوع نجحت في تأسيس وجود لها تأثرت إلى حد بعيد بالمزاج والتفكير

الأوربي فقد أسهمت هذه الفئات في ربط المنجزات المتلاحقة ومزجه مع التشييع في مناطقها الأولى.وقد تجازو الكتاب في جغرافيته المناطق التقليدية المتعارف على وجود الشيعة فيها،فقد سبر مناطق جديدة في جنوب شرق أسيا وأفريقيا وأمريكا الجنوبية،إذ وظف جهد ومعلومات طلاب العلوم الدينية الدارسين في إيران من المناطق ،فقدموا توصيفات معاصرة وضبط عال للأساء والمواقع ،لكنه من الواجب أعمال النقد والحذر من بعض تلك المعلومات لاحتفائها الكبير مناطقها .

ومن المقومات الشاخصة بوضوح لافت لكتاب أطلس الشيعة تلك الحزمة المساندة من وسائل الإيضاح والتبسيط فقد احتوى المتن النثري للكتاب على (٢٧٠) خريطة ملونة من الحجم الكبير،سعت عبر محتوياتها المتنوعة إلى دعم الجهد الكتابي في الأطلس، فلم تكن التضاريس وتحديد مناطق الشيعة وطرق هجرتهم هي الوحيدة وإنما احتوت على قوائم مهمة لاحداث تاريخية لكن اللافت للانتباه ان الأطلس في ثلثه الأخير قد توارت عنه الخرائط والجداول وربما يكون ذلك بفعل الإعياء والتعب الذي أصاب المؤلف أو انه وجد ندرة في المعلوت للمناطق التي بحثها.





مقدمة المؤلف للترجمة العربية

انبثق التشيع من رحم الإسلام، فقد أخذت عقائده المذهبية وشرائعه الفقهية أصولها من تعاليم أهل البيت عليهم السلام، وتشكل هذا المذهب بحسب المنابع الإسلامية الأصيلة أي القران والسنة النبوية ثم تم تفسيرها وشرحها عن طريق أهل البيت.

واستندت هذه العقيدة على النصوص والآيات القرآنية النازلة على رسول الله والتي حثت على تنصيب الإمام علي خليفة له،وحديث الغدير المعني بهذه الحادثة تمت روايته عن طريق ثمانين صحابي من صحابة الرسول.

ومر التشيع بجملة من المتغيرات السياسية والاجتماعية ودخل في منافسة احياناً مع المذاهب الأخرى ،ولكن يجب عدم احتساب ان تكون كل الروايات الواردة صحيحة سوى الروايات المنقولة عن علماء الشيعة المعتمدين ويمكن ملاحظة هذا الأمر في مطلع كتاب الأطلس.

وتعد الكوفة الموطن الأول للتشيع بعد استقرار الإمام على وانتخابه لها عاصمة فأول من سكنها العرب الجنوبين ،ثم انتقل التشيع من هناك إلى بغداد ومناطق أخرى كثيرة ,وفي مطلع القرن الأول الهجري انتقلت جماعات من الخزاعيين وقبائل أخرى إلى إيران ولاسيما قم .ثم انتقل التشيع منها إلى الري وكاشان ثم إلى خراسان وطبرستان أي: شمال إيران .

تأسست أول دولة للعلويين في طبرستان في منتصف القرن الثالث ,كذلك انتقل التشيع من الكوفة إلى جنوب العيراق والى جنوب إيران ومثلت مدينة الأهواز واحدة من أقدم المدن الشيعية ومركز للاستقرار العلماء وقادة الشيعة .

وفي جزيرة العرب فضلا عن شيعة المدينة اللذين حتى اليوم بقاياهم من النخاولة .وقدانتقل التشيع إلى اليمن في أواخر حياة الرسول ،ثم انتشر التشيع في الشام أواخر القرن الربع الهجري،فكانت حلب من مراكز الشيعة الرئيسة ،وحتى اليوم يلحظ ذكر أسماء الاثنى عشر إمام في منارة مسجدها،وقد بقي التشيع على الرغم من التعصب والتضييق الذي تعرض له الشيعة حتى اليوم .

وانتشر التشيع من نواحي إيران إلى الهند وأفغانستان واليوم أعداد كبيرة من أهل أفغانستان هم على التشيع ،كذلك انتقل التشيع من إيران إلى جمهورية اذربيجان فتحول العديد من الاذريين والترك إلى هذا المذهب.

ومن الطبيعي أن يمر التشيع على طوال مسيرته بمجموعة من التيارات المختلفة التي كان بعضها معتدلا والآخر فيه نوع من الإسراف والغلو، وقد وجد التيار الغالى منذ صدر الإسلام وقد وصفوا

بالغلاة من قبل الشيعة المعتدلين ويبدو أن هذا التيار ـ الغلاة ما تزال بعض بقاياه حاضرة حتى الآن في بعض الدول مثل سوريا وتركيا، فيما يعتمد التيار الشيعي المعتدل في عقائده العميقة على القرآن و السنة النبوية وللشيعة بعض العقائد والشعائر الخاصة ولاسيما إقامة مراسم عاشوراء الإمام الحسين ، كما انهم يولون أهمية لزيارة أضرحة أعتهم و هم بذلك يشتركون مع كثير من أهل السنة في زيارة المشايخ. وهذا يشكل أحد أهم مصادر الخلاف ما بين أهل السنة المعتدلين والشيعة مع الوهابية.

وتناولنا للتشيع في هذا الأطلس بمثابة مرور إجمالي و سريع حول خريطة التشيع ضمن جغرافية العالم الإسلامي ولم يكن هدفنا هو إبراز وتعظيم التشيع بقدر ما حاولنا الاعتماد على المصادر التاريخية الأولية، فالأطلس هو ليس بحث أكاديمي بالمعنى الدقيق بقدر ما يمثل لمحة إجمالية عن توزيع الشيعة في العالم اعتمد على المصادر التاريخية الرئيسة.

والملاحظة الأخرى التي وددت أن أشير إليها هو تركيزنا على التشيع المعتدل الذي له رؤية في الوحدة الإسلامية والتآخي مع أهل السينة، فقد أثبتت الثورة الإسلامية خلال الثلاثين عام الماضية ذلك عندما قدمت الحماية والدعم إلى الفلسطينيين ولم تدع للمذهبية أثر في ذلك. على الرغم من اشتراك الفلسطينيين بالمذهب مع دول أخرى لم تقدم لهم العون والمدد، ,هذا يؤكد أن التشيع المعتدل وعلى الرغم من الضغوط التي يتعرض لها على طوال التاريخ يحمل راية الوحدة الإسلامية، ومن الطبيعي أن توجد داخل كل مذهب التيارات المغالية ، ففي مذاهب بعض أهل السنة توجد بعض التيارات المتطرفة.

أنجز هذا الكتاب على طوال عامين، ومعونة جمع من الباحثين إذ كانت مصادره عبارة عن المصادر الأولى وبعض من الدراسات والمراجع الحديثة، والأسماء التي عملت في هذه الدراسة هي كل من السيدة كوشكي ، محسني، إيراني، طائفي، روح إلهي. كذلك استفدت في بعض المواضع الجغرافية من المحققين والعلماء من سكنة تلك المناطق، إلى كل هؤلاء أتقدم بالشكر الجزيل.

وفي الطبعة العربية للكتاب علي أن أتقدم بالشكر الوافر إلى مترجميه المحترمين وكذلك إلى المهندس الذي قام بإعادة تصميم الخرائط وإخراجها بحلة عربية جديدة، إذ ربما قد رفع الكثير من الأخطاء و النواقص الموجودة في الأصل الفارسي، كما أقدم بالغ الامتنان والتقدير إلى المركز الأكاديمي للأبحاث الذي تبنى بشكل واضح وجلي عملية نقل الكتاب وترجمته من اللغة الفارسية إلى العربية على الرغم من التعقيدات الفنية الكبيرة التي تحيط بهكذا نوع من الأعال البحثية، ثم بعد إتمامه الترجمة وإشرافه المباشر عليها سعى إلى إيجاد ناشر يتبنى عملية طباعة الكتاب وتوزيعه في الأسواق، فله من أجل كل ذلك الشكر والاحترام والتقدير.



المحتويات



the Mar	And the factor of the control of the
ا ت	لفصل الأول:بداية التشيع
2	لتعريف بالشيعة
11	رية لتشيعالإمامي، والتشيعالولائي
اد	لشيعة،الرافضيُ و
٥	لتشّيعبينُالصحَّابُةوالتابعين
	لتشيع التفريطي، والمعتدل، والغالي ٢١
٥	لتشيع التفقُّهيُّ والْباطني
۔	لتشيّع الأصوليُّ والإُخباريُّ ٢٤
	لتشيع العربي والإيّراني ودور الموالي ٢٤
11	عتقداتالشيعة ٢٦
<u>.</u>	لغدير،عمودالتشيع
11	ُصحيثالغدير ّــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
11	صحابالنبيوحديثالغدير
11	لإمام علي والاستناد إلى الغدير
ſſ	عتب حولَ الغدير من الأيام الخوالي
11	شعراءالغدير
11	لغدير،عيدالشيعةالخالد
11	سجدالغدير
11	بوقع مسجدالغدير
JI	واية «علي ولي كل مؤمِن من بعدي»
11	كتابِالغديرللعلامةالأميني
أأ	منشأالانقساماتالداخليةعُندالشِيعةت
11	ىُلاث ملاحظاتٍ مهمة حول منشأ الانقسامات ٣٤
أد	عبدالله بن سبأ
11	هم الفرق الزيديـة
9	لفصل الثاني:الإمامان الشيعة
11 11	نهج البلاغة؛ منهل الفكر الكلامي، والتاريخي، والديني للشيعة ٧٠
,	شراح نهج البلاغة في القرن السادس والسابع
,	لإمام الحسين ونهضة عاشوراء
ف	شهداءكربلاء
- 1	ؤوس الشهداء والقبائل ووس الشهداء والقبائل
11	 ناريخ المرقدالحسيني
د	نجيل (زبور)أهل البيت،أو الصحيفة السجادية ٨٥
Jĩ	لمحدثونوالعلماءالشيعةمنآل أعين
11	ناريخ الحضرة الكاظميةناريخ الحضرة الكاظمية
ĮĨ	ناريخ الروضة الرضوية
ĩ	ناريخٌ مرقدالعسكريينناريخٌ مرقدالعسكريين
اب	ئمةُالشيعةونظام الوكالة
)ī	ل فرات
JI	فبائل العرب الشيعية

ېإلىشىعةنىسابوربى ١٣١	- تاريخ الشيعة في كتاب الخوارزمر
١٣٨(٢	كبارمراجع الشيعة (١٤٢٠ - ٢٩
المدن الإيرانية	الفصل الثالث: التشيع في
108	انتقال التشيع من الكوفة إلى قم
ىقم101	قدوم فاطمة بنت الإمام الكاظم إل
1 o v	
المحيطة بهاا	تأثير التشيع في قم على المناطق
في الدولة السلجوقيةقي	شخصيات قم السياسية والأدبية
171	التشيعفيكاشان
انان	شخصيات علمية شيعية في كاش
ان	التشيع في آوه
ن زيد الشيعية	التشيع في خراسان ثورة يحيى بر
177	التشيع فينيسابور
1 V Y	
، الثالث والرابع	
1 V V	
1 1 7	
اننا	
1 A V	
197	
190	التشيع في قزوين
1 9 V	
199	
ن السادسن	
7. "	
Y • Y	
Y • V	الحواصر الشيعية في كتاب النفص
Y • 9	الدسيع في حردستان
الكرد	
َ ه َي إِ ير ان	الفصل الرابع: دول الشيعة
717 (YO+ -Y	دولةالعلويين في طبرستان (١٦
71E	

YY ·	,
YY1	
YYE	-
YY0	
YYA	الإسماعيليةفيإيران
Y Y Y	
¥6.	التشرجف بالعميرالد لخلنى

_	44	44
7 -	##	11
بعجه	الش	ഫ

۳٥٦	إحتلال العراق وسقوط صدام	العلامةالحلي ودوره في نشر التشيع الإمامي بين الإيلخانيين ٢٤٥
TOV	اندلاع الصراع الطائفي في العراق	الشيخ حسن الكاشي
۳٦٠	الدستوروالحكومةالعراقية	الدولةالسربداريةالشيعية ٢٤٦
	التشيع بين عشائر جنوب العراق	التشيع في العصر التيموري
۳٦٣	الشيعةأكثريةالسكان فيالعراق	المرعشيون فيمازندران
	حول خارطة العراق المنهبية ومكانة الشيعة فيها	بنوكيا
۳٦٥	خارطة العراق العرقية-المذهبية في العهد الجديد	السلالةالعمادية في شرق مازندران
	أهمية العتبات في تشيع العراق	الدولةالمشعشعية(١١٧٦- ٨٤٥)
۳٦٨	محوريةالعتبات للّشيعة	علماءشيعةمن خوزستان (١٢٠٠- ٨٠٠)
	الفصل السادس: التشيع في الجزيرة العربية	القرةقويونلو
	السندن السندين السنيع في البريرة العربيد	ابن فهدالحلي وبسط التشيع في العراق
	التشيعِفيالمدينةالمنورة	الآققويونلو
۳۷۲	إمارة الأشراف في المدينة	الدولةالصِفويةالإِمامية
	سادة المدينة والتشيع في القرن العاشر- الثاني عشر	قبائلاالأناضول التركية والتركمانية الشيعية في الدولة الصفوية ٧٦٧
۳۷۳	سادة المدينة الإمامية في دولة هند النظام شاهية	القبائلالأساسية
٣٧٤	القبائلالعربيةالشيعيةفيالمدينة	القبائلُالثانوية
۳۷٤	الشِيعةالنخاولة	الشيعةالصفويةفيالأناضول
	الأحياءِالشيعيةالحالية في المدينة	قيام الدولة الصفوية الإمامية مطلع القرن العاشر
۳۷۷	دولة الأشراف العلويين في الحجاز	الدولُةالصفويةوالعقبُّةالعثمانيةوالتُّوربكية
۳۸٠	التشيع في المحافظة الشرّقية (القُطيف، والأحساء)	الصَّفُويونوالْتَقَافَقَالَشِيعِيةَ
۳۸۲	علماء من قطيف	نادر شاه والسعي وراء الاعتراف بالمذهب الجعفري
۳۸۳	قبائل العرب الشيعة في البحرين، والأحساء، والقطيف	الدولةالقاَّجاريةاًلشَّيعية
۳۸٥	شيعةالشرقية في العقود الأخيرة	الشَّيخ عبدالكَّريم الحائري مؤسس الحوزة العلمية في قم ٣١٠
	التشيعفيالبحريّنالقديمة	آية الله البروجردي
۳۸۸	دولةالقرامُطة	قم؛القاعدةالعلميةللشيعة
٣٨٨	قرامطةالبحرين	المدارسوالمراكز العلمية-الثقافية في قم
۳۸۹	الدولة العيونية الشيعية (٦٤٢- ٤٦٦ هـ)	الإِمامُ الخُميني، مُؤْسس الجمهورية الإِسلامية في إيران ٣١٩
۳۸۹	البحرينبعدالدولةالعيونية	تُلامذة الإمام الخميني
۳۹٠	ابن ميثم البحراني، العالم الشيعي البارز في القرن السابع	المؤلفاتُالعلٰميةللإِمَّام الخميني
	علماءالبحرين قبل العصر الصفوي	
۳۹۱	مزاراتالبحرين	الفصل الخامس: التشيع في العراق
۳۹۱	التشيع حلقةوصل البحرين بإيران الصفوية	التشيع في الكوفة
۳۹٤	دوافع قدوم البحارنة إلى إيران	التشيع في البصرة
۳۹٤	خوارج عمان وهجرة البحارنة إلى إيران	السلالةالبريديةالشيعية البصرة في القرون الأخيرة
٣٩٥	البحارنة أصحاب المناصب في أصفهان وشيراز	الإمارةالشاهينيةالشيعية(٣٨١- ٣٣٨)
۳۹٦	هجرة البحارنة إلى حيدر آباد في الهند	العقيليونالشيعة
۳۹٦	استمرارالتشيعفيالبحرين	دولةبنيمَزيدالشيعية
٣٩٦	البحرينالحديثة	حي الكرخ الشيعي في بغداد إبـان القرنين الرابع والخامس ٣٣٩
	شيعةالكويت	التشيع في واسط
٣٩٩	النشاط السياسي-الاجتماعي لشيعة الكويت	أثر تشيع الكوفة، والنجف، والحلة على إيران ٣٤٥
	مساجدالشيعةوّحسينياتهمّ	التشيع فيشمال العراق
٤٠٠	شيعةالإماراتالعربيةالمتحدة	التشيع في الموصل
	شيعةقُطر	التشيع في بلد
	الشيعةفي سلطنةعمان	التركمانالَّشيعةفيالعراق
٤٠٥	التشيع في اليمن التشيع الزيدي	دياليوالكوردالفَيليَّةالشْيعَة
٤٠٥	الزيدية بعدريدبن على	الشيعةوثورةالعشرين
٤٠٦	تأثير الاعتزال والفقه الحنفي في الريدية	شيعةالعراق في العهد الملكي
٤٠٦	أصل التشيع في اليمن	الشيعةإبـان ُحكّم النظام البعثي
٤٠٧	الدولة الزيدية الأولى في اليمن	الانتفاضَةالشعبانية



61/7	الشيحة في البخير .
	الشيعة في المغرب
	ا دولة الأدارسة العلويين في المغرب
	النحلية، فرقة إمامية في المغرب
	ا قتل الشيعة في إفريقية
	التشيع في الأندلس
	التشيع في المغرب الحديث
	الشيعة في تونس
	الشيعةفيالجزائر
	الشيعةفي تنزانيا
	الشيعةالإماميةالخوجةفي تنزانيا
	الشيعةالمحليين
	الشيعة في زنجبار
	الشيعة في كينيا
	الشيعة فِي أوغندا
	الشيعةفيموزمبيق
	الشيعة في زامبيا
٤٨٩.	الشيعة في جنوب إفريقية
£ 1 9 .	الشيعةفينيجريا
٤٩٠.	الشيعةفيّالسنغال
	الشيعة في غانا
£97.	الشيعة في كوت ديفوار
	مراكز شيعية أُخرى في إفريقية
	الفصل التاسع: التشيع في الهند، باكستان و أفغان
0	ا اسال السلام
	التشيع في الهند
٤٩٦.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
697. 69A.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع
697. 69A. 699.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية
697. 69A. 699.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد
£97. £9A. £99.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد التشيع في الدولة القطب شاهية
£97. £94. 699. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد التشيع في الدولة القطب شاهية
£97. £9A. £99. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد التشيع في الدولة القطب شاهية الدولة النظام شاهية الشيعية
£97. £9A. £99. 0 · 1. 0 · 0.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد التشيع في الدولة القطب شاهية الدولة النظام شاهية الشيعية الدولة العادل شاهية الشيعية
£97. £98. 699. 0.1. 0.0.	التشيع في الهند الملوكالبهمنيين البهمنيون والتشيع الدولة القطب شاهية الشيعية مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد التشيع في الدولة القطب شاهية الدولة النظام شاهية الشيعية الدولة العادل شاهية الشيعية التشيع بحيدر آباد في عهد الآصف جاهات
£97, £98, 0 0.1, 0.0, 0.0,	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £94. £99. 0.1. 0.0. 0.0. 0.0.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £94. £99. 0.1. 0.0. 0.V. 0.0.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0 · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0 0.1. 0.0. 0.V. 0.0. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £99. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
697. 698. 600.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
697. 698. 600.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
E97. E98. 0.0.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
697. 698. 699.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
697. 699. 600. 600. 600. 600. 600. 600. 600	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين
£97. £98. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.0. 0.1.	التشيع في الهند الملوك البهمنيين

E • 9	العلاقات بين ريديم إيران وريديم اليمن
٤٠٩	مراحل الدولة الزيدية ً
	الجُغراَّفيا الْبشريَّة للزيدية، والإمامية، والإسما
	الوضع السياسي لزيدية اليمن في العصر الحد
	ثورة الحوثيثني ويتاريخ
٤١٦	
	•
	الفصل السابع: التشيع في الشامان
£ 7 £	التشيع في الشامات إبـان القرن الهجري الرابـع
٤٢٥	التشيع في حلب
	الوضع الحاضر للتشيع في حلب
	دولةبنيمرداس الشيعية
	شيعةسوريا في الوقت الحاضر
	التشيع في دمشق والمدن السورية
٤٣٦	عدد الشيعة في سوريا
٤٣٦	الدعايةالمعاديّةللشّيعةفيسوريا
	التوجمإلىالتشيعالإماميبينا لعلو يين
E T V	الوضع السياسي للعلويين في سوريا الحديثة
£ ٣ V	العلويون في سوريا
٤٤٠	نسبةالعلويين ومناطق تواجدهم
£ £ •	العشائرالعلوية
£ £ 1	مكانةالعلويينالسياسيةفيسوريا
£ £ \	التشيعف لبنان
£ £ Y	بنوعمار الشيعة وإمارتهم في طرابلس
£ £ £	جبلعامل
ن الثامننالثامن ٤٤٥	الشهيدالأول أكبر فقهاء جبل عامل في القرر
	كُركنوح ومحوريتهاالعلميةللشيعة
٤٥٣	الموحدون الدروزالموحدون الدروز
٤٥٣	الإمارة الحمادية الشيعية في جبل لبنان
	الإِمارات الشيعية في كسروان، وجبيل، وبعلبا
	شّيعة لبنان في القرّن العشرين
	السيدعبدالحسينشرفالدينالعاملي
	الإمام موسى الصدرا
٤٥٩	حُزبُ اللّه لبنان
	الطلاب اللبنانيون في قم
٤٦١	المدارس الدينية في لبنانً
٤٦٢	لبذان وعاشوراء
	عُدد الْشيعةْ في لبنان
£ 1 1	التشيع في مصر
£11	التشيعبمصرفيعصرالائمة
	السادة في مصر
	الدولةالفاطميةوالتشيع
£ V 1	وزيرإمامي في الدولة الإسماعيلية
	صلاح الديّن الأيوبي والقضاء على التشيع فر
	عصرالفاطميين،عصرالحضارةالإسلامية
£ V Y	الأشراف في مصر
	مصر والتشيع اليوممصر والتشيع اليوم
6 V O	الشبعة في السمدان

أطلسالشيعة	And And And And

ماضي شيعةأفغانستانوحاضرهم) II	الشيعةفي ألمانيا	۰۰۹
شيعةًأفغُانستانوالِشراّكُة فيالْحكُومة		المركز الإسلامي في هامبورغ (مسجد الإمام علي)	
الحُورَات العلمية فْيْ أَفْغُانستانَّ اليومْ	٠ ا د	جغرافيةً الوجود الشَّيعي في فرنسا	۰.۲ ۲۸۵
بدخْشانوسكانهاالشيعةسنسسسلمانوسكانهاالشيعة	1	الجالُيةاللبنَّانيَة(الغَدير)	
مزار شریف		الجاليةالباكستانية(مُسجدشاهنجف)	۵۸۳
التشيع في بخارى وسمرقند	י ונ	ا نصب الم بارة محمدي)	۰۸۳
ظهور الشيّعة الإيرانيين في بخارى	- 1 .	الملغاشُ(محفل زينب)	٥٨٤
الشيعةفي الصين	1 ,	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
الشيعةفيّ ماليزيا		الجاليةالإيرانية(السفارةالإيرانية)	
الشيعةفيَّتايلند	11	الجيل الجديد من الشباب (سارتوفيل)	
الشيعة فيّ أندونيسيا	. 4	مسجدجيفور	
المؤسساتّ الثقافيةوالدينية لشيعةأندونيسيا	7 6		
الفصل العاشر: التشيع في القوقاز، وتركيا	<u>"</u>	شبانضاحیةلیون(فینسیو) مرکزالزهراء(دنکرك)	
التشيع في القوقار	14	الشيعة في المدن الأُخرى	0 A O
الصفويون في القوقاز ٍ	. "L	الشيعة في هولندا	0 N O
الشيعة في جمهورية أذربِيجان		المراكز الشَّيعيَّة في مدينة دنهاخ (Den Haag)	OA I
الجماعات الشيعية غير الآذرية في القوقاز		المراكز الشيعية في مدينة روتردام	O A 7
علماءالقوقازالشيعة		المنظمتانالرئيستانللشيعةفيهولندا	
الأدب الفارسي – الشيعي في القوقاز) الل	المجلس الإسلامي الشيعي (SIR)	0 A V
لآذريون الشيعةبين الماضي والحال		البرلمانالشيعيالهولندي(COV)	
إحياءالهويةالشيعية في أذربيجان	ղ օ	الجمعياتوالمراكزالثقافيةالعراقيةالإسلاميةفيهولندا	۵۸۷
مدن وبلدات شيعية فِي أدربيجان	. III (الشيعة في إيطاليا	۰.۸ ۸ ۵
المدارسالعلمية في أذربيجان	ן וו	الشيعة في بلجيكا	۰۰. ۹۰
الشيعة في داغستان	' ام	مركز أهل ألبيت الإسلامي – الثقافي في سويسرا	۵۹۲
التوزيعالسكانيللشيعة فيالقوقازالشمالية	"	الفصل الثاني عشر: التشيع في القارة الأميركية	
مساجدالشيعةوالإيرانيين	1		
التشيع في تركيا		الشيعة الأوائل في الولايات المتحدة الأميركية وكندا	
الشيعةفيإسطنبول	1	التشيعفي أميركا اليوم	
يغدير، مركز الشيعة الأكبر في تركيا	1 ,	الجاليةالشيعية	090
مدينةقارص تقرير حول شيعةتركياالجعفرية	וע י	الأميركيونالشيعة	٥٩٥
تقرير حول شيعة تركيا الجعفرية) ال	الشيعة في كندا	۵۹۷
شيعة تركيا بعدالثورة الإسلامية في إيران	, ווו	المراكزوالمؤسسات الشيعية فيكندا	۵۹۸
علويوتركيا	ונ נו	الحوزةالعلمية	۵۹۸
نسبةالعلويين	ا وا	الحوزةالعلميةفي المقاطعات الكندية	٥٩٨
القومياتالعلوية	n l '	المراكزالشيعيةفي تورنتو	
عقائدالعلويين		مدينةمونتريال	
الفصل الحادي عشر: التشيع في أوروبا	11	الشيعة في البرازيل	٦٠٢
لإسلام فيبريطانيا		الشيعةفيّالأرجنتين	
ئِ) ال	التشيع في غويانا	
 لمركزالإسلاميفيإنجلترا		فهارس الخرائط	٦٠٧
لَجُمعُيةًالعالَميةالِسُلاميةُ	، ف	فهارس الجداول	٦١٢
مؤسسةالإمام الخوئي الخيرية		فهارس المرتسمات	718
ل فدراليةالعالمية لُجاليات الخوجة الإثنى عشرية	3	فهارُس المخططات	







التعريف بالشيعة

بعد مضي قرون على بزوغ شمس الإسلام والتشيع، لا يزال التعريف الذي ذكره أبان بن تغلب بن رباح الجريري الكوفي (م ١٤١ ه)، أحد أصحاب الإمام محمد بن علي الباقر، والإمام جعفر بن محمد الصادق، يطرح نفسه كأحسن وأفضل تعريف للشيعة، والتعريف هو: «الشيعة الذين إذا اختلف الناس عن رسول الله أخذوا بقول علي، وإذا اختلف الناس عن علي أخذوا بقول جعفر بن محمد» (رجال النجاشي، ص ١٢).

يكون الشيعة والسنة اليوم اثنين من أهم فئات المسلمين في العالم الإسلامي، قد اختارا الإسلام دينا والتشيع والتسنن مذهبا، أو لنقل عرفا بهما. ولعل تاريخ نشوء الأسماء يختلف عن سير ظهور التيارات التي لقبت بشتى العناوين والأسماء في الحقب اللاحقة، في حين أنهما ليسا بمفترق عن الآخر.

فكما ذكر علماء اللغة، فإن لفظة «الشيعة» تعني التابع والحزب وتفتقد لمعنى ومفهوم، ما لم يلحق بها اسـم آخر. فعلى سبيل المثال كان مصطلح «شـيعة علي» و «شيعة عثمان» يستخدما في منتصف القرن الهجري الأول. وقد جاء في رواية نقلها الحسكاني من عدة رواة حول شرح آية خير البرية (البينة/۷) بأن الرسـول الأكرم صلوات الله عليه خاطب الإمام علي عليه السـلام قائلا:أنت وشـيعتك (شواهد التنزيل: ۲۸۹۸-۴۶۹). ونرى التركيب نفسه في أحاديث أخرى على لسـان رسـول الله صلوات الله عليه: يا علي أنت وشيعتك في الجنة لسـان رسـول الله صلوات الله عليه: يا علي أنت وشيعتك في الجنة (كشف الغمة: ۱۵۵۸).

وكان مصطلحا «شيعة علي» و«شيعة عثمان» يجريان على ألسن الناس في واقعة الجمل سنة ٣٦ هـ فقد كتب ابن الأثير حول أبو الغادية الجهني قائلا: وكان من شيعة عثمان. وهو قاتل عمار بن ياسر، وكان إذا استأذن على معاوية وغيره يقول: قاتل عمار بالباب (أسد الغابة: ٨/٣٣٧). ويقول ابن المطهر: الكوفة شيعة علي والبصرة شيعة عثمان (البدء والتاريخ: ٨/٣٣٤).

ولم تمض أيام حتى اختص عنوان «الشيعة» بـ «شـيعة علي» من غير أن يلحق به اسم آخر. ولعل الرسالة التي بعثها شيعة الكوفة إلى الإمام الحسين عليه السلام، والتي أرسلت بعد استشهاد أخيه الإمام الحسن المجتبى عليه السلام سنة ٤٩ أو ٥٠ هـ هي أقدم وثيقة استخدم فيها عنوان «الشـيعة» للدلالة على أتباع الإمام علي عليه السلام. وفي هذه الرسالة، يكتب شـيعة الكوفة مواساة لاستشهاد الإمام الحسن عليه السلام قائلين: «ما أعظم ما أصيبت به هذه الأمة عامة وأنت وهذه الشيعة خاصة» (تاريخ اليعقوبي:٢٢٨/١).

يتعلق ظهور الجماعات السياسية المستقلة واستمرارها بمدى المتلاكها أسس فكرية تميزها من الآخرين. فمن غير المرجح أن تتحول جماعة سياسية إلى مذهب ما دون أن تمتلك مثل هذه الدعائم، أو أن تستمر بالحياة في تاريخ عاصف وواسع وحافل بالأحداث. وفضلا عن الطابع السياسي الذي جعل الشيعة يستقلون عن باقي

الجماعات بسبب مواقفهم، وبوجه خاص بسبب قبولهم بقيادة الإمام علي عليه السلام وعدم القبول بقيادة المعارضين، فإن التشيع كان يتمتع بجوانب فكرية سامية ومضمون مهم جعلته يتميز من الجماعات الأخرى.

إن حكايـة ما يتضمنه التشـيع فكريا وسياسـيا ، عت بصلة إلى الخلافات التي طرأت بين قادة الصحابة حتى قبل حادث وفاة النبي صلوات الله عليه، ولاسيما بعده.

ففي تلك اللحظة اختلطت النزاعات القبلية القديمة بالخلافات الدينية وجعلت بني هاشم وبني أمية يقفان وجها لوجه. وبالطبع فإن الموضوع لم يقف عند هذا الحد فقط. ففي ذلك الحين وقف بعض صحابة النبي صلوات الله عليه إلى جنب الإمام علي عليه السلام، إذ تشير المصادر إلى المواقف التي اتخذها كل من سلمان، وأبي ذر، ومقداد، وعمار، وعدد آخر من الصحابة دفاعا عن الإمام؛ مواقف اتسمت بالطابع الشيعي وانصبت في الدفاع عن الإمام علي عليه السلام. ومع أن نبرة الخلاف السياسي لم تشتد كثيرا ظاهريا، إلا أن التشيع أخذ يستمر في طريقه في عمق المجتمع الإسلامي تدريجيا، نظرا لأن التشعب القائم كان تشعبا عقائديا.

ما تطرقنا إليه كان يتعلق بقبول القيادة والإمامة والاعتقاد بها كمسالة إلهية؛ غير أن ولادة التشيع فقهيا ولاسيما في مجال «السنن الشرعية» ، حدثت عندما قدم اقتراح التمسك بـ «سيرة الشيخين» لدى وفاة الخليفة الثاني (نهاية سنة ٢٣ هـ) شرطا لتولى الإمام على عليه السلام الخلافة، وهذا ما رفضه الإمام نهائيا. وأظهر الحدث هذا بأن تباعد وجهات النظر من بعضها بعضا هو مكان لا يسمح للقيادة الشيعية ضمان العمل موجب نهج الفئة الأخرى وسيرتها (تاريخ الطبري:٤/ ٢٣٨). ويمكن أن نعزو مرد هذا الخلاف إلى طبيعة المعتقد التي كان يحملها كل من الفئتين تجاه حجية السينة والسيرة النبوية ونطاقها. وحقا قيل بعدئذ بأن العصر الإسلامي الأول شهد اعتقاد فئة بالاجتهاد مقابل النص، فيما قبلت الفئة الأخرى- وهي الشيعة-بحجية السيرة النبوية كنص إلهي دون قيد وشرط، إذ التزمت بها كليا. وقد ظهرت مثل هذه الخلافات في الرأى في العصر نفسه وزادت من حدة الاصطفافات. فالشيعة وفي خضم الخلافات التي نشبت في مجال الفقه والكلام، لم يثقوا إلا بها روى عن المعصومين عليهم السلام من أحاديث، وجعلوها اطمئنانا لهم، المنهل الوحيد لسننهم الشرعية.

هكذا أبان التشيع عن أسسه بسرعة. ومن بين الأمور التي سرعت تماسك وتناغم المجتمع الشيعي داخليا هي التسليم بالقرآن والرسول، ومودة أهل البيت والإيمان بإمامة الإمام علي عليه السلام وأبناءه، والتمسك بالأحاديث النبوية عبر أهل البيت كمصدر للسنن الشرعية، والقبول بالتقاليد الشيعية الخاصة. هكذا يتبين بأن الإيمان بالإمامة وقيادة أهل البيت عليهم السلام كان المحور الأساسي الذي يدور عليه التشيع، وهو الكفيل على أصالة تشيع الشخص. فمن دون الاعتقاد بالإمامة لم يكن يقبل التشيع من أحد.

كانت واقعــة الجمل وصفين من جهة وحادثــة كربلاء من جهة





أخرى من بين التطورات السياسية المهمة التي وضعت حدودا ثابتة بين فئتين كان يطلق عليهما آنذاك شيعة على وشيعة عثمان أو شيعة معاوية، وقد عرفتا لاحقا بد «الشيعة» و «العثمانية» على سبيل الاختصار. واستأصلت تلك الحدود بحيث لم يكن بالمقدور إزاتها كاملا.

وتقوم أسس التشيع الفكرية- الدينية على أساس المصادر الإسلامية وعلى تعاليم أهل البيت عموما. ومعنى آخر يضم التشيع جميع المبادئ الإسلامية كدين كامل من وجهة نظر أهل البيت؛ كما أن التسنن هو دين من وجهة نظر فريق خاص من الصحابة. وما يشترك فيه التشيع والتسنن من حيث المبدأ - وهو الإسلام- كثير جدا وأساسي.

التشيع الإمامي، والتشيع الولائي

إذا ما تخطينا أولى مبادئ مذهب التشيع في بحث الإمامة، سنجد بالله ظهر بشتى الأشكال في التاريخ. وقد أدت كثرة الجموع الشيعية المتواجدة في مختلف نقاط العالم الإسلامي، وتحديدا في أولى القرون الإسلامية التي شهدت تكاثر التشعبات المذهبية نسبيا مقارنة بالقرون التالية، أدت إلى ظهور التشيع في عدة فرق مختلفة. واستمر هذا الظهور في مسارين: مسار التشعبات الداخلية المؤدي إلى ظهور تيارات مثل الغلاة، والمعتدلة، والزيدية، الذي سنتطرق إليه لاحقا. ويتمثل المسار الثاني في انتساب شخوص من ذوي التوجهات المذهبية المتعددة إلى حلقة التشيع، زعما منهم أو اتهاما وجهه لهم الأعداء، في حين أنهم لم يدعوه لأنفسهم. وفي الواقع أن بعض المعارضين ولكي المعدوا عددا من المسلمين من صفوفهم، قاموا باحتسابهم ضمن حلفة الشيعة حتى يعرفونهم كأشخاص ضالين حسب زعمهم. والتشابه القليل بين بعض معتقدات أولئك الأشخاص مع معتقدات الشيعة مكن أن يكون الذريعة التي تقف وراء هذا الإجراء.

ومن هذه الزاوية يمكننا ذكر عدة أصناف من الشيعة لا يمت أن من الشيعة لا يمت أي منهم بصلة إلى التشيع العقيدي والإمامي، غير أنهم كانوا ضمن المسباب، أو إن المعارضين فضلوا وصفهم شعة:

أ: محبو أهل البيت عليهم السلام. صحيح أن جميع أهل السنة يعدون من محبي أهل البيت في الوقت الحاضر، لكن في العصر الذي شهد غلبة المذهب العثماني- تلك الغلبة التي استمرت حتى منتصف القلرن الثالث، وحتى عدة قرون في بعض المناطق- كان أصحاب المذهب العثماني يوجهون تهمة التشيع إلى العديد من محبي أهل البيت، إذ كان يطلق عليهم لقب الشيعة. وإذا ما كانوا أكثر ثباتا في حبهم لأهل البيت، فلرجا كانوا ينعتون بالرافضة. في حين أن الشيعة كلوا يسمون أصحاب المذهب العثماني بالنواصب. وكتب الرجال المهمة كميزان الاعتدال لشمس الدين الذهبي هي خير شاهد على هذا الادعاء. وكثير من هؤلاء كان ينقل الروايات والأحاديث

المتعلقة بفضائل أهل البيت، في حين أنه لم يكن يعتقد بإمامة الإمام علي وأبناءه بوصفها أمرا إلهيا «منصوصا» عليها. وقد سئل الإمام العسكري عليه السلام ذات مرة: ما الفرق بين الشيعة والمحبين؟ وأجاب: شيعتنا هم الذين يتبعون آثارنا ويطيعونا في جميع أوامرنا ونواهينا ومن خالفنا في كثير مما فرضه الله, فليس من شيعتنا (تفسير الإمام العسكري، ص ٣١٦، ش ١٦١). يرشدنا الإمام في حديثه هذا إلى الفرق القائم بين «المحب» و«الشيعة»، إذ أن المودة بمفردها غير كافية لقبول تشيع المرء.

ب: معتزلة بغداد المتشيعين الذين اتهمهم المعارضون بالتشيع. وبالطبع فإن هؤلاء المعتزلة كانوا يبجلون الإمام علي عليه السلام كل التبجيل، حتى إن كثيرا منهم لم يترددوا في قبول أفضلية الإمام علي على غيره من الخلفاء أقل تردد. ومثل هذا المعتقد كان بعيدا كل البعد عن العقيدة العثمانية؛ ولذلك قام المعارضون بوصف معتزلة بغداد شيعة في كتب الرجال والتراجم. فمجرد الاعتقاد بأفضلية الإمام على على غيره من الخلفاء كان كافيا لأن يطلق أصحاب المذهب العثماني عنوان الشيعة على صاحب هذا المعتقد. حتى وإن كان يقدم الإمام على الخليفة الثالث فقط، فإنه كان يستحق لقب الشيعة الذي كانوا يعدونه وجها من وجوه الطعن والجرح. ومثل هذه الحالات كثيرة في الكتب الرجالية القديمة لأهل السنة.

ج: يظهر التاريخ بأن كثيرا من معارض الأمويين والعباسيين قد انضموا إلى الحركات الزيدية لمحاربة تلك الحكومات الفاسدة. والمعروف حول هذه الجماعة أنها لم تكن تؤمن بإمامة العلويين بوصفها نصا إلهيا، لكنهم وبصفة عامة كانوا يرون بأن العلويين أحق بالخلافة من بني أمية وبني العباس. والرجاليون العثمانيون كانوا يصفون مثل هؤلاء الأشخاص بالشيعة.

وعموما يجب الانتباه إلى أن مناصري أهل البيت لم يكونوا بالضرورة من الشيعة. فهؤلاء كانوا جماعة كبيرة من سكان العراق أحبوا أهل البيت ونقلوا فضائلهم كثيرا، حتى إنهم انتفضوا على الأمويين والعباسيين سياسيا. فإلى هذا الحد يمكن اعتبارهم في عداد الشيعة. غير أنهم لم يأخذوا بآراء الشيعة فقهيا وكلاميا، والأهم من ذلك أنهم لم يؤمنوا به «النص على إمامة على بن أبي طالب وأبنائه» كأساس للتشيع. لذلك يمكن الإشارة إلى ضرب من ظاهرة تدعى «التشيع العراقي» كان أصحابها يناصرون التشيع وهم متهمون بالتشيع وحتى الرفض، غير أنهم عمليا كانوا في عداد الحنفيين أو المعتزلة أو كانت لديهم نزعات مذهبية أخرى.

د: ظهر في القرن الهجري السادس وبعده فريق كان في الوقت نفسه شيعيا- سنيا، وذلك عندما اتجه عديد من أهل السنة إلى مزيد من الاعتدال، والاقتراب من الأئمة المعصومين. وفضلا عن الاعتقاد بالخلفاء الأربعة، كان هذا الفريق يتبع أحد المذاهب الأربعة، ويقبل بالأئهة الاثني عشر. ويمكن أن نطلق عليهم عنوان «السنة الاثني عشرية» دون أن يكون للعنوان أي اعتراف تاريخي. وكان هذا الاتجاه يتواجد بكثرة على امتداد القرن السادس حتى العاشر الهجري وقد استمر بعد ذلك في ما وراء النهر وتركيا.

يتعين هنا النظر إلى نقطة مهمة وهي السـوال عن مدى اتسـاع دائرة التشيع. فعندما نصف شخصية أو دولة ما بالشيعية، فإلى أى نطاق نوسع حدود هذه الدائرة؟ لابد من القول بأن مختلف الشخصيات أو الدول التي يتم تصنيفها تحت عنوان الشيعة، بما في ذلك من شخصيات أو دول زيدية، وإمامية، وإسماعيلية، تقع ضمن دائرة التشيع، كما يؤكد زيغ بعض منهم. وفيما عدا هذه الفرق، لا تحمل الجماعات المتشيعة الأخرى عنوان التشيع رسميا. لكن النقطة الأهـم تكمـن في ضرورة النظر في عدة معايير عندما نكون في شـك من تشـيع أحد. وتتعلق هــذه المعايير ذات الشرعية من وجهة نظر الخبراء، بتلك المعتقدات أو التعابير التي يتم استخدامها حولهم. فالشاعر الذي يقوم بنظم قصيدة الغديرية، مكن اعتباره شيعيا رسميا إلى حد ما، حتى وإن لم يكن لدينا أية دلائل أخرى. والسياسي الـذي يوصي أن يدفـن بجوار ضريح الكاظمـين، فيمكن التيقن من تشيعه. وفيما يتعلق بدولة علوية ينتمي أمراؤها إلى السادة، فإنها تعتبر قريبة من التشيع الرسمي مع احتمال عدم وضعها تحت عنوان الشيعة بالضبط. كما إن الأواصر الأسرية، ولاسيما أسر شيعية عريقة كالبويهين، تعتبر معيارا حاسـما في هذا المجال، ذلك أن المبدأ في تحديد مذهب شخص ما هو تبعيته لما كانت عليه أسرته. وقد حاولنا في هذا الكتاب معالجة هذه الأمور منطقيا وعلى أساس الأدلة التاريخية.

الشيعة، الرافضي و...

بغض النظر عن عنوان مثل الشيعة والذي بدأ من كلمة وانتهى ليصبح مصطلحا للدلالة على المسلمين الشيعة، فإن عددا من الفرق والطوائف المسلمة قد سميت بطريقتين في أقل تقدير وهما: تسمية المعارضين، إذ يتم إطلاق عنوان أو أكثر على إحدى الفرق وقد يكون منشأ الاختيار هذا هو التهكم أو أي شيء آخر بحيث يجعل تلك الفرقة تتميز من غيرها من الفرق. مثل عنوان الرافضة الذي استخدم للدلالة على الشيعة. وتتمثل الطريقة الثانية في أن يختار أتباع الفرقة أنفسهم اسما يتسم بشيء من الإطراء.

فالشيعة تحبذ لفظة «الإمامية» عنوانا لها. ولا يستبعد إطلاقا قيام أتباع فرقة ما باستخدام عنوان لم يكونوا مقتنعين به من ذي قبل والاقتناع به تدريجيا. ولربما تقوم بعض المصادر باستخدام بعض الأسماء المتعلقة بطوائف معينة تنتمي إلى مجموعات فرعية من المذهبين الشيعى والسنى للدلالة على عموم أتباع ذلك المذهب.

وقد استعمل الخصوم والأعداء مختلف الأسماء للدلالة على الشيعة. ولاسيما أن عنوان الشيعة هو الاسم الأكثر شيوعا من هذه الحلقة ولم يستخدم لأتباع مذهب الإمامية فقط، بل تعدى ذلك ليشمل الزيدية، والإسماعيلية، والفرق الفرعية الأخرى. وقد سبق وقلنا بأن لفظة «الشيعة» تعني لغويا التابع وقد تحولت تدريجيا إلى مصطلح خاص.

وفي شأن العناوين التي استخدمها خصوم الشيعة للدلالة عليهم تهكما، فيمكن الإشارة إلى أسماء كالرافضة، والترابية، والسبائية. ففي رسالة وجهها إلى معاوية، يشير عبيد الله بن زياد إلى جماعة تدعى «الترابية السبئية» يقودها حجر بن عدي قد وقفت في وجه معاوية (تاريخ الطبري:۵/۱۷۷۳). وإن لم تكن الرسالة هذه موضوعة، فعبيد الله يلمح إلى اليمانيين الذين كانوا يناصرون الإمام على عليه السلام؛ ذلك الرجل الذي أطلق عليه الأمويون ازدراء لقب أبي تراب ووصفوا أتباعه بالترابية.

ظهر عنوان «الرافضة» خلال حركة زيد بن على سنة ١٢٢ هـ استنادا إلى المصادر الموجودة. فعندما رفض عدد من أصحاب زيد دعـم حركتـه حين امتنـع عن إباء شرعية الشـيخين، سـماهم زيد بالرافضة. يقول الطبري عند ذكر هذا الخبر: فهم اليوم يزعمون أن الذي سهاهم الرافضة المغيرة (تاريخ الطبري: ١٨١/٥). وهناك من يشك في صحة ما نقل عن زيد حول هذه التسمية. حتى إن عددا من المصادر الشيعية أظهرت قناعتها بعنوان الرافضة، فقد قال الإمام الصادق لأبي بصير: لا والله ما هم سموكم ولكن الله سماكم به أما علمت یا أبا محمد أن سبعین رجلا من بنی إسرائیل رفضوا فرعون وقومه لما استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى عليه السلام لما استبان لهم هداه فسموا في عسكر موسى الرافضة لأنهم رفضوا فرعون (الكافي:٣٣/٨). وفي مقام آخر يقول أحد الأمَّة المعصومين مخاطبا الشيعة: ما لهم ولكم وما يريدون منكم وما يعيبونكم يقولون الرافضة نعم والله رفضتم الكذب واتبعتم الحق (بصائر الدرجات: ١٤٩). فاستعمال عنوان الرافضة كان أمرا شائعا يقف وراءه توجه مشحون بالازدراء أكثر من أي شيء آخر. ومنذ ذلك العهد حتى اليوم وصف الخصوم الشيعة بهذا التعبير (كابن كثير في البداية والنهاية، والذهبي في تاريخ الإسلام). وتنص أولى المصادر الشيعية على أن أعداء الشيعة هم الذين وضعوا عنوان «الرافضة» عليهم (معتقد الإمامية: ٦). ومع أن المصادر المعتادة قد ذكرت حكاية زيد لظهور عنوان الرفض، إلا أن جماعة وضاع الحديث قد نسبت مرارا أحاديث مفترية إلى الرسول الأكرم صلوات الله عليه في ذم الرافضة وقدحهم! ومن جهة أخرى استخدم الشيعة عنوان «الناصبي» أو «النواصب» للدلالـة على معارضيهم العثمانيين، والنواصب هم الذين نصبوا راية عداء أهل البيت عليهم السلام.

ظهر كل من مفهومي الشيعي والعثماني مقابل الآخر، والأمر يصدق على عنواني السني والبدعي اللذين استخدمهما خصوم الشيعة، إذ وصفوا أنفسهم بالسني وأهل السنة، وأطلقوا على معارضهم من المعتزلة والشيعة والخوارج عنوان البدعي وأهل الدعة

وفضلا عن هذه الأسماء، فإن وصف الشيعة بعناوين أخرى مثل الغالي كان أمرا سائدا. وقد استخدم هذا الوصف وما شابه ذلك لفصل بعض الشيعة من الجماعات الأخرى. وبطبيعة الحال فإن هناك بون شاسع بين أن يسمي شيعي إمامي أحدا ما بالغالي، وكثيرا ما حدث ذلك، وبين أن يصف مؤلف سنى من القرن الثالث وما





بعده شيعيا بالغالى.

أما بعض العناوين الأخرى كالإمامية والاثني عشرية والقطعية فإنها تمت بصلة إلى الفرق الشيعية الفرعية وقد أصبحت تدريجيا اسما لغالبية الشيعة من باب إطلاقها على الأكثرية الشيعية. ويختص عنوان «المتاولة» (أو المتاورة) لشيعة لبنان وحلب إذ كان يستخدم محليا للدلالة عليهم على مر عدة قرون.

التشيع بين الصحابة والتابعين

سبق وأن أشرنا إلى أن الخلافات السياسية بين قريش قد ظهرت خلال حياة رسول الله صلوات الله عليه وبرزت نفسها في مجال اختيار الحاكم بعد وفاة النبي مباشرة. والسياسة ذات طبيعة تسمح لها بتمركز السلطة باستخدام مختلف الطرق والخطط، إلا طبيعة الخلاف القائم آنذاك ولأنه لم يكن سياسيا بحتا، جعلته يستمر بالتواصل في عمق المجتمع. ومن الصحابة من كانوا يعتقدون على «مودة أهل البيت». فمثل هذا التيار العارم والساكن في أعماق المجتمع الإسلامي كان يعطى الاستمرارية للتشيع. وقد نقل عن أبي المجتمع الإسلامي كان يعطى الاستمرارية للتشيع. وقد نقل عن أبي لا بن أبي طالب (أنساب الأشراف: ٢/ ١١٨). وينقل ابن الأثير حديثا من رسول الله صلوات الله عليه رواه أبو ذر وهو: لو صليتم حتى تحبوا آل رسول الله (النهاية في تكونوا كالحنائر ما نفعكم حتى تحبوا آل رسول الله (النهاية في طريب الحديث: ٢١/١١).

وقد نقل مقداد عن رسول الله صلوات الله عليه بأن «معرفة آل محمد» براءة من النار و «حـب آل محمد» جواز الصراط ، و «ولاية ال محمـد» أمان من العذاب (سـنن ابن ماجة، ج ٢، ص ١٢٧٠، ش ٣٨٦٢). وتشيع عمار بن ياسر أوضح من أن يحتاج إلى ذكر أدلة **ووثائق. فقد** عاش جنبا إلى جنب مع أمير المؤمنين عليه السلام حتى أخر لحظات حياته. وكذلك الأمر عند مقداد وسلمان. ولن ينسى التاريخ أبدا تضحيات رجال خلد مثل حجر بن عدي، وعمرو بن حمق الخزاعي، الصحابيين اللذين قتلا بأمر معاوية. وفيما عدا هؤلاء الأشـخاص، كثر كانوا شيعة على ولاسـيما في مناصرته ونقد الخلفاء، ولاسيما الخليفة الثالث. يقول ابـن الأثير حول أبو الطفيل عامر بن واللــة، وهو آخر من مات من الصحابة: كان من شــيعة علي (أســد الغابة:١٨٠/٢).وكانت أم سلمة زوج رسول الله صلوات الله عليه من المدافعين المتحمسين عن الإمام علي عليه السلام. يقول ابن العساكر: سألت أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم عن على فقالت: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن عليا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة (تاريخ دمشــق: ٣٣٣/٤٢). وفي الصفحة نفسها لقل ابن عساكر هـذا الحديث عن طرق أخـرى. ويقول البلاذري: **ذكرت شي**عة على و عثمان عند أم سلمة، فقالت: ما تذكرون من شيعة على و هم الفائزون يوم القيامة (أنساب الأشراف: ١٨٢/٢).

استمر هذا التشيع بين التابعين في نطاق أوسع. فإذا لم يكن مستمرا بالحياة، فكيف به يصل إلى هذا المستوى من الثبات والصمود؟ وكان شيعة علي - بما تحمله الكلمة من مختلف المعانييكونون غالبية التابعين في الكوفة، ومن بينهم النخبة الشيعية نظير كميل بن زياد النخعي (أنساب الأشراف: ٤٧٣/٢). والشيعة الذين تربوا في المدرسة العلوية، كانوا يحملون أكبر درجات الإيمان بالإمام علي وحبه؛ منهم ميثم التمار الذي استشهد قبل أيام من عاشوراء بأمر من ابن زياد، وكان أبناء أسرته من بين أبرز الشخصيات الشيعية على امتداد عدة قرون.

إن خواص التابعين أو الشيعة العقيديين هم أولئك الذين وقفوا بجانب الإمام الحسن والإمام الحسين عليهما السلام. وكانت كربلاء تجسدا لتضحيات شيعة على تجاه شيعة معاوية ويزيد. والهتافات التي كان ينادي بها خواص أصحاب الإمام حسين عليه السلام في كربلاء هي خير دليل على هذه الحقيقة. ولنا معرفة بأسماء كثير من هـؤلاء الذين ذكرتهم المصادر تحت عنوان «من شيعة علي» وكانوا مـن بين القيادات الشيعية في العراق. وغالبا ما كانوا يستخدمون في قصائدهم، وخطبهم، ومراسلاتهم حديث الولاية (رواية الغدير) وتعبير الوصاية الذي يدل على إيانهم بالنص على إمامة علي بن أبي طالب الإلهية. وموضوع استخدام هذه التعابير في الأدب الشيعي بحث منفصل يحتاج إلى الدراسة والبحث في مقام آخر. فهذا حجاج بن مسروق يخاطب الإمام الحسين عليه السلام في كربلاء قائلا بأن المراوة وابن على «الوص» (الفتوح: ١٣٧٨).

يعد التوابون أول جماعة شيعية أدخلت تقاليد زيارة قبر الإمام الصين عليه السلام جماعيا في منظومة الثقافة الشيعية. وفي ذلك الوقت كانت كوفة مقر الشيعة وهي مفعمة بنشاط رجالها ونسائها لدعم آل علي. وتواصل حراك الشيعة وباتت كوفة قاعدة تنقل هذا الحراك إلى مختلف أنحاء العالم الإسلامي بما في ذلك إيران. ومن أراد التفصيل فعليه بمراجعة المفصل من الكتب في هذا الشأن، إذ إن المقام هنا لا يناسب دراسة تاريخ الشيعة.

التشيع التفريطي، والمعتدل، والغالي

كانت كيفية ظهور مختلف الفرق ونشوئها داخل المذهب الشيعي موضع اهتمام المتعلمين من الشيعة منذ البداية. فكلا كتابي فرق الشيعة والمقالات والفرق هما من تأليف القرن الهجري الثالث، وقد تناول مؤلفاهما الفرق الشيعية بالبحث والتوضيح. وبصرف النظر عن السؤال عن أسماء الفرق وتشعباتها، يمكننا تقديم ثلاث نزعات رئيسة للتشيع هي:

أ: النزعـة التفريطية وعثلها التشيع الزيـدي؛ ومع أن عدد من الفرق الزيدية تعتقد بإمامة الإمام على عليه السلام، إلا أن الأغلبية لا تؤمن بالنص الجلي؛ وقد سبق الإشارة إلى أن النص على إمامة الإمام على هو أساس مذهب التشيع. والزيدية لا يتبعون أمّة أهل البيت

فقهيا وكلاميا بوجه كامل ولو أنهم يمتلكون الروح العامة للتشيع وهذا ما جعل مؤلفي كتب الفرق يعدونهم في عداد الشيعة.

ب: النزعة المغالية، وعثلها الغلاة من الشيعة. والعقيدة الأوضح لدى الغلاة في مجال التشيع هي نسبة الألوهية إلى الأغة عليهم السلام أو تفويض قسم من الشؤون الخاصة بالله إلى دائرة صلاحياتهم. وقد جابه الأغة هذا التيار بالاستنكار والتنديد، وتزخر المصادر الموثوقة بعشرات الأحاديث الصريحة ضد الغلاة والمتطرفين والتصديات الصريحة التي قام بها أغة أهل البيت عليهم السلام في مواجهتهم. وإذا ما تخطينا «نسبة الألوهية» فبالطبع هناك من يبحث عن الغلو في جوانب أخرى، هي الأخرى مثار الجدل والخلاف. وفي وجهة نظر الجماعة المعارضة للتشيع، فإن مجرد الاعتقاد بإمامة الأغة عليهم السلام أو بقسم من المعتقدات الشيعية الرسمية يدخل المعتدلين من الشيعة في عداد الغلاة، وهذا لا يمت بصلة إلى ما يعرف بدالغالي» داخل المصطلح الشيعي.

وللغلاة دور كبير في تشويه سمعة التشيع على مر التاريخ الإسلامي، ولكون بعض الحدود غير معروفة بين الشيعة، دائما ما اضطر المعتدلون من الشيعة إلى فصل الطريق الذي يربطهم بالغلاة وتقديم ايضاحات للآخرين حول ذلك. ومنذ القرن الأول أخذ الغلاة يسببون مضايقات للأئمة عليهم السلام ودائما ما كان من أهم مساعي الأئمة الطاهرين وعلماء الشيعة إبداء انحراف الغلاة عن التشيع للعيان. يقول الإمام جعفر الصادق عليه السلام: أدنى ما يخرج به الرجل من الإيمان أن يجلس إلى غال ويستمع إلى حديثه ويصدقه الرجل من الإيمان أن يجلس إلى غال ويستمع إلى حديثه ويصدقه على قوله (بحار الأنوار: ٥/ ٨). وغالبا ما يعود هذا الانحراف إلى جوانب روحية، أضف إليه تشدد المعارضين في معاملة الشيعة، مما جعل عددا منهم عيلون إلى التطرف.

يرشــدنا ما تبقى مـن آثارهم في كتب الملــل والنحل، وكذلك في المؤلفات الرجالية، إلى تعدد نحل الغلاة التـى كان يوجهها قائد أو مجموعة من القادة الخاصين بهم. وتباين وجهات نظرهم كان يتعلق في الدرجة الأولى بعقيدتهم تجاه مكانة الأمَّة وتفويض منازل ربوبية إليهم. فبعضهم مثل أبو الخطاب الأسدي، ومغيرة بن سعيد كان على ضلال تام حاملا مزاعم مبالغ فيها حول الأمَّة. إلا أن بعضهم كان ما يزال يتردد إلى الأوساط الشيعية، ومع ذلك فقد ضعف الرجاليون من علماء الشيعة حديث العديد منهم. ومفضل بن عمر الجعفى هـو من جملة الذين تأرجحوا بـين الغلو والاعتدال، ومع أنه لم يكن يعتقــد بإناطة مكانة ربوبية إلى الأمِّــة، لكنه كان يغالي في مكانتهم. والمؤلفات المنسوبة إليه تحولت لاحقا إلى إحدى أهم مصادر الغلاة. وفي القرنين الثاني والثالث بات خطر الغلو يهدد الأوسـاط الشـيعية بصورة خطيرة، مما أدى إلى أن يؤلف نخبة علماء الشيعة كتبا في رد ونقــد الغــلاة، وعادة ما تحمل هــذه الكتب عناويــن الرد على الغلاة، والرد على الغالية في المصادر الشـيعية، وقد ألفها علماء مثل علي بن مهزيار، ويونس بن عبدالرحمن، وأبو سهل اسماعيل بن على النوبختي، وسعد بن عبد الله الأشعري. وللغلاة اسم آخر بين الأوساط الشيعية وهو «المفوضة» أي الذين يعتقدون بتفويض بعض

الأمور الخاصة بالله إلى رسول الله صلوات الله عليه وعلي بن أبي طالب عليه السلام.

وترشدنا دلائل إلى دوام نفوذ الغلاة في بعض النقاط الهامشية بالعالم الإسلامي، وقد أثر هذا النفوذ في عدد من التطورات السياسية التي شهدها قادم القرون. والعلويون في تركيا وسوريا، هم مثال على بقية ذلك التيار. وقد ترابطت بعض معتقدات الغلاة بالعقائد المحلية وأسفرت عن ظهور نحلات تتباين بأصولها العقيدية مع المعتقدات الإسلامية المألوفة أشد تباين. ومثل هذه النحل لم يكن يربطها بالتشيع الإمامي والزيدي أي صلة، وكانت تعمل باستقلالية تامة بصورة عامة.

ج: النزعة الوسطية وعثلها التشيع الإمامي وبالتحديد التيار الشيعي الأصيل الذي يرى أساس الإسلام في الكتاب والسنة النبوية؛ والسنة المتأصلة لديه، لا سيما في الفقه، هي التي أخذت ورويت عن أهل البيت عليهم السلام. والأئمة وفقا لهذه الرؤية، عينهم الله وقد استمدوا جميع علمهم ومعرفتهم من القرآن والسنة النبوية، ويعدون حجة للشيعة قولا وفع لا. ولا وجود لأية نسبة ألوهية للأئمة في هذا المعتقد. وعلى مر التاريخ اتخذ علماء الشيعة وعلى رأسهم الشيخ المفيد (م ٢١٦ هـ) والشيخ المفيد (م ٢١٦ هـ) موقفا مناهضا ضد الغلاة. فالشيعة الاثنا عشرية أو الإمامية، هم شيعة بعيدون كل البعد عن عقيدة الغلو، ومع حبهم لأهل البيت عليهم السلام، يعدون قبول سلطتهم العلمية أساسا للتشيع. يقول الإمام جعفر الصادق عليه السلام: إحذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإن الغلاة شر خلق الله، يصغرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لعباد الله (أمالي الطوسي: ٢٦٤/٢).

والواقع أن التشيع الإمامي هو القيم الحقيقي على تراث التشيع، والذي يؤمن بأساس الإسلام والقرآن، لكنه يرى بأن فهمهما لا يتحقق إلا عبر معارف وعلوم أهل البيت عليهم السلام. وفضلا عن حضوره الدائم في مراكز الإسلام الرئيسة، فإن التشيع الإمامي كان في تفاعل وتواصل فكرى مع الطوائف الأخرى.

التشيع التفقهي والباطني

يمكن تناول قضية الغلو بين الفرق الشيعية بطريقة أخرى، فالقرآن والسنة النبوية المتجسدان في الفقه الإسلامي يكونان نواة التشيع الرئيسة، والفقه هذا يستمد شرعيته من تأييد المعصومين عليهم السلام وذلك عبر العلوم التي اكتسبوها من النبي صلوات الله عليه. والأساس في هذه الرؤية هو ظاهر الشريعة التي فسرها وبينها المعصومون إرشادا للناس وهديا لهم.

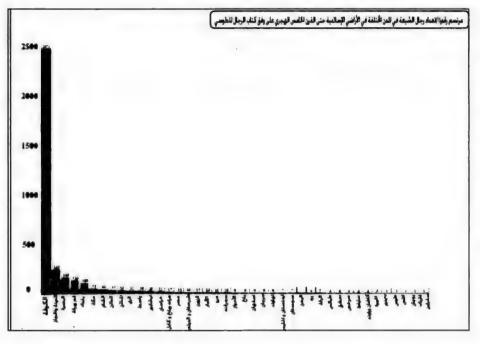
وفي مقابل هذه النظرة المتأصلة، تقف رؤية مناهضة تسعى الإبداء الظاهر غير أصيل لتجعل النزوع إلى الباطن أساسا للتشيع. ويتمثل أسلوب الوصول إلى الباطن في هذه الرؤية في وجه من تأويل الظاهر واستكشاف ما يدعى باطن الآيات أو الروايات. وما

يعرف بالظاهر في هذا التفسير هو مجرد دليل على الباطن، والمقصد الحقيقي يكمن في الباطن الكائن في ما وراء الحجاب وليس في ظاهر المفاهيم ومدلولها الشكلي.

ليس هناك أدنى شك في أن الباطن يولى اهتماما في التشيع، غير أن تحديد الباطن هذا لا يتم عبر ما يقدمه مختلف الأشخاص من تفاسير، بل يحدد في إطار البديهيات والأوليات التي نقلت عن

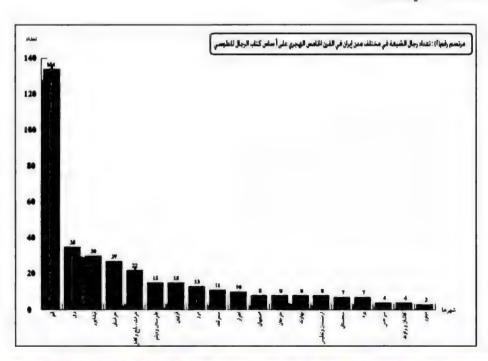
المعصومين عليهم السلام.

ومن بين مختلف الاتجاهات الشيعية، فإن الاتجاه الإسماعيلي هو المتهم بالاهتمام الباطني بنحو مفرط إلى حد أدى إلى تعطيل الفقه، إذ باتت أكثر المفاهيم الدينية الظاهرية إصالة تفسر وتأول إلى معان غريبة وغير مألوفة. وتعد هذه الحركة شاهدا على وجه من الغلبو والتطرف في التعاليم الدينية، ومصداقا على ما حظره الله تعالى من الغلو في الدين. ولما الت هذه النزعة تتمتع بقاعدة العديد العلاة، انتشرت العديد من الروايات الموضوعة التي تنص ملى النزعة الباطنية في النصوص الشيعية ودائما ما كان علماء الشيعة يحذرون منها.



إن ما يميز الشيعة الإمامية من الاتجاهات والفرق الغالية والإسماعيلية يكمن أساسا في الأهمية والمكانة التي يولوها للفقه.

> ولدلك لا يحكن مقارنة المكانة النبي يتمتع بها الفقهاء في المجتمع الشبيعي مع أي مفكر شبيعي مهتم مواضيع أخرى غيرالفقه.



التشيع الأصولي والإخبارب

هناك تباين عام في الرأي على أساس هذين الاتجاهين بين الشيعة. فالشيعة الإخباريون هم الذين يكتفون بظاهر أحاديث أهل البيت عليهم السلام ولا يقبلون بأى نوع من أنواع الاجتهاد العقلاني. وقد أدى بهم هـذا الاكتفاء بظاهر الأحاديث إلى ضيق في الأفق والتفكير نظرا لكثرة الأحاديث الباطلة من جهة، وتعطيل سبيل العقل للتعمق فيها من جهة أخرى. والاتجاه الثاني الذي عثله الشيعة الأصوليون يحاول تقديم رؤية أكثر عقلانية من الدين فقهيا وكلاميا، فضلا عـن التخلي عن الأحاديــث الموضوعة. وذلــك بالاعتماد على الأحاديث الصحيحة ومنهج أهل البيت عليهم السلام في فهم القرآن. ويعد تجاهل القرآن من بين المشاكل التي كان يعاني منها الشيعة الإخباريون المعروفون بأصحاب المذهب الحشوي سابقا. ولديهم نزعة تشددية تجاه من يخالفهم الرأى، في حين أن الشيعة الأصوليين اتخذوا موقفا معتدلا في هذا المجال. يخاطب عبد الجليل الرازي في القرن السادس من يعادى الصحابة والسلف الصالح وأزواج الرسول صلوات الله من الشيعة ويقول: إذا ما علم كل مسلم الفصل هذا أو سمع به، أخاله للشيعة مذهبا، لكن الله تعالى عليم بأن مذهبكم الإمامي وبهذا النهج، بعيد كل البعد عن الأصولية. فلا ضير إن تقول أخباري أو حشـوى أو غال، أما عزوه إلى الأصولية فهو منتهى الأمانة خيانة والإسلام تناءيا (كتاب النقض: ٢٣٥).

ويعد كل من الشيخ المفيد (م ٤١٣ هـ)، والسيد المرتضى (م ٤٣٦ هـ)، والشيخ الطوسي (م ٤٦٠ هـ) من أهم زعماء التشيع الأصولي، فمدرستهم هي التي وضعت التشيع بالكاد في طريق الاعتدال

والأصولية. ومن بين ما كان ولا يـزال يعرف به التشيع الحشوى والإخبارى المتطرف في تلك الحقبة هو التمسك بفرعيات المعتقد الشيعي وتقديمها كأصول أساسية، والابتعاد عن الإسلام المتأصل وتهميش الإسلام الشيعى؛ في حين أن الشيعي الأصولي يضع القرآن، والحديث النبوى، وأهل البيت مبدأ له أولا وقبل كل شيء، وفي حين يحافظ على الحدود العامة للتولى والتبرى، لا يبنى نهجه على أساس تضخيم الفرعيات والثانويات أو سبب الآخرين

في حين أن تقسيم التشيع

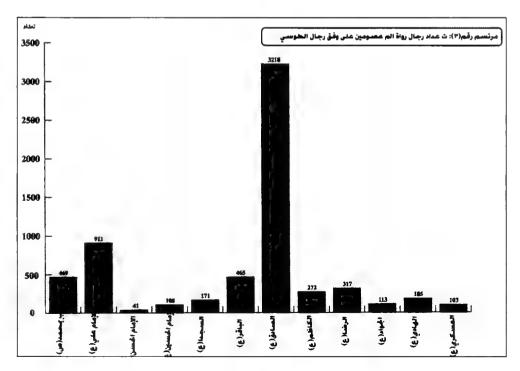
على الأصولي والحسوي في القرن الرابع حتى السابع كان يتعلق بمجال القضايا الكلامية، إلا أن هذا التقسيم دخل مجال الفقه والاجتهاد الفقهي في القرون الخمسة الماضية. وشهد الاتجاه الإخباري تناميا حادا في إيران، والعراق، والبحرين في القرنين الحادي عشر والثاني عشر الهجرين، ولكن مع ظهور نخبة من كبار المجتهدين السيعة ولاسيما الشيخ الأنصاري، أخذ التيار الإخباري في الفقه ينحسر ويتهافت تدريجيا من أواخر القرن الثاني عشر ولاسيما خلال القرن الثالث عشر. وقد قدمنا الإيضاحات في موضعه الأصلي فيما بعلق بهذا الشأن.

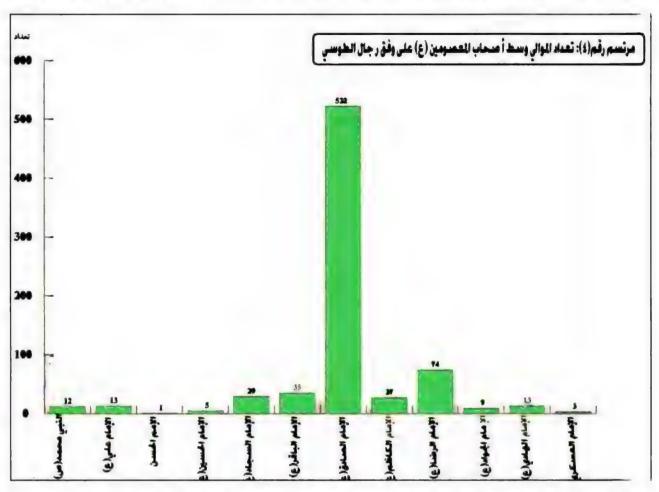
التشيع العربي والإيراني وحور الموالي

هناك عاملان اثنان لعبا دورا مفصليا في تصور يتعلق بمنشأ التشيع لدى بعض أوائل الرحالة والدارسين الأوروبيين في القرن التاسع عشر ممن تناولوا تاريخ الشيعة هامشيا، مما حدا بهم إلى أن يظنوا بأن التشيع مذهب إيراني.

فعند قراءتهم لأحداث ثلاثة قرون قبلهم، كما وقائع عصرهم، كانوا يرون بأن إيران تكون مركز ثقل التشيع في العالم الإسلامي، أضف إليه تلك التقارير التاريخية التي كانت بحوزتهم حول ثورة العلويين في إيران وقيام حكومة علوية في شمال إيران.

وقد أدت مثل هذه الأمور إلى خلق تصور لديهم كما لو أن التشيع مذهب اختاره الإيرانيون، أو حتى أكثر من ذلك، كأن الإيرانيين فضلوا التشيع بوصفه درعا لمواجهة الإسلام! وبفعل ما كان يقال خطأ حول





دور الموالي المتباين في تطورات صدر الإسلام وانحياز عدد منهم إلى التشيع، باتت تلك الحكاية تصدق، إذ زادت من وتيرة هذه الفرضية الماطئة.

لكن الآن وفي ظل الكم الهائل من الدراسات التي أجريت عن التشيع في الشرق والغرب، قد تبين بأن التشيع كان ظاهرة عربية، وقد دخل إيران أول مرة بوساطة القبائل العربية مثل الأسعريين. وتاريخ التشيع في الشام، خاصة في حلب ولبنان، وقيام واستمرار الدولة الفاطمية في مصر، وانتشار التشيع في اليمن على نطاق واسع، وتصاعد قدرات التشيع في المدينة، والمناطق الشرقية في الجزيرة العربية والبحرين حتى يومنا هذا، واتساع رقعة التشيع في جنوب العراق خلال عدة قرون، وتحديدا عندما كان التسنن هو المذهب السائد في إيران، كل هذه الحقائق هي خير دليل على أن التشيع المناصل نابع من صميم الإسلام وقد جاءت به القبائل العربية إلى إيران. وقد خصصنا بحثا منفصلا في هذا الكتاب لتناول قضية تأثير التشيع العربي المتأصل على التشيع الإيران على مرّ القرون.

ولا يخفى على أحد الدور المهم الذي لعبه الإيرانيون في نشر النشيع في مختلف الفترات، لاسيما في الآونة الأخيرة. والمثير للاهتمام حو أن الدولة العثمانية بالكاد هي التي عملت أساسا على تغليب السين قسريا على العالم العربي في الفترة الممتدة من القرن العاشر

حتى الثالث عشر، وقد رافق هذه العملية إزالة التشيع من العديد من مناطق في العالم العربي.

وما سيأتي في هذا الكتاب ، سيظهر نطاق اتساع التشيع في العالم العربي، ونظرا لما تحتله إيران من أهمية للتشيع في القرون الأخيرة، فضلا عن وجود أعلى نسبة سكانية للشيعة فيها، أتينا بإيران قبل غيرها من البلدان.

هنا تبقى نقطة وهي دور الموالي في التشيع. عادة ما يطلق هذا المصطلح على الأعاجم الذين كانوا يعيشون بين العرب في أولى القرون الإسلامية وربطتهم بالقبائل العربية الأعراف القبلية التي كان يقوم عليها نظام الولاء عند العرب مثل العقد والقسم (الحلف)، وذلك للحصول على ما للعرب المسلمين من حقوق اجتماعية. وكان كثير منهم من أصول عربية، ولكن لأسباب ما كانوا قد فقدوا قبائلهم وانضموا إلى أخرى.

وما قيل حول انحياز ومناصرة الموالي للتشيع في أولى القرون الإسلامية، كلام يفتقد إلى أسس علمية. فالموالي كانوا عادة يتبعون قبائلهم مذهبيا وسياسيا، فإن كانت القبيلة شيعية النزعة كان مواليها من أنصار الشيعة؛ وإن كانت على غير ذلك، فإن الموالي كانوا يحذون حذوها. ومثل كثير من الشخصيات العربية، كان عدد من الموالي يتمتعون باستقلالية في الرأي والموقف، إذ كانوا يتخيرون

التشيع مذهبا لهم. ومن ثم ليس هناك أي فرق بين مواقف الموالي والآخرين. و أخبار تاريخية تشير إلى أن الموالي من الإيرانيين كانت لديهم ميول خاصة إلى الإمام علي عليه السلام، إذ كانوا على مرأى ومسمع من سلوك الإمام وأبنائه المتصف بالعدل والإنصاف. أو كما قيل، شهدت ثورة المختار مشاركة عدد من الموالي الإيرانيين. ولكن بصفة عامة، لا يمكن اعتبار مثل هذه المواقف اتجاها ثابتا.

ومجرد مطالعة كتب الشيعة الرجالية، نستيقن بأن تواجد الموالي بين أصحاب الأمَّة، مقارنة بالشيعة العرب، ليس له أية سمة خاصة، بل كان طبيعيا يتناسب مع أعدادهم.

معتقدات الشيعة

في مجتمع يتواجد فيه مذهبيا الأكثرية والأقلية، دائما ما يحتمل أن تقدم الأكثرية على تشويه عقائد الأقلية وآرائها. وبالكاد هي مشكلة كانت قائمة للشيعة. وجل الكتب التي كان يستخدمها المسلمون للتعرف بالفرق، كتبتها أكثرية كانت تحاول أن تضع معتقدات الأقلية محل الشك والريبة. ولهذا السبب ومن أقدم الأيام، بادر علماء الشيعة إلى تبيين معتقدات الشيعة الصحيحة بالاستناد إلى تعاليم أهل البيت عليهم السلام، وألفوا مختلف الرسالات الموجزة والمفصلة في هذا الشأن. ومن أقدم ما كتب في هذا المجال، رسالة والمفصلة في هذا الشأن. ومن أقدم ما كتب في هذا المجال، رسالة مناك خلافات بين علماء الشيعة في الجزئيات؛ ولذلك بادر الشيخ المفيد (م ٢٨١ هـ). ومن الطبيعي أن يكون المفيد (م ٣٨١ هـ) إلى تأليف رسالة تصحيح الاعتقاد، إذ نقح مؤلف الشيخ الصدوق. واستمرت هذه العملية وألف العديد من الكتب والرسالات بهذه العناوين.

إذا ما أردنا معرفة الشيعة، من المهم أن نصل إلى معتقداتهم عبر كبار علماء التشيع لكي نتجنب شوائب التزييف والتحريف.

و هذه رسالة «واجب الاعتقاد» للعلامة حسن بن يوسف الحلى (ت ٧٢٦) في معتقدات الشيعة

بسمالله الرحمن الرحيم، و به نستعين

الحمــدُ لله على نعمائه، و صلّى الله على ســيّد رســله، و أشرف انبيائه، محمد المصطفى، و على المعصومين من ابنائه.

أما بَعدُ: فقد بينتُ في هذه المقالة واجبُ الإعتقاد على جميع العباد، و لَخَصتُ فيها مايجبُ معرفته من المسائل الأصولية على الأعيان، و ألحقتُ بها بيان الواجب مِنْ أصول العبادات، و الله المؤفقُ للخيرات. فنقول:

يجـبُ على المكلـف أن يعتقد أنّ الله تعالى موجـودٌ، لأنّه أوجد العالم بعد أن لم يكن، إذ لوكان العالمُ قدعاً لكان أما متحركاً أو ساكناً، و القسمان باطلان:

أمًا الحركة فلاًنَّ ماهيتها تستدعي المسبوقية بالغير، و القديم لايصحُّ إقتضاءً أن يكون مسبوقاً بالغير، فلايعقلُ قِدَم الحركة.

و كذلك السُّحون، لأنّه عبارةٌ عن الكون الثاني في المكان الأوّل،

فيكون مسبوقاً بالكون الأوّل بالضّرورة، و الأزلُّ لايصِّحُ أنْ يكون مسبوقاً بغيره، فثبت حدوث العالم، فيجبُ أن يكون له مُحدِثُ بالضرورة، و هو المطلوب.

و لايجـوز أن يكون كذلك المُحدِث مُحِدثاً و إلاّ إفتقر الى مُحدِث آخر، فامًا أن يتسلسل أو يدور، أو يثبت المطلوب، و هو اثبات مؤثّر غير مُحَدثِ، و التسلسل و الدور باطلان، فثبت المطلوب.

و يجـبُ أن يعتقد أنّه تعالى واجب الوجـود، لأنّه لوكان ممكن الوجـود لأفتقر الى مؤتـر، فامّا أن يدور، أو يتسلسـل، أو ينتهي الى واجب الوجود، و هو المطلوب.

و يجبُ أن يعتقد أنّه الله تعالى قديمٌ، أزليٌ، باقٍ، أبديٌّ، لأنّه لوجاز عليه العدم لم يكن واجبُ الوجود، و قدثبت أنّه واجبُ الوجود.

و يجبُ أَنْ يعتقد أنَّه تعالى قادرٌ، لانّه لوكان موجباً لَزِمَ قِدَم العالم أو حدُوثه تعالى، لإستحالة انفكاك المعلول عن علّته، و قد بيّنا أنّ العالمَ مُحدَثٌ.

و يجبُ أن يعتقد أنّه تعالى عالمٌ، لأنّه فَعَل الأفعال المُحكمة المُتقنة، و كلُّ من كان كذلك كان عالماً بالضرورة.

و يجبُ أن يعتقد أنّه تعالى حيِّ، لأنّ معنى الحيّ هو الذي يصحُّ منه أنْ يقدر و يَعلَم، و قدبيًنا أنّه قادرٌ، عالمٌ، فيكون حيّاً بالضرورة. و يجبُ أن يعتقد أنّه تعالى قادرٌ على كلّ مقدور، و عالمٌ بكلّ معلوم، لأنّ نسبة المقدورات و المعلومات اليه بالسَّوية، لأنّ مقتضى إسناد الأشياء اليه هو الإمكان، و جميع الأشياء مشتركةٌ في هذا المعنى، و ليس علمه تعالى ببعض الأشياء أولى مِنْ علمه ببعض الأخر، فامّا أنْ ليَعلم شيئاً منها، و قدبينًا استحالته، أو يَعلَمَ البعضَ دون البعض، وهو ترجيحٌ مِنْ غير مرجّح، أو يَعلَم الجميع، وهو المطلوب.

و يُجِبُ أَن يعتقد أَنه تعالى سَميعٌ، بصيرٌ، لأَنّه عالمٌ بكلّ معلومات، و مِنْ جُملَتَها المُسْمَعُ و المُبصَر، فيكونُ عالماً بهما، و هو معنى كونه سميعاً بصراً.

و يجـبُ أن يعتقد أنّه تعالى واحدٌ، لأنّـه لوكان معه إلهٌ آخر لَزِم المحال، لأنّه لو أراد أحدهما حركة الجسم، و أراد الآخر سكونه، فامًا أن يقعامعـاً و هو محالٌ، و إلاّ لزم إجتماع المُتنافيين، و إمّا أن لايقعا معاً فيلزم خُلّو الجسم عن الحركة و السكون، و هو باطلٌ بالضرورة، أو يقع مرادُ أحدهما دون الآخر، و هو ترجيحٌ منْ غَير مُرَّجح.

و يَجِبُ أَن يعتقد أنّه تعالى مريدٌ، لأنّه أَمر بالطّاعة على جميع العباد فيكونُ مريداً لها، و لأنّ نسبة الحدوث الى جميع الأوقات بالسّوية، فلابّد من مُخصّص و هو الأرادة.

و يجب أن يعتقد أنه تعالى ليس بجسم، و لاجوهر، و لاعَرَض، و إلاّ لكان مُتحيزاً أو حَالاً في المُتحيز، فيكون مُحَدثاً، و أنه تعالى يستحيل عليه الحلول في محل أو جهة، و إلاّ لكان مُفتقراً اليهما فلا يكونُ واجباً، و أنّه لايتحدُّ بغيره، لأنّ الاتحادَ غير معقولِ.

و يجب أن يعتقد أنّه تعالى غير مركبٍ عن شى، و إلا لكان مفتقراً الى جزئه، فيكون ممكناً، و أنّه تعالى يستحيل رؤيته، و إلاّ لكان في جهة، و قد بينا بطلانه، و أنّه يستحيل عليه الحاجة و إلاّ لكان ممكناً، و هو محالٌ.





 و يجب أن يعتقد أنّه تعالى حكيمٌ، لانّه لا يفعلُ قبيحاً، و لا يخلُّ الواجب، و إلا لكان ناقصاً، تعالى الله عن ذلك عُلواً كبيراً.

و يجب أن يعتقد نبوّة نبيّنا محمد صلّى الله عليه و آله، لأنّه طله المُعجز على يده، و إدّعى النبوّة، فيكون نبيّاً حقاً، و المقدمتان طهيان.

و يجبُ أن يعتقد أنّه معصومٌ صلّى الله على و آله و إلاّ لأِرتفع الوثوق عن اخباراته، فتبطل فائدة البعثة.

و يجبُ أن يعتقد أنّه خاتّم الرّسل، لأنّه معلومٌ بالضرورة مِنْ
 دينه عليه السلام.

و يجبُ أَنْ يعتقد أَنْ الأِمام الحقّ مِنْ بعده علَيبِنُ أَبِطالبٍ مليه السلام، لأنه صلّى الله عليه و آله نصَّ عليه نصاً متواتراً بالخلافة، لأن الامام يَجبُ أَنْ يكون معصوماً، لأَنْ الأِمامة لطف لأَنْ الناس إذا للامام رئيسٌ و مهيبٌ مرشدٌ، كانوا الى الصَّلاح أقرب و من الفساد أبعد، و الأوَّلُ واجبٌ على الله تعالى، فتعين عليه تعالى نصب الأِمام، و ذلك الإمام لايجُوزُ أَنْ يكون جائِزُ الخطاء، و إلاَّ لاِفتقر الى امام آخر، و يتسلسل، فثبت أنه معصومُ، و غير على بنُ أبىطالب عليه السلام ممن إذعى فيه الامامة بعد النّبى صلى الله عليه و آله ليس بمعصوم بالإجماع، و الأَذلة في ذلك اكثر منْ أن تُحصى.

و يجب أن يعتقد أنْ يكون الامام بعد عَلىّ بنُ أَبِي طالب عليه السلام ولده الحسن، ثُمَّ مِنْ بعده الحُسين، ثُمَّ على، ثُمَّ مُحمّد، ثُمَّ جَعفر، لُمْ موس، ثُمَّ على، ثُمَّ الحَسَن، ثُمَّ الخَلَف الصالح المُجهد محمّد المَهدى، لأنْ كلّ إمام نصّ على مَنْ بعده بالخلافة نصاً منواترا، و لأنّ الأِمام يجبُ أن يكون معصوماً، و غيرهم ليس بمعصوم المسلمين، فتعيّنت الإمامة فيهم عليهم السلام.

و يَجِبُ أَنْ يعتقد أَنَّ الإمام الحُجَّة صلَى الله عليه و آلى حيًّ موجودٌ في كل زمان بعد موت أبيه الحَسَن عليه السلام، لأنّ الزمان لاند أن لايخلو مِنْ امام معصوم، و غيره ليس بمعصوم بالإجماع، و إلا لخلا الزمان عن الإمام مع وجود لطفٍ واجب على الله تعالى في فل وقت.

و يحبُ أنْ يعتقد أنّ الله تعالى كلّف العباد بالشرائع المعلومة مِن هين النبي صلّى الله عليه و آله:

فمنها: (الصّلة اليومية) و هي: الظُهر، و العصر، و المغرب، و العداة. و يفتقر الى مقدماتٍ منها: الطهارة و هي الوضوء، و القيم....

و منها: (الزكاة) و هي يجبُ في تسعة أشياء: الأبل، و البَقَر، و المُفنم، و الذَّمي، و الدَّمي، و الدَّبيب.

و منها: (الصوم): و هو يجبُ في كلّ سنة شهر رمضان، و نية العسوم في كلّ يوم مِنْ ايّامه، و وقتها الليل الى طلوع الفجر، فيقول لها الصومُ غداً لوجوبه قربةً الى الله)

و منها: (الخُمس): و هو يجبُ في أرباح التجارات، و الصناعات، و الراهات، و المعادن، و الغوص، و الكنوز، و الغنائم دارالحرب، و المَا بحبُ في أرباح التجارات و الصناعات و الزراعات بعد إخراج مؤنة السُّنة له و لعياله على الاقتصاد من غير اسرافِ و لاتقتير، ...

و منهـا: (الحجّ و العُمرة): و هما واجبان في العُمر مرةً واحدةً، و الحجُّ ثلاثة أقسام: تمتعٌ، و قِرانٌ، و إفرادٌ....

و منها: (الجهاد) و هو واجبٌ على الكفاية لحراسة المسلمين، فيجبُ مطلقاً، أو للرد الى الدين، و يجبُ بشرط دعاء الامام اليه أو من نصبه.

و منها: (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر): هذان واجبان على كُلِّ مَنْ يستطيع اليه بشروطٍ وهى: العلمُ بكون المعروف المعروفا، و المنكر منكراً، و تجويز تأثير الإنكار، و الأمن من الضَّرر.

ولهذا نذكر هنا رسالة واجب الاعتقاد للعلامة حسين بن يوسف الحلى (ت ٧٢٦) في معقتدات الشيعة ملخصا:

بسمالله الرحمن الرحيم، و به نستعين

الحمـدُ لله عـلى نعمائه، وصلّى الله على سـيّد رسله، وأشرف انبيائه، محمد المصطفى، وعلى المعصومين من أبنائه.

أما بَعدُ: فقد بينتُ في هذه المقالة واجبُ الإعتقاد على جميع العباد، ولَخّصتُ فيها مايجبُ معرفته من المسائل الأصولية على الأعيان، وألحقتُ بها بيان الواجب مِنْ أصول العبادات، والله الموفقُ للخبرات. فنقول:

يَجِبُ على المكلف أن يعتقد أنّ الله تعالى موجودٌ، لأنّه أوجد العالم بعد أن لم يكن، إذ لوكان العالم قديماً لكان اإما متحركاً أو ساكناً، والقسمان باطلان:

أمّا الحركة فلاًنَّ ماهيتها تستدعي المسبوقية بالغير، والقديم لايصحُّ إقتضاءً أن يكون مسبوقاً بالغير، فلايعقلُ قِدَم الحركة.

وكذُلك السُّكُونَ، لأنّه عبارةٌ عن الكون الشاني في المكان الأوّل، فيكون مسبوقاً بالكون الأوّل بالضِّرورة، والأزلىُّ لايصِّحُ أَنْ يكون مسبوقاً بغيره، فثبت حدوث العالم، فيجبُ أن يكون له مُحدِثُ بالضرورة، وهو المطلوب.

ولايجوز أن يكون كذلك المُحدِث مُحِدثاً وإلا إفتقر الى مُحدِث آخر، فامًا أن يتسلسل أو يدور، أو يثبت المطلوب، وهو اثبات مؤثرً غير مُحَدث، والتسلسل والدور باطلان، فثبت المطلوب.

ويجــبُ أن يعتقد أنّه تعالى واجب الوجــود، لأنّه لو كان ممكن الوجــود لأفتقر الى مؤثــر، فإمّا أن يدور، أو يتسلســل، أو ينتهي إلى واجب الوجود، وهو المطلوب.

ويجبُ أن يعتقد أنّه الله تعالى قديمٌ، أزلىٌ، باقٍ، أبدىٌ، لأنّه لو جاز عليه العدم لم يكن واجبُ الوجود، وقد ثبت أنّه واجبُ الوجود، وقد ثبت أن يعتقد أنّه تعالى قادرٌ، لانّه لو كان موجباً لَزِمَ قِدَم العالم أو حدُوثه تعالى، لإستحالة انفكاك المعلول عن علّته، وقد بيّنا أنّ العالم مُحدَثٌ.

ويجبُ أن يعتقد أنّه تعالى عالمٌ، لأنّه فَعَل الأفعال المُحكمة المُتقنة، وكلُّ من كان كذلك كان عالماً بالضرورة.

ويجـبُ أن يعتقد أنّه تعالى حيٍّ، لأنّ معنى الحيّ هو الذي يصحُّ منه أنْ يقدر و يَعلَم، وقد بينا أنّه قادرٌ، عامٌ، فيكون حياً بالضرورة. ويجـبُ أن يعتقـد أنّه تعالى قـادرٌ على كلّ مقـدورٍ، وعامٌ بكلّ معلوم، لأنّ نسـبة المقدورات والمعلومات اليه بالسَّوية، لأنّ مقتضى

أطلرالشبعة

إسناد الأشياء إليه هو الإمكان، وجميع الأشياءِ مشتركةٌ في هذا المعنى، وليس علمهُ تعالى ببعض الأخر، فإمًا أنْ لايَعلم شيئاً منها، وقدبينًا استحالته، أو يَعلَمَ البعضَ دون البعض، وهو ترجيحٌ مِنْ غير مرجّح، أو يَعلَم الجميع، وهو المطلوب.

ويُجِبُ أَن يعتقد أَنه تعالى سَميعٌ، بصيرٌ، لأَنّه عالمٌ بكلّ معلومات، ومِنْ جُملَتَها المُسْمَعُ والمُبصَر، فيكونُ عالماً بهما، وهو معنى كونه سميعاً بصيراً.

ويجبُ أن يعتقد أنّه تعالى واحدٌ، لأنّه لو كان معه إلهٌ آخر لَزِمَ المحال، لأنّه لو أراد أحدهما حركة الجسم، وأراد الآخر سكونه، فإمّا أن يقعا معاً وهو محالٌ، وإلاّ لزم إجتماع المُتنافيين، وإمّا أن لايقعا معاً فيلزم خُلّو الجسم عن الحركة والسكون، وهو باطلٌ بالضرورة، أو يقع مرادُ أحدهما دون الآخر، وهو ترجيحٌ منْ غَير مُرْجح.

ويجبُ أن يعتقد أنّه تعالى مريدٌ، لأنّه أمر بالطّاعة على جميع العباد فيكونُ مريداً لها، ولأنّ نسبة الحدوث إلى جميع الأوقات بالسّوية، فلابّد من مُخصّص وهو الإرادة.

ويجب أن يعتقد أنّه تعالى ليس بجسم، ولاجوهر، ولا عَرَض، وإلاّ لكان مُتحيّراً أو حَالاً في المُتحيّر، فيكون مُحَدثاً، وأنّه تعالى يســتحيل عليــه الحلول في محــلً أو جهةٍ، وإلاّ لكان مُفتقــراً إليهما فلا يكونُ واجباً، وأنّه لايتحدُّ بغيره، لأنّ الاتحادَ غير معقول.

ويجب أن يعتقد أنّه تعالى غير مركبٍ عن شّى، و إلاّ لكان مفتقراً إلى جزئـه، فيكـون ممكناً، وأنّه تعالى يسـتحيل رؤيته، وإلاّ لكان في جهةٍ، وقد بيّنا بطلانه، وأنّه يسـتحيل عليه الحاجة وإلاّ لكان ممكناً، وهو محالٌ.

ويجب أن يعتقد أنّه تعالى حكيمٌ، لانّه لا يفعلُ قبيحاً، ولا يخلُّ بالواجب، وإلاّ لكان ناقصاً، تعالى الله عن ذلك عُلواً كبيراً.

ويجب أن يعتقد نبوّة نبيّنا محمدٍ صلّى الله عليه وآله، لأنّه ظهر المُعجز على يده، وإدّعى النبوّة، فيكون نبيّاً حقاً، والمقدمتان قطعيتان.

ويجـبُ أن يعتقـد أنّه معصومٌ صلّى الله عـلى وآله وإلاّ لأِرتفع الوثوق عن إخباراته، فتبطل فائدة البعثة.

ويَجِبُ أن يعتقد أنّه خاتَم الرُّسل، لأنّه معلومٌ بالضرورة مِنْ دينه عليه السلام.

ويجبُ أَنْ يعتقد أَنُ الأِمام الحقّ مِنْ بعده علي بنُ أَبِى طالبٍ عليه السلام، لأنّه صلّى الله عليه وآله نصَّ عليه نصاً متواتراً بالخلافة، لأنّ الامامة لطف لأنّ الناس إذا لأنّ الامامة لطف لأنّ الناس إذا كانوا لهم رئيسٌ ومهيبٌ مرشدٌ، كانوا إلى الصلاح أقرب ومن الفساد أبعد، والأوّلُ واجبٌ على الله تعالى، فتعين عليه تعالى نصب الأِمام، وذلك الإِمامُ لايجُوزُ أَنْ يكون جائِزُ الخطاء، وإلاّ لافتقر إلى إمامٍ آخر، ويتسلسل، فثبت أنّه معصومُ، وغير على بنُ أبى طالب عليه السلام ممّن إذُعى فيه الإمامة بعد النّبى صلّى الله عليه وآله ليس بمعصومٍ بالإجماع، والأذلة في ذلك اكثر منْ أن تُحصى.

ويجب أن يعتقد أنْ يكون الإمام بعد عَلَى بنُ أبي طالب عليه السلام وَلَده الحَسَان، ثُمَّ مِنْ بعده الحُسين، ثُمَّ علَّ، ثمّ مُرنْ بعده الحُسين، ثُمَّ علَّ، ثمّ مُرن

جَعفر، ثُمّ موسى، ثُمّ على، ثُمّ محمّد، ثُمّ على، ثُمّ الحَسَن، ثُمّ الخَلَف الصالح الحُجّة محمّد المَهدى، لأنّ كلّ إمامٍ نصّ على مَنْ بعده بالخلافة نصاً متواتراً، ولأنّ الأِمام يجبُ أن يكون معصوماً، وغيرهم ليس معصومٍ باجماع المسلمين، فتعيّنت الإِمامة فيهم عليهم السلام.

ويجبُ أَنْ يعتقد أَنَ الإِمام الحُجّة صلّى الله عليه وآله حيٌّ موجودٌ في كلّ زمانٍ بعد موت أبيه الحَسَـن عليه السلام، لأنّ الزمان لابّد أَنْ لايخلو مِنْ امـامٍ معصوم، وغيره ليس بمعصـومٍ بالإِجماع، وإلاّ لخَلا الزمان عن الإِمام مع وجود لطفٍ واجب على الله تعالى في كلّ وقتٍ. ويجبُ أَنْ يعتقد أَنَّ الله تعالى كلّف العباد بالشرائع المعلومة مِن

فمنها: (الصَّلاة اليومية) وهي: الظُهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، والغداة. ويفتقر إلى مقدماتٍ منها: الطهارة وهي الوضوء، والغُسل، والتَّيمم....

دين النبي صلّى الله عليه وآله:

ومنها: (الزكاة) وهي يجبُ في تسعة أشياء: الأِبل، والبَقَر، والغَنَم، والذَّهب، والحنطة، والحنطة، والشعير، والتَّمر، والزَّبيب.

ومنها: (الصوم): وهو يجبُ في كلّ سنةٍ شهر رمضان، ونية الصوم في كلّ يـوم مِن أيّامه، ووقتها الليل إلى طلوع الفجـر، فيقول ليلاً: (أصومُ غداً لوجوبه قربةً إلى الله).

ومنها: (الخُمـس): وهو يجبُ في أرباح التجارات، والصناعات، والزراعات، والمعادن، والغوص، والكنوز، والغنائم دارالحرب، وإغّا يجـبُ في أرباح التجارات والصناعات والزراعات بعد إخراج مؤنة السّنة له ولعياله على الاقتصاد من غير إسرافِ و لاتقتير,

ومنها: (الحبِّ والعُمرة): وهمها واجبان في العُمر مَرةً واحدةً، والحجُّ ثلثة أقسام: مَتعٌ، وقِرانٌ، وإفرادٌ.

ومنها: (الجهاد) وهو واجبٌ على الكفاية لحراسة المسلمين، فيجبُ مطلقاً، أو للرد إلى الدين، ويجبُ بشرط دعاء الإمام اليه أو من نصبه.

ومنها: (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر): هذان واجبان على كلّ مَنْ يستطيع إليه بشروطٍ وهن العلمُ بكون المعروف معروفاً، وللمنكر منكراً، وتجويز تأثير الإنكار، والأمن من الضّرر.

الغدير، عمود التشيع

لا ريب في أن الغدير هو عمود التشيع الراسخ، فالتشيع لا يتحقق مــن دون الغدير ومن دون الاعتقــاد بالنص الإلهي على ولاية الإمام على عليه السلام وولايته.

وواقعة الغدير التي حدثت في الثامن عشر من شهر ذي الحجة في السنة العاشرة بعد الهجرة بالقرب من الجحفة، كانت نابعة من صريح الأمر الإلهي إلى رسول الله صلوات الله عليه، إذ يقول: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلَّغُ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (المائدة: ٦٧) (الدر المنثور؛ جلال الدين السيوطي: ١١٦٣).





ووفقا لمحكم المصادر التاريخية والروائية، كلف رسول الله ملوات الله عليه في آخر حجته التي سميت بحجة الوداع، أن يبلغ الناس بما أنزل في علي بن أبي طالب عليه السلام ويعينه خليفة له. واختير موضع لهذه المهمة كان يعرف بغدير خم، وهو مكان يتشعب منه عدة طرق باتجاهات مختلفة. وفي هذا الموضع قام رسول الله صلوات الله عليه خطيبا بين الناس وبدأ بخطبة عرفت بالخطبة الغديرية. والنقطة الأهم في هذه الخطبة، هي الإعلان عن ولابة الإمام علي أمير المؤمنين عليه السلام على المسلمين كافة.

نص حديث الغدير

لقل نص حديث الغدير بأشكال مختلفة، ومع أن ما تحمله من مخمون ومعنى رئيسي في موضوع الولاية يتميز بالتوافق والتماثل، الا أن نص الرواية يطول ويقصر أحيانا. وإليكم بعض الروايات المقولة حول واقعة الغدير:

يقول براء بن العازب: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حسى نزلنا غدير خم بعث مناديا ينادي فلما اجتمعنا قال: ألست أولى بخم من أنفسكم؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال: ألست أولى بكم من أمهاتكم؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال: ألست أولى بكم من أباا هم قلنا: بلى يا رسول الله. قال: ألست أولى بكم، ألست، ألست؟ اللهم وال بسول الله. قال: فمن كنت مولاه فإن عليا بعدي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (تاريخ مدينة دمشق: ٢٢٠/٢٢). ويسروي عبد الله بن عباس عن بريدة بن حصيب أن رسول الله صلوات الله عليه قال: علي بن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة وهم وليكم بعدى (تاريخ مدينة دمشق: ١٨٩/٤٢).

يقول أبو استحاق الهمذاني: سمعت من حبشي بن جنادة يقول: سمعت رسول الله يوم غدير خم يقول في حق علي: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره وأمن من أعانه (السنة، ابن أبي عاصم: ٥٩١، الحديث ١٣٦٠).

بقول زيد بن أرقم: نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الموادي خم فأمر بالصلاة فصلاها بالهجير فخطبنا وطلل ارسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب على شجرة من الشمس فقال: يا أيها الناس إني تارك فيكم أمرين لن تضلوا إذا اتبعتموها: لتاب الله وأهل بيتي عترتي. ثم قال: أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من ألفسهم؟ - ثلاث مرات - فقال الناس: نعم؛ فقال رسول الله صلى الله طلمه وآله: من كنت مولاه فإن عليا مولاه (المعجم الكبير: الطبراني:

يروي عطية العوفي عن زيد بن الأرقم: كنا في الجحفة. وقد أتانا رسول الله ظهيرة، وحينما كان عسك بيد على قال: أيها الناس ألستم

تعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى. قال: فمن كنت مولاه فعلى مولاه (مسند أحمد بن حنبل: ۴۹۴/۵).

وأفضل دليل يبرهن على أن الحديث هذا ذات دلالة على «الإمامة» و«الخلافة»، هو استخدام لفظة «أولى» الدالة على من هو الأولى بممارسة حق التصرف والتدخل في شؤون الناس؛ وهذا بالضبط هو الحد الذي يميز بين الحاكم والناس. وبعبارة أخرى، تقوم الإمامة على أساس هذه الأولوية والمولوية التي أصلها لله، ثم للنبي، وثم للمؤمنين الذين يحددهم الله عبر رسوله. والأصل في لفظة «الولاء» هذه الأولوبة.

ولم تتناول المصادر الشيعية أصل حديث الغدير فقط، وهو مسلم به عند الشيعة والسنة على حد سواء، بل ذكرت نص خطبة النبي صلوات الله عليه في يوم الغدير نقلا عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام (مصباح المتهجد: ٧٥٢).

أصحاب النبي وحديث الغدير

روي حديث الغدير - كما يعرف بحديث الولاية - على لسان العشرات من أصحاب رسول الله في المصادر الموثوقة والقديمة، إذ لا يشوب أصله أي شك وارتياب. وقلما نجد حديثا من أحاديث الرسول، قد نقله كم واسع من صحابة النبي ويتمتع بمثل هذا السند الدثيق.

نأتي هنا بذكر أسماء عدد من الصحابة ممن رووا حديث الغدير وخصت مصادر أهل السنة رواياتهم بالذكر والإيراد:

- حصت مصادر أهل السنة رواياتهم بالددر والإيراد:

 * أمير المؤمنين علي عليه السلام: تاريخ مدينة دمشق: ٢١٤/٤٢-
- * فاطمة الزهراء سلام الله عليها: تاريخ مدينة دمشق ١٨٧/٤٢.
 - * عبد الله بن مسعود: تاريخ مدينة دمشق: ٢٢٣/٤٢.
- عمر بن الخطاب: مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي: ص
 ۲۲، الحدیث ۳۱، تاریخ دمشق: ۲۳٤/٤۲.
 - * سمرة بن جندب: تاريخ مدينة دمشق: ٢٣٠/٤٢.
- * حذيفة بن أسيد الغفاري: المعجم الكبير للطبراني: ٣/ ١٧٩، تاريخ مدينة دمشق: ٢٢٠/٤٢- ٢١٩.
- * سـعد بن أبي الوقاص الزهري: مصنف ابن أبي الشيبة: ٦٦٩/٦؛ السنة لابن أبي العاصم: ٥٩٣، الحديث ١٣٧٦
 - * حبة بن جوين العرني: أسد الغابة: ٦٦٩/١؛ الإصابة: ٦٦٤/٢.
 - * مالك بن حويرث الليثي: المعجم الكبير: ٢٩١/١٩.
- * عبدالرحمن بن صخر الدوسي: مصنف ابن أبي الشيبة: ٣٧١/٦؛ مسند أبي اليعلى: ٢٠٧/١١؛ المعجم الأوسط للطبراني: ٢/ ٦٨.
- * عبد الله بن عمر القرشي: السنة لابن أبي العاصم: ٥٩٠؛ الحديث ١٣٥٧؛ كشف الأستار: ١٨٧/٣.
- *عبدالله بن عباس الهاشــمي: مســندأحمد:١ /٥٤٥- ٥٤٤؛ فضائل الصحابــة لأحمد بن حنبل: ٢٨٥/٢؛ الســنة لابــن أبي العاصم؛ ٥٨٩،

الحديث ١٣٥١؛ مستدرك الحاكم: ١٣٤/٣- ١٣٢.

- * عامر بن وائلة الكناني: مسند أحمد: ٥/٤٩٨؛ فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ٦٨٢/٢؛ تاريخ مدينة دمشق: ٢٠٥/٤٢.
- * زيـد بن الأرقم الخزرجي: السـنة لابـن أبي العاصم: ص ٥٩١، الحديث ١٣٦٤؛ مسـند أحمد: ٢٠١٥؛ سنن النسائي: ٥٥/٥، الحديث ١٨٤٨؛ المعجم الكبير: ١٧٠/٤٢، ١٧١، ١٧٥، ١٩٤، ٢١٢.
- * خالد بن زيد الأنصاري: مصنف ابن أبي الشيبة: ٣٦٩/٦؛ السنة لابـن أبي العاصم: ٥٩٠، الحديث ١٣٥٥؛ مسـند الشـاميين للطبراني: ٢٢٢/٣
- * جابر بن عبد الله الخزرجي الأنصاري: مصنف ابن أبي الشيبة: ابـن أبي العاصم: ٥٩٠، الحديث ١٣٥٦؛ مسند الشاميين للطبراني: ٢٢٣/، ٢٢٣.
- * براء بن عازب الأنصاري: مصنف ابن أبي الشيبة: ٣٧٥/٦؛ السنة لابن أبي العاصم: ٥٩١، الحديث ١٣٦٣؛ مسـند أحمد: ٣٥٥/٥؛ تاريخ مدينة دمشق: ٢٢٠/٤٢، ٢٢٢.
- * طلحة بن عبيد الله التيمي: السنة لابن أبي العاصم: ٥٩٠، الحديث ١٣٥٨؛ مستدرك الحاكم: ٣٧١/٣.

الإمام علي والاستناد إلى الغدير

أدت الأحداث التي شهدها المجتمع الإسلامي بعد وفاة رسول الله صلوات الله عليه إلى أن يغيب حديث الغدير عن الأذهان تدريجيا. ودارت الأيام إلى أن بات الإمام علي عليه السلام خليفة المسلمين ودارت الأيام إلى أن بات الإمام علي عليه السلام خليفة المسلمين سنة ٣٦ هـ، توجه الإمام إلى العراق لإخماد فتنة أصحاب الجمل الناكثين- وبعد إتمام المهمة في ذي القار، قصد الكوفة. وبعدما بلغ المدينة، جمع الناس ثم قال لهم: أنشد الله كل امرئ مسلم يقول ما سمعه وشهده رسول الله يوم غدير خم ما سمع لما قام. فقام ناس كثير وشهدوا بذلك. والعديد من المصادر التاريخية قد تطرقت ناس كثير وشهدوا بذلك. والعديد من المصادر التاريخية قد تطرقت ألى هـذه الواقعة التي تعرف بـ «حديث الرحبة»، ومن هذه النقطة أساسا أثير حديث الغدير مرة أخرى وجرى على الألسن، إذ قام عدد من أصحاب الرسول صلوات الله عليه وشهدوا للإمام بحديث الغدير. وكان زيد بن الأرقم ممن كتم شهادته من الأصحاب، وقد قال لاحقا بأنه فقد بصره لدعوة الإمام عليه.

روى أحمد بن حنبل في مسنده عن زاذان بن عمر قال: سمعت عليا في الرحبة وهو ينشد الناس: من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم وهو يقول ما قال. فقام ثلاثة عشر رجلا فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: من كنت مولاه فعلى مولاه (مسند أحمد بن حنبل: ١٩٤٨). والمصادر الحديثية لأهل السنة قد نقلت الرواية هذه كثيرا. فقد ورد في تاريخ بغداد ١٠/١٨ بأن اثني عشر رجلا من أصحاب بدر – الذين شاركوا في غزوة بدر- قاموا عند مناشدة الإمام علي وشهدوا له بحديث الغدير.

كتب حول الغدير من الأيام الخوالي

في القرون التي تلت واقعة الغدير، ظهرت زمرة من المتعصبين قامت بالتشكيك في حديث الغدير الذي يقف وراءه كم هائل من الرواة من الصحابة. ومن هنا دأب عدد من كبار المحدثين شيعة وسنة، على جمع طرق وأسناد حديث الغدير وقاموا بتأليف كتب في هذا الشأن. وفيما يلي نشير إلى ثلاثة من هذه الكتب التي تعد أفضل الوثائق على صحة حديث الغدير:

- كتاب الولاية: عندما شاهد محمد بن جرير الطبري (م 8 هـ) ابن أبي دؤاد _ وهو أحد متحذلقة بغداد _ ينكر حديث الغدير، بادر إلى تأليف هذا الكتاب الذي يتناول طرق حديث الغدير. وكان كتابه هذا موضع انتفاع كثير من المؤلفين بعده حتى القرن الثامن الهجري، ولكن بعد هذه الحقبة لم يره أحد تماما، إذ لم يبق منه سوى ملخص قام به شمس الدين الذهبي (م 8 هـ). وقد جلب له تأليف هذا الكتاب استياء وغضب المتطرفين من حنابلة بغداد، إذ بقى جثمانه ثلاثة أيام في البيت.
- كتاب الولاية لأبي العباس أحمد بن محمد المشهور بابن عقدة (م ٣٣٣ هـ).
- كتاب طرق حديث الغدير لأبي طالب عبيد الله بن أحمد الأنباري (م ٣٥٦ هـ). وللأنباري كتب أخرى في صدق حديث الطير، وحديث المنزلة، وحديث الراية حول الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام.

شعراء الغدير

يحظى يـوم الغدير بأهمية عظمى في روايات أهل البيت عليهم السلام بوصفه عيدا للشيعة، إذ أنها دعت المؤمنين إلى تكريم هذا اليوم وإحيائه بصفته يوم بهجة وسرور. ومصادر الشيعة حافلة بمثل هذه الأحاديث، ومنذ أقدم العصور وبإجماع علماء الشيعة، عد هذا اليوم عيدا في الروزنامة المذهبية للشيعة. ولا ننس بأن التهنئة بولاية الإمام على عليه السلام قد بدأها صحابة رسول الله صلوات الله عليه منذ يوم الغدير نفسه، إذ باركوا الإمام وهنؤوه بخلافة النبي.

الإمام علي عليه السلام وقال: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة (المعيار والموازنة للإسكافي: ۲۱۲). وكون يوم الغدير عيدا أدى إلى أن ينظم الشعراء منذ تلك الأيام قصائد حول أهميته. وكان بعض هؤلاء الشعراء من بين الصحابة. وفضلا عن شعراء جيل التابعين، دائما ما كان هناك شعراء على مر العصور والقرون، بادروا إلى إنشاد القصائد والأشعار عن الغدير.

وبعد كلام رسول الله صلوات الله عليه، توجه بعض الصحابة إلى

وهناك مئات الأبيات من هذه الأشعار منذ أولى القرون الإسلامية حتى القـرن الربع عشر الهجري، قد ذكرها العلامة الأميني في كتاب





الهدير مع تقديم سيرة من أحوال شعراءها.

وحسان بن ثابت الأنصاري هو أول من نظم قصيدة في هذا الشأن بهذا المطلع (الغدير: ٢٥/٢):

ینادیهم یوم الغدیر نبیّهم بخُمّ واسمع بالرّسول منادیا فقال له قم یا علیّ فإنّنی رضیتك من بعدی إماما وهادیا

وقد أنشد قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري أحد صحابة رسول الله صلوات الله عليه والإمام على عليه السلام قائلا (الغدير: ١٢٤٨):

وعليّ إمامنا وإمام لسوانا أتى به التنزيل يوم قال النبي من كنت مولاه فهذا مولاه خطب جليل

ول القرون اللاحقة ألف شعراء مثل الكميت بن زيد الأسدي، والسيد الحميري، ودعبل الخزاعي، والعشرات بل المئات من الشعراء الأخرين، العديد من القصائد عن الغدير وخلفوا أدبا تحت عنوان «الفديريات». يقول السيد الحميري منشدا (الأغاني: ١٩٩٨/):

إذا أنا لم أحفظ وصاة محمد ولا عهده يوم الغدير المؤكدا فإني كمن يشري الضلالة بالهدى تنصّر من بعد التقى وتهوّدا ومالي وتيم أو عدي وإنما أولو نعمتى في الله من آل أحمدا

قال: «فمن كنت مولاه فعلي مولاه؛ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله، وأدر الحق معه حيثما دار»؛ ويروى أنه رفع رأسه نحو السماء وقال: اللهم هل بلغت ثلاثا (الآثار الباقية: ٤٣٠). إن نقل هذه الرواية وبهذه الطريقة، إضافة إلى شواهد أخرى، يدل على تشيع أبي ريحان البيروني، ذلك العالم المسلم الممتاز.

وفي كتابـ العظيم تاريخ بغـداد، يروي عالم أهل السـنة البارز الخطيب البغدادي، تلك الرواية:

حدثنا عبد الله بن علي بن محمد بن بشر عن علي بن عمر بن حافظ عن ضمرة بن ربيعة القرشي عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: من صام يوم ثمان عشرة من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غدير خم لما أخذ رسول الله صلوات الله عليه بيد علي فقال: ألست ولي المؤمنين؟ قالوا: بلي يا رسول الله، قال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، فقال عمر بن الخطاب: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كل مسلم. فأنزل الله اليوم أكملت لكم دينكم (المائدة: ٣). (تاريخ بغداد: ٨/٤٨٤). وفي بعض المصادر الشيعية، جرى الحديث عن أداء صلاة عيد الغدير جماعة، والخطبة، وشرح إمامة أمير المؤمنين عليه السلام في هذا اليوم (الكافي، أبو الصلاح الحلبي: ١٦٠).

وفضلا عن الاحتفال بالغدير والذهاب إلى السهول والأراضي الخضراء، كان الشيعة في بعض الى حقب التاريخية يعقدون عقد الأخوة بين بعضهم بعضا تكريها واحتفاء بعقد الأخوة الذي عقد بين النبي صلوات الله عليه والإمام على عليه السلام.

الغدير، عيد الشيعة الخالد

مد أن أطلقت يد الشيعة في الاحتفال بأعيادهم الخاصة، دائما ها ذان الثامن عشر من ذي الحجة وهو يوم الغدير، موضع احترام عاص عندهم، إذ كانوا يعدونه عيدا. وقد نقلت روايات عن الأئمة في هذا الشأن، وعمليا دأب الشيعة على إحياء ذكرى هذا اليوم دائما. وقد قدم الشيخ المفيد ما يكفي من الإيضاحات المتعلقة بهذا المجال في مؤلفاته بما في ذلك «المقنعة: ٢٠٣»، ورأى بأن الصيام وأداء رهمتين من الصلاة في هذا اليوم سنة ومستحب.

ومند استيلاء البويهيين على السلطة في بغداد في العقد الرابع من القرن الرابع الهجري، بدا كون يوم الغدير عيدا بنحو أشارت إليه المسادر التاريخية كافة آنذاك. وهناك معلومات في كتاب «المنتظم» لابن الجوزي و «الكامل» لابن الأثير في هذا الشأن.

البيروني في كتابه التقويمي القيم الآثار الباقية: والهوم الثامان عشر (من ذي الحجة) يسمى غدير خم وهو اسم مرحلة نزل بها النبي عليه السلام عند منصرفة من حجة الوداع وجمع القتب والرحال وعلاها آخذا بعضد علي بن أبي طالب عليه السلام وقال أيها الناس! ألست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى،

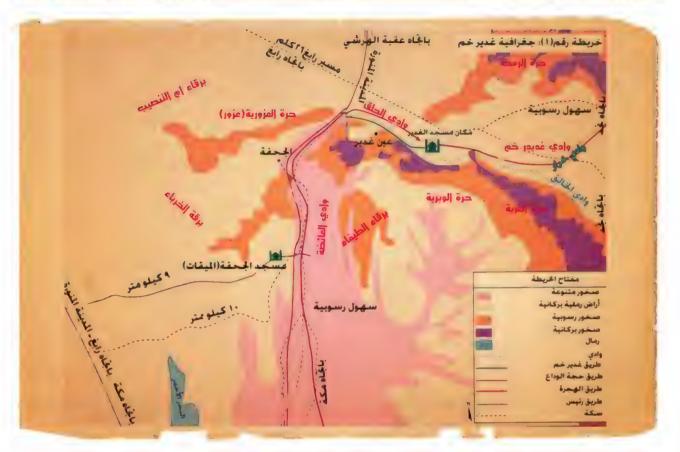
مسجد الغدير

بادر محبو أهل البيت وشيعتهم إلى تشييد مسجد في الموضع الذي وقف فيه النبي صلوات الله عليه، واختار الإمام علي عليه السلام خليفة للمسلمين من بعده، ومنذ تلك الحقبة كان أهل البيت عليهم السلام يحثون شيعتهم على زيارة هذا المسجد. وقد نقلت المصادر الحديثية للشيعة العديد من الروايات المتعلقة بهذا الشأن. يقول حسان الجمال: حملت أبا عبد الله (عليه السلام) من

يقول حسان الجمال: حملت ابا عبد الله (عليه السلام) من المدينة إلى مكة فلما انتهينا إلى مسجد الغدير نظر إلى ميسرة المسجد فقال ذلك موضع قدم رسول الله صلى الله عليه وآله إذ قال من كنت مولاه فهذا على مولاه (الكافي: ٥٦٦/٤).

يقول الإمام الصادق عليه السلام: يستحب الصلاة في مسجد الغدير لأن النبي صلي الله عليه وآله أقام فيه أمير المؤمنين عليه السلام وهو موضع أظهر الله عز وجل فيه الحق (الكافى: 377/٥).

وتحولت مثل هذه الروايات إلى حافز دفع الشيعة القاصدين إلى الحج، إلى زيارة مسجد الغدير والصلاة فيه كلما كانت تتوافر لهم الوسائل والمعدات. وفي كتابه «الذكرى»، يذكر الشهيد الأول بأن مسجد الغدير لا يـزال قائما بالقرب مـن الجحفة حتى أيام زمانـه، فجدرانه منتصبة



وغالباً ما يمر طريق الحج منه (بحار الأنوار: /٢٢٥). وهناك الكثير من كتب رحلات الحج التي أخصت مسجد الغدير بالذكر والإشارة.

موقع مسجد الغدير

ننقل هنا ما قدمه اثنان من بحاثة الشيعة من ايضاحات حول موقع مسجدالغدير:

١- توضيح الأستاذ عبدالهادي الفضلي وهو من أبرز علماء الشيعة في السعودية:

تقع منطقة الغدير في موضع يدعى اليوم «الغربة». من يتجه من جدة إلى المدينة، يصل إلى مفرق الجُحفة قبيل مدينة رابغ. وبين المفرق حتى مسجد الميقات نحو ١٠ كم. ومن مسجد الميقات لابد من قطع قرابة ٥ كم وصولا إلى قصر علياء، حيث يقع القصر على حد قرية الجحفة (الميقات) من جهة المدينة المنورة ورابغ، أما المسجد فيقع على حد القرية من جهة مكة المكرمة. ومن قصر علياء، ينعطف الطريق عينا لانعطاف الجبال المطلة عليه من جهة عناه للقادم من مكة، ويسراه للقادم من المدينة، مرورا برملة غزيرة تصعب العشور على الطريق، ومن بعدها مرتفع يلتقي عنطقة الحرة، وعند النزلة من الحرة في اليمين من الطريق مباشرة، تطل منطقة الغدير بواديها الفسيح يتخلله أشجار السمر منتشرة في أبعاده جميعها،

ويقع بين سلسلة جبال من جنوبه وشماله. ومسيله عر من سفوح جباله الجنوبية، وهي أعلى وأضخم من جباله الشمالية. وقريبا من منعطف الوادي إلى جهة الغرب غيضة، وسطها عين جارية، قد تكون هي عين الغدير التاريخية. وهنا الموضع الذي وقف فيه رسول الله صلوات الله عليه ليبلغ للناس البلاغ الإلهى.

إن هناك طريقين يؤديان إلى موقع غدير خم، أحدهما من الجحفة، والآخر من رابغ:

يبدأ طريق الجحفة عند مطار رابغ سالكا ٩ كـم إلى أول قرية الجحفة القديمة. ثم ينعطف الطريق شـمالا وسـط حجارة ورمال كالسـدود بمقدار ٥ كم إلى قصر علياء، حيث نهاية قرية الميقات. ثم ينعطف الطريق إلى جهة اليمين، قاطعا بمقدار كيلومترين أكواما من الحجارة وتلولا من الرمال، وحرة قصيرة المسافة. ثم يهبط من الحرة بهنة الطريق حيث وادى الغدير.

والطريق الثاني يبدأ من مفرق طريق مكة- المدينة العام، الداخل إلى مدينة رابغ عند إشارة المرور، عنة الطريق للقادم من مكة، مارا ببيوتات من الصفيح، وأخرى من الطين يسكنها بعض بدو المنطقة.

ثـم يصعد على طريـق قديم مزفت ينعطف به إلى اليسـار، وهو الطريق العام القديم الذي تبدأ بقاياه من وراء مطار رابغ.

وبعد مسافة ١٠ كم، وعلى اليمين، يتفرع منه الفرع المؤدي إلى الغدير، وهو طريق ترابي ممهد في أكثره، يلتقي عند مهبط الحرة بطريق الجحفة، حيث ينزلان إلى وادى الغدير. ومسافته من رابغ إلى الغدير ٢٦





ام تقریبا.

يقع غدير خم من ميقات الجحفة مطلع الشمس نحو ٨ كم، وجنوب شرقي رابغ بما يقرب من ٦ و ٢٠ كم. وليست هناك أية آثار لمسجد الغدير التاريخي.

ونخلص مما جاء في المصادر الروائية والجغرافية إلى أن قرية المحفة القديمة لم تكن تبتعد عن مستجد الغدير أكثر من ثلاث أميال، أي بن ٣ إلى ٥ كم، وغيره مرفوض بتاتا.

٢-توضيح الأستاذ المرحوم محمد باقر النجفي

يرى الأستاذ النجفي بأن موضع الغدير الذي تناولته المصادر، والذي قيل عنه بأنه يقع بالقرب من الجحفة، لا تربطه بالغربة أية صلة، بل يقع أساسا في مكان يدعى الخرار وفقا لقديم الكتب الجغرافية. ويذهب النجفي إلى أن الغدير يقع على بعد ثلاث أميال ملا يعرف اليوم بحسجد الميقات. وفي الواقع كانت الجحفة تضم لقطتين مهمتين، وهما مسجد الميقات، والأخرى مسجد الغدير الواقع بالقرب من مسجد الميقات. وقد كتب الحربي في القرن الثالث بهول: في الجحفة مسجدان: مسجد النبي صلوات الله عليه الذي بهال له عزور، وفي أولها مسجد للنبي يقال له مسجد الأمة. ويتوصل المعلى إلى أن مسجد العزور هو مسجد الغدير التاريخي، ويقع في المحفي إلى أن مسجد العزور هو مسجد الغدير التاريخي، ويقع في السادس، إذ كانت قرية عامرة تضم سوقا ومسجدا، إلا أن ظهور السبا لازدهار ميناء جدة، جعلها في مسير الانهدام وسعرضه، إذ يقول ياقوت الحموي عنها في أوائل القرن السابع: وهي وسعرضه، إذ يقول ياقوت الحموي عنها في أوائل القرن السابع: وهي الأن خرابا (معجم البلدان: ١١/١).

ويعتقد النجفي بأن مسجد الغدير واقع في الشمال الشرقي لمسجد ميقات الحالي، إذ أن هناك بناء تاريخي يعرف باسم قصر (مسن) علياء. والموقع الجغرافي لهذا الحصن أو حسب قول الناس أطراف المنطقة، قصر علياء، هو ٢٢/٤٤ عرضا جغرافيا، و ٣٩/٠٧ طولا جغرافيا، وبالضبط في ٢٦ كم عن رابغ بجانب ساحل البحر الأسمر، و٩ كم عن شرق الجادة الساحلية المدينة- جدة- مكة (مجلة مهات الحج، العدد ١٩، ص ١٤٢- ١٢٨).

ر**واية** «علي ولي كل مؤمن من بعدب»

هناك رواية أخرى في المصادر الحديثية للسنة والشيعة على حد سواء، تشهد على ولاية الإمام علي بن أبي طالب من بعد رسول الله سلوات الله عليه. وإن كانت الرواية هذه تؤكد مبدأ الولاية من سبث المضمون، إلا أنها جرت على لسان رسول الله صلوات الله عليه في مقام ومكان آخر.

وللد نقل النساق، أحد كبار محدقي أهل السنة، هذه الرواية في السنن. والحكاية هي أن في إحدى السرايا التي كان يقودها الإمام علي عليه السلام، اشتكى أربعة من الأصحاب من الإمام علي واحتجوا المه عند رسول الله صلوات الله عليه، كل على حدة. أما النبي فلم

يكترث بشكوى أي منهم، وبينما أضحى غاضبا منهم، قال في حق الإمام على عليه السلام: ما تريدون من علي! إن عليا مني وأنا منه، علي ولي كل مؤمن بعدي (سنن النسائي: ١٣٢/٥). لذلك يجب أن لا نخلط بين هذه الرواية ورواية الغدير.

كتاب الغدير للعلامة الأمينى

«الغدير في الكتاب والسنة والأدب» هو عنوان كتاب قيم من تأليف العلامة الشيخ عبدالحسين الأميني النجفي الذي يعد من كبار البحاثة والمحققين الذين شهدتهم الحوزات العلمية الشيعية في القرن الرابع عشر الهجرى.

إن المحور الرئيس لهـذا الكتاب يدور حول شرح حديث الغدير، ودلالته، ومستنداته الروائية، فضلا عن الغديريات التي أنشدت على مر التاريخ الإسلامي. وفي المجلد الأول يتطرق المؤلف إلى سند حديث الغدير، ويدرس ما يتعلق من آيات القرآن بالغدير، كما يناقش دلالة الحديث. أما المجلد الثاني فقد خصصه لسيرة حياة شيعراء القرون الثلاثة الأولى ممن نظموا قصائد حول الغدير. وفي المجلدات الأخرى، لم يستمر الحديث عن شيعراء الغدير فقط، بل يقدم المؤلف بحوثا مهمة حول التاريخ الإسلامي، ويثير العديد من وجهات نظر الشيعة وما تحمله من نقاط تميزها من المعتقدات التاريخية لباقي الفرق وما تحمله من نقاط تحرجم إلى الفارسية.

توفي العلامـة الأميني في الثامن والعشرين من شـهر ربيع الآخر ١٣٩٠ هـ في طهران، وقد دفن في مكتبته بالنجف الأشرف.

منشأ الانقسامات الداخلية عند الشيعة

منذ بداية تكوينه حتى الغيبة الصغرى، كان مذهب التشيع قد شهد عدة انقسامات وانشقاقات بسبب الضغوط السياسية من جهة، وغياب الظروف المناسبة لإدارة المجتمع الشيعي على أيدي الأثمة من جهة أخرى. فعلى سبيل المثال، عندما انتقل الإمام على الشجاد عليه السلام إلى المدينة بعد أحداث كربلاء، لم تتح له إمكانية الإشراف والسيطرة على تيارات الشيعة في العراق. وقد أدت هذه المسألة إلى ظهور عدد من التيارات الغالية المنحرفة في صفوف شيعة العراق. ومن جانب آخر، فإن المراحل التي مرت بها الفرق الشيعية في القرن الثالث، كانت قد لفتت انتباه بعض كبار مؤلفي الشيعة في القرا أثارا في هذا المضمار. ومن أشهرها كتاب فرق الشيعة لأبي محمد حسن بن موسى النوبختي، والمقالات والفرق لسعد بن عبد محمد حسن بن موسى النوبختي، والمقالات والفرق لسعد بن عبد الله الأشعري القمي، وكلاهما من علماء أواخر القرن الثالث الهجري. وما جاء في هذيان المؤلفين المتماثلين، يتيح لنا إمكانية تتبع حكاية نشوء المذاهب الشيعية من بدايتها. ومع أن بعض المواضيع حكاية نشوء المذاهب الشيعية من بدايتها. ومع أن بعض المواضيع المطروحة في هذا الكتاب ذات جوانب علمية فقط، كما أن العديد

من هـذه الفرق ليس لها وجـود إلا داخل الكتـب التاريخية، وإن كان، فمناصروها هم قلة قليلة، وعموما فإن هذه المواضيع تظهر لنا خلفية الانقسامات المذهبية داخل البيت الشيعى.

ثلاث ملاحظات مهمة حول منشأ الانقسامات

١- يكمن المنشأ الأول في الانقسامات التي برزت حول فكرة الإمامة. وهي تتعلق بالخلاف على الاعتقاد بالنص الجلي على إمامة على بن أبي طالب، أو أفضليته على باقي الصحابة، أو إمكانية تقديم الآخرين عليه، أو تفضيله عليهم دون جوازية تقديم أحد عليه. ولم تكن فكرة الإمامة بعيدة عن الانشقاقات التي شهدتها أيام باقي الأئمة، فالاعتقاد بمصداق الإمامة كان أحد أسباب ظهور الخلافات بين فرق الشيعة.

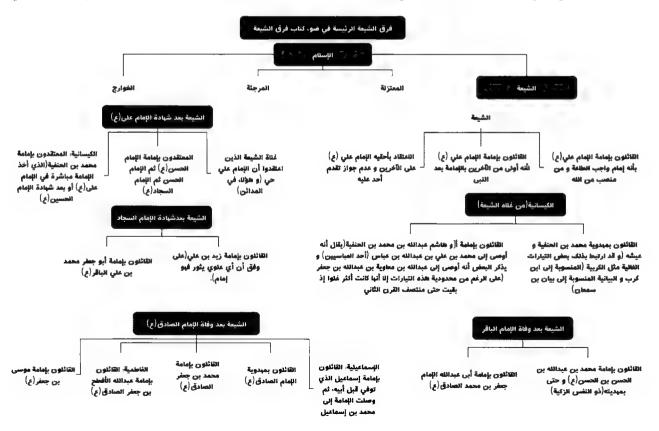
فمثــلا تحول بعض الشــيعة إلى إمامــة محمد بــن الحنفية بعد استشهاد الإمام الحسين عليه السلام. وهناك من اعتقد بإمامة اسماعيل أو محمد بن اســماعيل بعد وفاة الإمام الصادق عليه الســلام. كذلك شــهدت الساحة الشيعية بعض التشــعبات عقب وفاة الإمام الهادي أو الإمام العســكري عليهما السلام، بســبب عدم تمكن بعض الشيعة من تمييز الإمام التالي. وبالطبع فإن معظم تلك الانقســامات لم تحقق أية انجازات، إلا أن ظهور الزيدية، والإسماعيلية، والإمامية، وحتى تلك الفرقة التي ذهبت إلى إمامة جعفر بن على الهادي عليه السلام، ناجم عن هذا الاختلاف في الرأي بالتحديد. وكانت قضية وضع فكرة الإمامة عن هذا الاختلاف في الرأي بالتحديد. وكانت قضية وضع فكرة الإمامة

محورا للنقاش حول الخلافات بين الشيعة والمسلمين عامة، موضع الاهتما الكامل لدى علماء الفرق في العالم الإسلامي؛ فقد ألف أبو حاتم الرازي كتابه الزينة على هذا الأساس، والكتاب لا يزال موجودا لحسن الحظ.

7- يتعلق المنشأ الثاني بالانقسامات التي ظهرت بسبب انتشار عقيدة الغلو بين الشيعة. وبدت تباشير هذا المعتقد تظهر في أيام حياة الإمام على عليه السلام، وتحديدا عندما كانت جماعة من المتطرفين الشيعة تدعي الألوهية للإمام علي، أو رفضت الاعتراف باستشهاده، وادعت غيبته بعد وفاته. وتواصلت المعتقدات ذات المنحى الألوهي حتى عصر الغيبة من دون توقف. وغالبية التيارات الغالية المنحرفة في التشيع، تضرب بجذور في هذا الاعتقاد الباطل، وعادة ما عرفهم الشيعة تحست عنوان تيار منحرف غير إسلامي. ويعد ظهور تيار النصيرية أو العلويين من بين النماذج التي نشأت على أعتاب هذا الخلاف.

٣- لم يجد الاعتقاد بالمهدوية بوصفها عقيدة نبيلة، مصاديقا سليمة، إذ أدى إلى ظهور فرق داخل الشيعة خلال القرون الثلاثة الأولى. وقد أثيرت قضية المهدوية على يد شخص أو أشخاص حول غالبية الأئمة بعد وفاتهم، إذ باتت منشأ لبعض الانقسامات الطائفية بين الشيعة؛ وإن لم توجد في أيامنا هذه فرقة تكون قد نشأت من هذا الخلاف فقط. ولكن لا ننسى بأن الواقفة التي ركزت على مهدوية الإمام موسى الكاظم عليه السلام بعد وفاته، كانت من بين أهم الفرق الشيعية في النصف الثاني من القرن الثاني وأوائل القرن الثالث.

ما مر ذكره عن فرق الشيعة، يستند الى مواضيع كتاب النوبختي.





و الماريعة الحال فقد اخترنا سبيل الاختصار ولم نقدم الكثير من الفرق الناوية والصغيرة. وهناك العديد من التسميات الطائفية المتعلقة المتاه الشيعة، وكما سبق، لا وجود لمعظم هذه الجماعات ما عدا اسمات بن سطور الكتب.

هنا يجب تأكيد هذه النقطة بأن المجتمع الشيعي، ومع كل هذه الانفسامات، ولاسيما فيما يتعلق بالحلقة الإمامية، لم يتعرض لكثير من الانفسار والتفسخ. ويمكن القول فقط بأن ظهور الواقفة كان أكبر ضربة برحرض لها التشيع، إلا أن التأثيرات والتداعيات التي تركتها هذه الفرقة لم اسدم واختفت تدريجيا. ومع ما يقال حول ظهور أربع عشرة فرقة بعد وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام- حتى ولو صح هذا الأمر وهو موضع شك وارتياب- فجل المجتمع الشيعي واصل مسيرته، ولم يتعرض التشيع الإمامي لأزمة طائفية خطيرة. ومع أن هذا الخلاف عمل مخاطر فكرية كبيرة، لكنه لم يقسم الشيعة يوما ما على مجتمعين مسارضين ومتناحرين.

ولى عهد الصفويين، دار الحديث مرة أخرى عن التشيع الأصولي والإخباري، وقام أنصار الفريقين بتأليف العديد من كتب الرد ضد اسلهم بعضا حتى منتصف عهد القاجاريين، ولكن لم تحدث أية مشاكل مهمة للشيعة، سوى انفصال جماعة تدعى الإخباريين الشيعة من باقي الطوائف منذ بدايات القرن الثالث عشر الهجري، لاسيما في مض المناطق النائية من بلدان الخليج الفارسي، أو في قليل من القرى وسط إيران؛ ولكن أعدادهم كانت قليلة بحيث لا يمكن ذكرها أما آخر انقسام شهده التشيع، فيتمثل في ظهور تيار الشيخية

الذي نجم عن آراء الشيخ أحمد الإحسائي (١٦٦٦- ١٢٤٢) الشاذة وتلميذه السيد كاظم الرشتي (١٢١٦- ١٢٥٩)، مما سبب في ظهور فرقة الشيخية التي ما زال مجموعة من مؤيديها وفية لهذا الاتجاه حتى يومنا هذا. وقد حاول آية الله البروجردي إعادتهم إلى البيت الشيعي، إلا أن محاولات لم تثمر عن شيء. ويُعَد تشعب البهائية العجيب عن الشيخية، أحد النقاط الغامضة في الانقسامات الطائفية، إذ أدى إلى ظهور تيار مذهبي - استعماري. وقد خرجت هذه الطائفة عن الإسلام تماما، وتقف في صف واحد مع تيار غلام أحمد القادياني وفرقة اللهاديانية بين أهل السنة، والتي تماثلها في الخروج عن نطاق الإسلام. وكما سبق، فإن التقرير المقدم في المخطط السابق، يستند إلى حد ما إلى مواضيع كتاب فرق الشيعة، مع أنه لا يتفق معه تماما.

عبد الله بن سبأ

تشير بعض المصادر القصصية- التاريخية القديمة إلى شخص يدعى ابن سبأ، قد تسلل في صفوف صحابة النبي وعمل على تحريض أهل العراق ومصر ضد الخليفة عند قيام الثورة ضد عثمان سنة ٣٥ بعد الهجرة، ثم قام بعد ذلك بنشر معتقدات وآراء كونت أساس مبادئ التشيع على حد زعم تلك المصادر. وقد سمي ابن سبأ بابن الأمة السوداء أو ابن السوداء، كما قيل عند تعريفه، بعض اللغو والأقوال غير المترابطة الأخرى؛ هذا في حين لم يتم تقديم أية تفاصيل سديدة

عن نسبه وهویته.

وقد قيل عنه بأنه يهودي من صنعاء اليمن، ادعى الإسلام زمن عثمان حسب الظاهر، لكنه كان يكيد بالإسلام وأهله خفية، وروج لعقيدة الوصاية والرجعة، وسمى أتباعه بالسبئية.

وحسب ما جاء في تلك المصادر القصصية، فإن عبد الله بن سبأ لم يكن المؤسس لمذهب التشيع فقط، بل لعب دورا أساسيا في واقعة قتل عثمان، ومعركة الجمل، وكثير من الأحداث المهمة التي شهدها صدر الإسلام تحريضا ومؤامرة. وأول من جاء بهذه الحكاية، هو راوية كذاب وجعال، يدعى سيف بن عمر (١٧٠ م)، ذكر تلك الحكاية في كتابه الذي انتقل لاحقا إلى الطبري بنحو يشوبه الغموض، ومن ثم انتشرت بنحو واسع عبر تاريخ الطبري. فأكثر من ٩٩ بالمئة مما يقال حول ابن سبأ، عت بصلة إلى رواية الطبرى عن سيف بن عمر.

يُعَدّ طه حسين أول من أنكر هذه الشخصية من الناحية التاريخية (الفتنة الكبرى، علي وبنوه، القاهرة، ٩٠/٩٠- ٢)، إذ يعتقد بأن وجود عبد الله بن سبأ والقول عما أداه من أدوار أساسية في التاريخ، ليس سوى وهم من الأوهام لا يقبله العقل والمنطق. ويعبر طه حسين عن دهشته لعدم الإشارة إلى عبد الله بن سبأ في أحداث صفين، ويذهب إلى أن وجود ابن السوداء ليس سوى وهما، وحتى إن كان له وجود خارجى، فأهميته ليست بالحجم الذي أشار إليها المؤرخون.

أما الأستاذ السيد مرتضى العسكري (م ١٣٨٦ ش)، فقد أظهر في دارسة شاملة ومنهجية قبل خمسة عقود من وفاته، بأن لا وجود لمثل هذا الشخص تاريخيا، والمصدر الذي نقلت منه غالبية الأقوال، هو مؤلفات مؤرخ قصاص وكذاب يدعى سيف بن عمر التميمي، وهو من مؤرخي أو بالأحرى قصاصة القرن الهجري الثاني. ولم تتسرب قصص سيف بن عمر حول هذه الشخصية المنتحلة إلى مصادر مهمة كتاريخ الطبري فقط، بل إن أساطيره عن بعض غزوات صدر الإسلام، ومع أنها عارية من الصحة، تخللت إلى مصادر رئيسة وتسببت في خلق بعض المشاكل. هذا في حين أن سيف بن عمر رجل معلوم الكذب ووضاع، لا يستحق الثقة في ما نقل بأي نحو من الأحوال طبقا لأقوال علماء علم الرجال من الطبقة الأولى كافة.

وما كتب من مؤلفات نقدية رئيسة حول اثبات عدم وجود هذه الشخصية تاريخيا، قد أنجزت على يد العلامة العسكري. وتقوم عموما على أساس أنه إذا كانت هذه الشخصية ذات وجود تاريخي، فما هو السر الذي جعل تاريخ الطبري المصدر التاريخي الوحيد من بين عشرات المصادر التاريخية في القرن الثالث والرابع، يطنب في سرد الحكايات عنه، وينقل حوله أخبارا عجيبة وقصصية. في حين أن اليعقوبي (م ٢٨٤)، والمسعودي (م ٣٤٦)، وغيرهم من المؤرخين، لم والدينوري (م ٢٨٢)، والمسعودي (م ٣٤٦)، وغيرهم من المؤرخين، لم يشيروا حتى إلى اسم عبد الله بن سبأ، دع عنك أن يسهبوا ويوسعوا في الحديث عن هذه الشخصية التي ساهمت بهذا النحو في تاريخ الإسلام.

وما يلفت الانتباه، هو أن الكشي روى في الرجال بعض الروايات التي تذم وتطعن في عبد الله بن سبأ. ورجال الكشي كتاب يتناول سيرة أحوال رواة الشيعة، ألفه أبو عمر الكشي في القرن الرابع وقام الشيخ الطوسي (م ٤٦٠) بتلخيصه في القرن الخامس.

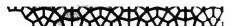
ولم ينس العلامة العسكري دراسة أصالة هذه الروايات، فقد أوضح بأن اسم عبد الله بن سبأ دخل كتب الشيعة الرجالية اللاحقة عبر بوابة هذا التأليف، ثم إن تلك الروايات يعوزها الموثوقية والأساس. وفي الواقع يبدو بأن بعض المحدثين الضعيفي الإرادة، ولأن يبرئوا الشيعة من التأثر بهذه الشخصية، قاموا باختلاق تلك الروايات ، بغض النظر عن كون هذه الشخصية وهمية في الأساس. وقد حذر النجاشي من وجود روايات ضعيفة السند في رجال الكشي.

وما يثير الاهتمام هو أن الكبار والأحرار من مؤرخي القرن الثاني، والثالث، والرابع، أي المرحلة التي شهدت تدوين مصادر الإسلام التاريخية بنحو أساسي، لم يتطرقوا إلى عبد الله بن سبأ، ما عدا الطبري نقلا عن سيف بن عمر.

وربها الإشارة الوحيدة والغامضة إلى عبد الله بن سبأ، والتي مكن أن تكون نتيجة لانتشار بعض روايات سيف بن عمر بنحو محدود، هي التي ذكرها الجاحظ في «كتاب العصا» حول «ابن حرب» الذي عدّه «ابن السوداء» نفسه (جواد على، عبد الله بن سبأ، مجلة المجمع العلمي العراقي، المجلد السادس، ٦٧). كما ذكر ابن قتيبة في المعارف (ص ٢٦٧) بأن السبئية من الرافضة وينسبون إلى عبد الله بن سبأ. وما عدا سيف بن عمر (المصدر الوحيد للطبري في هذا الشأن) والكشي، فإن هذين المصدرين، هما الوحيدان اللذان أشارا إلى عبد الله بن سبأ بنحو وجيز جدا. ولا يســتبعد إمكانية تأثر هذين الشخصين، بطريقة أو بأخرى، من الأخبار المنتحلة لسيف بن عمر الذي كان يعيش قبلهم بجيلين، في حين أن آثاره لم تكن موضع أي اهتمام لأكثر من مئة وخمسين سنة. ومما لا شك فيه، هو أن مع وجود مثل هذا التقييد في النقل، فإن الانتشار المحدود لقصص سيف بن عمر في أواخر القرن الثاني أو أوائل القرن الثالث، هو السبب الذي يقف وراء إشارة الجاحظ وابن قتيبة إلى عبد الله بن سـبأ من دون أن يقدما أية تفاصيل حوله في أعمالهما الأخرى.

وهناك ملاحظة مهمة يجب أخذها بعين الاعتبار، وهي إمكانية قيام سيف بن عمر بانتحال شخصية عمار بن ياسر ليحلها محل شخصية مختلقة. فعصبيته العثمانية هي التي دفعته لأن يختلق اسما يعزو إليه دور عمار من دون الإشارة إليه. ولا يخفى علينا أن عمار كان من أشد منتقدي الخلافة، فضلا عن أنه كان من أعلام أصحاب الإمام علي ومن أوائل شيعته. وكانت ثقة الناس إليه مكان، جعلتهم يشاركون في معركتي الجمل وصفين لأجله، استنادا على ما قاله الرسول عنه (تقتلك الفئة الباغية). ولما كان سيف القصاص لم يفلح صراحة في تشويه سمعة هذا الصحابي الجليل، قام باختلاق شخصية مماثلة، ولكن زائفة ومنتحلة، لينال من مبدأ وأساس هذا الفكر.

وفي تطبيق ضعيف الصحة، جرى الحديث عن عبد الله بن واهب الراسبي، وهو من أصحاب الإمام على عليه السلام الذين انضموا إلى الخوارج. وهناك من يرى بأن تلك الحكايات تصدق عليه؛ ومهما يكن، فإنه أضحى خارجيا ولا تربطه معتقدات الشيعة أية علاقات. أما فيما يتعلق بنعت شخصية ابن سبأ باليهودية، فهي لأجل تقبيح صورة التشيع؛ كأن هذا المذهب قد كون وأنشأ على يد رجل يهودى.





وإذا أخذنا بعين الاعتبار المكانة القبيحة للمنحرفين من اليهود في عصر الرسول صلوات الله عليه، يتضح لنا بأن اتهام الانتساب إلى اليهودية قد نحول إلى أداة بيد كل فرقة تريد تشويه سمعة الآخرين. ومبدأ التقييم في هكذا حالات، هو التشكيك وعدم اليقين، إلا إذا أمكن حقا التحقق منه تاريخيا.

وإضافة إلى طه حسين والعلامة العسكري، فقد اتبع المؤرخ العراقي البارز، علي الوردي، آراء هذين العالمين فيما يتعلق بنفي شخصية عبد الله بن سبأ. يكتب الوردي قائلا: يخيل لي أن ابن سبأ الذي ينسب إليه نحريك الثورة كان وهما من الأوهام كما قال الدكتور طه حسين. وقد قدم بحثا في هذا الشأن (وعاظ السلاطين، لندن، دار كوفان، ٩٨- ٩٥، ٩٠٠٧). وفي بحث مفصل حول عبد الله بن سبأ، يظهر الدكتور جواد علي ما يحيط بهذه الرواية عبر الطبري من محدوديات (مجلة المجمع العلمي العراقي، السنة السادسة، ١٠٠٠ عنى . كما يرى بأن ما يتعلق بنائر شخصية مثل أبي ذر من ابن سبأ ليس له أساس من الصحة تماما. ويظهر نقده الداخلي للأخبار المنقولة عن ابن سبأ، ولاسيما ما يرتبط منها بأبي ذر أو عمار بن ياسر، بأن ما جاء في هذه الأخبار عار عن كل اساس.

وقد تناول المؤرخ اللبناني البارز إبراهيم بيضون موضوع عبد الله بن سبأ بالأدلة والبراهين في كتاب مستقل، ويرى بأن هذه الشخصية سوا، كانت موجودة بالفعل، أم أنها تلفيق من إنتاج التواتر الإخباري المعقد، فإن الدور المنسوب لها لا يتمتع بنظر المؤرخ العلمي، بتلك الأهمية التي أحيطت بها. كما يطرح عددا من الأسئلة في هذا السياق منها: هل كان ابن سبأ يقوم بحركته بحافز إصلاحي، أم بحافز تضليلي، الملاقا من خلفيته اليهودية؟ كيف استطاع هذا الرجل، وهو حديث المهد بالإسلام، أن يصل، على ذلك النحو من السرعة، إلى الموقع الذي سار إليه، ومن ثم الانتقال بالسرعة نفسها إلى «قيادة» التيار المناهض المهلية؟ علاقته بعلي! كيف بدأت؟ ولماذا كان الانحياز له؟ وهذا ما المالملة رواية سيف وتلمح إليه رواية أخرى. هل كان هذا «الداعية» والطلاقا من الرواية، شخصية خرافية اصطنعها خيال «سيف» لإضفاء والملاقا من الرواية، شخصية خرافية اصطنعها خيال «سيف» لإضفاء والمالية من أية إشارة لها؟ (الإمام علي في رؤية النهج ورواية التاريخ: رواياتهم من أية إشارة لها؟ (الإمام علي في رؤية النهج ورواية التاريخ:

وما رواه سيف بن عمر التميمي حول عبد الله بن سبأ، جعل الهمابين والمتزمتين من الكتاب، يتخبطون في التسطير والتمشدق في هذا الموضوع في الآونة الأخيرة. في حين أنه كلما كثر التأليف في هذا المأن، ستنكشف الدوافع الطائفية ضد الشيعة أكثر من ذي قبل، وسيطعن في أساسه. وبصورة عامة، يمكن تلخيص البراهين التي قدمها المناب والباحثين في نفى وجود شخصية ابن سبأ كالآتي:

ا كيف عكن لمثل هذا الرجل الذي ذكرت له كل تلك التأثيرات المدهشة والهائلة، أن يفتقد لأي نسب في كتب الأنساب والمصادر الناريخية، مع كل الأهمية التي كانت تعلقها العرب على سلسلة نسب الشخاص؟ وهذا خير دليل على عدم صحة ما قيل عنه من أخبار.

٢ إذا كان ابن سبأ يتمتع بكل هذه الأهمية وهو من أشد

المتحمسين للإمام على عليه السلام، فكان يجب أن يذكر اسمه في المصادر التي تناولت معركة صفين. ونحن على علم بأن ما تبقى من تراث صفين، هو من الغنى عكان، ولم يذكر اسم ابن سبأ أساسا.

٣- لم يتناوله آحد من بين المؤرخين بهذا الحجم، سـوى رجل يدعى سـيف بن عمر التميمي، وهو في رأي العديد من علماء علم الرجال، متهم بوضع الحديث وجعله، وينتمي أساسا إلى جماعة القصاصين. أي إن تسعة وتسعين بالمئة مما نقل عن ابن سبأ، تم عبر بوابة سيف، وهو باتفاق جميع المصادر الرجالية، رجل كذاب لم يقم باختراع هذه القصة فقـط، بل اختلق قرابة مئة وخمسين صحابيا في مخيلته وزج بهم في وقائع تاريخ الإسلام ممن لم يشر إليهم الآخرون.

٤- إن الطبري هو الوحيد الذي تطرق إليه من بين كبار مؤرخي القرن الثالث والرابع. كما لم يذكر عنه شيئ كل من البلاذري، واليعقوبي، وخليفة بن خياط، والكثير من مؤرخي القرن الثالث ممن يسبقون الطبرى باثنين أو ثلاث أجيال.

 وانه قد أسلم في زمن عثمان حسب ما جاء به سيف؛ ولكن لم تصلنا أية ايضاحات حول كيفية بلوغه هذا المستوى من النفوذ في قصر من الزمن.

أهم الفرق الزيدية

تنسب الزيدية إلى زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام. وقد ثار زيد سنة ١٢٢ هـ ضد الحكم الأموي، لكن ثورته فشلت في تحقيق أهدافها وانتهت إلى قتل قائدها. وقد واصل مسيرته عدد من أهل البيت، ولاسيما من أبناء الإمام الحسن عليه السلام. فالأربعينات من القرن الثاني، شهدت قيام عدة ثورات ضد العباسيين، منها ثورة النفس الزكية في ١٤٥ هـ و ثورة أخيه إبراهيم في ١٤٦ هـ و تبعتهما حركات أخرى بقيادة العلويين، منها أدى تدريجيا إلى ظهور نحلة مذهبية أخرى بقيادة تدعي التبعية من زيد. ومع أن زيد كان عالما، إلا أنه لم يترك آراء علمية معينة.

وقد قيل بأن زيد أبى نقد الشيخين خلال ثورته حرصا على التفاف أهل الكوفة حوله، وهذا ما ترك لاحقا تأثيرات على الموقف السياسي للزيدية بوصفها جماعة شيعية فاعلة. ثم إن تقارب مواقف أبي حنيفة (م ١٥٠) السياسية من بعض الحركات، خلق نوعا من التفاعل بين الحنفية والزيدية، مما جعل الفقه الحنفي يتغلغل داخل الزيدية. وهناك الكثير من المشتركات في المعتقد والمواقف، جمعت الزيدية بالمعتزلة. ومن ثم بات المذهب الزيدي مزيجا من التشيع، والاعتزال، والمذهب الحنفي.

تمكن الزيدية من إقامة دولة في طبرستان في القرن الثالث. واستمر المجتمع الزيدي في طبرستان، يواصل حياته بوجه أو بآخر حتى القرن الهجري الحادي عشر، وإن كانت قاعدته الرئيسة تتمركز في اليمن. والزيدية كانوا يمتلكون المدارس والأنصار في الري وخراسان منذ القرن الخامس حتى السابع.

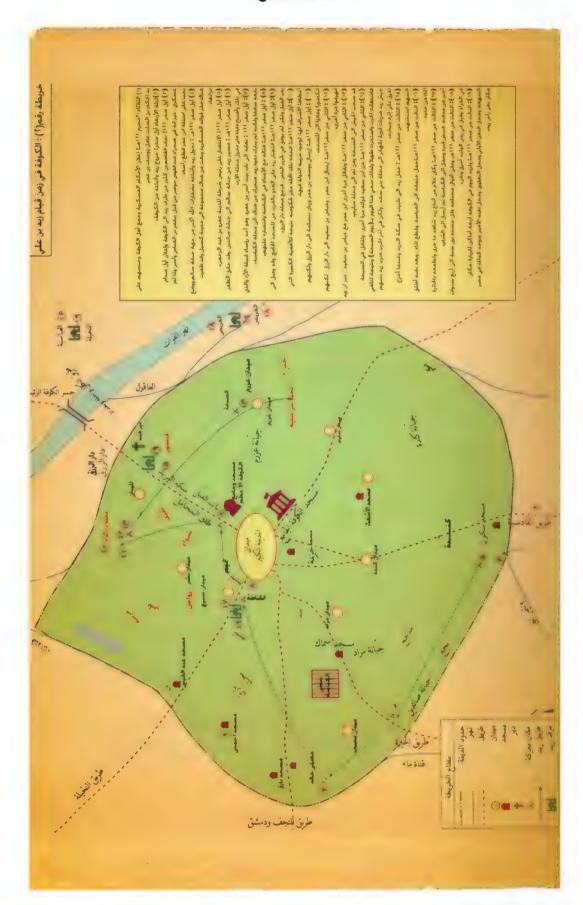


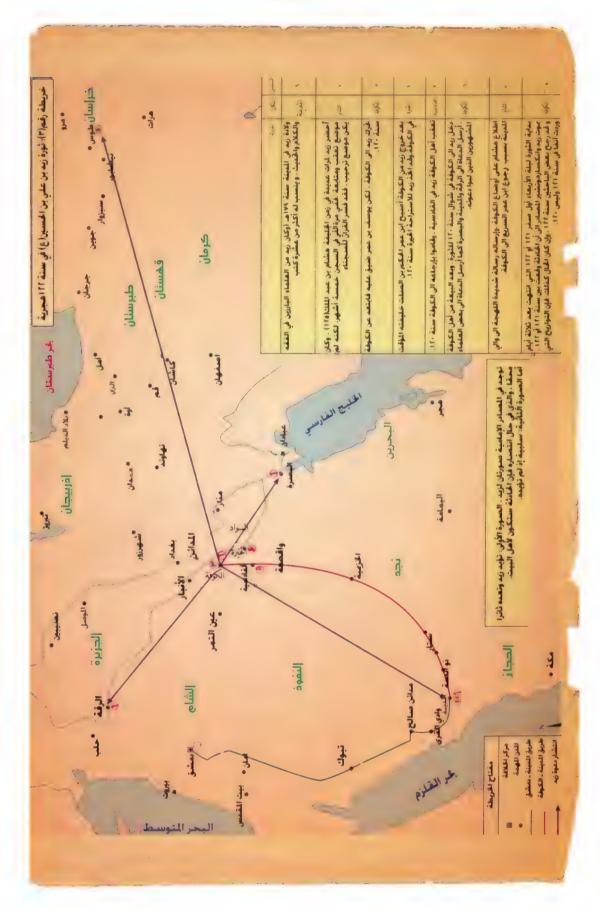


فرق الزيدية

الملاحظات الملاحظات	اسم المؤسس	اسم الفرقة
كان أبو الجارود محدث وراو عن الإمام الباقر .	أبو الجارود زياد بن المنذر العبدي (توفي منتصف ١٥٠ ـ ١٦٠)	١ـ الجارودية
كان الحسن بن صالح من كبار الزيدية وله مصنفات كثيرة منها: كتاب التوحيد ، كتاب الإمامة ، كتاب إمامة ولد فاطمة، وكتاب الجامع في الفقه.تزوج عيسى بن زيد من ابنته ، وقد فضل الحسن بن صالح الإمام علي على الصحابة بعد النبي .		٢ـ البترية أو الصالحية
قال بإمامة زيد وقد رأى إن الإمامة تكون شورى بين الناس مع تفضيل الأفضل على المفضول.		٣ـ السليمانية أو الجريرية
يعد هذا المذهب الزيدي الوحيد الباقي في اليمن منذ تأسيسه حتى الآن ، وقد رأت القاسمية إن الإمامة بعد الرسول للإمام علي ثم الحسن ثم الحسين(ع)		٤ - القاسمية
ظهرت هذه الكنية منذ سنة ٢٨٠ ولاسيما في منطقة صعدة التي تأسست فيها دولة وقد عد الهادي علي (ع) أفضل الخلق بعد الرسول، وإن الإمام الحسين هو المحق في الإمامة وواجب الطاعة ويرى أن الإمامة تنحدر فقط من الحسنين، و جوز هذا الفريق التقية.	الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم الرسي (م ٢٩٨)	٥ـ الهادوية
ويلقـ ب بالاطروش الذي أسـس الدولة الزيدية في طبرســتان وهو عالم وفقيه ومحدث واخباري وأديب وشــاعر، وكتب الأطروش كتـ ب عديدة باقية حتى الآن، منها في الفقه الإسلامي وفي إمامة علي بن أبي طالب والشعائر الشيعية		٦ـ الناصرية

هنالك فرق زيدية أخرى منها الصباحية(أتباع صباح بن قاسم المري):العقيدة : أتباع محمد بن عبد الله العقدي، النعيمية (أتباع نعيم بن اليمان)، اليعقوبية:(أتباع يعقوب بن علي الكوفي)،هناك بعض الخلاف والتفاوت ما بين هذه الفرق على مستوى العقيدة والأفكار





الحسن الصباح. استطاع في هذه العصر على الرغم من انكساره أمام ا) يمتد هذا العصر من سنة ٢٨٣-٩٨٣ و هي معاصرة إلى حكومة امتدت هذه الدورة لمدة قرنين، سعى النزاريون إلى تثبيت المنصرمة، و حدث في هذا العصر انشقاق محمد الشاهي و ا) العصر الميهم بعد عصر الموت مباشرة: (٨٩٨-٨٥٨) . سلطنتهم على منطقة رودبار. ولهذا الغرض، تقمصوا دور سلاجقة من تشكيل دولة المستقلة قلاع الإسماعيلية في الشام بعد ستوط دولة الزارية في إيران سنة ٢٨٠ تحت حكم بيرس، فقد فتح كل اقطاع الزارية بين القوام ٢٧٠-١٠٧٠ و مع انشقاقات الزاريون اتبع نزاريو الشام و ميدنة سرمي، و تدريجياً قد سيطروا على قلعة في بنياس و هددوا الأقائيم المعييية الجاورة. و في السنوات الفاصلة بين ٢٠٥٥ و ٣٠٥ فلتتوا قلاع قدموس و ميصاف. و كان أكثر أمرا، منطقة الديلم، و وسع النزاريون قلاعهم في مناطق رودبار، كبتتان أصفيان و خوزستان، وفي النباية خربت سعن دعاة إيران في حدود سنة 196 من الموت في دعوة في بلاد الشام و لا سيما حلب القرى الجبلية في جبل سماق في شمال سورياء وكانت من مناطق نفوذهم قلاع التيزرء إخاميا الدولة النزارية شهرة راشد الدين سنان الذي ذهب سنة 800 إلى الشام بأمر الفاصلة الحسن الثاني و أعلن في سنة 804 بداية التمرد وإفقاء قانون الشرع، توفي سنة 804، و وضعت أسست هذه الدولة على يد الحسن بن الصباح و استمرت من ٣٨٣ حتى ٩٨٣ و مكانهم يقع في الموت في في سنة ٦٠ محمد الشاهن. وانتشروا هؤلاء في معييف و قدموس. وعرفوا بالجعفرية. و في سنة ١٠٠٠ و بعد آخر تصادم التحق نزاريو الشام بإمامة قاسم الشاهي، و عزفوا عن الفير على يد المفول سنة ٩٥٢ و تقسم دولة الموت إلى ثلث أدوار، محمد الباقر لسو، أخلاف، وكان ذلك سنة ٤٠٣١، و هناك اقلية الآن في الشام من النزاريين في حلة انتظار لإمام و هم من عهر العوت هذا العصر هو عصر سيطرة سلسلة قاسم الشاهي والتي ابتدأت مع إمارة المنتصر بالله الثاني (١٨٨-٨٨٨) وكان هذا العصر بمثابة دورة لمادة الحياة و تجديدها بالنسبة للدعوة النزارية، واستمر قرنان. وكان سلسلة النزارية لديبا علاقات مع الطريقة الصوفية لنمية اللبي في إيران، وطمحوا في حد لتفوذهم إلى خارج إيران لمناطق الشام وآسيا المركزية والبند. وانتقلوا في هذه المرحلة من انجدان إلى كبك و من ثم إلى كرمان و ٣)امتد هذه العصر من سنة ٢٠٧-٥٥٧ وتزامنت هذه الدورة مع أمراء الموت الرابع و الخامس و ظهرت المعارضة في هذا الوقت عند النزاريين كانت لهم أدوار متميزة في عصر الملوك الزنديين و القاجاريين ٣) العصر المعروف بالتُجدان (القرن التاسع) تزاريو الشام - أوضاعهم، فقد تقربوا من أهل السنة غير أنه لما سيطر المعول ٣) سعى النزارية في السنوات من ٢٠٧ حتى ٤٨٢ لحفظ على إيران فقد انتبت الدولة النزارية. فتح علي شاه إلى حسن علي شاه سنة ١٣٩٨ والذي يتضع من هذا العصر أن سعى الأثمة النزاريين إلى تثبيت حكمهم و قيادتهم على أتباعهم و إصلاح عرف النزارية في منتصف القرن الثالث باسم (القاخانية) منح هذا اللقب أوضاعهم الاقتصادية والاجتماعية ولاسيما اللذين يعيشون في شبه القارة الهندية و سواحل أفريقيا الشرقية. ٣) المصر الجديد (الأقاخانية). العصر الذي بعد الموت يشتمل على ثلاثة عصور: ゴイコ

تاريخ النزارية و انشاقاتهم

الإسماعيثية الجدد

تحققت في عصر انجدان و على يد أثمة قاسم الشاهي أهم التطاحات في شبه القارة البندية. فكان الشيخ شمس الدين طاهر أول شخص قد دعي إلى النزارية في (ملكان). كما أن حفيده صدر الدين قد أدخل الكثير من البنود إلى مذهب النزارية وعرفوا هؤلاء بقب (الفوجه) ثم أنه في سنة ١٩٥٧ قد انهزم على حدود بلوجستان و فر إلى أفغلاستان و السند و مملكه و فقد أجل المودة إلى إيران. واتخذ مدينة بمبي قصروً له في سنة١٩٧٩. ويوجد اليوم بفعة ملايين من الإسماعيلية النزارية- القاسم الشاهية ولاسيما في البلد الأسيوية مثل الهند و بالمنان، و بللادش، المعين

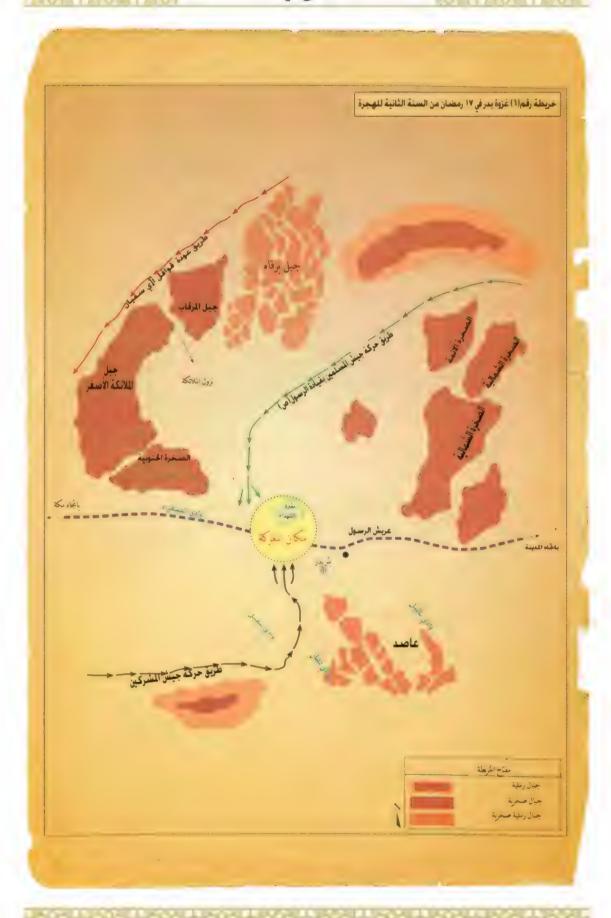
ولكن قضن معظم وقته في باريس وهاجر منذ سنة ١٩٧٠ مع أعداد كبير من النزارية إلى الغرب و قد استقروا مع أسرهم في أروبا و أمريكا الشعلية و للسيما في بريطانيا و كندا والوليات المتحدة مناطق جيرال و كلنيت و هونزا في شمال جامو، و كشمير و شمال غرب باكستان و التي تعرف بمنطقة (مولايي) في الوقت الحاضر كريم آقا خان الرابع هو إمام النزارية و هو مواطن بالستان وتاجيكستان. في بلد الأفريقية مثل كينيا و تنزانيا ويتركز الذارية في شبه القارة البندية و للصيما في مناطق السند و كاج وكجرات و بمبيء و تتواجد اعداد أخرى من النزارية القاسم شاهية في و عملوا في حرف مختفة، ولهم مراكز اجتماعية و افتصادي و تقافية عديدة في ندرن و باكستان و تاجيكستان و أفنانستان و مناطق أخرى. أفتانستان، إيران، سوريا

الفوجة الهمامية. يين الاختلافات التي حدثت في سنة ١٩٥٠ بين مجاميع من الفوجة و بعض أتباع آقا خان-تغيرت مسيرة هذه الفرقة، فالتحقوا بالشيعة الإمامية والكثير اليوم منهم في البند، و كذلك لهم حضور في كندا و أفريقيا و أمريكا، واستطاعوا اليوم المحافظة على استكللية جميعهم





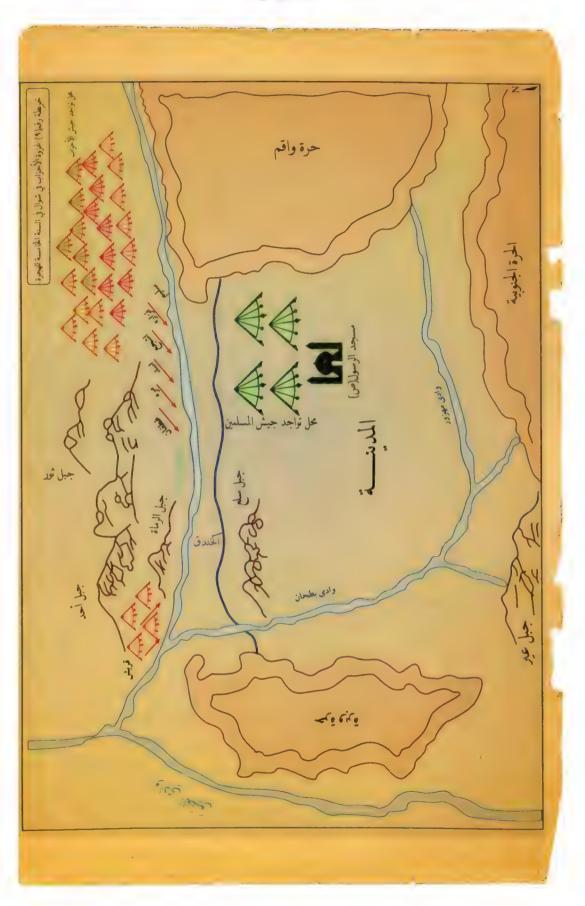












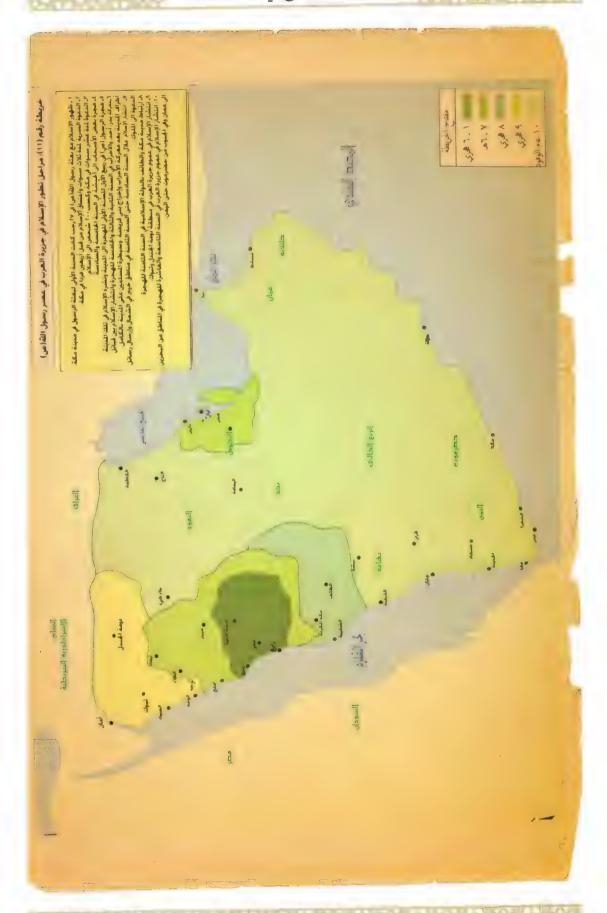


خيبر وفدك

خيير وفدك اسمان لهما شهرة واسعة في السيرة النبوية والثقافة الشيعية. وخيير اسم مدينة تقع على بعد ١٨٠ كيلو مترا شمال المدينة باجّاه الشام . وحرة خيبر وأحدة من أبرز الحرات في جزيرة العرب. وهي منطقة مثمرة وفيها بساتين ومياه وزراعة دائمة وقد وقع قسم عظيم منها في صدر الإسلام بيد اليهود. والبعض الأخر خّت تصرف قبيلة غطفان . ولقد بني اليهود قلاع عديدة وأطلقوا عليها أسماء مختلفة مثل القموص والناعم. والسلالم ...ألخ. وابتداً عناد اليهود في السنوات الأولى للهجرة . غير أن المسلمين استطاعوا انهاء سيطرة اليهود في شبه جزيرة العرب.

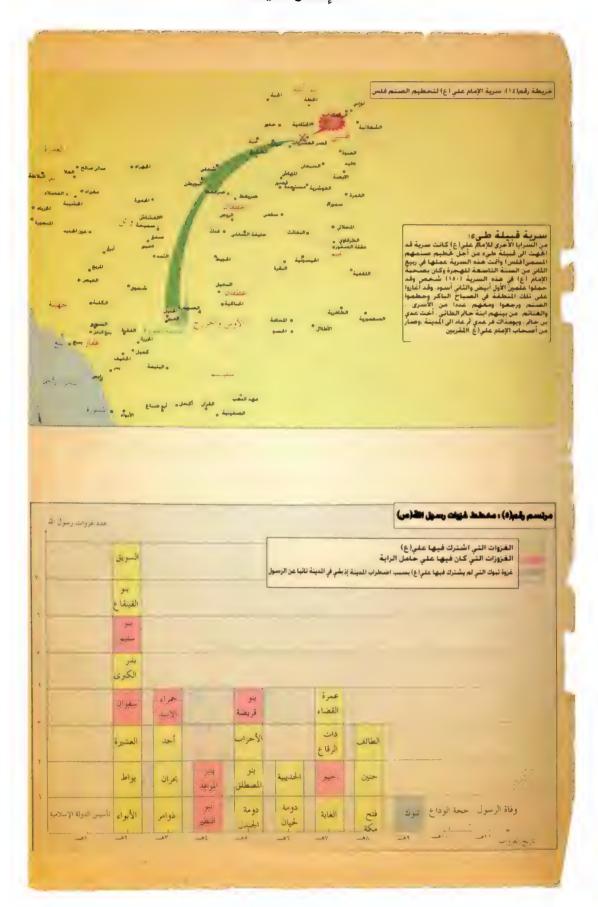
عبيده اصعموا عنيها اسهاء محتمه مثل العموض والناعم، والشلائم ...الح. وابتدا عناد اليهود في السنوات الأولى للهجرة . غير أن المسلمين استطاعوا انهاء سيطرة اليهود في شبه جزيرة العرب . وقد بقيت مفاخر الإمام على جلية في فتح خيبر والتي أشاد بها الرسول الكرم. ومن أبرز فضائل الإمام على التي ظلت عالقة في أذهان المسلمين فتحه قلعة خيبر(القموص) وقلعة بابها وقتل مرحب اليهودي.. ويذكر صاحب كتاب الناسك وطرق الحج من ١٤٠ المؤلف في القرن الثالث الهجري» : « إن قلعة القموص العظيمة فتحت بيد علي بن أبي طالب» .وقد قال الرسول قبل ارساله الأمام علي الى المعركة: « إن الرجل الذي أرسلته يخب الله ورسوله ويجبه الله والرسول» وهذه الفضيلة لم يشكك فيها

وعلى قول الشهود فإنه حتى الآن في خيير عين ماء باسم عين علي بن أبي طالب في شمال غرب الجزيرة « عائق بن غيث : ٢٨٧ ». ولا يقل شهرة اسم فدك عن خيير قل الثقافة الشيعية، ولا يبتعد فدك عن خيير كثيرا وهي اليوم تسمى مدينة الخائط .وقد كان يسكنها اليهود ولكن بعد انكسارهم تصناخوا مع الرسول على نصفها،وبناء على المصادر والشرع المدس ان هذه الأرض اختصت بالرسول . وقيل ان سكانها قبيلة من بني مرة ، وقد زار المرحوم محمد باقر النجفي في سنة ١٩٧٥ الحائط والقرى المجاوزة لها ورسم لها بعض الخرائط . فيذكر ان هذه المنطقة تشتمل على ٢١ قرية ، وقد غاطتها النخيل والمزروعات (دراسة المدينة ٤٠ ٤١٤) . وقد وهب الرسول فدك الى فاطمة وذلك اعتمادا على المصادر الموثوقة ، لكن بعد وفاة الرسول أقدم الخلفاء على مصادرتها . ثم خولت هذه المسالة الى اشكالية كبيرة بين الفقهاء وأهل الكلام والفرق الإسلامية. وهذه الكلام والفرق الإسلامية .

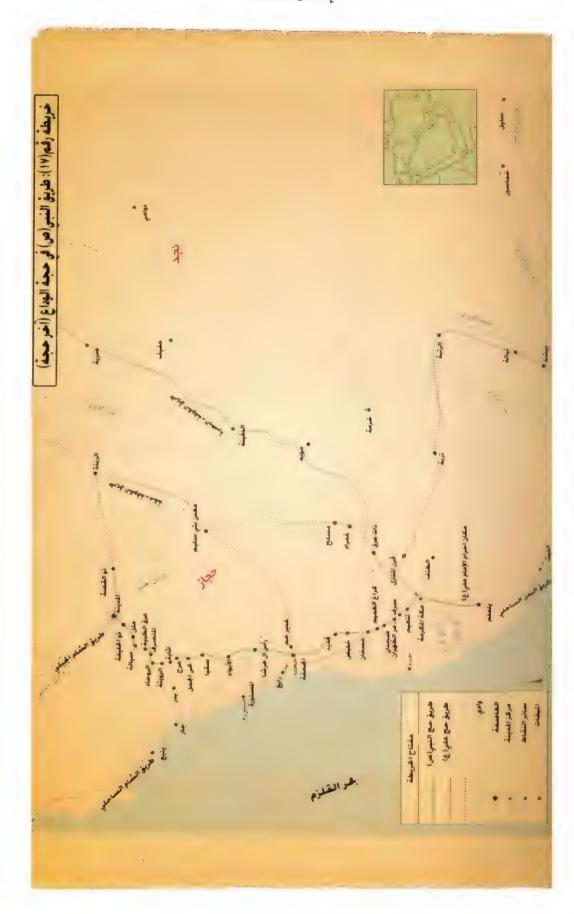




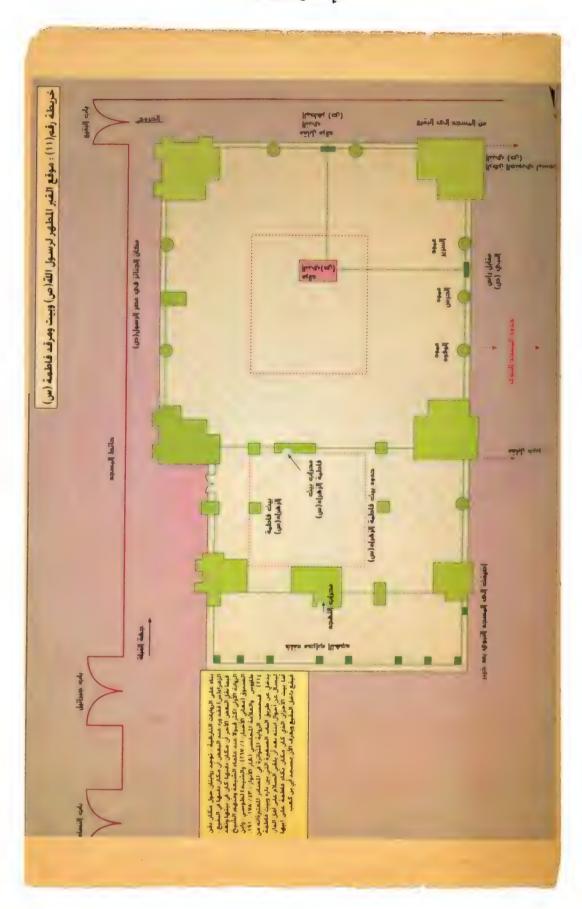


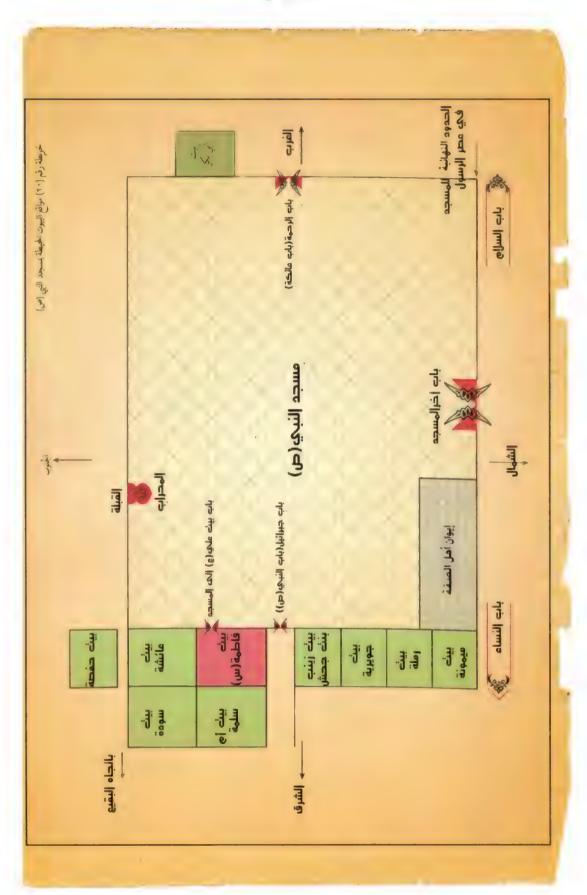




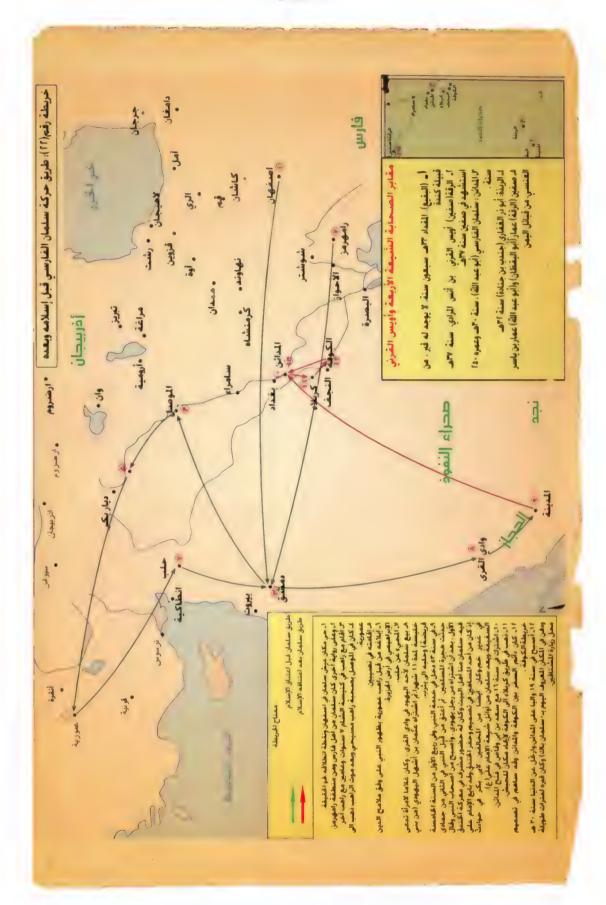


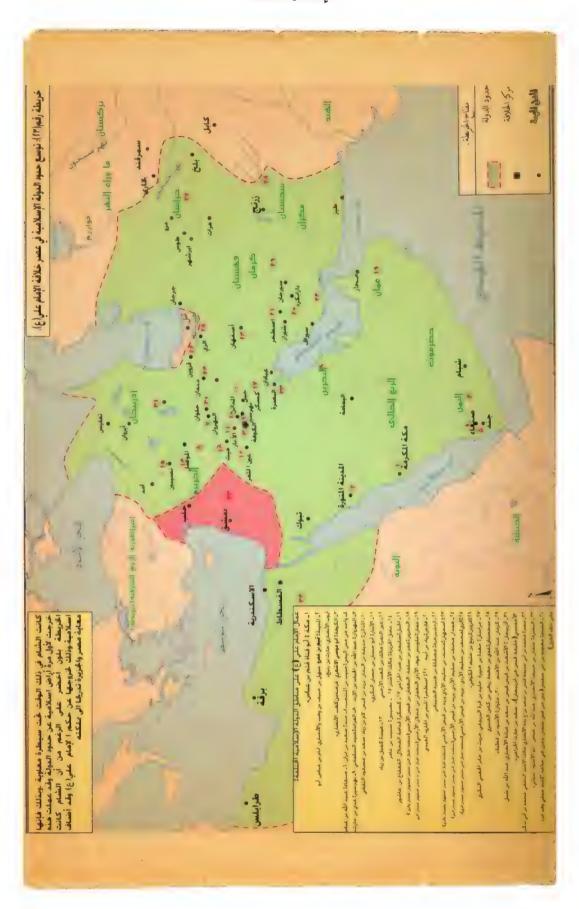








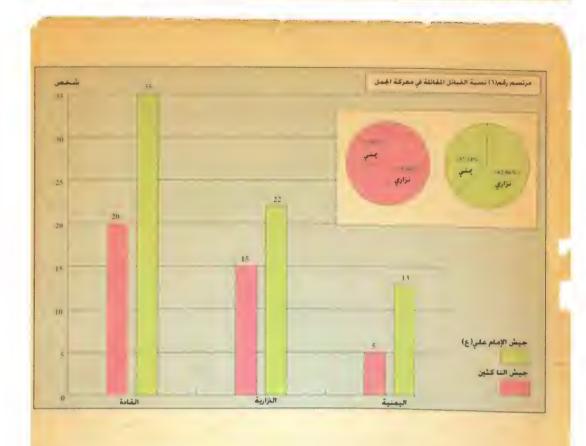


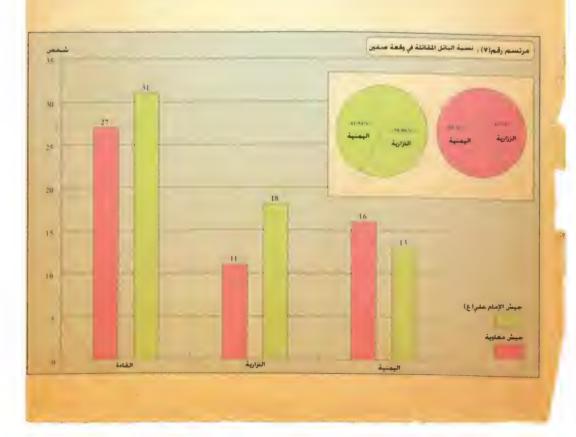


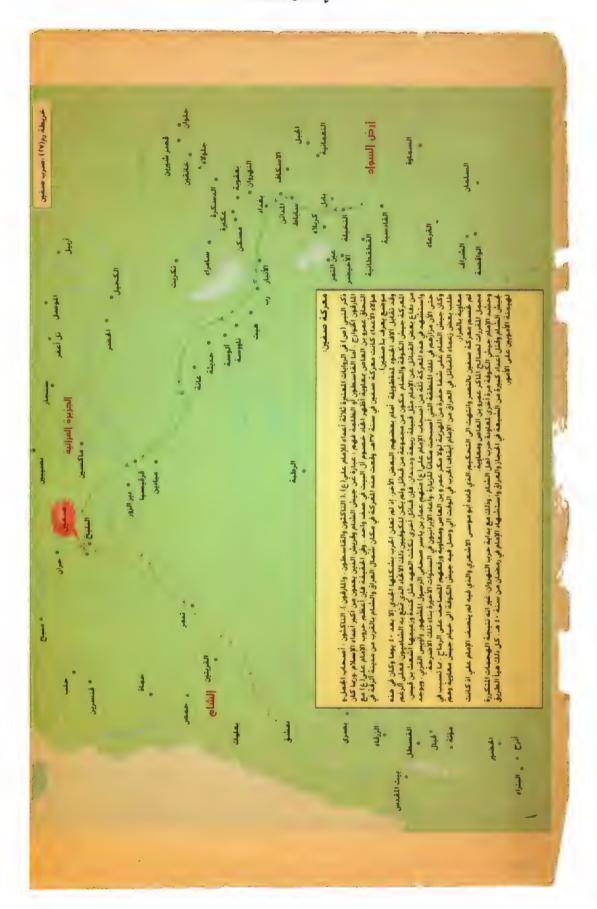


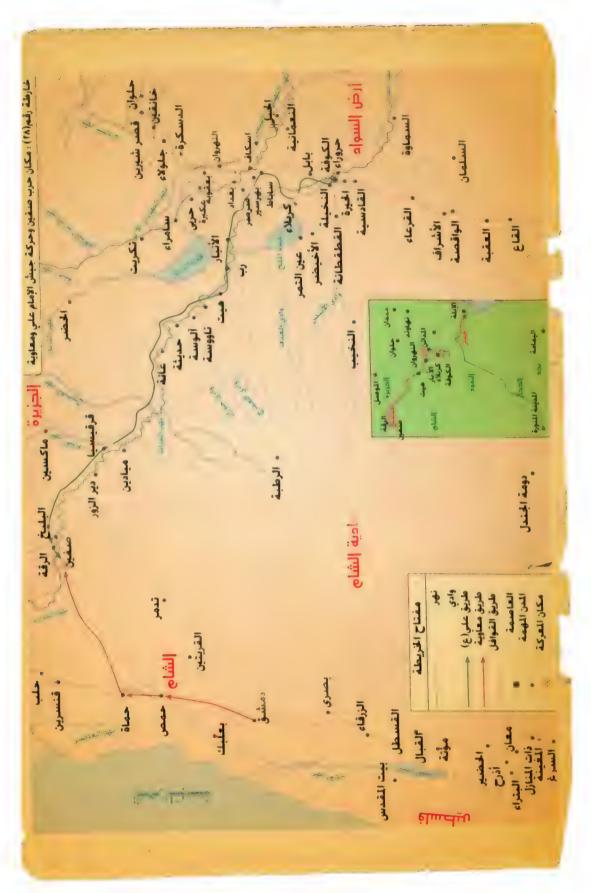










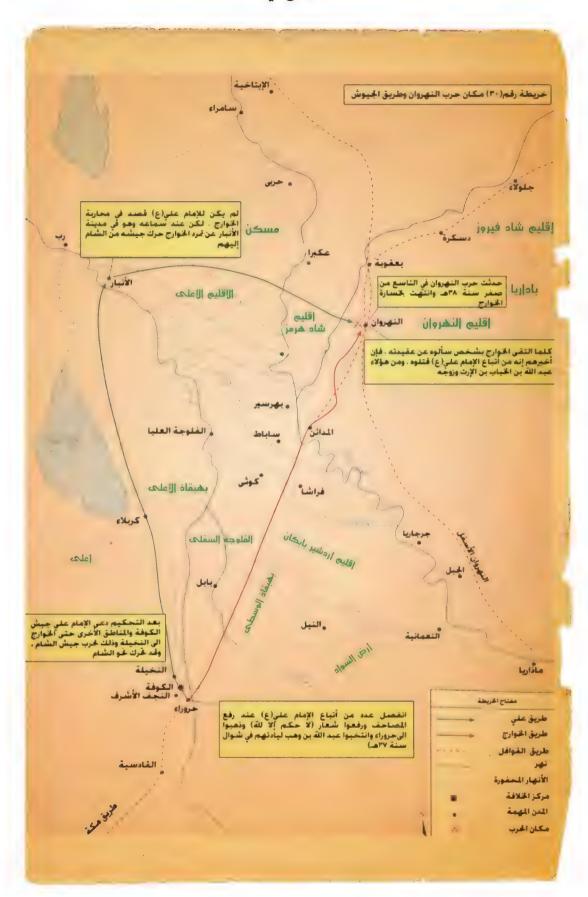




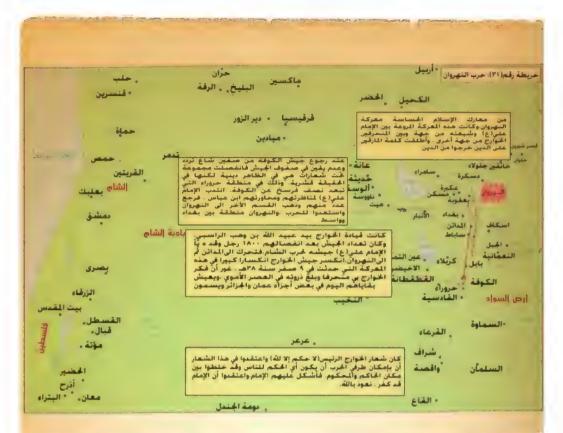


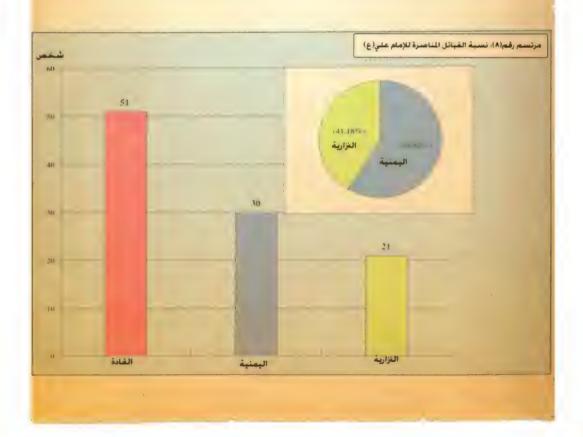
	الغايل	256.7
الكوفة	۱۲رجب سنة ۳٦	دخول الإمام علي(ع) إلى الكوفة و انتخابها مركزا للخلافة
النخيلة	٥ شوال ٣٦	حركة جيش الإمام علي باتجاه الشام
كربلاء	-	توقع حدوث هذه الحادثة لأهل بيت النبوة في هذه المنطقة
المدائن(ساباط)		بعد مرور جيش الإمام علي في هذه المدينة التحق على دفعتين ١٢٠٠ نفر في جيش الإمام علي بقيادة سعد بن قيس وابنه يزيد بن سعد
الرقة		بسبب أن أهل هذه المدينة هم على المذهب العثماني يفقد قاموا بتهديد جيش مالك الاشتر عند عبوره الجسر
صفين	اواخر سنة ٣٤	حدوث صدام بين جيش معاوية بقيادة أبي الأعور سلمى وجيش الإمام علي بقيادة مالك الاشتر إذ تقهقر جيش الشام في هذه الحادثة
	محرم سنة ٣٧	توقف الحرب بسبب دخول شهر محرم
	۱ صفر ۳۷	البداية الرسمية لمعركة صفين
	۹ صفر ۳۷	شهادة عمار بن ياسر الذي قال فيه الرسول(تقتلك الفئة الباغية) وقد دفن عمار في موقعة صفين وقبره الآن مزارا.
	ليلة الهرير (الأيام الأخيرة للحرب)	بدأت الحرب بعد صلاة الصبح و استمرت حتى منتصف الليل وتجددت من منتصف الليل حتى الظهر.وشارف معاوية على الانكسار غير أن حيلة عمرو بن العاص الذي رفع المصاحف على أسنة الرماح ، إذ طلب التحكيم، وسانده في ذلك بعض المنافقين والمخادعين الذي أجبر الإمام على قبول التحكيم.
	۱۷ صفر ۳۷	ً كتابة عهد من قبل عمرو بن العاص حكم معاوية وأبو موسى الأشعري حكم الإمام علي.
حروراء	-	بعد عقد العهد تحرك مجموعة من جيش مع اوية الى جيش الإمام علي وانضمامهم إليه.
الكوفة	ربيع الأول: ٣٧	رجوع الإ مام الى الكوفة
دومة الجندل	رمضان ۳۷	اصدار عمر بن العاص وبتعاون المخادع أبو موسى الاشعري حكم لإزالة الإمام علي وتنصيب معاوية خليفة للمسلمين، فيما عد الإمام هذا الأمر باطلا وغير شرعيا

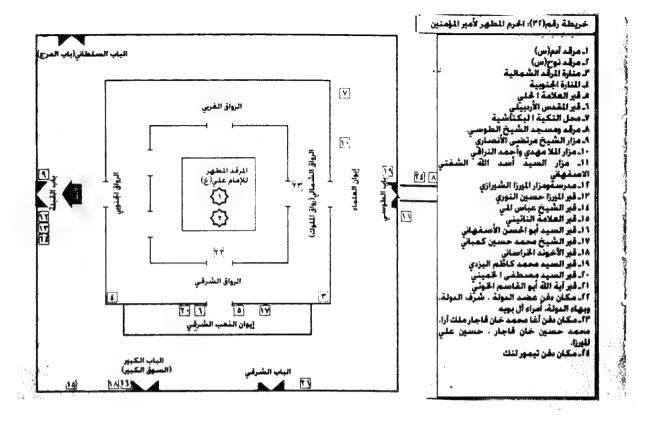












نهج البلاغة؛ منهل الفكر الكلامي، والتاريخي، والديني للشيعة

يُعَد الشريف الرضي (٣٥٩- ٤٠٦) إحدى الشخصيات الشيعية التي تجمع الجانب التعليمي، والثقافي، والأدبي، والكلامي، والتفسيري معا. وكان والده الشريف حسين بن موسى الموسوي (م ٤٠٣) يتمتع مكانة بارزة في بغداد في القرن الرابع، وقد تولى لسنين إمارة الحج ونقابة الطالبين.

كما يُعَد أخوه الشريف المرتض (م ٤٣٦) من نخبة الفقهاء والمتكلمين الشيعة، وكان خليفة الشيخ المفيد (٤١٦ م) في الحفاظ على مراكز العلم والتقوى ومرجعية الشيعة الإمامية. أما والدته فكانت من أحفاد ناصر الأطروش. وبدأت أسرته بالمذهب الزيدي، إلا أنها تمذهبت لاحقا بالمذهب الإمامي.

كان الشريف الرضي يُعد شاعرا من الطراز الأول، ومفسرا موهوبا، ومتكلما رفيعا. ومع أن حياته لم تستمر أكثر من سبع وأربعين سنة، إلا أنه ترك عملا خالدا باسم نهج البلاغة، أتحف به تراث الشيعة. وإلى جانب أبيه وأخيه، شد الرحال إلى الحج ومناطق أخرى أكثر من مسرة. وقد عزم حج بيت الله الحرام سنة ٣٩٢ هـ عندما كان يتولى منصب إمارة الحج. وقام برحلة إلى المدائن سنة ٣٩٧ هـ وأنشد

قصيدة عن أطلال الصروح الساسانية. كما توجه مرات عديدة إلى زيارة العتبات المقدسة، ومقام الإمام الحسين عليه السلام في كربلاء. هذا وقد تولى نقابة الطالبين لسنين طويلة، وأشرف على ديوان المظالم. ومع وجود الضغوط التي كانت تمارسها سلطة العباسيين، إلا أنه لم يقبل يوما ما بالتشكيك في سيادة الخلفاء الفاطميين.وما قام به الشريف الرضى من جمع وتدوين لنهج البلاغة، يُعَدّ من أبرز أعماله الثقافية، بل من أبرز ما أنجز على مر تاريخ الشيعة. وهذا الأثر هذا قد استرعى انتباه العديد من كبار الشخصيات طيلة التاريخ الإسلامي، وهو من الأهمية مكان، لم تجعله وثيقة أدبية فقط، بل تعدى ذلك ليصبح وثيقة دينية- مذهبية؛ وفي كلمة واحدة، فإنه مصدر غين لفهم الإسلام من منظار الإمام على عليه السلام. ويحتوى نهج البلاغة على مجموعة مختارة من الخطب (٢٤١ خطبة)، والكتب والوصايا (٧٩ كتاب ووصية)، والحكم والمواعظ (٢٦٠ حكمة). كان الشريف الرضى يهدف من وراء عمله هذا اختيار قسم من أقوال الإمام على كنصوص تمتاز بالبلاغة والبيان. إلا أن الدعامة التي كانت تقف وراء هذا الـكلام البليغ من الناحيـة الفكرية، والأدبيـة، جعلته جوهرة مشعة بن المصادر الدينية والمعارف الإسلامية، لاسيما في وجهة النظر الشيعية.وبالطبع فإن ما صدر عن الإمام من أقوال في حياته، هو أكثر بكثير مما جمعه الشريف الرضى في نهج البلاغة، وقد اهتم بجمعها وتدوينها عدد من الباحثين قديها وحديثا، منهم العلامة محمد باقر الحمودي في «نهج السعادة في مستدرك نهج البلاغة».





وكانت مكانة نهج البلاغة بين الآثار الإسلامية القديمة بحكان، بقيت منه المئات من المخطوطات القيمة القديمة التي تزين الآن بعض المحتبات في إيران وبلدان أخرى. وتضم مكتبة آية الله المرعشي النجفي عددا من أفضل هذه المخطوطات.

وبلغت عظمة هذا الكتاب ومكانته حدا، جعلت العشرات، بل المئات من كبار الكتاب، والباحثين يقبلون على شرح وتفسير مفاهيمه، وبيان عباراته الملهة ومعانيه الدقيقة.

وإحدى ميزات نهج البلاغة التي جعلت منه أثرا خالدا – بغض النظر عن الجانب الأدبي الذي لعب دورا مهما في هذا الشأن - تتمثل في الاحتدال الكائن في فكر السيد الرضي، والتي قام على أساسها بجمع أقوال الإمام على عليه السلام. وقد بذل قصارى جهده للسير على خطى حده الطاهر في اتخاذ سبيل الاعتدال، والعمل على وفق مبدأ التقية الإسلامية النموذجية والعقلانية. وهذا الابتعاد عن التطرف، هو ما أوجد الهذا الأثر مكانة لائقة بين الجميع، وجعل الأفكار الخالدة للإمام على عليه السلام في ساحة المعارف التوحيدية تتسرب في عمق كيان المجتمع الإسلامي شيعة وسنة. أما سببه الرئيس، فيكمن في أن ما جاء في هذا الكتاب هو أكثر حقائق الإسلام أصالة، وأعدل التحليلات التاريخية، دون أن تشهير وطعن.

شراح نهج البلاغة في القرن السادس والسابع

سبق وقلنا بأن الأهمية التي يتمتع بها نهج البلاغة، وقيمته الأدبية، وسمو ما يحتويه من أقوال أمير المؤمنين عليه السلام، أدى إلى قيام عدد من المحققين المسلمين بشرح وتفسير مفاهيمه ومعانيه. ومنذ زمن الشريف الرضي كتبت هذه الشروح والتفاسير، وتواصلت حتى الآن. وهي من السعة والتفصيل بمكان، شهدت انجاز عدة دراسات على أيدي نخبة من العلماء والمحققين في هذا الشأن؛ منهم المحدث النوري في عامة المستدرك، والسيد محسن الأمين في أعيان الشيعة (١٨٥٨م)، والعلامة الأميني في الغدير (المجلد الرابع بتسعة وثمانين شرحا)، وآقا بزرك المهراني في الذريعة (١١٤ - ١١١)، والأستاذ عبد العزيز الطباطبائي في مجلة تراثنا.ويرى بعض الباحثين بأن السيد فضل الله الراوندي هو أول من قام بشرح نهج البلاغة؛ وكان الراوندي قد ترك بلدته كاشان متجها إلى بغداد طلبا للعلم. وقد كتب توضيحاته على النسخة التي كان أد تبها السيد الرضي سنة ١١٥ هـ ونقدم هنا عددا من شروح نهج البلاغة، ألفت في القرن السادس والسابع. وتجدر الإشارة إلى أن كتابة المشروح على نهج البلاغة م تنقطع حتى في يومنا هذا، إذ نشر شرحان كبيران تحت عنوان «بهـج الصباغة» من تأليف العلامة محمد تقي البعموري (م ١٣٧٧ شـ).

السيد فضل الله الرواندي	من علماء الشيعة البارزين في القرن السادس ،تتلمذ على يده مجموعة من مفاخر علماء الشيعة ،مؤسس المدرسة المجدية في كاشان (متوفى سنة ٥٧٢)كتبت سيرته سنة ٧٣٢ بيد احمد بن أبي طالب ونسخة هذا الكتاب موجودة في المكتبة المرعشية (ش ٢٧٣)
احمد بـــن احمد الوبري الخوارزمي الحنفي (القرن السادس)	سيرته في كتاب معارج نهج البلاغة للبيهقي (مكتوب سنة ٥٥٢) ونقل منه سبعين مورد
طهير الدين عــلى بن زيد الأنصاري البيهقي (٤٩٣- ٥٦٥)	من كتّاب الشيعة الكبار بقيت من اثاره تاريخ البيهقي ولباب الانساب والف كتاب في نهج البلاغة وشرحه سماه معارج نهج البلاغة في سنة ٢٥٥ وطبع في قم سنة ١٤٠٩
لطب الدين ابي الحسـن سعيد بن عبدالله الرواندي (م٥٧٣)	من علماء الشيعة المعروفين في القرن السادس كاتب له آثار كثيرة منها الخرائج والجرائح منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة الذي استفاد منه ابن ابي الحديد وقد طبع هذا الكتاب بثلاثة أجزاء

أطلهالشبعة

السادس الهجري

فخر الدين الرازي (٦٠٦-٥٤٤)

قطب الدين محمد بن الحسين البيهقي النيشابوري الكيدري (حي في سنة ٦١٠)

صدر الدين على بن ناصر الحسيني السرخسي المقيم في نيشابور من اعلام القرن السادس والسابع (حي في ٦٢٢)

ابن ابي الحديد عز الدين عبد الحميد بن هبة الله بن محمد المعتزلي الشافعي البغدادي (٦٥٦-٥٩٠)

ابن ميثم البحراني كمال الدين أبو الفضل ميثم بن علي بن ميثم البحراني (٦٣٢-٦٩٩)

افضل الدين ماهاباد من علماء القرن - من علماء ماهاباد كاشان الذين كان أهلها شيعة أمامية ،ولم يبق شئ يذكر عن سيرته لكن ذكر بعض العلماء ان لديه شرحا لنهج البلاغة (فهرست منتخب الدين :ش٩٣)

عالم ومتكلم مشهور وردت سيرته في المصادر من جملتها تاريخ الحكماء للقفطي ١٩٠٠ وقيل له شرح لنهج البلاغة وقيل لم يتمه

عالم مشهور وأديب معروف لديه آثار كثيرة في الأدب والـكلام والطب .فلديه كتاب في شرح نهج البلاغة اسمه حدائق الحقائق في تفسير دقائق افصح الخلائق ،و قد استفاد من الشروح السابقة مثل كتاب المعارج ومنهاج البراعة

مؤلف كتاب زبدة التواريخ في أخبار الأمراء والملوك السلجوقية .أعلام نهج البلاغة مختص ادبى وكلامى لنهج البلاغة والكتاب قد طبع

من اسرة علمية سكنت بغداد .وشرح كتاب نهج البلاغة أهم تأليفاته التي عرف بها طبع هذا الكتاب المهم بتحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم بعشرين مجلد وكتب علية أكثر من شرح حتى الآن ويعد هذا الشرح أكثر الشروح تفصيلاً من القدم حتى الان فهو شرح ادبي كلامي تاريخي ...وترجم ولخص أكثر من مرة إلى الفارسية

فيلسـوف وشـاعر وعارف شـيعي بحرايني وكاتب له مباحث كثيرة في الآداب والمعارف الدينية شرحه لنهج البلاغة هو كتاب مصباح السالكين وقد طبع أكثر من مرة واختصر الكتاب ايضاً من قبل المؤلف باسم اختيار مصباح السالكين ونسخة الكتاب موجودة

جريطة رقم(٣٣): صلح الإمام الحسن(ع)

الإمام الحسن (ع) رغانة رسول الله(ص) وابن الإمام علي وفاطمة الزمراء وثاني أثمة الشيعة،ولد في النصف من شعبان من السنة الثالثة للهجرة،وإستشهد في ١٨

س في الحرب ورغبتهم في حفظ انت من الأسباب التي دعت الى للح وقبوله وبعد ذلك توجه الإمام عين ابنه يزيدا وليا للعهد خالافا

واستشهد على الإمام حقما شديدا. واستشهد على يده . كان الإمام اغسر(ع) مثالا للأملاق الإسلامية والجرم، وقد ذهب مرات عدة الى الحج ماشيا على القدمين. وبناء على وسية الإمام الحسن سعى أخوه الى دفته الى جنب مده(ص) لكن عتراض احدى نساه النبي حال دون ذلك ودفن باليقيح

المدائن عبن التمر . كريلاء بعد الصِلح توجه الإمام الحسِن(ع) مع • الكوفة جميع أهل بيته الى المدينة. إذ أقام فيها فقد قبل الإمام بالصلح مع أهل بيته وأخيه الإمام ألحسين ه البصرة حينما كان الإمام الحسن مع بعض مريديه. لم يكن كثير من الناس راغبين بالحرب كما أن بعض قادة الجيش قد مالوا الى معاوية. وترافق مع ذلك جرحه في الدائن من قبل أحد الخوارج . لذلك قبل

بنود الصبلح : اشترط في تسليم الدولة الى ا۔ العمل بگتاب اللہ وسنہ نبیہ وسیرہ الخلفاء الصالحين أ- ليس لعاوية الحق في تعيين ولي عهده وترك الأمر بعده شورى بين المسلمين. ٣- إعطاء الأمان والحماية الأمل الشام والعراق د المحلة العادل والحياية عمل الشام والعراق وتهامة والحجاز 2. توفير الحماية لأتباع الإمام علي (ع) والشيعة واخفاظ على دمائهم. وأموالهم. أن لا يتأمر معاوية في السر و الخفاء على الإمام المسن والحسين وأهل البيت وأن لا يضيق

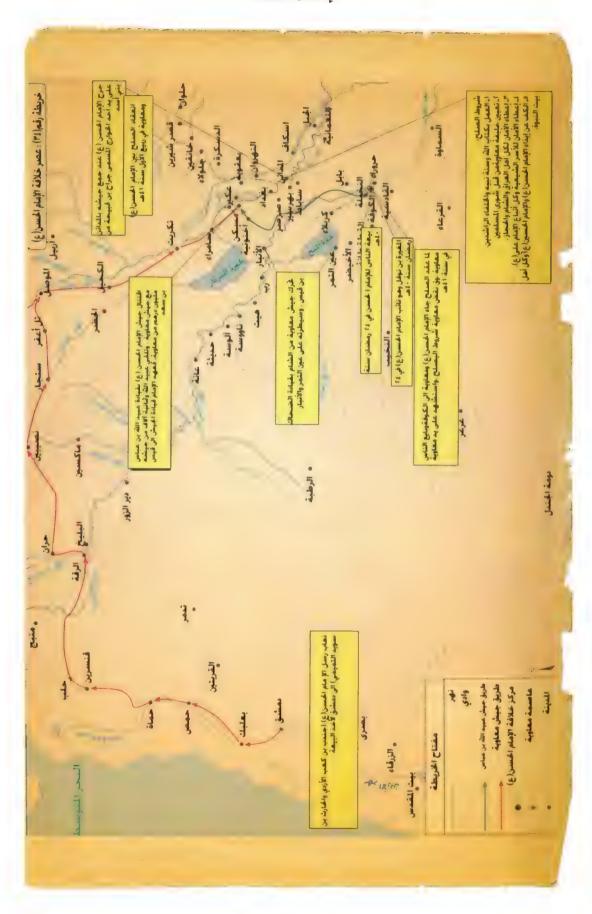
النهروان

مبهوم. ارتقى معاوية مباشرة المنبر في الكوفة وقال : إن جميع بنود الصلح حّت قدمي

يد معاوية ومن خلال زوجه جُعدة التي دست اليه السم. وبعد ٤٠ يوما توفي وكانت وصيته أن يدفن الى جنب جده رسول الله (ص) . لكن معارضة أحدى نساء النبي حال مون ذلك . فدفن في البيع . فحزن أهل المدينة سبعة أيام واختاروا الإمام الحسين(ع) إماما للشيعة

الصبلح "وكان ذلك في ربيع الأول من سنة الاهـ." وقد أطلق الأمويون على تلك السنة بالسنة الجماعة) وقد سعى الإمام الى حفظ الجماعة تبوك

م المدينة المنورة



أطلرالشيعة

الإمام الحسين ونهضة عاشوراء

تعد واقعة عاشوراء أعظم حدث تاريخي للشيعة بعد مبعث الرسول ورمًا واقعة الغدير. وقد تركت هذه الواقعة تأثيرات على التشيع على صعيد مختلف الجوانب.

وأوضح هذه التأثيرات، هي الحداد على الإمام الحسين عليه السلام كأقوى التقاليد المذهبية في المجتمعات الشيعية كافة ، وعلى مر جميع الحقب التاريخية. ومثل هذا الحداد وبهذا النمط والأسلوب، لم يسبق له مثيل لدى المجتمعات المعروفة عندنا تقريبا. وقد لعب هذا الحدث دورا تاريخيا في هوية التشيع، وكان أهم ما يميز المجتمع الشيعي من غيره من المجتمعات طيلة التاريخ الإسلامي. وقد كانت المجتمعات غير الشيعية راغبة في إقامة شعائر الحداد على الإمام الحسين في بعض الفترات بالأمس واليوم نتيجة للتأثر من الشيعة.

وفيما يتعلق بعاشوراء، فإن هناك نقطة أخرى تكتسب أهمية في الفكر التاريخي للشيعة، وهي تجسد عاشـوراء كحد فاصل بين التولي والتبري اللذين يُعدّان من أركان الرؤية المذهبية لدى الشيعة. وهذا هو ما فصل بين الشيعة والآخرين في الحقب اللاحقة. ونقلت المصادر القديمة حول بين الشيعة والآخرين في الحقب اللاحقة. ونقلت المصادر القديمة حول عاشـوراء، جزءا من خطاب زهير بن القين، أحد أصحاب الإمام الحسين، في صبيحة يوم عاشوراء؛ والخطاب هذا يكتسب أهمية قصوى من هذه الزاوية. يخاطب زهير من وقفوا بوجه الإمام الحسين عليه السلام نصرة للحزب الأموي المدافع عن الإسلام الرسمي آنذاك، قائلا: « ونحن حتى الآن للحزب الأموي المدافع عن الإسلام الرسمي آنذاك، قائلا: « ونحن حتى الآن للنصيحة منا أهل، فإذا وقع السيف، انقطعت العصمة، وكنا أمة وأنتم أمة» (تاريخ الطبري، ٢٥/١٥- ٤٢٦). ويجب ألا ننس بأن عاشـوراء وعلى مر التاريخ، كانت مظلة على المجتمع الشيعي صانته من عديد التغيرات، والتقلبات العديدة، وأبقت على تمسك الشيعة بأهل البيت عليهم السلام. والأثمة جميعهم معصومون في التشيع، ويُعَدّ الإمام الحسين - بوصفه شخصية نموذجية، مقدسة، وغير اعتيادية- ضامنا لإيمان الشيعة الديني

ومن أبرز علامات هذه القداسة لدى الشيعة، هي كيفية واقعة كربلاء، واحتمال الإمام للمحن والمصائب في لحظات هي الأصعب والأعسر على الإطلاق. وكربلاء في النظرة الشيعية ليست مجرد حدث تاريخي، وإنما هي واقعة نوعية ذات طابع ومسحة إلهية. والأهمية الأخرى لعاشوراء، تتمثل في مكانتها في الأدب الشيعي، العربي منه والفارسي. فهذا الكم العجيب من الأدب الذي ظهر حول واقعة عاشوراء، وفي مختلف الجوانب نوعا، هو دليل آخر على عمق نفوذ وتأثير عاشوراء في الفكر الشيعي.

بوجه أو بآخر.

وقد بلغ نفوذ عاشوراء حدا، بات يتصور في بعض الأحيان بأنه ركن من الأركان بجانب الفقه والشريعة، في حين أن التعليمات المذهبية تنص على أن الإمام الحسين عليه السلام لم يناضل ويجاهد إلا إحياء للشريعة والدين. ولكن النقطة المثيرة للاهتمام هي أن المجتمعات الشيعية البعيدة أو المبعدة ظلما وكرها عن المراكز العلمية والتي تفتقد لكثير من العلوم والمعارف الشيعية الضرورية، لم تحتفظ من التشيع دليلا سوى عاشوراء،

واسم الإمام الحسين عليه السلام، والشعائر الحسينية. وقد أدى الإفراط في هذا الشأن إلى إلحاق الضرر بالجانب الشرعي والفقهي، للتشيع في بعض الأحيان.

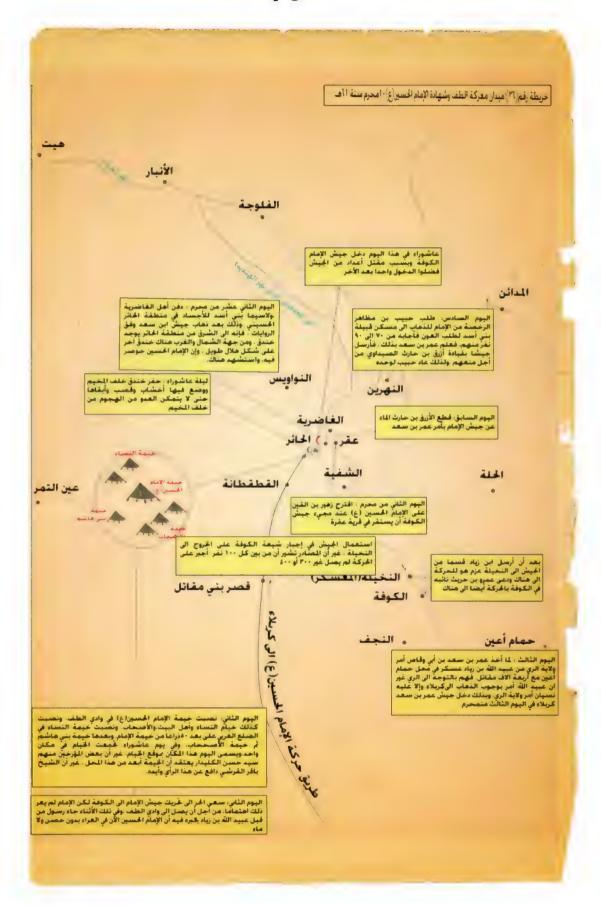
والمكانة والأهمية اللتان تتمتع بهما عاشوراء في المجتمعات الشيعية، تسببت في أن يصاب جزء من هذه الواقعة التاريخية بنصوص وقصص تبدو تاريخية، إلا أنها تعج بالخرافة والحكايات غير الواقعية. ومثل هذا التطور حول عاشوراء لدى جماهير الناس هو بالأمر الاعتيادي. وكل مرة سعى العلماء وراء الحفاظ على حقيقة هذا الحدث تاريخيا وتحليليا. وتعرف هذه الظاهرة بإزالة التحريف عن عاشوراء.

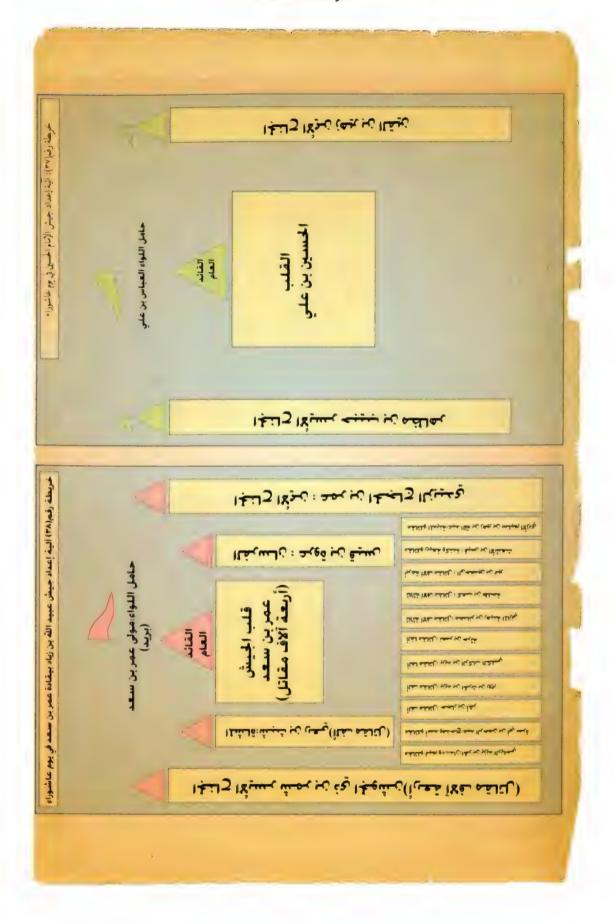
واللافت للنظر هو أن المجتمعات الشيعية لم تكن هي الوحيدة التي تشهد عملية تحول واقعة كربلاء إلى حدث قصصي، بل إنها ظهرت أكثر من أي مرحلة مضت في مجتمع خراسان في أثناء القرن التاسع والعاشر، ولاسيما عندما كان هذا المجتمع خليطا من التسنن والتشيع؛ فقد قدمت عاشوراء بصيغة قصة طويلة تمتاز بنثر عجيب تحت عنوان روضة الشهداء، وشهدت هذه القصة قبولا تاما من الناس؛ إذ بات عنوان الروضة يطلق على جميع أنواع شعائر الحداد على الإمام الحسين عليه السلام في نطاق الناطقين باللغة الفارسية منذ تلك الأيام.

وبعد برهة تاريخية كانت فيها عاشوراء أقرب إلى شعار في صيغة نصوص أدبية غير تاريخية مع تحليلات تفتقد أكثرها الحقيقة والمصداقية، ظهرت عشية انتصار الثورة الإسلامية، نظرة جديد إلى عاشوراء بوصفها ظاهرة سياسية ضد الظلم والاستبداد ودفاعا عن الدين والحرية. وقد وظفت واقعة عاشوراء كمثال يحتذى به في طلب الشهادة خلال مرحلة الكفاح التي مر بها المجتمع الشيعي في العقود الأخيرة في أي نقطة من نقاط العالم.



أطلالشيعة





٧V

أطلطلاشيعة







ومع كل هذا، يجدر بنا الانتباه إلى أن واقعة عاشـوراء ليسـت هي مجرد حدث تاريخي حصل في زمن معين. فالأئمة بعد الإمام الحسين، ومع ألهم كانوا متلكون موقفا سياسيا محددا وفقا لمتطلبات عصرهم، إلا أنهم لم يتوانوا يوما ما في إحياء عاشوراء. والاستمرار في ممارسة شعائر عاشوراء في المجتمع الشيعي إلى يومنا هذا، انها جاءت نتيجة لتعاليمهم الراسخة.

شهداء كربلاء

- يبلغ عدد شهداء نهضة الإمام الحسين (في كربلاء وقبلها كاستشهاد مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة) مئة وثمانية وثلاثين شخصا وفقا لما ورد في هذه القائمة.
 - أعدت هذه القائمة على أساس «القبائل».
- إن مصدر هذه القائمة هو رسالة قديمة ودراسة حديثة هما:

الف: تسمية من قتل مع الحسين عليه السلام، من تأليف زبير بن عمر بن درهم أحد تلامذة الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام، تحقيق محمد رضا الجلالي، مجلة تراثنا، العدد ٢، ص ١٦٠- ١٢٧. وعدد الشهداء كربلاء في هذه الرسالة ١٠٧ شخصا.

ب: إبصار العين في أنصار الحسين، الشيخ محمد بن طاهر السماوي، قم، ١٣٧٧ شـ

- الأسماء الواردة في هذه القائمة التي تبلغ مئة وثمانية وثلاثين اسما، هي مجموع ما جاء في كلا المصدرين. والرموز التي أتينا بها أمام الأسماء هي كالتالي:
 - م: الاسم المشترك في كلا المصدرين.
 - ت: الاسم المذكور في رسالة «التسمية».
 - ا: الاسم المذكور في «إبصار العين».
- بلغ عدد الـرؤوس التي قطعـت وأخـذت إلى الكوفة اثنين
 وسبعين رأسا.
- * لم ينج من بني هاشم إلا علي بن الحسين (جد السادة الحسينين، ورابع أمّة الشيعة)، وحسن بن حسن بن علي، وعمرو بن حسن بن علي، وقاسم بن عبد الله بن جعفر، ومحمد بن عقيل (الأصغر).

ه شهداء بنی هاشم:

- ١- سيد الشهداء الحسين بن علي [م]؛ استشهد بيد سنان بن أنس
 وخول بن يزيد الأصبحى.
- ٢٠ علي بن الحسين [م] (علي الأكبر)؛ استشهد بيد مُرّة بن منقذ العبدى.
- ٣- عبد الله بن الحسين [م] (علي الأصغر)؛ استشهد بيد حرملة الكاهلي.
- عباس بن علي [م]؛ استشهد بيد زيد بن رقاد الجنبي، وحكيم السنبسي المنتمي إلى قبيلة طي.
 - ٥ جعفر بن على [م]؛ استشهد بيد هاني بن ثبيت الحضرمي.

- آبو بكر بن علي [م]؛ (يشير ابن سعد إلى جعفر وأبي بكر وهما
 من أبناء الإمام الحسين استشهدا بيد عبد الله بن عقبة الغنوى).
 - ٧- عبد الله بن على [م]؛ استشهد بيد هاني بن ثبيت الحضرمي.
- ۸- عثمان بن علي [م]؛ رماه خولي بن يزيد بسهم واستشهد بيد رجل من بنى أبان.
 - ٩- أبو بكر بن الحسن [م].
 - ١٠- قاسم بن الحسن [م]؛ استشهد بيد سعيد بن عمرو الأزدي.
- ١١- عبد الله بن الحسن [م]؛ استشهد بيد هاني بن ثبيت الحضرمي.
- ١٢- محمـد بن عبد الله بن جعفر بن أي طالب [م]؛ استشـهد بيد عامر بن نهشل التميمي.
- 17- عون بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد عبد الله بن قطبة الطائي؛ (يذكر ابن سعد اثنين من أبناء عبد الله بن جعفر، لجأ إلى زوج عبد الله بن قطبة الطائي وهم أحداث، إلا أن عبد الله الطائي أرداهما قتيلا وأخذ برأسيهما إلى عبيد الله بن زياد). 12- مسلم بن عقيل بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد عبيد الله بن زياد في الكوفة.
- ١٥- عبد الله بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد عمرو بن صبح الصدائي أو أسيد بن مالك الحضرمي.
 - ١٦- عبد الرحمن بن عقيل بن أبي طالب [م].
- ١٧- جعفر بن عقيل بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد بشر بن حوط الهمدانى أو عروة بن عبد الله الخثعمى.
- ١٨- محمد بن أبي سعيد بن عقيل بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد لقيط الجهني.
- ١٩- عبد اللّه بن عقيل بن أبي طالب [م]؛ استشهد بيد عمرو بن صبح الصدائي.
- ٢٠- محمد بن علي بن أبي طالب الأصغر [ت وابن سعد]؛ استشهد بيد رجل من بني أبان بن دارم.
 - ٢١- محمد بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب [١].

• موالي بني هاشم:

- ۲۲- سلیمان بن رزین، مولی حسین بن علي [م]؛ استشهد بید سلیمان بن عوف الحضرمی.
- ٢٣- منجح بن سهم، مولى حسين بن علي [م]؛ استشهد بيد حسان بن بكر الحنظلي.
- ٢٤- قارب بن عبد الله الدئلي (الديلمي)، مولى حسين بن علي [م].
 - ٢٥- حارث بن نبهان، مولى حمزة بن عبد المطلب [م].
- ٣٦- عبد الله بن يقطر (بقطر) الحميري، رضيع الحسين بن علي [م]؛ استشهد في الكوفة بأمر من عبيد الله بن زياد. وقطع رأسه عبد الملك بن عمير اللخمى.
 - ٢٧- سعد بن حارث، مولى على بن أبي طالب [١].
 - ٢٨- نصر بن أبي نيزر، مولى علي بن أبي طالب [١].
 - ٢٩- أسلم بن عمرو، مولى حسين بن علي [ا].

أطلرالشيعة

• بنو همدان

٣٠- أبو ثمامة عمرو بن عبد الله الصائدي [م]، وهو من أصحاب الإمام على، استشهد بيد قيس بن عبد الله.

٣١- عمرو بن عبد الله الهمداني الجندعي [م].

٣٢- عمار بن سلامة الدالاني [م].

٣٣- مالك بن عبد الله بن سريع بن جابر الهمداني الجابري [م].

٣٤- سيف بن حارث بن سريع بن جابر الهمداني الجابري [م].

٣٥- عبد الرحمن بن عبد الله الأرحبي [م].

٣٦- حنظلة بن أسعد الشبامي [م].

٣٧- شوذب بن عبد الله الهمداني، مولى شاكر [م]، وهو شخصية بارزة عند الشيعة.

٣٨- عابس بن أبي شبيب الشاكري [م].

٣٩- سـوار بن حمير الجابري [ت]؛ استشـهد بعد سـتة أشـهر من عاشوراء متأثرا بجروحه.

٤٠- يزيد بن عبد الله الجندعي [ت]؛ استشهد بعد سنة

من عاشوراء متأثرا بجروحه.

٤١- يزيد بن عبد الله المشرقي [ت].

٤٢- همام بن سلمة القانصي [ت].

٤٣- سوار بن منعم بن حابس بن أبي عمير بن نهم الهمداني النهدي [۱].

٤٤- برير بن خضير الهمداني المشرقي [ا].

٤٥- شبيب مولى حرث بن سريع الهمداني الجابري [١].

٤٦- حبشي بن قيس النهمي [ا].

٤٧- زياد بن أبي عمرة الهمداني الصائدي [ا].

• بنو مذحج

٤٨- هانيء بن عروة المرادي [م]؛ استشهد في الكوفة بأمر من عبيد الله بن زياد.

٤٩- جنادة بن حارث المذحجي المرادي السلماني الكوفي [١].

٥٠- واضح التركي، مولى حارث المذحجي السلماني الكوفي [١].

٥١- مجمع بن عبد الله المذحجي العائذي [م].

٥٢- عائذ بن مجمع بن عبد الله المذحجي العائذي [م].

٥٣- نافـع بن هلال الجملي المرادي المذحجي [م]، وهو من أصحاب الإمام على.

٥٤- حجاج بن مسروق بن سعد عشيرة المذحجي الجعفي [ا].

٥٥- يزيد بن معقل بن سعد عشيرة المذحجي الجعفي [١].

٥٦- جنادة بن حارث السلماني المرادي [ت].

٥٧- واضح الرومي، مولى جنادة بن حارث السلماني المرادي [ت].

• الأنصار

٥٨- عمرو بن قرظة الأنصاري [م].

٥٩- عبد الرحمن بن عبد ربه الأنصاري الخزرجي [م]، وينتمي إلى
 بنى سالم بن خزرج؛ تربى على يد الإمام على وتعلم القرآن منه.

٦٠- نعيم بن عجلان الأنصاري الخزرجي [م].

٦١- سعد بن حارث الأنصاري العجلاني [م].

٦٢- أبو حتوف بن حارث الأنصاري العجلاني [م]؛ سعد وأبو الحتوف

كانا أخوين من الخوارج، انضما إلى الحسين بن علي عندما سمعا عويل حرم وأطفال آل رسول الله، فقتلا ثلاثة من الأعداء واستشهدا.

٦٣- عمران بن كعب الأنصاري [ت].

٦٤- جنادة بن كعب بن حرث الأنصاري الخزرجي [۱].

٦٥- عمر بن جنادة بن كعب بن حرث الأنصاري الخزرجي [۱].

• بنو أسد بن خزيمة

7٦- أنس بن حارث بن نبيه بن كاهل بن عمرو بن صعب بن أسـد بن خزعة [م]؛ وهو من صحابة رسول الله.

 ٦٧- حبيب بن مظهر (المظاهر) [م]، كان يأخذ البيعة للإمام الحسين في الكوفة؛ استشهد بيد بديل بن صريم الغفقاني.

٦٨- مسلم بن عوسجة السعدي [م]، وينتمي إلى بني سعد بن ثعلبة؛ استشهد بيد مسلم بن عبد الله وعبيد الله بن أبي خشكاره.

٦٩- قيس بن مسهر الصيداوي [م].

٧٠- سليمان بن ربيع [ت].

٧١- عمرو بن خالد الأسدى الصيداوي [ا].

٧٢- سعد مولى عمرو بن خالد الأسدي الصيداوي [ا].

٧٣- موقع بن ثمامة الأسدى الصيداوي [١].

• عبد القيس

٧٤- يزيد بن ثبيط العبدى [م].

٧٥- عبد الله بن يزيد بن ثبيط العبدى [م].

٧٦- عبيد الله بن يزيد بن ثبط العبدي [م].

٧٧- عامر بن مسلم العبدي البصري [م].

٧٨- سالم مولى عامر بن مسلم العبدي البصري [م].

٧٩- سيف بن مالك العبدي البصري [م].

٨٠- أدهم بن أمية العبدي البصري [م]. [يايان صفحه ٧١]

• بنو تيم الله بن ثعلبة

٨١- جابر بن حجاج، مولى بني نهشل تيم [م].

٨٢- مسعود بن حجاج التيمي [م].

٨٣- عبد الرحمن بن مسعود بن حجاج التيمي [م].

٨٤- بكر بن حي بن تيم الله بن ثعلبة [م].

٨٥- جوين بن مالك بن قيس بن ثعلبة التيمى [١].

٨٦- عمرو بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة الضبعى التيمي [ا].

٨٧- حباب (ضباب) بن عامر بن كعب بن تيم الله بن ثعلبة التيمي

[م]، وينتمى إلى بنى الحارث بن كعب.

• أزد

٨٨- مسلم بن كثير الأعرج الأزدى الكوفي [م].

۸۹ رافع بن عبد الله، مولى أهل شندة [ت]، مولى مسلم الأزدي [۱].

٩٠ زهير بن سليم الأزدي [م].

٩١ قاسم بن حبيب بن أبي بشر الأزدي [م].

٩١ عمارة بن صلخب الأزدي [ا].

٩٢ نعمان بن عمرو الأزدي الراسبي [م].

٩١ حلاس بن عمرو الأزدى الراسبي [م].

٩٥ هفهاف بن مهند الراسبي [ت]؛ وصل إلى الطف بعد استشهاد

الإمام الحسين، فهاجم معسكر عمر بن سعد، فقاتلهم إلى أن استشهد.

• کندة

۹۱ يزيد بن زياد (زيد) بن مهاصر أبو شعثاء الكندي [م].

٩٧ حارث بن امرئ القيس الكندي [م].

٩٨ زاهر بن عمرو الكندي [م]؛ صديق عمرو بن حمق الخزاعي.

٩٦ بشر بن عمرو بن أحدوث الحضرمي الكندي [م].

١٠٠ جندب بن حجير الكندي الخولاني [م].

١٠١ حجير بن جندب بن حجير [ت]؛ عرفا حجير وجندب بأنهما «ن قبيلة «الجواب» في [ت].

و بنو تغلب:

١٠١ ضرغامة بن مالك التغلبي [م].

۱۰۱ كنانة بن عتيق التغلبي [م].

١٠١ قاسط بن زهير بن حارث التغلبي [م].

١٠٠١ كردوس بن زهير بن حارث التغلبي [م].

١٠١ مسقط بن زهير بن حار التغلبي [م].

ه بنو کلب

١٠٧ عبد الله بن عمرو بن عياش بن عبد القيس [ت].

١٠٨ أسلم مولى عبد الله بن عمرو بن عياش بن عبد القيس [ت].

١٠١ عبد الله بن عمير الكلبي [ا].

١١٠ عبد الأعلى بن يزيد الكلبي العليمي [١].

١١١- سالم بن عمرو، مولى بنى مدينة الكلبي [ا].

• بجيلة

١١١٠ سلمان بن مضارب بن قيس الأنماري البجلي [م].

۱۱۲ كثير بن عبد الله بن الشعبي [ت].

۱۱۱ مهاجر بن أوس [ت].

١١٥ زهير بن قين بن قيس الأنهاري البجلي [١].

• جهينة

١١١- مجمع بن زياد بن عمرو الجهني [م].

١١٧- عقبة بن صلت الجهني [م].

١١٨ عباد بن أبي مهاجر الجهني [ت].

۱۱۹- عباد بن مهاجر بن أبي مهاجر الجهني [۱] (وربما يكون الاسمان الآخران شخصا واحدا).

• بنو غفار بن مليل بن ضمرة

١٢٠- عبد الله بن قيس بن أبي عروة الغفاري [م].

١٢١- عبيد الله بن قيس بن أبي عروة [ت].

۱۲۲- جون بن حوى، مولى أبي ذر الغفاري [م].

١٢٣- عبد الرحمن بن عروة بن حراق الغفار [۱]؛ (قد يكون عبد الله بن قيس بن أبي عروة أو عبيد الله بن قيس).

• بنو تميم

١٢٤- حر بن يزيد الرياحي [م].

١٢٥- شبيب بن عبد الله، وينتمى إلى بنى نفيل بن دارم [ت].

١٢٦- حجاج بن بدر التميمي السعدي [م].

• بنو خثعم

١٢٧- عبد الله بن بشر الآكلة الخثعمي [م].

١٢٨- سـويد بن عمرو بن أبي مطاع الأُغاري الخثعمي [م]؛ استشهد بيد هانى بن ثبيت الحضرمي.

• طی

١٢٩- عامر بن حسان بن شريح بن سعد بن حارثة بن لام [م].

١٣٠- أمية بن سعد الطائي [م].

• صيداء

١٣١- عمرو بن خالد الصيداوي [ت].

١٣٢- سعد مولى عمرو بن خالد الصيداوي [ت].

• قيس بن ثعلبة

١٣٣- جوين بن مالك [ت].

١٣٤- عمرو بن ضبيعة [ت].

• حضموت

١٣٥- بشير بن عمر [ت].

• بنو حنيفة

١٣٦- سعيد بن عبد الله الحنفي [م].

بنو شيبان بن ثعلبة

١٣٧- جبلة بن على الشيباني [م].

• النمر

١٣٨- قعنب بن عمر النمري [ا].





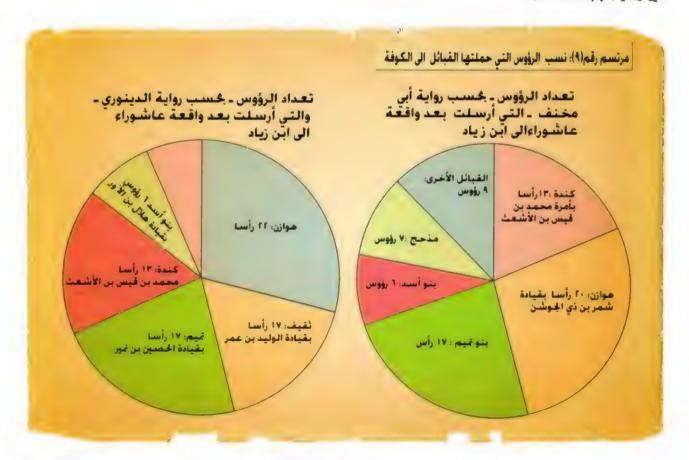
رؤوس الشهداء والقبائل

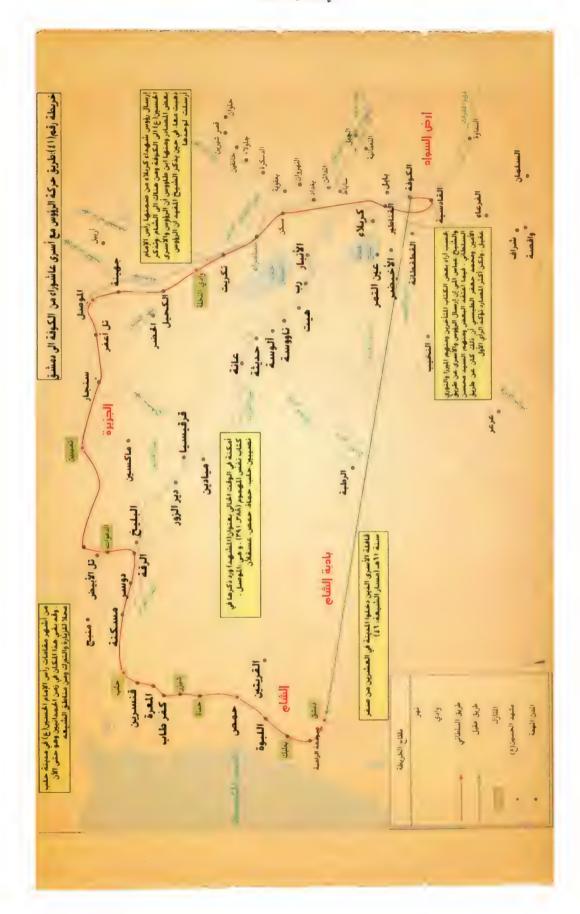
جيء باثنين وسبعين رأسا إلى عبيد الله بن زياد حسب رواية أبي مخنف، غير أن عدد الشهداء كان أكثر من ذلك. وفي المخطط التالي عكن مشاهدة القبائل وعدد الرؤوس وفقا لرواية أبي مخنف في (الطبرى: ۴۶۸/۵) وأنساب البلاذري (۳/ ۲۰۷-۲۰۶).

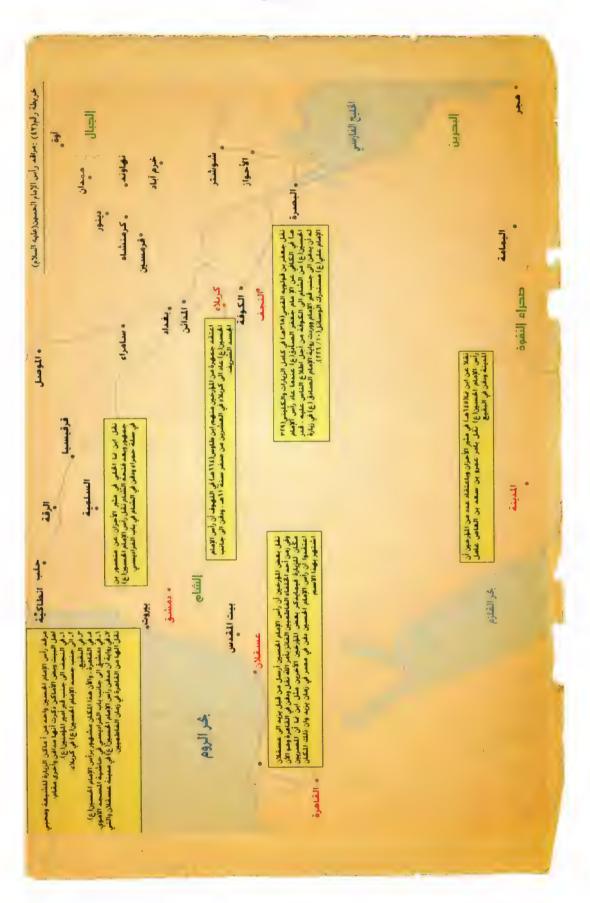
تاريخ المرقد الحسينى

أولى الدلائل التي ترشدنا إلى مدفن الإمام الحسين عليه السلام هي الزيارة التي قام بها صحابي رسول الله صلوات الله، جابر الأنصاري في الأربعين الأول بعد استشهاد الإمام. كما لدينا خبر حول زيارة قبر الحسين عليه السلام قام بها التوابون، وأقاموا عنده ثلاثة أيام. هكذا يتبين لنا بأن معالم القبر الشريف كانت للناس جلية وواضحة بعد مرور أربع سنوات من عاشوراء، إذ تحول إلى مقام يؤمه الشيعة ويقصدوه. وقد قدم إليه مصعب بن زبير سنة ٧١ أو ٧٢ هـ (بحار الأنوار، ٨٥٠ / ٢٠٠). وجاء في خبر آخر بأن الإمام علي بن الحسين عليه السلام كان يقصد كربلاء خفية عبر طريق البادية لزيارة قبر أبيه بين حن وآخر (الإقال، ٢٨ ٧٧٣).

وخلال مرحلة إمامة الإمام الصادق عليه السلام، جرى تأكيد مسـألة زيارة الإمام الحسـين عليه السـلام، ويظهر مما جاء في كثير مـن الروايــات أن المرقد الشريف كان عليه قبة وســقيفة وأكثر من باب. فقد أشير إلى «الباب الذي يلى المشرق» أو الباب الذي عند رجلي على بن الحسين عليه السلام (كامل الزيارات، ٤٠٠، رقم ٤٣٩). وتؤكد بعض المصادر بأنه كانت هناك شـجرة سـدرة بالقرب من المرقد الشريف يستدل بها على قبر الإمام الحسين، وقد قطعت هذه الشـجرة في أيام هارون (م ١٩٣). وشـهدت مرحلـة خلافة المتوكل (٢٤٧- ٢٣٢)، الخليفة العباسي الناصبي، حدوث أهم التطورات لمرقد الإمام. والمصادر التي تناولت هذا الحدث (تاريخ دمشق، ٢٤٥/١٥) تتفق على أن هذه الحادثة وقعت بين سنتي ٢٣٧- ٢٣٦. ووفقا لهذه المصادر، فقد منع المتوكل العباسي زيارة المكان منعا صارما، ولم يكتف بهذا فقط، بل أمر بإطلاق الماء على القبر بحيث لا يبقى له أثر، ولا أحد يقف له على خبر. ومع صعود نجم البويهيين وسيطرتهم على بغداد، وظهور عدد من السلالات الشيعية الحاكمة، اشتدت عملية إعمار وتطوير العتبات المقدسة. فقد شيد عمران بن شاهين (م ٣٦٩) رواقا بالجنب من المرقد الشريف لا يزال يدعى باسمه حتى اليوم. وفي عام ٣٧١ هـ قام عضد الدولة بزيارة إلى النجف وكربلاء وأجزل العطاء لعمارة المرقد وشيعة المدينة.











وفي الرابع عشر من شهر ربيع الأول ٤٠٧ هـ سبب إهمال في اندلاع حريق بمشهد الإمام الحسين عليه السلام (المنتظم، ١٢٠/٥). هـذا وقد توجه جلال الدولة ابن بهاء الدولة البويهي، إلى زيارة المساهد الشريفة سنة ٤٣١ هـ بكامل تواضع وقنوت. وقبل فرسخ من الوصول إلى المرقد الشريف، ترجل جلال الدولة وسار إلى الزيارة حافي القدمين (المنتظم، ١٨٥ / ٢٧٢). والعجب كل العجب ما قيل عن المسترشد العباسي، بأنه وضع يده على أموال خزينة مرقد الإمام الحسين عليه السلام، فصادر جزءا منها ووزعها على جنوده قائلا: إن الإمام ليس بحاجة إلى الأموال والخزائن (المناقب لابن شهر آشوب،

والسلاطين الإيلخانيون رعوا باهتمام مشاهد الأئمة، لا سيما منذ عهد غازان، وقد قام غازان بزيارة مرقد الإمام الحسين عليه السلام سنة ٦٩٦ هـ كذلك الجلايريون أنجزوا عدة مشاريع إعمارية لمرقد الإمام أيام حكمهم على العراق التي امتدت منذ ٧٣١ إلى ٨١٤ هـ وقد خط على إحدى الكتابات المنقوشة على جدران الحرم الحسيني تاريخ ٧٦٧ هـ سنة تشييد ذلك الجزء (نزهة أهـل الحرمين في عمارة المشهدين، ٣٤)، وقد قام به مرجان أمين الدين بن عبد الله، وهـو الحاكم الجلايري على العراق. وأقام السلطان أحمد الجلايري منارتين للحرم الحسيني في سنة ٧٨٦ هـ

وقد بذل الصفويون خلال مراحل حكمهم القصيرة على العراق جهدودا كثيرة لإعمار مراقد الأئمة في كربلاء، والنجف، والكاظمين، وسامراء. وتصاعدت وتيرة هذه الجهود في العصر القاجاري، وأنجز القاجاريون مشاريع استثنائية في هذا الصدد، وذلك مع وجود العراقيل العثمانية، إذ كان العثمانيون هم الذين ينفذون العمليات العمرانية ولم يكونوا يرغبون في أن تتم مثل هذه الأعمال على يد الإيرانيين وباسمهم. ومن هذه الأنشطة ما كانت تنفذ على يد الشخصيات الحكومية، وغيرها من الشخصيات مثل التجار. ولا ننسى النشاطات التي قام بها شيعة الهند، إماميين وبهرة، فخلال مئتي عام، لعب شيعة الهند دورا رئيسا في تجويل مشاريع إعمار الأماكن الدينية، وإمداد المياه إلى النجف، وكربلاء، والحلة.

والملاحظ أن مرحلة حكم حزب البعث على العراق، شهدت لامير الكثير من الكتابات المنقوشة على جدران الروضة الحسينية، وكذلك العتبة الحيدرية، والتي كانت تحمل أسماء المتبرعين الإيرانيين والهنود. وطيلة الحكم البعثي كله، لم يتمكن الإيرانيون من أن يلعبوا دورا في هذا المجال، وإن كان للبهرة الهنود أو الخوجة الإمامية لشاطات بين حين وآخر. وإبان الانتفاضة الشعبانية سنة ١٩٩١، للصف جزء أساسي من جدران وحتى قبة العتبة الحسينية والعباسية بنيران المدفعية. كما استشهد في أثناء هذا الحادث كثير من الشيعة. ولم يصن كثير على هذا الحدث حتى أزيلت جميع المبان السكنية والتجارية الفاصلة بين العتبة الحسينية والعباسية، وأنشئ ما يعرف اليوم عنطقة بين الحرمين.

ومنذ الاحتلال الأميركي للعراق وسقوط النظام البعثي سنة ٢٠٠٣، عاد النشاط العمراني في العتبات المقدسة على يـد الإيرانيين. وقد

استهلوا الإيرانيون عمل ضريح جديد لمرقد الإمام الحسين عليه السلام في عام ١٣٨٥ شـ

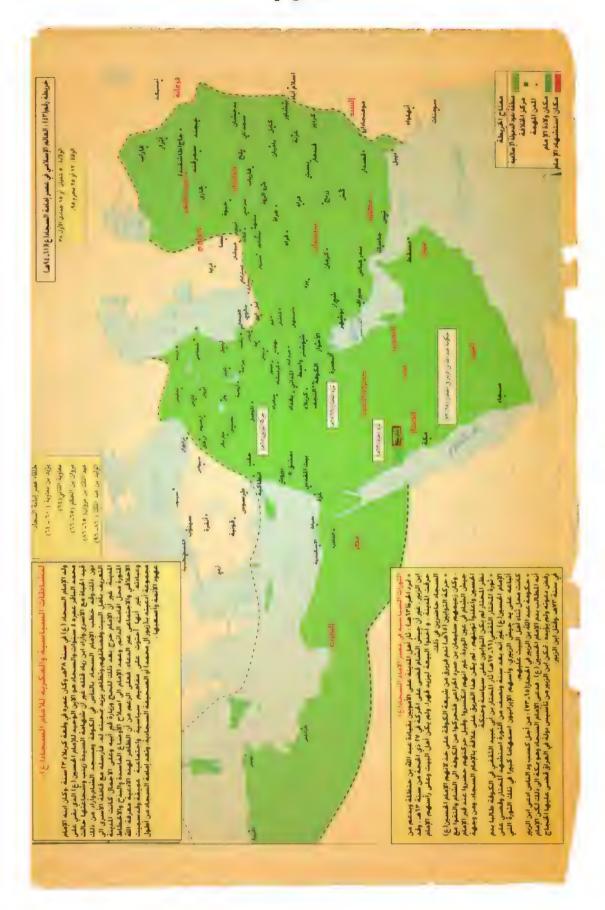
إنجيل (زبور) أمل البيت، أو الصحيفة السجادية

إن أقدم تراث شيعي في الدعاء هو مجموعة من أدعية الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام تعرف بالصحيفة السجادية. ولعل انتشار هذا الاسم يعود إلى القرن السادس، فقبلها كانت تعرف بالكامل، كها جاء في رجال الطوسي. وأطلق عليها في الكافي عنوان صحيفة الزهد، أما عنوان إنجيل أهل البيت فقد جاء ذكره في معالم العلماء (ص ١١٨).

يضم هذا الكتاب بين دفتيه أربعة وخمسين (أو ٥١) دعاء بين قصير وطويل، رويت عن الإمام السجاد عليه السلام طبقا لما ذكر لها من أسناد. وبالتأكيد فإن هذه الصحيفة لا تحتوي على جميع ما للإمام من أدعية، بل إنها مختارات من أدعيته، كما الحال في كتاب نهج البلاغة الذي هو مختارات من كلام الإمام على عليه السلام. وتختلف النسخ المتبقية من هذا الكتاب في المقدمة وعدد الأدعية. ومما لا شك فيه، فإن هذه النسخة من الصحيفة نقلت بوساطة الإمام محمد الباقر عليه السلام وأخيه زيد بن علي عن أبيهما الإمام السجاد عليه السلام. ثم إن خاصة أصحاب الإمام كأبي حمزة الثمالي، كانوا يحتفظون بهذه الصحيفة وفقا لكتاب الكافي (١٤/٨). وفضلا الأدعية المنسوبة إلى الإمام السجاد على أساس المصادر والنصوص عن العديمة، وبات لدينا سبت صحف من أدعية الإمام عليه السلام (الذريعة، وبات لدينا سبت صحف من أدعية الإمام عليه السلام (الذريعة، وبات لدينا سبت صحف من أدعية الإمام عليه السلام (الذريعة، وبات لدينا سبت المحية الجميع تلك الأدعية في كتاب يحمل اسم الصحيفة السجادية الجامعة (قم، ١٤١٨).

وبعض هذه الأدعية يحمل علانية مواقف ضد الأمويين، وهناك من يعتقد بأن عددا من الأدعية لم تضمن في الصحيفة الأصلية لأسباب سياسية، لكنها انتشرت عبر طرق أخرى؛ ومنها دعاء على الشاميين، ودعاء على جور الأمويين، ودعاء على أعداء آل محمد. هذا وقد انتقلت الصحيفة السبجادية إلى الأجيال اللاحقة عبر طرق هي ليست بكثيرة، ومن ثم انتشرت بين الشيعة تدريجيا. أما سند هذه الصحيفة، فكان موضع دراسة تفصيلية لعدد من الباحثين (انظر: مقدمة الصحيفة السبجادية برواية أبي علي الإسكافي (م ٣٣٣)، محمد حسين الجلالي، ص ٣٣- ١٩).

أطلالشيعة



وتعد نسخة ابن إدريس (م ٥٩٨) من أقدم نسخ الصحيفة السجادية التي كانت بحوزة العلماء المتأخرين، وهي اليوم مطبوعة علامرح اللغوي الذي قام به ابن ادريس. يشير ابن ادريس في مقدمته إلى انتشار الكتاب بين المتعبدين والعرفاء، ويصف تلك الادعية بأنها متصلة بسيد المرسلين، ورب العالمين. أما النسخة التي المتمدت عليها رواية الصحيفة بين الشيعة، فهي نسخة كانت لدى الشهيد الأول (م ٢٧٨)، وقد قام بالاستنساخ منها مرتين سنتي ٧٧٧ و. ويقال بأن المخطوطة التي كتبها الشهيد الأول ما زالت المرجودة في مكتبة ممتاز العلماء بالهند. أما النسخ التي اعتمد اليها الشهيد فهي نسخة ابن سكون الحلي (كان حيا في ١٠٠هـ) المسخة ابن ادريس، ونسخة عميد الرؤساء. وتواصل وجود هذه السخة بفضل تلامذة الشهيد حتى القرن التاسع ومن ثم انتشرت الشيعة في القرون الأخيرة. ويبدو أن الآخوند الملا محمد تقي المجلسي (م ١٠٧٠) بذل جهودا كثيرة في سبيل تداول الصحيفة بين الشيعة.

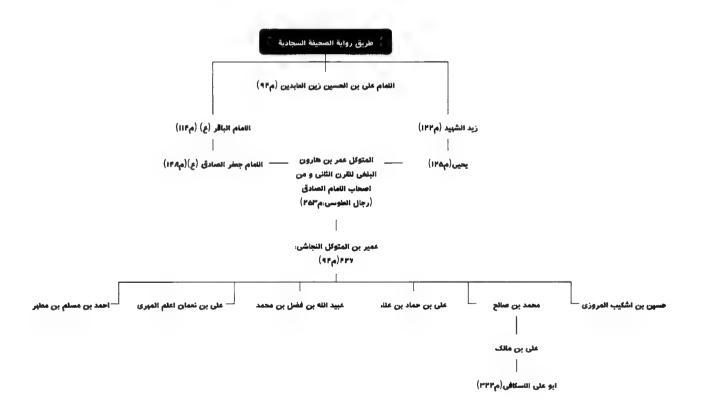
وكما نشرت الصحيفة برواية أبي علي محمد بن همام الإسكافي (م ٢٣١) عن طريق علي بن مالك عن الإمام زين العابدين (قم، ١٣٨٠ أن أن النور رواية الصحيفة عن حسين بن أشكيب تتضمن أربعة و - مسين دعاء (أصفهان، ١٣٨٣). ومنذ اشتهار الصحيفة السجادية، استنسخت مئات النسخ منها، وشهدت كتابة العديد من الترجمات،

والشروح، والتفاسير (الذريعة، ١٣/ ٣٥٩- ٣٤٥)، وأهم هذه الشروح هـو كتاب رياض السـالكين للسـيد علي خان المدني الشـيرازي (م ١١٢٠).

ولنا علم بمخطوطات الصحيفة التي تعود إلى القرن السابع فما فـوق. فهناك مخطوطة بكتابة ياقوت المستعصمي تعود إلى سنة ٢٩٤ هـ في المكتبة الملكية، ومخطوطة أخرى تحمل تاريخ ٢٩٧ هـ في مكتبة آيا صوفيا (للاطلاع على النسخ المتعددة للصحيفة، انظر: مقدمة محمد حسين الجلالي على الصحيفة برواية الإسكافي، ٢٥٠

تـدور مواضيع صحيفة الإمام السـجاد الكاملـة في فلك الدعاء، والدعاء عادة ينصب في مناجاة الله والتوجه إليه. ولكن بالنظر إلى نصوص أدعية الإمام السـجاد، ندرك جليا بأن هـذا الكتاب يحتوي عـلى تعاليم إلهية- توحيدية. كما يضـم تعاليم مهمة حول الإمامة، والولايـة، وبنحو هامشي حول السياسـية. وخاصـة إذا ما نظرنا إلى الصحيفـة السـجادية الجامعة والتي تتضمن مئتين وسـبعين دعاء، فيمكـن اعتبار دائرة التعاليم السـماوية الواردة فيهـا، دائرة تتمتع بكثير من الاتساع والرحبة. وكثير من مقاطع الصحيفة تتناول معرفة محمد وآله والتبعية منهم بوصفها النواة الرئيسة للفكر الشيعي.

وقد وردت موضوعات الصحيفة في كتاب باسم المعجم الموضوعي للصحيفة السجادية يقع في ثلاثة مجلدات.



أطلالشيعة





تقويم ثورة المختار

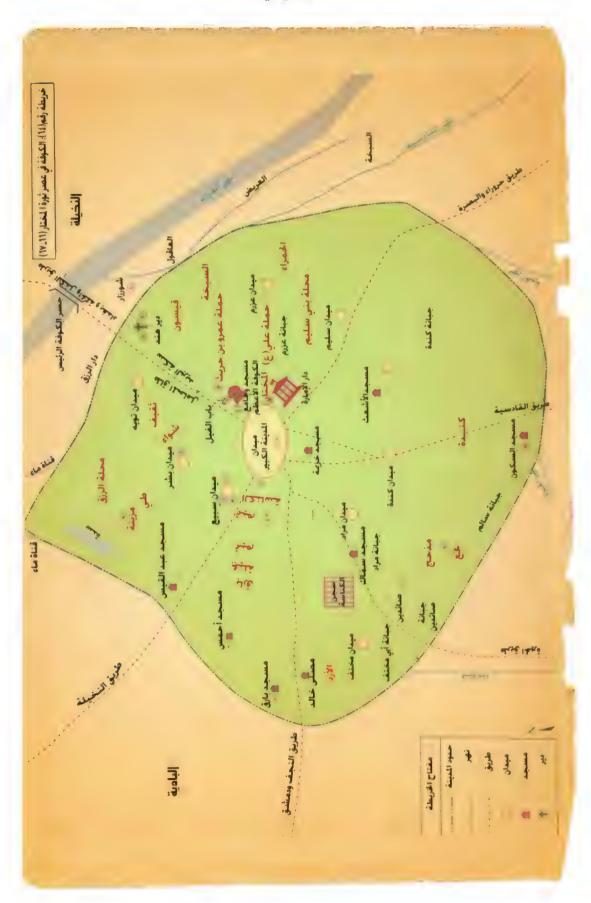
استخلر	اداقان	7114	15
١	الكوفة	بعد بيعــة المختار-ربيع الأول - ٦٦	عـمال المختار المنصوبين في الكوفـة :أبو عمر الكيسـاني القائد العام ،إبراهيم الاشتر قائد القوات العام ،عبد الله بن كامل الشاكري (رئيس الشرطة)وقد تسنم المختار منصب قاضي القضاة
۲	ارمنستان	=	عبد الله بن الحارث
٣	اذربيجان	=	تعیین محمد بن عمیر بن عطارد
٤	الموصل	=	عبد الرحمن بن سعيد بن قيس
0	المدائن وجوخي	=	اسحاق بن مسعود
٦	بهقباد العليا	=	قدامة بن عيسى النصري
٧	بهقباد الوسطى	=	محمد بن كعب بن قرظه
۸	بهقباد السفلى	=	حبيب بن منقد الثوري
9	حلوان	=	حبيب بن حذيفة اليمان

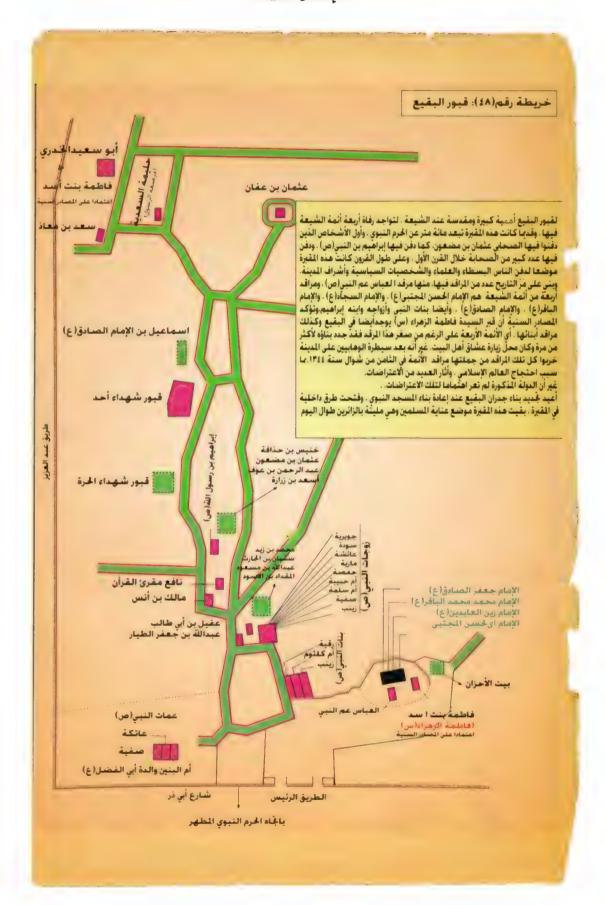
أطلطالشيعة

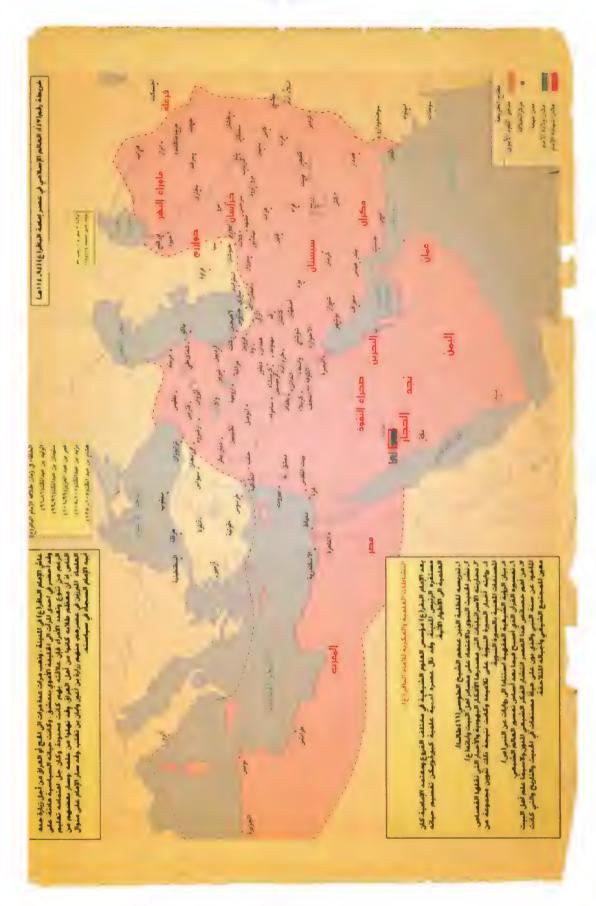
محدة معرف فصدات الحادثة معادة المتادخات الحادثة	مران من مران من النمان المران	المكان المكان	التسلسل
اشتباك جيش الشام المكون من ستة آلاف شخص بقيادة عبيد الله بن زياد وجيش المختار المكون من ثلاثة ألاف شخص بقيادة يزيد بن انس ، مل يستطع جيش المختار المقاومة لقلة الإمكانيات ، فبعد ثلاثة أيام من المقاومة واستشهاد بعض القادة انسحب إلى الكوفة	٩-ذي الحجة -٦٦يوم عرفة	الموصــل (الى جانــب نبــات التل)	1.
أرسل المختار إبراهيم بن الاشتر مع ستة ألاف شخص للالتحاق بقوة يزيد بن انس في طريق الموصل . ذهاب إبراهيم من اجل اعداد جيشه والسير به الى حمام أعين،ولما علم بعد ثلاثة أيام من تمرد الأشراف رجع إلى الكوفة .	۲۱-ذي الحجة – ٦٦	حمام اعين	11
ثار أشراف المدينة قبل يوم من وصول إبراهيم إلى الكوفة -وهم قد شاركوا في قتل اهل البيت في كربلاء - خوفا من الشعارات التي رفعت للثأر من دم الحسين غير انه لمقاومة المختار ورجوع إبراهيم السريع ،تم قتل ثلاثة ألاف شخصا من قاتلي كربلاء من ضمنهم عمر بن سعد بن ابي وقاص ،فيما فر الآخرون إلى البصرة ،وبقي القسم الآخر متخفيا في الكوفة متحين الفرصة	۲۳-ذي الحجة-٦٦	الكوفة	١٢
القبض على شــمر بن ذي الجوشــن وقتله الــذي كان قد فر إلى قرية تسمى الكلتانية وهو من جملة الأشخاص ساهم في قتل الإمام الحسين	ذي الحجة -٦٦	الكلتانية	۱۳
إرسال المختار رؤوس قاتلي الإمام الحسين إلى الإمام السجاد في المدينة وقد ابتهج الإمام بذلك	ذي الحجة	المدينة	١٤
مبايعة مثنى بن مخربة المختار وكان من التوابين ،ثم ابتعث الى طريق البصرو من اجل جمع الشيعة فذهب إلى مدينة الرزق. ودخل حرب مع اتباع عامل بن الزبير .	ذي الحجة -٦٦	البـصرة (مدينة الرزق)	10
ارسل المختار جيش لمساندة ابن الزبير ظاهرياً والتصدي لجيش الشام لكن هدفه كان الاستيلاء على طريق الحجاز، وقد التحم جيش المختار بقيادة شرحبيل مع ثلاثة الاف شخص مع جيش ابن الزبير بقيادة عباس بن سهل في الرقيم الواقعة في الحجاز، ولما لم يطع قادة جيش المختار ابن سهل فانه عمد الى الحيلة والخديعة ، فانتصر عليهم	ذي الحجة -٦٦	الرقيم	17
ذهاب محمد بن الحنفية مع جمع من بني هاشم من المدينة إلى مكة ولما لم يبايع ابن الحنفية القي في السجن، فطلب ابن الحنفية العون من المختار ،فأرسل إليه مجموعة بحجة زيارة مكة، فتمكنت من تحريره	ذي الحجة -٦٦(أيام الحج)	مكة	۱۷
مسير جيش إبراهيم باتجاه الموصل لمقابلة جيش الشام ،اقتتال الجيشان في بداية سنة ٦٧ وانكسار أهل الشام ومقتل عدد مهم من قادة جيش الشام منهم عبيد الله بن زياد حصين بن غير وشرحبيل بن ذي الكلاع .إرسال رأس ابن زياد إلى الكوفة ثم أرسله المختار الى الإمام السجاد.	۲۶-ذي الحجة -٦٦نهاية الحرب ١٠محرم٧٧	الموصل (بجانب نهر الخازر)	۱۸
التحام قائد جيش المختار احمر بن شمط وقائد جيش الزبير المهلب بن صفرة في المذار ،انكسار جيش المختار ومحاصرة الكوفة ومقتل المختار مع مجموعة من الشيعة في(١٤-رمضان-٦٧)	نصف السنة ٦٧	المذار	19

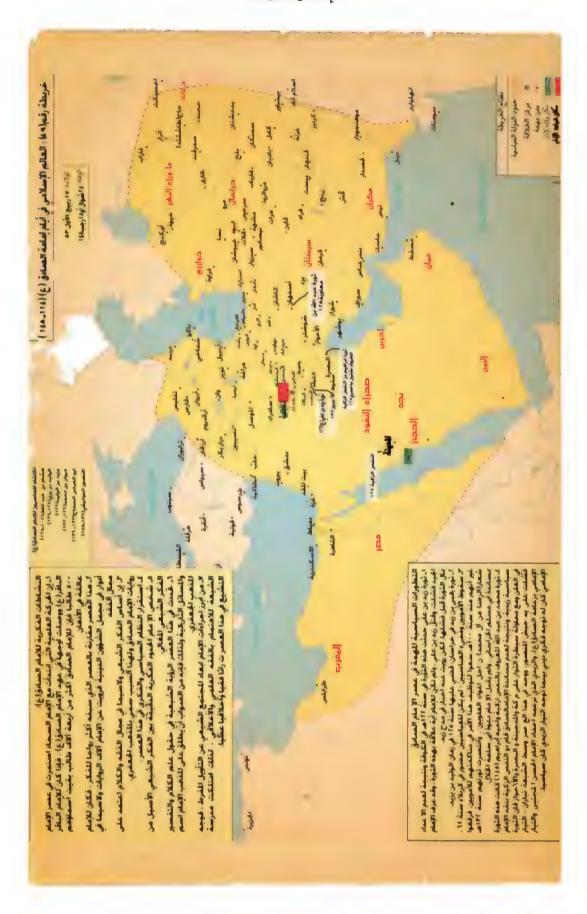
مفتاح خريطة مدينة الكوفة اثناء ثورة المختار

الحادثة	التاريخ	المكان المكان	التسلسلُ
إعلان الإجراءات العسكرية في الكوفة - تجمع إياس بن مضارب رئيس شرطة الكوفة وعدد من القادة العسكريين الذين توجهوا إلى المراكز المهمة والحساسة في الكوفة ،فتوجه إياس وابنه راشد إلى الكناسة وعبد الرحمن بن سعيد إلى ميدان السبع وكعب بن أبي إلى ميدان بشر ،وشمر بن ذي الجوشن إلى محلة سالم وعبد الرحمن بن مخنف إلى ميدان الصائدين وأبو حوشب إلى ميدان مراد وش الربعي إلى (شورزار) وهي محلة خارج الكوفة	يوم الاثنين ۱۲- ربيع الأول-۱٦	الكوفة	1
التحم إبراهيم بن الاشتر مع إياس بن مضارب وحز رأسه، وبذلك اعلنت الثورة قبل يومين من موعدها وأعلن أنصار المختار ثورتهم بشعار يا منصور الأمة ويالثارات الحسين	ليلة الاثنين ۱۲- ربيع الأول -٦٦	بين بيــت عمرو بن حريث وباب الفيل	۲
التحام إبراهيم بن الاشـــتر مع زجر بن قيس الجعفي وانكسار هذا الأخير وفرار جيشه إلى محلة كندة	=	مسجد سكون	٣
تواجه إبراهيم بن الاشـــتر مع ســويد بن عبد الرحمن المنقري الــذي لاحقهم حتى محلة الكناسة	=	محلة الأثير	٤
حملة شبث بن الربعي وحجار بن ابجر من جهة السبخة على بيت المختار ،فأرسل إليهم المختار يزيد بن انس واحمر بن شميط مع التحاق ابراهيم بن الاستر بهم ،وقد انتصر أتباع المختار .	=	بالقرب من بيت المختار بجانب ميدان المدينة	٥
ارتداء المختار لباس الحرب وخروجه خلف دير هند، و التحق به أصحابه عند منتصف الليل، وقد تجمعوا عنده في الصباح الباكر.	=	خلـف دير هند في السبخة	٦
جارجيان بن مطيع ،معارضو الثورة كان اغلبهم من الأشراف وكانت أعدادهم ليست بالقليلة فدعوا إلى المسجد وبعد اكتضاض المسجد انتخب ابن مطيع - وهومن بين قاتلي أهل البيت في عاشوراء - لمواجهة المختار :وكان من بينهم شبث بن الربعي ،وراشد بن إياس ،وشداد بن ابجر ،وعكرمة بن الربعي وعبد الرحمن بن سويد .	١٣- ربيع الأول – ٦٦	مسـجد الكوفة الجامع	٧
ابن مطيع ،شبث بن الربعي وراشد بن اياس مع ٧٠٠ شخصاً	=	خلف دیر هند	٨
بعد الانتصار في دير هند انشـغل المختار واتباعه في محـلات احمس وبارق والمزينة فيما انشغل إبراهيم في محلة النخع مع انصاره	۱۶- ربيع الاول – ٦٦	احمـس ،بـارق المزينة،النخع	9
التقاء إبراهيم والمختار في المصلى وسيطرة إبراهيم تدريجياً على مركز المدينة فأرسل المختار كل من ابن مطيع وعمرو بن الحجاج وشمر بن ذوي الجوشن ونوفل بن مساحق لإيقاف إبراهيم ،لكن إبراهيم تمكن من الوصول إلى ميدان المدينة ،ففتح مسجد الكوفة وحاصر دار الإمارة .ففر بعد ثلاثة أيام ابن مطيع وهو يرتدي ثوب نساء، ففتح الأشراف باب دار الإمارة وطلبوا الأمان من المختار	١٦- ربيع الأول -٦٦	ميــدان المدينة الكبير	١٠
ذهب المختار يوم فتح دار الإمارة إلى المسـجد وأعلن في خطبة صلاة الجمعة عن نيته في الأخذ بثأر الإمام الحسين (ع) ،فبايعه الناس بعد الصلاة رسمياً على أساس كتاب الله وسنة رسول الله والثأر لدم الإمام الحسين والدفاع عن المظلومين	الجمعة ١٧-ربيع الأول -٦٦	مســجد الكوفة الجامع	11
عند خروج إبراهيم إلى الشام ثار أشراف الكوفة على المختار ،وانتصروا مؤقتا عليه .غير ان مقاومة المختار ورجوع إبراهيم السريع وقد حدثت معركتان الأولى :في ميدان السبع بقيادة المختار والثانية: في محلة الكناسة بقيادة إبراهيم أدت إلى انكسار الأشراف ،وتمت ملاحقة قاتلي كربلاء وقتلهم،كما فر عدد من الأشراف المتمردين إلى البصرة واختفى بعض معارضي المختار في الكوفة تحيناً للفرص	۲۲- ذي الحجة- ٦٦	ميدان الســبع- الكناسة	۱۲

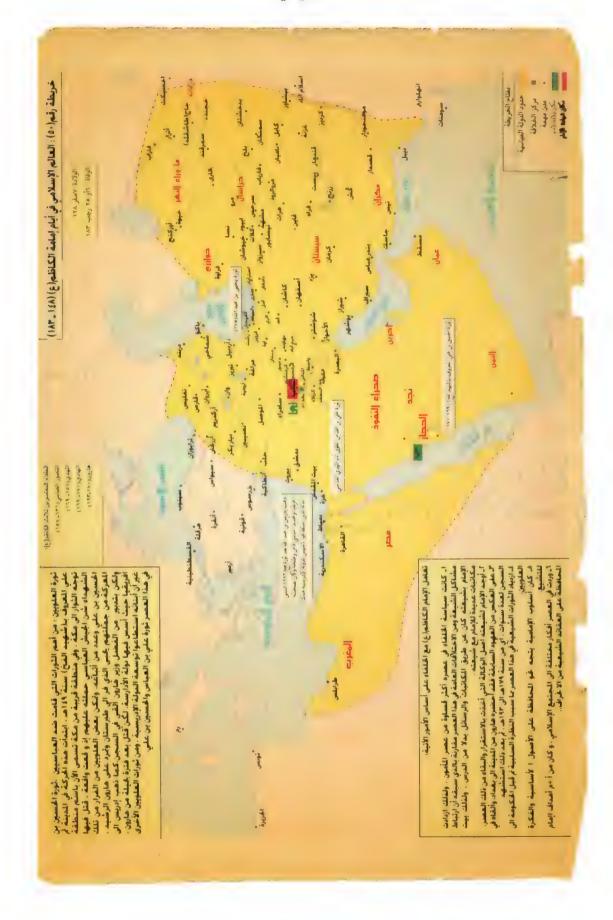




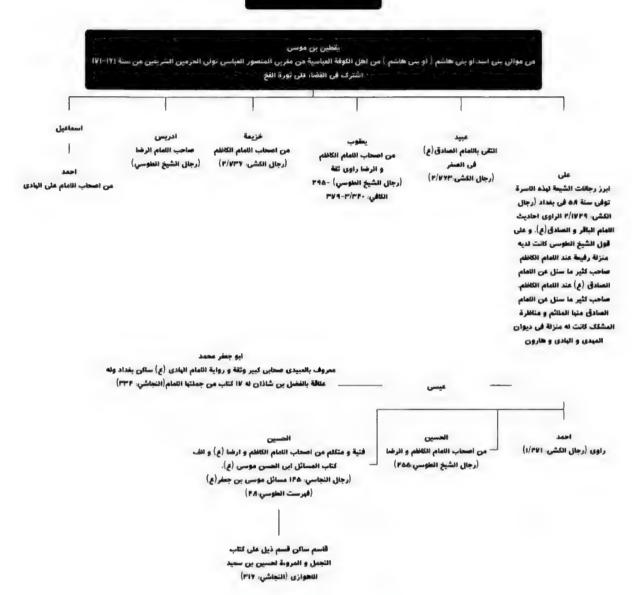




أطلالشيعة



أسرة آل يقطين الشيعية بغداد وقم



أنصار علي بن يقطين

	the-all
عبد الرحمن بن الحجاج البجلي	الرابط بين الإمام الكاظم وعلى بن يقطين (الكشي :٧٣٠/٢)
نجيه بن الحارث القواس	من أصحاب الأمَّة الصادق والباقر والكاظم(ع) وهو من أهل الكوفة ،شيخ صادق ومن أتباع علي بن يقطين
أبو العتاهية إسماعيل	شاعر وفيلسوف عاش في الكوفة (٢٠٩-١٣٠) (أعيان الشيعة :٣٨١/٨)

أطلالشبعة

موالی علی بن یقطین

الملاحظات	الاسم
اوي (النجاشي :٤٥)	صالح
اوي(معجم رجال الحديث ١٨٧/٩)	سلم
ىن أصحاب الأمُة الصادق والكاظم(أعيان الشيعة :٣٤٧/٢)	أبو خالد
لمتوفي ٢٠٨من أصحاب الإمام الكاظم والرضا (ع)(رجال الطوس فهرست الطوسي:١٨١)	يونس بن عبد الحمد القم
ئاتب ومرافق علي بن يقطين ،راوي(رجال الكشي :٧٣٧/٢)	سليمان بن الحسين
لمؤذن علي بن يقطين (رجال الكشي :٣٥٨/١)راوي ومحدث	أده محمد حفور بن عبد الرحمة
رجال الكشي :٥٤٥/٢)	أبو الأسد
كيل الإمام الرضا(النجاشي:٤٤٦)	يونس بن عبد الرحمن القمي
جال الطوسي :٢٦٦	علاء بن الحداد
جال الطوسي :۳٤۲ جال الطوسي :۳٤۲	فرج

المحدثون والعلماء الشيعة من آل أعين

لا شك في أن آل أعين يعدون من أهم الأسر الشيعية في القرن الثاني والثالث، وأبرز أبناء هذه الأسرة هو زرارة بن أعين، كبير المحدثين الشيعة في القرن الهجري الثاني.

كانت هذه الأسرة الرومية من موالي بني شيبان. وقد قيل بأن أعين كان عبدا روميا، اشتراه رجل من بني شيبان، فأدبه وعلمه القرآن وجعل منه أديبا بارعا. وعندما ازداد سنا، وجده أبوه الذي كان راهبا يدعى سنسن، فالتقى به، لكن الابن لم يرافق أبيه إلى الوطن واختار البقاء في الكوفة. ولم تفارق النزعة «الرومية» أسرة أعين، إذ نرى زرارة يسمي أحد أبنائه بالرومي، وبات هو الآخر من المحدثين الشيعة، كما أن له كتابا حديثيا (رجال النجاشي، ۱۶۴). هكذا ترعرع أبناء أعين في الكوفة، وقد اختاروا بيوتهم لتكون بين بيوت بني شيبان. وقد قيل بأن الحي الذي كانوا يسكنون فيه هو حي أسعد بن همام ، كما كان لديهم مسجد صلى فيه الإمام الصادق عليه السلام ذات يوم.

ولأعين أولاد، من أبرزهم زرارة، وحمران، وبكير، وعبد الملك. ومما لا شك فيه هو أن الكوفة كانت المحطة التي شهدت تحول أعين إلى التشيع، مما أدى إلى أن تتشيع هذه الأسرة - باستثناء عدد قليل منها- ويتحول لاحقا جميع أبناءها إلى كبار المحدثين والشخصيات الشيعية.

وحمران الذي يعد من مشاهير هذه الأسرة، قد التقى بالإمام السجاد عليه السلام. وقد قيل بأنه المتشيع الثاني من آل أعين، ويرجع الفضل في ذلك إلى أبي خالد الكابلي، أحد أصحاب الإمام السجاد. أما أخوه عبد الملك فكان قد سبقه في اختيار التشيع تحت تأثير صالح بن ميثم، إحدى الشخصيات البارزة في آل ميثم الذين كانوا من بين الأسر الشيعية العريقة في الكُوفة.

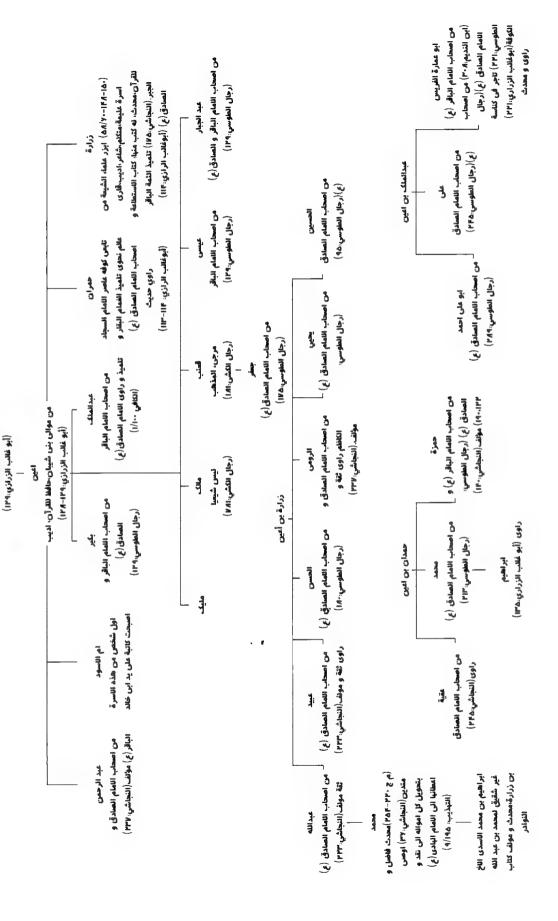
هذا ويُعَدّ حمران من أبرز مشايخ الشيعة، وأحد حملة القرآن، وقد جاء اسمه بين أسماء قراء الكتاب المجيد. وقد تتلمذ عند الإمام الباقر عليه السلام. كما كان شقيقاه زرارة وبكير، من تلامذة الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام.

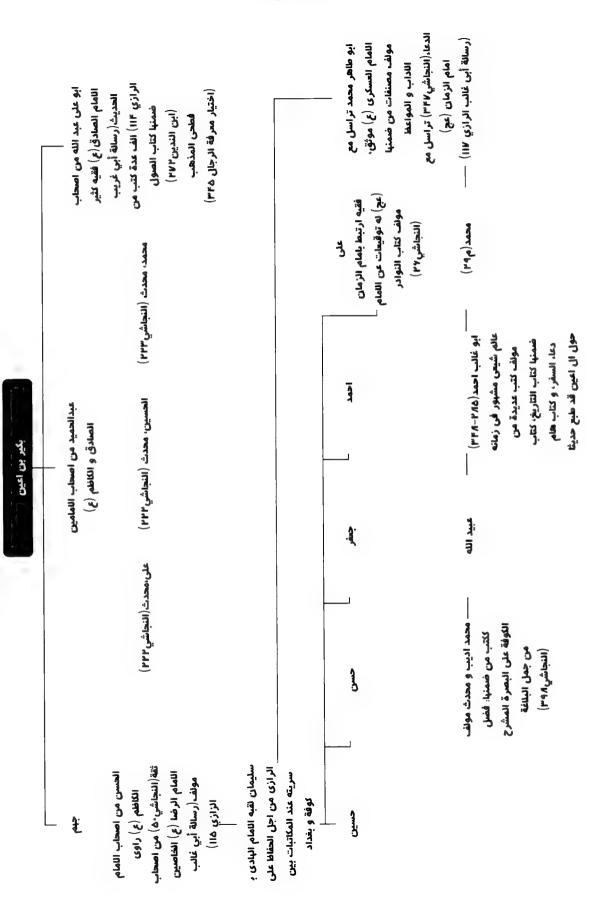
وأبرز أبناء هذا البيت الشيعي الشريف على الإطلاق، هو زرارة بن أعين. يقول عنه أبو العباس النجاشي: شيخ أصحابنا في زمانه ومتقدمهم. وقد كان شاعرا أديبا روت عنه المصادر عدة مواضيع. وروي أن زرارة كان ولاسيما، جسيما، أبيض، وكان يخرج إلى الجمعة فيقوم له الناس سماطين ينظرون إليه لحسن هيئته، وكان خصما، جدلا، لا يقوم أحد لحجته إلا أن العبادة أشغلته عن الكلام. توفي زرارة سنة ١٥٠ هـ. تضم مصادر الحديث الشيعية زهاء ١٧٠٠ حديث من زرارة، منها ١٣٣٦ حديثا عن الإمام الباقر و ٤٤١ حديثا عن الإمام الصادق. وترشدنا هذه الأحاديث وما تجمع بين دفتيها من نقاط تاريخية، إلى أن زرارة كان يتمتع بذكاء حاد أهله ليلعب مثل هذا الدور المهم في حفظ تعاليم أهل البيت وأحاديثهم.

وانتقــل عــدد من أبناء هذه الأسرة إلى مصر، منهــم عثمان بن مالك بن أعين، ويونس بن قعنب بن أعين. وقطن أولاد جعفر بن قعنب بن أعين في مدينة الفيوم عصر



عرب الروم (غساني) راهب سنسن





ما يميز هذا البيت الشيعي هو الاستمرارية في نزوع أبنائه، جيلا بعد جيل، إلى علوم أهل البيت عليهم السلام، إذ نرى أسماء العديد منهم في المصادر الرجالية والحديثية، كما هو بيّن في شجرة نسبهم. فغالبية أولاد حمران، وزرارة، وبكير هم من المحدثين الشيعة، وتضم المصادر والمآخذ الشيعية أحاديث رواها هؤلاء عن الأثمة الأطهار عليهم السلام. فعبيد، والرومي، وعبد الله هم ثلاثة من أبناء زرارة، ورد ذكرهم عند الحديث عن المؤلفين الشيعة في رجال النجاشي. وكما يقول النجاشي فإن حسن بن جهم بن بكير بن أعين كان من المصنفين الشيعة. وعلي بن سليمان بن حسن بن جهم كان على ارتباط بالإمام المهدي وقد صدرت باسمه عدة توقيعات (رجال النجاشي، ٢٤٠).

ولم يؤثر تباعد الأجيال في أن يكف هذا البيت الشيعي عن العطاء، إذ ظهر منه عالم آخر هو أحمد بن محمد بن محمد بن سليمان بن حسن بن جهم بن بكير، يعرف في المصادر بأبي غالب الزراري، وقد كان «شيخ العصابة في زمنه ووجههم» وفقا للنجاشي، حاملا راية حديث الشيعة وعلمها. ومن بين مؤلفاته رسالة كتبها لحفيده، يتناول فيها سيرة أحوال آل أعين، وهي اليوم موجودة لحسن الحظ. توفي هذا العالم الجليل سنة ٣٧٨ هـ

وإذا ما عزونا تحول هذه الأسرة إلى التشيع منذ إمامة الإمام السبجاد عليه السلام، أي النصف الثاني من القرن الهجري الأول، فستكون حتى زمن أبي غالب الزراري، أي النصف الثاني من القرن الرابع، من أكثر البيوتات الشيعية استمرارية في أولى القرون الإسلامية.

تاريخ الحضرة الكاظمية

عندما اختار منصور الدوانيقي بغداد عاصمة للخلافة، وقع اختياره على منطقة في الشامال الغربي من المدينة كانت تسمى الشونيزية، لتكون مدفنا للأسرة الحاكمة عرفت لاحقا بمقابر قريش. وكان الإمام موسى الكاظم رابع شخص يوارى الثرى في هذه المقبرة، وتحديدا في موضع كان قد اشتراه سابقا. ويذكر أن الإمام كان قد اقتيد إلى بغداد بأمر من هارون الرشيد واستشهد في أحد سجون الخلافة العباسية ببغداد.

يرجع تاريخ بداية بناء المرقد إلى زمن المأمون، إذ أمر ببناء قبة على القبر باقتراح من الإمام الجواد عليه السلام. وعندما استشهد الإمام الجواد، دفن بجوار جده الإمام موسى بن جعفر. وبعدئذ قام الشيعة بتشييد عمارة لمدفن الإمامين وأطلقوا عليها اسم الكاظمية، كما دعوها بمشهد باب التبن لمجاورتها مسجد باب التبن.

بادر الشيعة تدريجيا إلى بناء قبة وعهارة تتضمن عدة غرف لإقامة الخدم والسدنة واستقبال الزائرين، إلى أن أمر معز الدولة الديلمي سنة ٣٣٦ هـ بتجديد عمارة القبرين الشريفين، فضمنها بناء عاليا، ووضع صندوقين من الساج على كلا الضريحين، كما أقام قبة على القبرين وعمل على تزيين الحرم.

وشهدت أيام عضد الدولة (م ٣٧٦) توسيع مرقد الإمامين، إذ شيد سورا في المنطقة المحيطة بالمرقد، وأقام مارستان للزائرين بين الكاظمية وبغداد، وباتت الكاظمية بجنب بغداد، مدينة ذات مكانة خاصة.

وإثر النزاع الطائفي الذي نشب بين الشيعة والسنة وحريق منطقة كرخ في عام ٤٤١ هـ، لحقت أضرار جسيمة بالمرقد الشريف، إلى أن قام أرسلان البساسيري وجساعدة من أبي نصر فيروز بن أبي كاليجار، بتجديد عمارة الروضة الشريفة، بما في ذلك من ترميم المآذن والزخارف الداخلية، وأمر بوضع صندوقين على مرقد الإمامين.

وفي عام ٤٩٠ هـ عمر وجدد المشهد على يد مجد الملك البراوستاني القمي، الوزير الشيعي لبركيارق السلجوقي، وأضاف عليه مسجدا، ومئذنتين، ومسكنا للزوار.

وقد طغى ماء دجلة مرتين سنة ٥٦٥ و ٥٧٥ هـ مما أدى إلى تصدع المشهد. وفي كلا الحادثين، جدد الخليفة الناصر لدين الله المرقد الشريف بمراقبة وإشراف الوزير مؤيد الدين القمي. وفي عام ٥٧٥ هـ أقام الخليفة غرفا، ودار ضيافة حول الروضة الكاظمية، وفي سنة ٨٠٨ هـ حول الغرف إلى مدرسة للعلوم الدينية.

كـما التهمت النار المرقـد الكاظمي مرة أخـرى في زمن خلافة الظاهر العباسي، فسارع الخليفة إلى إعادة بنائه وتعميره.

وفي أثناء هجوم هولاكو على بغداد سنة ٦٥٦ هـ تعرضت المدينة إلى أعمال نهب وسلب، ولكن بفضل جهود عطا ملك الجويني وزير هولاكو، أعيد إعمار الحرم وتزيينه.

وفي عام ٧٦٩ هـ تصدع المشهد من جراء تتابع الغرق والفيضانات، فقام السلطان أويس الجلايري بتعميره، فبنى قبتين ومنارتين وزين الحرم بالقاشاني وكتب عليه سورا من القرآن الكريم، كما عمر الرواق ورباطا كان في الصحن لإقامة الزوار.

وفي سنة ٩٢٦ هـ أمر الشاه إسماعيل الصفوي بقلع عمارة المشهد من أساسها وتجديدها بتوسيع الروضة، فتم تشييد عمارة عالية بأربعة أروقة، وقبتين مزينتين بالقاشاني، وصنع صندوقان خشييان مطعمان، تزينهما القناديل الثمينة والأبواب الفضية، وأنشأ مسجدا كبيرا في الجهة الشالية للحرم متصل به عرف بالمسجد الصفوي، وعندما سيطر السلطان العثماني سليمان القانوني على العراق، أهدى إلى هذا المسجد منبرا مصنوعا من الآجر ومزخرفا بالقاشاني.

والشاه عباس الأول كان أول من وضع ضريحا ضخما من الفولاذ على الصندوقين الخشبيين، وفي سنة ١٠٤٥ هـ أمر الشاه صفي بإجراء بعض الإصلاحات كإحكام قواعد المآذن الأربع الكبيرة وتصغير المآذن الأربع الصغيرة الواقعة في زوايا سطح الحرم، حذرا من عدم تحمل دعائم القبتين لكل هذا العبء الثقيل.

وإضافة إلى إعادة إعمار الحرم وتوسيعه سنة ١٢١١ هـ قام آغا محمد خان القاجاري بطلي القبتين والرواق الجنوبي بالذهب، وتبليط القاع بالرخام.

وكان لفتحعليشاه القاجاري أعمال عمرانية استمرت من سنة الاروقة بقطع ١٢٢١ إلى ١٢٢٩ هـ، منها: تذهيب المآذن، ونقـش الأروقة بقطع

الزجاج والمرايا الصغيرة ذات الأشكال الهندسية والقاشاني. وقد لعبت الشـخصيات القاجارية الحكومية دورا مهما في تزيين وزخرفة الحرم. منهم الشيخ عبد الحسين الطهراني المعروف بشيخ العراقين - وكيل أمير كبير- الذي أنجز أعمالا عمرانية وإصلاحية في الروضة الكاظمية، والوزير معتمد الدولة الكرجى الذي زخرف إيوان الروضة المقابل للجنوب بالذهب، ثم عمل الصفة الشرقية المعروفة بطارمة باب المراد، وبعد ذلك أقيمت الصفة الجنوبية (طارمة القبلة) سنة ١٢٥٥ هـ أما ناصر الدين شاه فقد نصب ضريحا جديد من الفضة مكان الضريح الفولاذي الصفوى. ومنذ تلك المرحلة حتى احتلال العراق (٢٠٠٣)، لم يشهد مرقد الإمامين الكاظم والجواد عليهما السلام تغيرات تذكر.

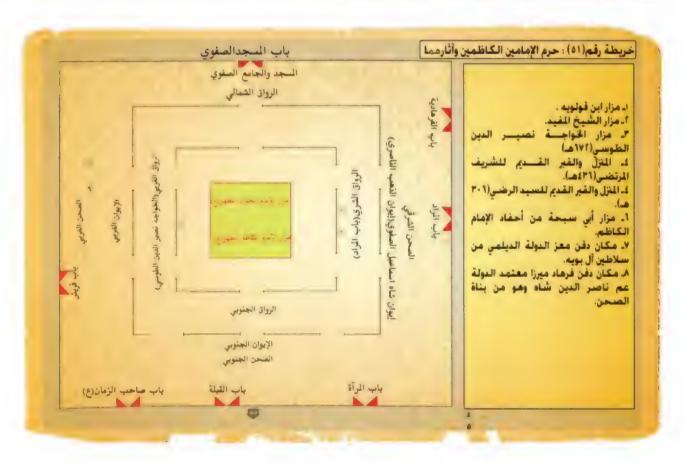
تلك الطرق.

ولكي يكبح جماح التمردات التي كانت تشهدها خراسان، تواجد هارون الرشيد في طوس، إلا أن المرض اشتد به وسط الطريق ومات سنة ١٩٣ هـ ومان إن توفي هارون ودفن في بستان حميد بن قحطبة، حتى بات يطلق على دار الإمارة عنوان البقعة الهارونية.

بعد نحو عامين من دخول الإمام على بن موسى الرضا إلى إيران والإقامة في مرو، عـزم المأمون على قتله، إذ رأى بأن تفويض منصب ولايـة العهد إلى الإمام لم يؤثر في تهدئة الأوضاع والحد من حدة التمرد والاضطراب في المجتمع، فتمت الخطة واستشهد الإمام في طوس سنة ٢٠٣ هـ ولكي يبعد انتساب تدبير هنذه المؤامرة إليه، تقدم المأمون الجنازة بالعويل والبكاء، كما أمر بدفن جثمان الإمام بجانب قبر أبيه هارون في البقعة الهارونية ليبرئ نفسه نهائيا.

تاريخ الروضة الرضوية

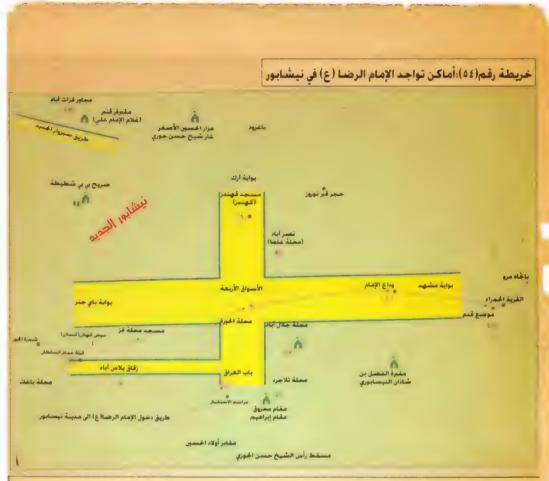
عندما عهد إلى حميد بن قحطبة الطائي (١٥٩ م)، حكم خراسان، اختار هذا القائد العباسي المشهور، حصنا عسكريا بني قبل دخول الإسلام إلى إيران، ليقيم فيه قصره الفخم وبستانه الواسع الذي عرف باسمه لاحقا. وكان هذا الحصن يقع في مفترق طرق سناباذ، ونيسابور، وسرخس، وطوس، ورادكان، وقد شيد لتوفير أمن



الامامان الشبعة







أماكن مراحل حضور الإمام الرضا (ع) الى نيشابور الحجاء في كتاب تاريخ نيشابور أن الإمام دخل نيشابور في سنة ٢٠٠ . وكان باستقباله الشيخ أبـو يعقوب اسحاق راهــوسة المرزوي وكان معه آلاف الأشخاص وكذلك الشيخ محمد بن أسلم الطوسي. التواجد الإمام في نيشابور لعدة أشهر وحديدا في محلة خزاقز) وحارة بلاس آباد (بلاش آباد) . ٣- حمام السلطآن ـ من كرامات الإمام عند دخولة محلة كهلان التي فيها حمام منهدم فبدأت قناته بالفوران . فافتتح الإمام ٤ - قناة كهلان - قناة محلة كهلان منطقة بالقرب من سكن الإمام والتي يصل ماؤها الى الحمام. فيكون بالقرب منها حوض ماء يستقى الناس منه للشفاء. كما وجدت شجرة لوز يأخذ مُنِها الناسُ الثمر للشَّفاء أيضا ٥- عقد مجلس احتفاء بالإمام مع جمع من العلماء . وبدلا من أن يحلس الإمام في صدر المجلس جلس في مؤخرته. 1ـ مشاهدة باب الكعبة : كان الإمام في صلاته يوما ، فكان شخص يسأله عن جهة القبلة . فأظهر له باب الكعبة. ٧ـ قال الإمام يوما : إن خادمنا مدفون هنا . فتجب زيارته ، فذهب الى روضة السلطان محمد محروق في تلاجرد (تاريخ نيشابور . جد استجابِة الدعوة في محلة قرّ: من المحتمل إن الإمام قد خطب في الناس ووجههم . فيذكر أنهم قد أحضروا آلاف الأقلام والنواة من أجل تنوين حديث الإمام . وقد روي أنه قال فيهم هذا الحديث: (التَّعَظَيَّم لأَمر الله والشَّفقة على خلق الله (تاريخ نيشابور ، الحاكم, ٢١٢). ٩- عند ترك الإمام نيشابور وتوجهه الى مرو وذلك لإرادة المأمون. طلب منه الناس الحديث اليهم. فقال فيهم : (الإمان معرفة القلب وأقرار باللسان وغُمل بالأركان (كشُّفُ الغُمَّة ٣/ ١٠٠) • ا- توسيل اثنين من العلماء مما: أبو زرعة ومحمد بن أسلم الطوسي مركب الإمام وطلبا منه أن يُحدثهم بُحديث. فحدثهم الإمام جُديث سلسلة الذهب (كلمةً لا إله إلا الله حصني فمن قالها دخل حصني . ومن دخل حصني أمن من عذابي .)مُ تقدم بعض الخطوات وقال بشرطها وشروطها وأنا من شروطها (كشف الغمة ١٠١/٣). 11 ـ موضع قدم الإمام من القرية الحمراء. ١٢ ـ مقبرة أثنين من العلماء ١٣ ـ قبر قُنبر غُلام الإمام علي(ع) بالقرب من فرات آباد (تاريخ نيشابور . الحاكم. ص ٢٢١).
 ١٤ ـ مقبرة بي بي شطيطة.

وجدير بالذكر بأن المأمون وفي تلك السنين ، سك نقودا باسم علي بن موسى الرضا عليه السلام ما زال الكثير منها موجودا حتى اليوم. نقش على واحدة من هذه المسكوكات: المأمون خليفة الله، مما أمر به الأمير الرضا ولي عهد المسلمين علي بن موسى بن علي بن أبي طالب (سلسلة سك النقود، ١٩٤/٢٢).

كانت العمارة الداخلية لقاعة دارة الإمارة في الأساس مكانا دينيا ما قبل الإسلام، وتم هدمها بأمر من المأمون بعدما دفن هارون فيها، وحلت مكانها بقعة خفيضة نسبيا تعلوها قبة شيدت على طراز العمارة خراسانية. وما إن وارى جثمان الإمام الثرى هناك، حتى تحول اسم البقعة الهارونية إلى مشهد الرضا.

ودامًا ما كان هذا المشهد الشريف محل زيارة المسلمين شيعة وسنة، وإن كان لدى الشيعة اهتمام خاص به جعلهم يقدمون إلى طوس تدريجيا ويلتفون حوله ويسكنوا عنده.

والسلطان السلجوقي سبكتكين (م ٣٨٧)، لم يكن الوحيد من بين السلاطين في عدم الاهتمام بمشهد الإمام الرضا عليه السلام فقط، بل إن تعصبه الأعمى دفعه إلى هدم ذلك المشهد الشريف. ولكن سرعان ما تكفل الأمراء الشيعة أو المتشيعين بناءه وإعماره من جديد. وقيل بأن ابنه محمود الغزنوي (حكم ٣٨٧-٤٣١) هو الذي أقام المشهد محددا.

يرجع تاريخ بناء القبة التي تعلو اليوم مدفن الإمام الرضا عليه السلام إلى أيام السلطان سنجر السلجوقي الذي امتدت مرحلة حكمه من سنة ٤٨٥ حتى ٥٥٢ هـ وقد ألحق بالمرقد الشريف أضرارا فادحة جراء الغزو المغولي. وفيما يتعلق بالصندوق الذي يغطي القبر الشريف، لابد من القول بأن تاريخ وضع أول صندوق من هذا النوع يرجع إلى سنة ٥٠٠ هـ، إذ كان يعلو القبر صندوق خشبي مطلي بالفضة. ويبدو أن آل كاكويه هم الذين قاموا بصنع الصندوق ضمن مأ أنجزوه من مشاريع عمرانية للمشهد الرضوي. ويخبرنا الرحالة المخربي ابن بطوطة عن وجود صندوق خشبي يغطي قبر الإمام الرضا عليه السلام عندما مر بمدينة طوس سنة ٣٢٤ هـ وتشرف بزيارة مرقد الإمام. وقد شهدت أيام حكم السلطان محمد خدابنده الإيلخاني (م ٢١٦) اهتماما خاصا بإعادة إعمار الحرم، إذ إن السلطان كان قد تحول إلى التشيع مدة غير طويلة.

لا يعرف تاريخ وضع صيغة بناء الضريح لمزار الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام على الصورة التي نراها اليوم ويحتمل أن ذلك بدأ في عهد التيموريين. ففي هذه المرحلة ، كان مرقد الإمام موضع الاهتمام والعناية لدى الخواص والعوام من الناس، فقد شيد مسجد كوهر شاد بالقرب منه، كما جدد بناء المرقد. والمشهور أن العصر الصفوي هو الذي شهد وضع الضريح. وفي عهد القاجاريين، كان يغطي قبر الإمام ثلاثة أضرحة في الوقت نفسه.

والصفويون كان يربطهم تعلق كبير به هد الإمام الرضا عليه السلام، فقد عملوا مرارا على تطوير الحرم وتوسيعه، فضلا عن الإصلاحات التي قاموا بها.

ولم تقف أعهال تجديد الحرم وتوسيعه في أيام الأفشاريين

والقاجاريين. وازدادت حدة هذه المشاريع في إيران البهلوية ومن ثم إيران الثورة الإسلامية. ومن يريد التفاصيل فليراجع كتاب تاريخ الروضة الرضوبة.

تاريخ مرقد العسكريين

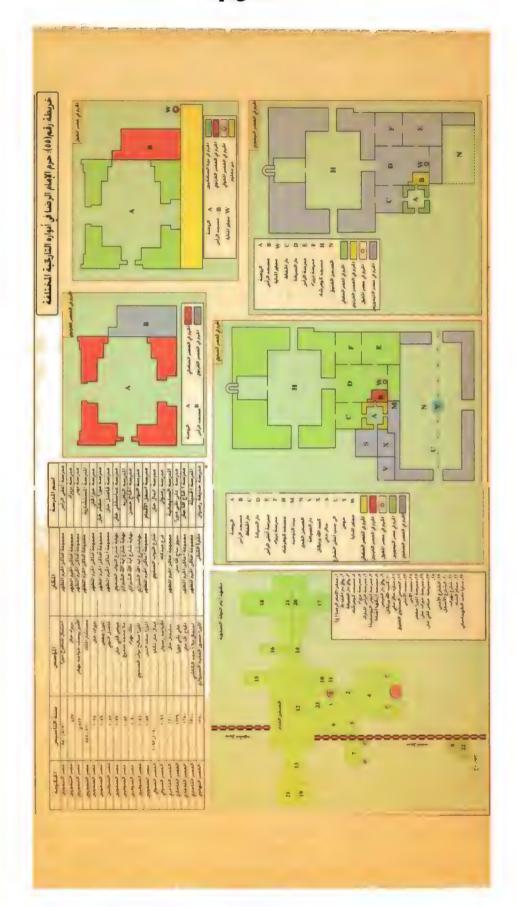
دعي الإمام الهادي عليه السلام سنة ٢٣٣ هـ في عهد المتوكل قسرا من المدينة إلى سامراء، وبعد مرور زهاء عشرين سنة وتسعة أشهر من الإقامة في هذه المدينة، استشهد بمنزله في يوم الأربعاء السادس والعشرين من جمادي الآخرة سنة ٢٥٤ هـ ووارى جثمانه الثرى في وسط فناء البيت الذي كان يسكن فيه. ولم تمض سنوات حتى استشهد ابنه الإمام الحسن العسكري سنة ٢٦٠ هـ ودفن بالجنب من قبر أبيه. وهذا البيت الذي يبدو أنه يكون اليوم صحن المرقد بأكمله، كان ضمن ثكنة عسكرية، وحتى سنة ٢٣٨ هـ لم يكن بمقدور الشيعة زيارة قبر الإمامين إلا عبر نافذة البيت التي كانت تطل على الشارع، والصلاة في المسجد المطل على البيت الذي يكون اليوم الرواق الخلفي للمرقد الشريف. وأول من شيد قبة على هذا المرقد، هو الأمير الشيعي الشهم ناصر الدولة الحمداني الذي كسي صندوق القبر بطلاء فاخر، وأقام بيوتا حول المرقد لإقامة الزائرين.

وفي عام ٣٣٧ هـ بنى معز الدولة قبة وصحنا وضريحا خشبيا للمرقد وقام بترميم حوض الحرم الشريف وسردابه، فيما عمل عضد الدولة الديلمي منذ سنة ٣٦٨ هـ ولخمس سنوات على تزويد وتزيين الحرم وإعادة إعماره. ثم إن أرسلان البساسيري بادر إلى تزيين المرقد وترميمه سنة ٤٤٥ هـ ووضع على قبر الإمامين ضريحين مذهبين من خشب الساج.

وتم وإعادة تبليط الحرم وترميمه وتزيين الأروقة والأبواب سنة 890 هـ بأمر من السـلطان السلجوقي بركيارق وبفضل الجهود التي بذلها وزيره الشيعي مجد الملك القمي. كما أقيمت غرف في الصحن وسور حول الحرم.

وبعد حريق مرقد العسكريين سنة ٦٠٦ هـ عمـل الخليفة الناصر لديـن الله على ترميمه ووضع بابا ثمينا ومطعما على سرداب الغيبة ما زال موجودا حتى اليوم. كما نقشـت أسـماء الأئمة الاثني عشر حول الحوض.

أطلسالشيعة













في عام ٦٤٠ هـ اندلع حريق مرة ثانية في المرقد الشريف، فحترق الضريحان اللذان كان قد وضعهما أرسلان البساسيري. وفي السنة نفسها، أبدلهما المستنصر بالله - من أواخر الخلفاء العباسيين-بضريحين كانا غاية في الجهال، وبفعل جهود وزير الخليفة، ابن العلقمي، شهدت مدينة سامراء بناء مدرسة وعدد من المساجد وهذا ما لعب دورا مفصليا في ازدهار الحوزة العلمية الشيعية في القرن الهجري السابع. وتوالت العناية بهذا الضريح في مختلف العصور، ففي سنة ٧٤٠ هـ أجرى الشيخ حسن الإيلكاني الجلايري ترميمات وتزيينات واسعة في مرقد العسكريين عليهما السلام. وفي العصر الصفوى قدم الشاه اسماعيل سبجاجيد من حرير وقناديل ذهبية وفضية إلى الحرم، فضلا عما قام به من إضافات عمرانية. كما منح أجورا ورواتب لسدنة الحرم.

وإضافـة إلى ترميم أبنية الحرم، وضع الشـاه سـلطان حسـين الصفوي أربعة صناديق على مرقد الإمامين، ونرجس خاتون، وحكيمة خاتون، وأهدى ضريحا فولاذيا وأبوابا ثمينة إلى الحرم. وفي سنة ١١٥٦ هـ أقدم نادر شــاه وزوجه راضية عــلى ترميم المرقد وتزيين الصحن والقبة بالقاشاني.

وشهدت بداية القرن الثالث عشر إجراء تغييرات أساسية في الحرم والـسرداب قام بها حاكم أذربيجان أحمـد خان الدنبلي، كما بدل أحد أبواب الحرم، إلا أن وفاته حالـت دون إنجاز العمل، ولم تستمر هذه الإجراءات إلا على يد ابنه حسين قلى خان بعد خمس

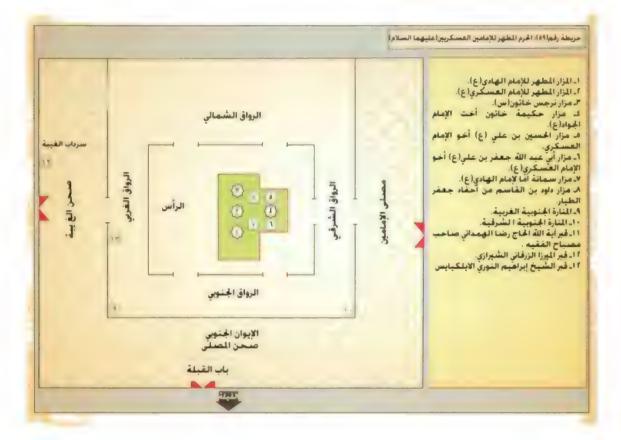
وعشرين سنة، إذ عمل على ترميم الزخارف القاشانية للقبة، وبني حماما، ومسكنا، ومسجدا، وضريحا لنرجس خاتون وحكيمة خاتون.

وقد أنجز وكيل أمير كبير، شيخ العراقين، أعهال عمرانية شاملة منها: تذهيب القبة، ووضع أحجار من الرخام الأخضر على جدران الأروقة والحرم استمر حتى سنة ١٢٨٥ هـ وخلال تواجد ميرزا الشــيرازي (م ١٣١٢) ازدهرت حوزة سامراء العلمية، كما شهد المرقد الشريف ترميمات وتزيينات واسعة. وفي عام ١٣٥٥ هـ تعرض الحرم للسرقة، إلا أن رجلا إيرانيا يدعى الحاج على الأصفهاني قام بتعويض خسائر المرقد شخصيا، كما عمل على توسيع الحرم. وفضلا عن تذهيب المئذنتين، وضع ضريحا فضيا على تلك القبور الطاهرة.

وصباح يــوم الأربعاء الثاني والعشرين من شــباط ٢٠٠٦ (٢٣ المحرم ١٤٢٧)، فجر عدد من العناصر المتطرفة المنتمية إلى تنظيم القاعدة، قبة مرقد الإمامين العسكريين، مما أسفر عن هدم جزء كبير منها. وهذا العنف الأعمى، زاد من حدة النعرات والخلافات الطائفية في العراق وسبب مقتل العديد من العراقيين الأبرياء. وبعد ثلاث سنين من هذا الحدث، بدأت محاولات إعمار المرقدين تدريجيا.



1.





جدول تاريخ حياة المعصومين

الولادة المسلم	الأم	الأب ح	ً الكنية	الاسم
١٧ ربيع الأول عام الفيل	آمنة	عبد الله	أبو القاسم	محمد المصطفى
١٣ رجب سنة ١٠ قبل البعثة	فاطمة	أبو طالب(عمران)	أبو الحسن	١_ الإمام علي أمير المؤمنين
۲۰ جمادى الآخرة ٥ للبعثة	خديجة	محمد	أم أبيها	فاطمة الزهراء(س)
۱۵ رمضان ۳	فاطمة	علي	أبو محمد	٢ـ الإمام الحسن المجتبى(ع)
٣ شعبان ٤	فاطمة	علي	أبو عبد الله	٣ـ الإمام الحسين سيد الشهداء(ع)
0 شعبان أو ١٥ جمادى الأولى ٣٨	شهربانو	الحسين	أبوا لحسن	٤_ الإمام علي بن الحسين زين العابدين
٣ صفر أو رجب ٥٧	فاطمة بنت الإمام الحسن	علي	ابو جعفر	٥ـ الإمام محمد الباقر
٧ ربييع الأول ٨٣	أم فروة فاطمة)	محمد	أبو عبد الله	٦ـ الإمام جعفر الصادق(ع)
۷ صفر ۱۲۸	حميدة	جعفر	أبو الحسن	۷۔ الإمام موسی الکاظم
١١ ذي القعدة١٢٨	تكتم(نجمة)	موسی	أبو الحسن	٨ـ الإمام علي الرضا
١٩٥رجب١٩٥	سبيكة(خيزران)	علي	ابو جعفر	٩_ الإمام محمد التقي(ع)(جوادالأعمة)
١٥ ذي الحجة أوز ٢ رجب ٢١٢	سمانة	محمد	ابو الحسن	١٠ علي النقي الهادي (ع)
٨ أو ١٠ ربيع الآخر ٢٣٢	حدیث(سلیل)	علي	أبو محمد	١١_ الإمام الحسن العسكري(ع)
١٥ شعبان ٢٥٥	نرجس	الحسن	ابو القاسم	١٢_ الإمام المهدي صاحب الزمان)عجل الله فرجه)

أمهات المعصومين

اسم الاب	الكنيه	اللقب '	اسم الأم	الاسم
وهب بن عبد مناف	_	_	آمنه	النبي محمد
اسد بن هاشم بن عبد مناف	_	_	فاطمة بنت اسد	الإمام علي
خويلد بن أسد بن عبد العزى	أم هند، أم المؤمنين، أم الزهراء	مبارکه، طاهره، کبری	خديجة بنت خويلد	فاطمة الزهراء
النبي محمد	أم الأمّه	الزهراء	فاطمة الزهراء	الحسين والحسين
يزدكرد بن شهريار (على أساس رأي واحد)	and the same of th	شاه زنان و	شهربانو (سلامه، سلافه، غزاله، جهان بانویه، جهان شاه و	السجاد
الحسن بن علي	أم عبد الله (يا أم الحسن)	صدیقه، تقیه، محسنه و	فاطمه	محمد الباقر
قاسم بن محمد بن أبو بكر	أم قاسم		أم فروه (فاطمه)	جعفر الصادق
صاعد البربري	أم محمد	مصفاة، مهذبة، سيده الإماء، للؤلؤه	حميده	موسى الكاظم
	أم البنين	شقراء، خيزران، المرسيه	نجمه (تکتم، اروي، سمانه، سکن)	علي الرضا
	أم الحسن	طاهره، مطهره	خیزران (سبیکه، ریحانه وسکینه)	محمد الجواد
من أولاد عمار بن ياسر	أم الفضل	سيده	سمانه	علي الهادي
_	أم الحسن	جده	حدیثه (سوسن و سلیل)	الحسن العسكري
يوشعا (يشوعا)	أم محمد بن الحسن		نرجس (ریحانه، صقیل و حکیمه، ملیکه أو ملیکا	المهدي





ي محل الوفاة	الزوج ا	الوفاة الوفاة	🦈 تاريخ الولاده 🏋	ً محل الولاده 🧵	اسم الأم
المدينه (البقيع)	أبو طالب	٤٦ قبل الهجرة	٧٦ قبل الهجرة	مکه	مرة بنت عبد العزى
المدينه (البقيع)	أبو طالب	٣ قبل الهجرة	٦١ قبل الهجرة	مکه	فاطمة بنت هرم
مکه	محمد	٣ قبل الهجرة	٦٨ قبل الهجرة	مکه	فاطمه بنت زائد الأصم
المدينه	علي	١١ج١ أو ٣ج٢ سنة ١١	٢٠ ج٢ ٨ قبل الهجرة	مکه	خديجة بنت خويلد
المدينه أو الكوفة	حسين	۱۵ شعبان ۳۸	_	ایران	ماه آفرین
مدينه	السجاد	_	بين ٤٠-٥٠	الكوفه او المدينه	أم إسحاق بنت طلحه
المدينه (البقيع)	محمد الباقر		_		سهاء بنت عبد الرحمن بن أبو بكر
المدينه	جعفر الصادق		_	المغرب	_
المدينه	موسى الكاظم			نعتقد المغرب	_
المدينه	الرضا			نوبه (في أفريقيا)	
المدينه	محمد الجواد			المغرب	-
سامراء	علي الهادي		_	السودان	_
سامراء	الحسن العسكري	_		الروم	بن نسل شمعون الصفا وصي عيسى







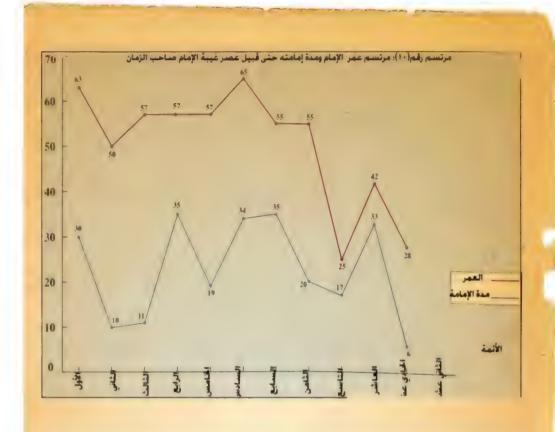
نساء وأولاد المعصومين

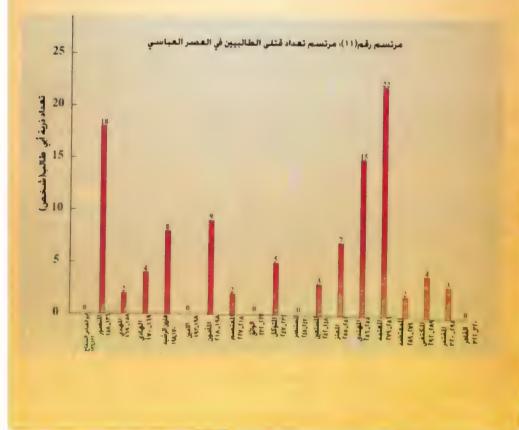
		یں	ساء واولاد المعصوم
الزوجات	الكنيه	اللقب	أسم المعصوم
خديجة بنت خويلد، سوده بنت زمعه، هند بنت أبي أميه (أم سلمه)، عائشه بنت أبو بكر(أم عبد الله) ، حفصه بنت عمر، زينب بنت جرش، رمله بنت أبو سفيان، ميمونه بنت حارث، جوبريه بنت حارث، صفيه بنت حي بن أخطب، ماريه القبطيه بنت شمعون وريحانه خندقيه	أبو القاسم	مصطفی	محمد بن عبدالله
علي بن أبي طالب	أم الائمه	الزهراء	فاطمه بنت محمد بن عبدالله
فاطمه بنت محمد، امامه بنت أبي العاص، خولد بنت جعفر بن قيس، أم البنين بنت حزام بن خالد، ليلى بنت مسعود داريمه، اسماء بنت عميس و	ابو الحسن	مرتضی ، حیدر	علي
خوله بنت منظور بن زياد، ام إسحاق بنت طلحه، أم بشر بنت مسعود الانصاري أم كلثوم بنت فضل بن عباس، حفصه بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، جعده بنت الأشعث و	أبو محمد	المجتبى	الحسن بن علي
شهر بانو، ليلى بن أبي مره، الرباب بنت امرؤ القيس وأم إسحاق بنت طلحه	أبو عبد الله	سيد الشهداء	الحسين بن علي
أم عبد الله (فاطمه)، صديقه بنت الحسن بن علي ، وكم أم ولد	أبو محمد	زين العابدين	علي بن الحسين
أم كلثوم بنت الحسـن بن الحسن (ع)، أم فروه بنت قاسم بن محمد بن أبو بكر، أد حكيمه بنت أسيد بن المغيره وكم أم ولد	أبو جعفر	باقر	محمد بن علي
فاطمه بنت الحسين بن علي بن الحسين (ع)، حميده البربريه، وكم أم ولد	أبو عبد الله	الصادق	جعفر بن محمد
نجمه، وكم أم ولد	أبو الحسن	كاظم	موسی بن جعفر
ام حبيب بنت المأمون، خيزران وكم أم ولد	أبو الحسن	الرضا	علي بن موسى
أم الفضل بنت المأمون، ريان بن شيب، سمانه	أبو جعفر الثاني	الجواد	محمد بن علي
حديثه، وكم أم ولد	أبو الحسن	الهادي	علي بن محمد
نرجس	أبو محمد	العسكري	الحسن بن علي
	أبو القاسم	المهدي	٩٥٩٥

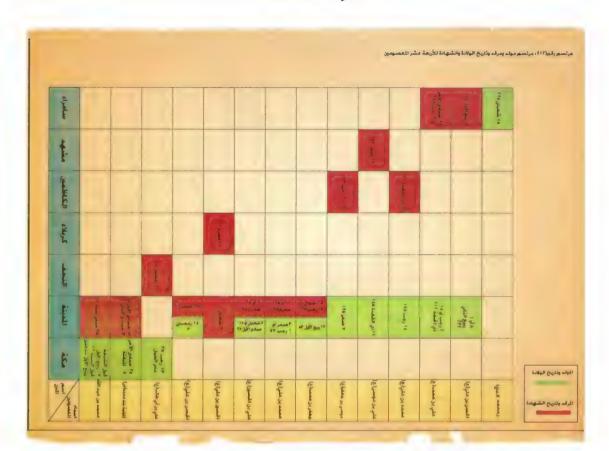


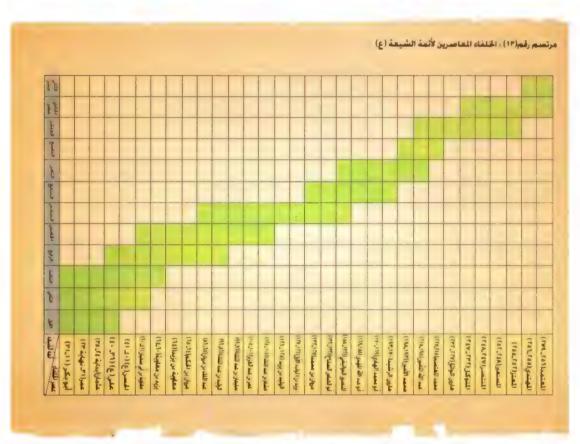


أ البنات	الأولاد
زينب، فاطمه، رقيه وأم كلثوم (وعلى بعض الروايات يرون أن لرسول الله فقط فاطمه)	قاسم، طاهر، (على رواية عبد الله) وإبراهيم
زینب الکبری و زینب الصغری (ام کلثوم)	الحسن، الحسين، والمحسن
زينب الكبرى وزينب الصغرى (ام كلثوم)، رقيه، أم حسن، رمله، نفيسه، رقيه، صغرى، أم هاني، أمامه، فاطمه، خديجة، ميمونه، أم الكرامه، جمانه، وأم سلمه	حسن، حسين، محمد بن الحنفيه، عباس، عبد الله، عثمان، جعفر، عمر ، عبيد الله، يحيى، محمد أصغر (أبو بكر) والمحسن
أم حسن، أم حسين، أم سلمه، رقيه، أم عبدالله، وفاطمه	زيد، حسن، مثنى، عمر ، قاسم، عبد الله، حسين الاثرم وطلحه (وفي بعض الروايات يضيفون إليهم محمد، وجعفر، وحمزه، ومحمد الاصغر، عبد الرحمن
سكينه وفاطمه	علي، علي الأكبر، وعبد الله (علي الأصغر)
فاطمه، عليه، أم كلثوم، مليكه، خديجة، أم حسن و أم البنين	محمد (ع)، عبد الله الباهر، الحسن، الحسين زيد، عمر، محمد الاصغر، الحسين الاصغر، سليمان، قاسم، وعلي
أم سلمه وزينب	جعفر، عبد الله، ابراهيم، عبيد الله وعلي
أم فروه، فاطمه الكبرى، بريهه، أسماء وفاطمه	موسى، إسماعيل، عبدالله الافطح، إسحاق، محمد، علي العريض، وعباس
فاطمه الكبرى، فاطمه الصغرى، رقيه، رقيه الصغرى، حكيمه، أم أبيها، عليه، أم كلثوم، أم سلمه، أم جعفر،لبانه، أمنه، حسنه، بريهه، عائشه، زينب، خديجه و	علي (ع)، إسماعيل، جعفر، هارون، حسن، أحمد، محمد، حمزه، عبد الله، عبيد الله، زيد، إسحاق، سليمان، فضيل، حسين، إبراهيم، قاسم، عباس و
فاطمه وعلى بعض الروايات توجد عنده عائشه	محمد (ع) وفي بعض الروايات يوجد عنده حسن، وحسين، وجعفر وإبراهيم وموسى
توجد عدة روايات: فاطمه، وأمامه.حكيمه، خديجة، وأم كلثوم. زينب، أم محمد وميمونه	علي(ع، موسى المبرقع
عليه (وعلى رواية فاطمه)	الحسن، الحسين، محمد ، جعفر
	(م ح م د) (عمج)













أئمة الشيعة ونظام الوكالة

يُعَد نظام الوكالة تنظيما كون في النصف الثاني من عصر الإمامة، أي منذ إمامة الإمام الصادق عليه السلام (م ١٤٨) وقد أخذ يتوسع تدريجيا إذ بات يتمتع بترتيب وتنسيق وتطوير جعلته يغطي معظم المناطق الشيعية في العالم الإسلامي. وكان الهدف من وراءه تكوين تنظيم يستطيع الأئمة عبره التواصل مع الشيعة بسهولة أكثر. وفضلا عن جمع وتسليم الوجوه والحقوق الشرعية مثل الزكاة، والخمس، والنذور، وهدايا الشيعة، كان هذا التنظيم يلعب دورا علميا، ودينيا، وتوجيهيا للشيعة، إضافة إلى تعريف الإمام المعصوم بعد وفاة الإمام السابق، وتسليم الرسائل والطلبات المقدمة من الشيعة، وتسوية الخلافات.

وفي هذا التنظيم كان يقسم المراكز الشيعية وفقا لعدد السكان الشيعة على عدة مناطق عامة تسلم إدارة كل منطقة إلى مقدم أو نقيب الوكلاء الذي كان يتمتع بدور رقابي على زملائه. وكان الإمام المعصوم يتولى قيادة التنظيم ويتمتع بالصلاحيات التالية: تنصيب الوكلاء، واستبدال من يموت منهم أو من يتحول إلى منطقة أخرى، والإشراف على أدائهم، ومنعهم من التدخل في شوون الآخرين، وتحديد نطاق نشاط كل منهم، واستجواب الفاسدين والخائنين منهم وتدقيق حساباتهم، وتحويل الوكلاء، وجعل الشيعة على علم من الوكلاء المزيفين. أما طريقة تواصل الأئمة بالوكلاء فقد كانت تتم إما عبر الاتصال المباشر، أو المكاتبات والتوقيعات. وفي جميع هذه الحالات كان يتم العمل على وفق مبدأ التقية والتحفظ. وفضلا عن تلك الطرق، كان موسم الحج أهم الطرق لاتصال الشيعة بالإمام نظرا لظروفه المناسبة لتواصل أعضاء التنظيم مع الإمام ومع بعضهم بعضا. وفي التنظيم هذا كان هناك من يتولى دور الوسيط بين الإمام المعصوم والشيعة. وفي عصر الغيبة، تولى أربعة من أصحاب الإمام المهدي هذا المنصب وكانوا الطريق الوحيد لاتصال الشيعة بإمامهم. وإن كان يطلق على بعض الأفراد عنوان باب الإمام المهدي هذا الغيبة، إلا أن المنصب هذا لم يكن ذات أهمية بالغة. وعادة ما استعملت لفظة السفير و «السفراء» للدلالة على النواب الأربعة وبعض كبار الوكلاء خلال الغيبة الصغرى.

ومما لا شـك فيه أن تنظيم الوكالة لعب دورا مفصليا في ترتيب شـؤون الشـيعة، والحؤول دون الانحرافات المذهبية، ولاسيما صد نفوذ الغلاة، وتأمين الشيعة فكريا، وتعليميا، وعلميا. ولم يكن للتنظيم أي وظيفة سياسية وإنما وظائف فكرية، ودينية، ومالية، ولذلك لم نحصل على أي تقرير في المصادر حول تعرضه لهجوم على يد الأنظمة؛ وإن كان الشـيعة يتعرضون لمشـاكل بين حين وآخر بسـبب شدة بعض الحكام، بما في ذلك نفي فضل بن شاذان، أو سجن بعض النواب. والموارد المالية التي كانت بحوزة هؤلاء الوكلاء، مهدت لانحراف بعضهم. وعادة ما كان يحدث هذا في الفترة الانتقالية بين وفاة إمام واسـتبداله بإمام آخر. وأحيانا كان هذا الانحراف يأخذ منحا مذهبيا مسـببا ظهور فرقة جديدة بين الشـيعة. وكثير من الفرق المنتحلة في التشـيع هي نتيجة هذا المسـار، وبالطبع إنها ليست سـوى مجرد أسماء لا أكثر؛ إذ لم تكن تملك إلا الجانب المادي وهي آيلة نحو الزوال عاجلا. ومهما يكن فإن تنظيم الوكالة لعب دورا مهما جدا في الحفاظ على التشـيع وصونه، وفي مرحلة بالغة الحساسية جعل الشيعة تجتاز شفا هوة مخاطر مذهبية وسياسية.

وكلاء أَتُمة الشيعة في المدن

الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام ا
	معلی بن خنیس	الإمام الصادق
	حمران بن أعين	الإمام الباقر (ع) – الإمام الصادق
واحتـمال أن يكون وكيـل الإمام الكاظم والإمام الرضا	نصر بن قاموس الخمي	الإمام الصادق
(توفى أواخر القرن الثاني)	عبد الرحمن بن حجاج البجلي	الإمام الصادق – الإمام الكاظم
	مفضل بن عمر الجعفي	الإمام الصادق – الإمام الكاظم
	محمد بن سنان الخزائي الزاهري	الإمام الصادق إلى الإمام الهادي
	عبد الله بن جندب البجلي	الإمام الكاظم إلى الإمام الرضا
	علي بن يقطين	الإمام الكاظم
	يونس بن يعقوب البجلي الدهني الكوفي	الإمام الكاظم



الملاحظات الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام
	اسامه بن حفص	الإمام الكاظم
الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام
اصبح واقفي المذهب	علي بن أبي حمزه البطائني	الإمام الكاظم
اصبح واقفي المذهب	عثمان بن عيسى الرواسي	الإمام الكاظم
اصبح واقفي المذهب	زياد بن مروان القندي	الإمام الكاظم
اصبح واقفي المذهب	حيان السراج	الإمام الكاظم
	ابراهيم بن سلام النيشابوري	الإمام الرضا
نيشابور	فضل بن سنان النيشابوري	الإمام الرضا
	عبد العزيز بن المهتدي الاشعري القمي	الإمام الرضا – الإمام الجواد
المدينه - من بعدها اصبح أحد جواسيس المأمون	هشــام بــن إبراهيم العبــاس الهمداني الراشدي	الإمام الرضا
تــشرف بالوفــود على الإمــام عن طريق حسن بن سعيد الأهوازي	علي بن ربان بن الصلت الاشعري القمي	الإمام الرضا
تــشرف بالوفــود على الإمــام عن طريق حسن بن سعيد الأهوازي	عبد الله بن محمد الحضيني	الإمام الرضا
	صفوان بن يحيى البجلي (م٢١٠)	الإمام الرضا – الإمام الجواد
من أهل الدورق في خوزستان أصبح وكيلاً للإمام من بعد عبد الله بن الجندي	علي بن مهزيار الأهوازي	الإمام الجواد
اصيـح وكيلاً للإمـام بعد اخيــه علي بن مهزيار	ابراهيم بن مهزيار الأهوازي	الإمــام العســكري (ع) وبعض من غيبــة الإمام المهدي الصغرى
بعد أخيه ابراهيم	محمد بن ابراهيم بن مهزيار الأهوازي	الإمــام العســكري - الإمام صاحــب الزمان عن طريق عثمان بن سعيد
بغداد - المدائن - السواد	علي بن الحسين بن عبد ربه	الإمام الهادي
بغداد – المدائن (اصبح وكيلاً)	أبو علي حسن بن راشد البغدادي	الإمام الرضا – الإمام الهادي
المدفون في مقبرة شيخان بقم	زكريا بن آدم القمي	الإمام الجواد – الإمام الرضا
	أبو عمر الحذاء	الإمام الجواد – الإمام الهادي
وكيل في قم	صالح بن محمد بن سهل	الإمام الجواد
همدان	صالح بن محمد الهمداني	الإمام الجواد – الإمام الهادي – الإمام العســكري - الغيبة الصغرى
همدان – بغداد	محمد بن صالح بن محمد الهمداني الدهقاني	الإمام صاحب العصر والزمان
	يحيى بن أبي عمران الهمداني	الإمام الجواد
	ابراهيم بن محمد بن يحيى الهمداني	الإمام الجواد – الإمام الهادي
همدان	علي بــن إبراهيم بن محمــد بن يحيى	الإمــام صاحب العصر والزمــان (الإمام الهادي -

أطلالشيعة

الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام
-	محمــد بن علي بــن إبراهيم بن محمد بن يحيى الهمداني	الإمام صاحب العصر والزمان
همـدان - تحت اشراف اثنين من الوكلاء القدماء	قاســم بن محمد بن علي بــن إبراهيم الهمداني	الإمام صاحب العصر والزمان
همدان – الوكيل الاقدم	أبو عبد الله هارون بن عمران الهمداني	الإمام صاحب العصر والزمان
همدان – الوكيل الاعلى	أبو محمد الحسن بن هارون	الإمام صاحب العصر والزمان
تحت اشراف الحسن بن هارون العمران وأبوه	أبو علي بسطام بن علي	الإمام صاحب العصر والزمان
تحت اشراف الحسن بن هارون عمران وأبوه	عزیز بن زهیر	الإمام صاحب العصر والزمان
	محمد بن فرج الرخجي	الإمام الجواد - الإمام الهادي
	أبو هاشم داوود بن قاسم الجعفري	من الإمام الجواد إلى الإمام صاحب العصر والزمان
الوكيل الاعلى - سامراء	علي بن جعفر الهمداني البرمكي	من الإمام الهادي إلى الإمام العسكري
سامراء، خائن مع وكلاء الجبال	فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني	الإمام الهادي
	أحمــد بن حمزة بن يســع بن عبد الله القمى	الإمام الهادي
الوكيل الاعلى- الكوفة	 أيوب بن نوح بن دراج النخعي	الإمام الهادي
	جعفر بن سهيل صيقل	الإمام الهادي – الإمام العسكري – الإمام المهدي
العراق - سامراء	خيران خادم قراطيس	الإمام الجواد
	أحمد بن إسحاق الأشعري القمي	الإمام الهادي – الإمام العسكري – الإمام المهدي
قم - بعدها ذهب إلى بغداد	محمد بن أحمد بن جعفر القمي عطار قطان	الإمام العسكري
بغداد	حاجز بن يزيد الوشاء	الإمام صاحب الزمان
الوكيل الاعلى – انحرف	عروة بن يحيى النخاس الدهقان	الإمام العسكري
انحرف	أبو طاهر محمد بن علي بن بلال	الإمام العسكري
انحرف	أحمد بن هلال الكرخي	الإمام العسكري
	أيوب بن ناب كان في نيشابور في نفس وقت فضل بن شاذان	الإمام العسكري
نيشابور	ابراهيم بن عبده النيشابوري	الإمام العسكري – الإمام الهادي
الري (الوكيل الاعلى)	احمد بن إسحاق الرازي	الإمام الهادي
قم	حسن بن نضر القمي	الإمام العسكري
	أبو ِصدام	الإمام العسكري
مرو – دينور – الري	أبو عــلي محمد بــن أحمد بــن حماد المروزي المحمودي	الإمام العسكري – الإمام المهدي



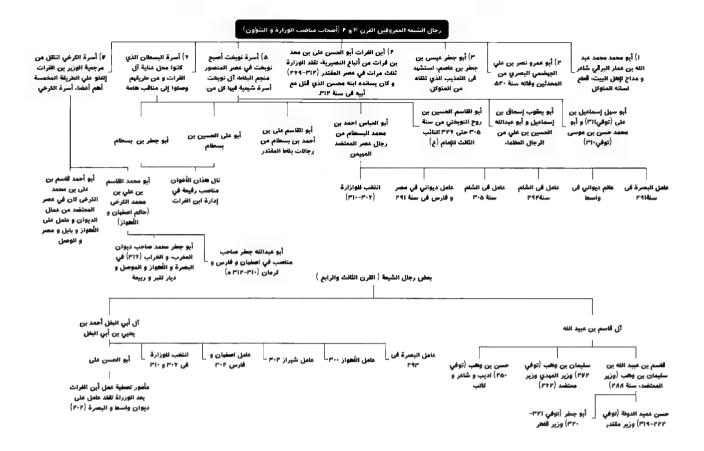
الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام
الدينور	جعفر بن عبد الغفار	الإمام صاحب الزمان
الوكيل الاعلى– الري	أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي الرازي (م ٣١٢)	عصر الغيبة
نيشابور	محمـد بن شـاذان بن نعيم الشـاذاني النيشابوري	الإمام صاحب الزمان
	قاسم بن علاء الآذربيجاني	الإمام صاحب الزمان
	حسن بن قاسم بن علاء الآذربيجاني	الإمام صاحب الزمان
مسـوول أوقاف مدينة واسـط في وقت السفير الثاني	حسن بن محمد بن قطاة الصيدلاني	الإمام صاحب الزمان
سمرقند	عـلي بـن الحسـين بـن عـلي الطبري السمرقندي	عصر الغيبة
	أبو محمد جعفر المعروف بالكشي	عصر الغيبة
الري	البسامي	الإمام صاحب الزمان
الكوفة	العاصمي	الإمام الهادي
انحرف في زمن السفير الثالث	أبو جعفر محمد بن علي الشلمغاني	الغيبة الصغرى
من أصحاب السفير الرابع	أبو القاسم حسن بن أحمد	الإمام صاحب الزمان
كان في الكوفة وبغداد ومن أصحاب الحسين بن روح	أبو جعفر محمد بن أحمد الزجوجي	الإمام صاحب الزمان
قم – السفير الثاني والثالث	أبو جعفر محمد بن علي ألاسود	الغيبة الصغرى
بغداد - من أصحاب السفير الثاني	محمد بن عباس القمي	الغيبة الصغرى
في بغداد ومن اصحاب الثاني والثالث	أحمد بن متيل القمي	الغيبة الصغرى
بغداد –من أصحاب السفير الثالث	أبو عبد الله البزوفري	الغيبة الصغرى
من أصحاب السفير الثاني والثالث واحتمالاً الرابع	أبو علي محمد بن أبي بكـر همام بن السهيل كاتب الأسكافي ٣٣٤	الغيبة الصغرى
نصيبين - من صحاب السفير الثاني والثالث في بغداد	أبو محمد الحسن بن علي وجناء النصيبي	الغيبة الصغرى
وكيل ونائب الإمام المهدي الخاص	أبو عمروعثمان بن سعيد العمري	الغيبة الصغرى
وكيل ونائب الإمام المهدي الخاص	أبو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري	الغيبة الصغرى
وكيل ونائب الإمام المهدي الخاص	أبو القاسم حسين بن روح النوبختي	الغيبة الصغرى
وكيل ونائب الإمام المهدي الخاص	أبو الحسن علي بن محمد السمري	الغيبة الصغرى







الامامان الشبعة



آل فرات

من العوائل الشيعية المشهورة التي اقترن اسمها بالسياسة وقد تولت قرابة مئة سنة الشؤون والمناصب الحكومية، من الوزارة والديوان مرورا بإدارة الشؤون المالية في بغداد في أثناء الخلافة العباسية.

وأبرز شخصيات هذه الأسرة هو أبو الحسن علي بن محمد بن موسى بن فرات يليه حفيد أخيه جعفر، أبو الفضل جعفر بن فضل بن جعفر بن محمد، وتولى كلاهما وزارة العباسيين عدة سنين. ولا يمكننا التعليق وإبداء الرأي بنحو قاطع حول فرات جد هذه الأسرة وعلاقة فروع هذه السلالة بفرات بن أحنف وعمر بن فرات. وفيما يلى إشارة إلى عدد من أهم شخصيات آل فرات وهم:

- أحمد بن محمد (م ٢٩١): يتهم بالعلاقة مع النصيرية، وقد تولى مدة إدارة الديوان في خلافة المعتمد (-٢٧٩) واعتقل في السنين الأخيرة من خلافته (٢٧٨) وزج به في السجن (تاريخ الطبري، ٢٣/١٠)، إلا أن الكفاءة التي كان يتمتع بها في أمور الديوان جعلته يخرج من السجن ويستعيد منصبه. وكانت موهبته موضع إعجاب الجميع، إذ كثر الثناء والإطراء عليه.
- علي بن محمد بن موسى بن حسن بن فرات (م ٣١٢): أشهر الشخصيات السياسية والحكومية في هذه الأسرة، وقد تولى المناصب الديوانية ووزارة الخلفاء العباسين أكثر من مرة. وفي معظم الحالات التي ذكر فيها مطلق اسم ابن فرات في المصادر، فالمراد منه هو علي بن محمد بن فرات هذا. وقد شهدت حياته كثيرا من المنعطفات إقبالا وإدبارا، فقد تولى الوزارة ثلاث مرات، كما عزل منها وسجن ثلاث مرات، وانتهى به المطاف أن قطع رأسه ورأس نجله محسن وألقيت جثتهما في النهر.
- جعفر بن فضل بن محمد بن فرات: من وزراء بني عباس. قضى مدة وزيرا لمقتدر، وانتهت وزارته بقتل الخليفة. تولى الديوان في أيام القاهر بالله وعاد وزيرا في خلافة الراضي بالله.
- جعفر بن فضل المشهور بابن حنزابة: كان وزيرا في الدولة الإخشيدية بمصر، ومن المحدثين الذين حكم ابن ذهبي المتعصب بتوثيقه، إلا أن ابن شهر آشوب يُعَدّه من المؤلفين الشيعة.
- محسن بن علي بن محمد: نجل الوزير المشهور أبي الحسن علي، قتل مع والده سنة ٣١٢ هـ تولى أمور الديوان برفقة أبيه، وفي وزارة أبيه الثالثة انتقم من الكثرين وصادر أموالهم وأعمل فيهم السيف.

أطلرالشيعة

- أبو عيسى بن محمد بن موسى: من كبار الشخصيات والزهاد، كان يقيم مجاورا من مكة (تاريخ الطبري، ٢٢٤/١).

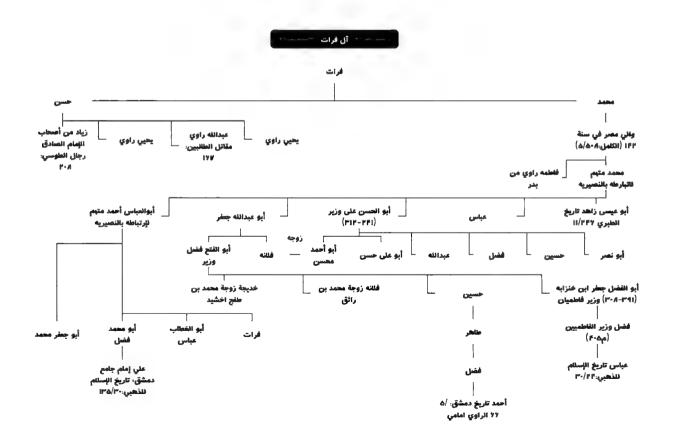
وحسن، وحسين، وعبد الله، وفضل، وأبو نصر هم من أبناء علي بن فرات الذين لم يكونوا من أصحاب الشهرة، إلا أنهم لم يكونوا بعيدين من المشاكل التي كانت تتعرض لها أسرتهم. وفضل كان يتولى ديوان المشرق (تاريخ الطبري، ٢٨/٣٣). ولم يطل بقاء إخوانه الثلاثة في السجن، فقد خرجوا منه برفقة أبيهم (تاريخ الطبري، ١٨٥٤٨). ولا نعرف شيئا عن أبناء أحمد بن محمد أبي محمد فضل، وأبي جعفر محمد، وفرات. واشتهر من أبناء فضل أحد باسم علي كان إمام جامع دمشق (تاريخ الإسلام للذهبي، ١٣٥/٣٠). وأبو الحسن محمد وأبو القاسم عبيد الله هما أبناء عباس بن أحمد، كانا من ثقاة رواة الحديث عند أهل السنة (تاريخ بغداد، ٢٥٨/١٠، ٣٣٨٨٣).

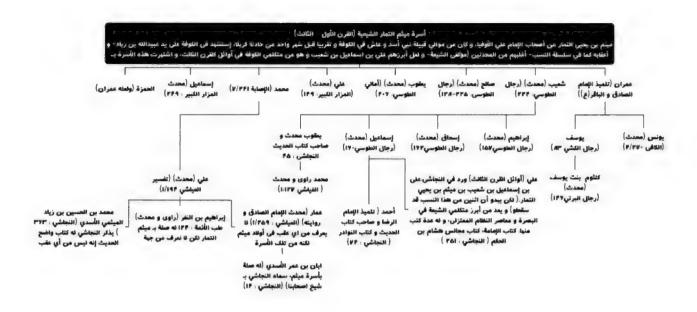
وأبو الحسن السيدوك هو ابن جعفر بن فضل بن جعفر قتل بيد الخليفة الفاطمي. واشتهر آخرون من أبناء جعفر، مثل عباس بن فضل (تاريخ الإسلام للذهبي، ٢٢/٣٠) وأحمد بن علي بن فضل بن طاهر بن حسين بن جعفر، وكان كلاهما من المحدثين. وفي مصادر حديث الشيعة، أشير إلى هارون بن موسى وابنته فاطمة.

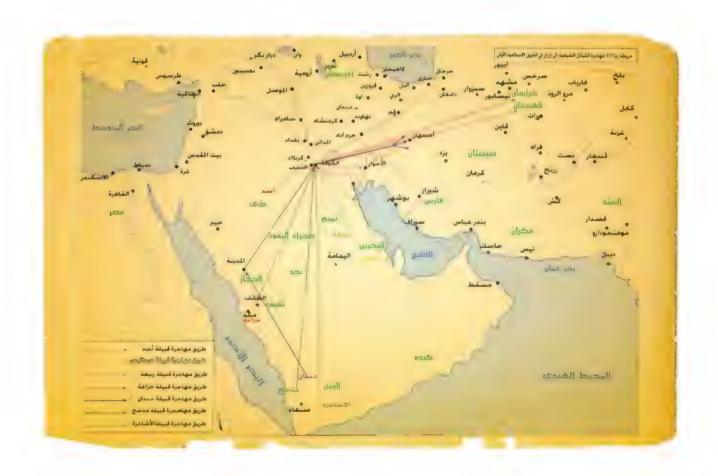
قبائل العرب الشيعية

إن التطور السياسي، والمذهبي، والجغرافي الحضري في صدر الإسلام كان يعتمد على ما تقوم به القبائل العربية من حركة، وتنقل وهجرة. وكل من هذه القبائل كانت تقطن في منطقة من مناطق الجزيرة العربية، فعند ظهور الإسلام كانت قريش وخزاعة تسكنان في مكة، وثقيف في الطائف، وكذلك الأوس والخزرج في يثرب، وأسد وطي في نجد، وتميم وعبد القيس وبكر بن وائل في عامة وضفاف الخليج الفارسي جنوبا إلى حدود البصرة. وفي جنوب جزيرة العرب مرورا باليمن وحضرموت كانت تسكن قبائل همدان، ومذحج،

وما إن بدأت الفتوحات في العراق والشام، حتى أخذت القبائل العربية تتدفق من الجزيرة العربية جنوبا وشهالا وشرقا إلى جنوب العراق، والشام ومن ثم إلى مناطق أخرى. وقد شيدت مدينتا الكوفة والبصرة في أحياء خاصة بمختلف القبائل بعنوان معسكرين. وكانت هنه الهجرات الجماعية تبدأ من عوائل لا يتجاوز عددها سوى عشرات الأشخاص إلى عوائل تضم عشرات الآلاف. وعندما كانت تشن حملات جديدة أو كان يقرر الدفاع عن مدن تمرد أهلها، ما كان تبدأ سيل جموع القبائل العربية بالتدفق من جزيرة العرب إلى العراق، أو من العراق إلى إيران.







أطلرالشيعة

خراسان وسيستان. وأحداث هذه الهجرة تعد جزءا واسعا من سير التطورات القبلية والعرقية في إيران ما بعد الإسلام.

وفي جميع المناطق التي هاجر إليها العرب كان التطور الديني يتوقف على قـرار الدولة والتوجهات المذهبية لدى الأسر على حد سـواء. وقد باتت مدن الري، وأصفهان، وهمـذان، وأذربيجان، وقم وغيرها من المدن تضم جموع العرب الذين استوطنوا فيها لصيانة عرى الدولة والمثال الإسلامي الجديد. ولقرون عديدة حافظت القبائل العربية على هويتها واحتفظت بها في الكثير من مدن إيران. ومدينة جرجان هي إحدى المدن التي غتلك معلومات وافرة ودقيقة عن هجرة القبائل إليها. فوفقا لما جاء في كتاب تاريخ جرجان للسهمي، فإن كثيرا من أحياءها ومساجدها كانت تحمل أسماء قبائل عربية وهي من الكثرة بمكان تثير إعجاب القارئ والمتتبع.

وكان التشيع بين القبائل العربية ذا جذور متأصلة، ولم يكن لينتقل إلى إيران ومناطق أخرى لولا هذه القبائل. أما السؤال عن القبائل الشيعية والكيفية التي جاءوا بها بالتشيع إلى مختلف المناطق عبر هجرتهم، فهو قضية تقبل النقاش والدراسة تاريخيا.

ومن الطبيعي أن التشيع لا يقوم على الأساس القبلي. والغريب أن أقرب أصحاب الإمام على عليه السلام في المدينة المنورة وبعد وفاة رسول الله صلوات الله عليه كانوا ممن يفتقدون الدعم القبلي كأبي ذر الغفاري، وسلمان الفارسي، وعمار بن ياسر، والمقداد بن الأسود؛ ولكن التطورات الدينية كانت تحدث بالطبع في سياق البنية الاجتماعية لتلك المرحلة.

يمكن أن نجد أقدم جذور التشيع قبليا عند خزاعة التي كانت تعيش في مكة وهي حليفة بني هاشم والنبي صلوات الله عليه. وقد شارك الخزاعيون لاحقا في موقعة الجمل وصفين بأعداد غفيرة. وقد هاجر العديد منهم إلى مختلف المدن الإيرانية بما في ذلك خراسان واستقروا فيها، ولعبوا دورا مهما في قيام الثورة العباسية ضد الأمويين في ١٣٠ ـ ١٣٢ هـ. وينتمي الشاعر الشيعي الفذ دعبل إلى هذه القبيلة. وفي القرن الخامس والسادس الهجري كانت تضم مدن نيسابور، وسبزوار، والري عددا من الخزاعيين الذين يعدون من كبار الشخصيات الشيعية.

وتعد قبيلة همدان من القبائل الشيعية، وقد تعرفت بالإمام علي عليه السلام عندما أرسله رسول الله صلوات الله عليه إلى اليمن في السنين الأخيرة من حياته. وعلى أعتاب الفتوحات اتجهت إلى العدراق واستقرت في الكوفة. وخلال حرب صفين، وقفت بجانب الإمام علي ودافعت عنه، ومن ثم اشتهرت بالتشيع. ومن القبائل الأخرى التي تعرفت بالإمام علي في أثناء وجوده في اليمن، هي مذحج. وأحد زعماء هذه القبيلة هو مالك الأشتر النخعي الذي يُعَدّ من أبرز أصحاب الإمام في الكوفة.

ومن بين القبائل الشيعية الأخرى مكن الإشارة إلى ربيعة، وهي من قبائل العرب النزارية، وقد بلغت مؤازرتها للإمام علي في معركة صفين حدا جعلت الإمام ينشد أبياتا في الثناء عليها. ومعظم قواد الإمام كانوا من القبائل اليمانيين والنزاريين من ربيعة. هذا وقد أدى

تشيع القبائل اليمانية إلى النتائج التالية:

١- انتشار التشيع في اليمن؛ وقد أخذت إفرازاته تتضع في القرون اللاحقة.

7- انتشار التشيع في العراق بمحورية الكوفة؛ ودامًا ما كانت هـنه المدينة قاعدة النضال ضد الأمويين، إذ احتضنت ونظمت كثيرا من الانتفاضات ضدهم، كان آخرها ثورة زيد بن علي سنة ١٢٢ هـ٣- انتشار التشيع في إيران؛ وهو من إفرازات هجرة القبائل العربية اليمانية إلى إيران.

والأشعريون هم المثال البارز على ذلك. فقد كان فرع منهم يتواجد في الكوفة وهو من أشد المتحمسين للإمام علي عليه السلام. وقد شارك في قيام مختار بنحو فاعل، وهاجر إلى إيران لاحقا في زمن الحجاج واستقر في مدينة قم.

إن التشيع في قم يرتبط أساسا بالأشعريين. فقد كتب اليعقوبي أن جماعة من مذحج قطنت في قم. ويتبين إذن بأن مدينة قم وبشكلها الجديد، قد تأسست على يد اثنين من القبائل الشيعية. وكان التشيع المتأصل الإمامي تصونه مدرسة قم في مرحلة من مراحله التاريخية وانتشر من هذه القاعدة إلى باقي المدن في وسط إيران.

أما التشيع في اليمن، فهو نتاج النزعة الشيعية لدى القبائل اليمانية. يقول ابن خلدون حول هذه القبائل مشيرا إلى همدان: انتشرت أعداد كثيرة من همدان في الممالك الإسلامية بعد الإسلام. ومنهم من لم يترك اليمن.

وقد تشيع الهمدانيون لعلي عندما وقع الخلاف بين الصحابة. وهذا ما جعل الإمام يقول عنهم:

فلو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام ويضيف ابن خلدون: وكان التشيع لا يـزال مذهبهم فيما بعد. والدولة الصليحية في اليمن أسسها دعاة من الفاطمين. ودولة بني الرس كانت على مذهب الزيدية (تاريخ ابن خلدون، ج ۲، ص ٣٠٣).

ويجدر الانتباه إلى أن الأجيال القادمة لهذه الأسر ومواليهم الذين كانوا يساندون الإمام بكل صدق واخلاص في حياته، كانوا عادة يبقون على التشيع، وإن لم يختاروا المذهب الإمامي. فهذا سعيد بن قيس الهمداني وهو من قيادات جيش الإمام علي عليه السلام في صفين، ومن المساندين للإمام الحسن عليه السلام، وقد ظهر بعد عدة أجيال بعده رجل يدعى أحمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن زياد بن عبد الله بن زياد بن عجلان من موالي عبد الرحمن بن سعيد بن قيس الهمداني، وهو من كبار علماء الشيعة الرحمن عدة آثار علمية (رجال النجاشي، ٤٩).

ومن القبائل الأخرى التي كانت تتعلق بالتشيع تعلقا كبيرا، قبيلة عبد القيس التي لعبت بفروعها المتعددة دورا فاعلا في انتشار التشيع في إيران والعراق، لا سيما في البصرة ومنطقة البحرين. وقبل الإسلام كانت تسكن في البحرين والقطيف والإحساء. وقد توجهت نحو البصرة في أثناء الفتوحات، ووقف أبناءها بجانب الإمام علي عليه السلام في حرب الجمل وقدموا العديد من الشهداء. وينتمي إليها صعصعة بن صوحان وهو أحد أبرز خطباء العرب، وأخوه

زيد بن صوحان الذي كان من المستشهدين بين يدي الإمام علي عليه السلام في الحرب. ويشتهر القيسيون في التاريخ بالعبديين، وقد استوطنوا في المدائن وجعلوا منها مدينة شيعية منذ أقدم الأيام. وتدفقت فيما بعد جموع غفيرة منهم إلى مختلف مدن إيران مثل أصفهان وقزوين.

وآل أبي دلـف العجـلي الذين حكموا الكـرج ومنطقة فراهان وجزءا من مناطق إيران المركزية، كان لديهم توجهات شيعية.

وكانت الكوفة تضم قبائل أخرى انضمت إلى صفوف مناصري الإمام علي عليه السلام، وبقى معظمها أو العديد منها على الأقل، على موقفه المؤيد للتشيع. ومن بينها قبيلة طي التي ينتمي إليها عدى بن حاتم الطائى أحد أصحاب الإمام على عليه السلام.

وبنو أسد كانوا من ضمن القبائل الشيعية، وهم الذين أبقوا قاعدة التشيع صامدة في موطنهم الذي كان يقع في المنطقة الفاصلة بين العراق والحجاز ونجد. وقد لعبت هذه القبيلة دورا بارزا في تاريخ التشيع بالعراق. وكثير من كبار الشخصيات الشيعية في بغداد، والنجف، والحلة ينتمون إلى بني أسد، ومن بينهم أبو العباس النجاشي الأسدي (م ٤٥٠) مؤلف كتاب «الرجال» الشهير الذي يُعَدّ أثرا مهما في تاريخ الشيعة من حيث إظهار دور الشيعة في العلوم الإسلامية. وكان المهاجرون من بني أسد في إيران وخاصة في شرقها من الشيعة وهم الذين حظوا لاحقا بدعم الملوك الصفويين.

لا تعني هذه التفاصيل بأن التشيع لم يكن موجودا بين قبائل أخرى. إذ لنا معرفة بكثير من الشيعة الذين ينتمون إلى مختلف القبائل العربية ورد اسمهم في عداد المؤلفين والمحدثين الشيعة رجال النجاشي.

إن وجود التشيع بين القبائل العربية يدحض أساس مقدمات الآراء التي تذهب إلى أن التشيع كان ذا منشأ غير عربي فكريا.

وقد كونت هجرة السادة إلى العديد من المدن الإسلامية أحد العوامل الرئيسة في انتشار التشيع. وقد تناولنا هذه الهجرات في مواضع أخرى.

التقويم التاريخي للشيعة

إن «التاريخ والتقويم الديني» أو مصطلح «تواريخ الشريعة» ذو قوة هائلة بين الشيعة، ففضلا عن المناسبات العامة والمقبولة عند جميع المسلمين، يؤمن الشيعة بالأثمة الاثني عشر وهذا ما جعلهم أن يكنوا كل الاحترام لحياتهم الحافلة بالمأساة والمعاناة من جهة، وبأيامهم السعيدة والفرحة من جهة أخرى، يفرحون بفرحهم ويحزنون بحزنهم. هذا إضافة إلى أن تقويم الشيعة التعبدي ولاعتنائه بالعبادات، حافل بالأيام والشهور المهمة ويضم مختلف الأعمال لكل منها. وما يهمنا هنا، هو القسم الأول أي المناسبات وليس العبادات. وقد تناولت كتب الأدعية كلا القسمين، منها مصباح المتهجد للشيخ الطوسي (م ٤٦٠) وإقبال الأعمال لابن طاووس (م ١٦٤).

ونهدف هنا إلى أن نأخذ بعين الاعتبار التوجه التاريخي لدى الشيعة لتاريخهم مع التركيز على أن مفهومي «السرور» و «الحزن» مأخوذان من هذا التاريخ.

ومصادرنا في هذا التقويم هي أربعة كتب ورسالة قديمة:

ا-مسار السَّيعة من تأليف الشيخ المفيد (م ٤١٣) والذي يُعَدَّ أَقَدم كتاب كامل حول تقويم الشيعة التاريخي. ويبدو أن اسمه الآخر هو رسالة التواريخ الشرعية.

٢- مصباح المتهجد من تأليف الشيخ الطوسي (م ٤٦٠)، وإن
 كان يُعَـد كتاب أدعية، إلا أن المؤلف بـذل عناية خاصة بالأحداث التاريخية وقدم معلومات في هذا الشأن.

٣- الزيج المفرد وهو من تأليف منجم شيعي يدعى شمس الدين أبو جعفر محمد بن أيوب الحاسب الطبري في القرن الخامس الهجري (طهران، ١٣٨٥)، ويتضمن الكتاب الأعياد الإسلامية على أساس المذهب الشيعي قدمها المؤلف بصيغة جدول. وسيتبين لنا لاحقا بأن المناسبات التي أوردها الحاسب الطبري وخاصة تواريخ بعض الوقائع والأحداث، تختلف عما ذكرتها باقي الكتب في هذا المحال.

3- نزهة الزاهد من تأليف مؤلف مجهول أواخر القرن السادس وبالتحديد سنة ٥٩٨ هـ وهو كتاب في الدعاء، ولكن المؤلف اهتم بالأيام والأحداث التاريخية، وما يميزه هو أنه ألف للمتحدثين باللغة الفارسية وأول ما يذكره من أحداث في الجدول الزمني لأيام السنة، هو نيروز الفرس.

0- إقبال الأعمال، وهو أكثر مؤلفات ابن طاووس (م 37E) في الدعاء تفصيلا ويقع في ثلاثة مجلدات. يهدف الكتاب أولا إلى تقديم تقويم تعبدي، كما ذكر الأيام التاريخية حسب المناسبات. ولابن طاووس تأليف آخر باسم التعريف بالمولد الشريف خصصه لأيام مولد المعصومين، وردت أجزاء منه في مؤلفاته الأخرى، إلا أن أصل الكتاب لم يصل إلينا.

وفي حالتين على الأقل، استخدمنا تاريـخ أهل البيت الذي يُعَدّ من مصادر القرن الثاني، وأشرنا إليه.

عدة تنبيهات حول مذ التقويم

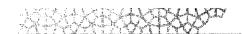
أـ: جيء بشهر رمضان بداية للسنة لأنه أول شهور السنة في التقويم التعبدي لأهل البيت عليهم السلام؛ مع أن هذا الترتيب لا يعترف به تاريخيا.

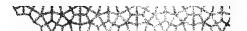
ب: مـما لا شـك فيه و أن الأيـام المهمة ليسـت بقليلة، ولكن تكتسـب أربعة أيام أهمية كبرى في التقويم التاريخي للشيعة وفقا لبعض الروايات، وهى كالتالى:

- السابع عشر من شهر ربيع الأول، وهو يوم مولد رسول الله صلوات الله عليه.

- السابع والعشرين من رجب، وهو يوم مبعث رسول الله







صلوات الله عليه.

- الخامس والعشرين من ذي القعدة، وهو يوم دحو الأرض.
- الثامن عشر من ذي الحجة، وهو يوم الغدير (مصباح المتهجد، ٨٢٠)

ج: هناك بعض الاختلافات بين هذه المصادر فيما يخص يوم مولد الأئمة عليهم السلام وعدد آخر من المناسبات، وقد أشرنا إليها بالضبط. وفي الجدول التالي يتبين للقارئ التواريخ التي يختص بها كتاب «الزيج المفرد» دون سواه، ولكنه يبدو وفي بعض الحالات، غير صالح للاستناد البه.

د:العلامة النجمية أمام كل المصادر تشير إلى أنه يتضمن تاريخ تلك المناسبة. ومع ذلك إذا كانت أكثر من علامة نجمية أمام مناسبة ما، فإن ذلك لا يعنى بأن جميع المصادر تتضمن المعلومات التي ذكرت تحت عنوان «الواقعة».

هـ: من الواضح أن المصادر المتعلقة بهذا الموضوع لا تنحصر بهذه الكتب الأربعة أو الخمسة دون سواها، بل إن المعلومات التي وردت في كتاب الكافى، وإثبات الوصية، أو كشف الغمة (نقلا عن مختلف المصادر) من شأنها إكمال هذا الفهرس.

و: لعل ما أوردناه هنا لا يتطابق مع ما جاء في المفكرات والتقاويم الرسمية كثيرا. وما نهدف إليه هنا هو تقديم صورة تاريخية عن التقويم التاريخي للشيعة في أهمية الأيام المدينية- الشرعية الخاصة. ومن يريد الحصول على تقويم رسمي يتضمن الأيام المقبولة، فعليه عراجعة مفكرات مثل مفكرة القدس. وهناك دراسة علمية في هذا الشأن تحت عنوان تواريخ النبي والآل وهو من تأليف الشيخ محمد تقي التسترى.

ز:تتفق مصادر هذا الجدول حول أيام عاشوراء، والغدير، والمبعث النبوي، ومولد الإمام الحسين. وما عدا كتاب الزيج، هناك إجماع على يوم دحو الأرض، ومولد الإمام المهدي.

إقبال	نزهة	زيج	مصباح	مسار	العادثة	الشهر	اليوم
		*			ولادة علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام	رمضان	0
		*			ولادة علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام	رمضان	0
		*			توبة آدم عليه السلام	رمضان	0
*				*	بيعة الإمام الرضا في سنة ٢٠١	رمضان	٦
				*	وفاة خديجة في سنة ١٠ للبعثة	رمضان	1.
				*	يوم المؤاخاة بين رسول الله والإمام علي	رمضان	۱۲
				*	ولادة الإمام الحسن المجتبى سنة ٣ للهجرة	رمضان	10
				*	ولادة الإمام الجواد في سنة ١٩٥	رمضان	10
		带			ولادة الإمام الحسن المجتبى	رمضان	١٦
				*	فتح مكة في سنة ٨ للهجرة	رمضان	۲٠
				*	ليلة معراج النبي (ص)	رمضان	71
	*	*		*	شهادة الإمام علي في سنة ٤٠ للهجرة في عمر ٦٣ سنة	رمضان	71
		*		*	ولادت الإمام علي	رمضان	۲۲
		*			أول نزول للقرآن	رمضان	78
		*			رحيل الإمام جعفر الصادق	رمضان	77
		*		*	موت عمرو بن العاص سنة ٤١ (وربما الاصح سنة ٤٣)	شوال	١







اقبال	تزمة	زيج	مصباح	العسار		The state of the s	? تيود
		*			يوم المباهلة	شوال	٣
		*		*	حرب أحد في السنة الثالثة للهجرة (شهادة حمزة سيد الشهداء)	شوال	10
		*			شهادة جعفر بن أبي طالب	ذي القعدة	11
				*	وفاة الإمام علي بن موسى الرضا في سنة ٢٠٣ في خراسان	ذي القعدة	۲۳
*	*		*	*	يوم دحو الأرض	ذو القعدة	70
				*	نزول الكعبة وأول يوم الرحمة	ذو القعدة	70
*					يوم نزول الكعبة	ذو القعدة	79
		*			شهادة زين بن علي عليه السلام(بخلاف الروايات التي تقول بوفاته في نهاية محرم أو بداية صفر)	ذو الحجة	١
		*	*	*	زواج الإمام علي وفاطمة الزهراء للسنة الثانية للهجرة	ذو الحجة	\
		*		*	نزول جبرائيل بالأمر الإلهي لتنصيب الإمام علي مكان أبو بكر	ذو الحجة	٣
	*		*		زواج الإمام علي وفاطمة الزهراء	ذو الحجة	٦
		*			وفاة الإمام الجواد (تاريخ أهل البيت ٩٩)	ذو الحجة	٦
				*	قيام مسلم بن عقيل	ذو الحجة	٨
				*	يوم شهادة مسلم بن عقيل	ذو الحجة	٩
				*	محاصرة عثمان بشدة من قبل المهاجرين والأنصار وطلحة والزبير	ذو الحجة	10
		*			نزول هل اتي	ذو الحجة	10
*					مقتل مروان بن محمد المشهور بمروان الحمار وزوال الدولة الأموية بالكامل	ذو الحجة	۱۷
*	*	*	*	*	يوم الغدير	ذو الحجة	١٨
					مقتل عثمان في سنة ٣٤ (والاصح سنة ٣٥) في عمر ٨٢ عام	ذو الحجة	١٨
				*	بيعة الناس الإمام علي بعد مقتل عثمان	ذو الحجة	١٨
				*	المباهلة	ذو الحجة	78
	*		*	*	تصدق الإمام علي بالخاتم	ذو الحجة	78
	*		*		يوم المباهلة	ذو الحجة	70
*			*	*	تصدق الإمام علي وفاطمة ونزول سورة هل اتى	ذو الحجة	70
				*	جرح عمر في سنة ٢٣	ذو الحجة	77
_			*	*	ولادة الإمام الهادي في سنة ٢١٢	ذو الحجة	YV
*		*		*	موت الخليفة الثاني في سنة ٢٣	ذو الحجة	79





البوم "	٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠		المساو	تتسباح	ڙيج	الزمة	إقبا
١.	محرم	عاشوراء	*	*	杂	*	*
۱۷	محرم	واقعة أصحاب الفيل	*	*			
۱۷	محرم	خروج زيد بن علي عليه السلام			*		
۱۷	محرم	تغير القبله من بيت المقدس إلى الكعبه			*		
۲۱	محرم	زفاف فاطمة الزهراء وذهابها إلى منزل علي (ليلة الجمعة من السنة الثالثة للهجرة)					•
10	محرم	وفاة الإمام زين العابدين في سنة ٩٤	*	*			Î
۲۸	محرم	يوم زوال السلطان العباسي في سنة ٦٥٦					*
۲۸	محرم	وفاة أبو الحسن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام			*		
١	صفر	مقتل زید بن علی فی سنة ۱۲۱ (أو ۱۲۲)	*	*			
٣	صفر	احراق بردة الكعبة على يد مسلم بن عقبله في سنة ٦٤	*	*	-		
۲.	صفر	رجوع سبايا الإمام الحسين من الشام إلى المدينة	*	*	*		
۲.	صفر	دخول جابر إلى كربلاء بصفته أول زائر لقبر الحسين	*	*			
۲.	صفر	يوم رجوع رأس الإمام الحسين لجسده الشريف					F
71	صفر	أول غزوة لرسول الله			*		
71	صفر	وفاة النبي في سنة ١١ للهجرة	*	*			+
71	صفر	وفاة الإمام الحسن المجبتى في سنة ٥٠ للهجرة	*	*			+
١	ربيع الأول	هجرة الرسول من مكة إلى المدينة في سنة ١٣ للبعثة	*	*			
١	ربيع الأول	ليلة المبيت سنة ١٣ للبعثة	*	*			•
١	ربيع الأول	وفاة الإمام العسكري وبداية إمامة الإمام المهدي		*			
٤	ربيع الأول	احتراق الكعبة (على يد أهل الشام) في سنة ٦٤			*		
٤	ربيع الأول	خروج الروج من الغار إلى المدينة	*	*			
٤	ربيع الأول	وفاة الإمام العسكري في سنة ٢٦٠ للهجرة	*				
٤	ربيع الاول	تتويج الإمام المهدي بالإمامة	*	*			
v	ربيع الأول	ولادة فاطمة الزهراء			*	-	
٨	ربيع الأول	هجرة رسول الله			*	-	
٨	ربيع الأول	وفاة الإمام الحسن العسكري (يوم الجمعة أو الأربعاء على وفق تاريخ أهل البيت: ١٠١)					
	ربيع الأول	زواج النبي من خديجة			*		
٩	ربيع الأول	يوم هلاك الشخص الذي اهان الله ورسوله ونصب لهم العداوة					





اليوم 🗀	دآسہ الشہر اللہ اللہ	المرادية المرادية	، قساز	تصباح	زيج انزه	اقبار
1.	ربيع الأول	زواج الرسول من خديجة الكبرى في سنة ٢٥ عاماً للنبي و٤٠ عاماً لخديجة	*	*		*
١.	ربيع الأول	رحيل عبد المطلب وكان النبي يبلغ من العمر ثمان سنين ، السنة الثامنة لعام الفيل	*	*		
11	ربيع الأول	دخول الرسول إلى المدينة في وقت الظهر	*	*		*
۱۲	ربيع الأول	نهاية دولة آل مروان في سنة ١٣٢	*	*		*
۱۳	ربيع الأول	ورود نقول تشير الى ولادة الرسول في هذا اليوم ،عظم العجم هذا اليوم			*	*
١٤	ربيع الأول	موت يزيد بن معاوية عن عمر ٣٨ سنة (سنة ٦٤) (في المصباح ورد خطأ سنة ٦٦)	*	*		
۱۷	ربيع الأول	ولادة رسول الله في وقت طلوع الفجر يوم الجمعة في عام الفيل	*	*	*	
٣	ربيع الثاني	يوم الجمعة، صعود الماء من الكوفة			*	
١٠	ربيع الثاني	ولادة الإمام الحسن العسكري في سنة ٢٣٢	*	*		
١٠	ربيع الثاني	وفاة آمنه			*	
۱۲	ربيع الثاني	نزول حكم صلاة التمام والقصر في السنة الأولى للهجرة	*	*		
١٢	ربيع الثاني	وفاة الإمام محمد الباقر عليه السلام في سنة ٩٤ (بدون تعيين اليوم بحسب رواية		_		
10	جمادى الأولى	ولادة الإمام زين العابدين في سنة ٣٦ للهجرة	*	*		
10	جمادى الأولى	انتصار الإمام علي في معركة الجمل		*		
10	جمادى الأولى	وجوب الصلاة			*	
10	جمادى الأولى	يوم انتصار الإمام علي في معركة الجمل		*		
٣	جمادى الثانية	وفاة فاطمة الزهراء في سنة ١١ للهجرة	*	*		*
٣	جمادى الثانية	ولادت جعفر بن أبي طالب		-	*	
٣	جمادى الثانية	يوم انتصار الإمام علي في معركة الجمل			*	
18	جمادى الثانية	ولادة الإمام موسى بن جعفر			*	
10	جمادى الثانية	مقتل عبد الله بن الزبير في سنة ٧٦ للهجرة (والصحيح ٧٣)	*	*		
10	جمادى الأولى	ولادة الإمام زين العابدين			*	
10	جمادى الأولى	ا فتح البصرة على يد أمير المؤمنين			*	
۱۸	جمادى الأولى	ليلة هذا اليوم وهو حمل آمنه برسول الله				*
۲٠	جمادى الأولى	ولادة فاطمة الزهراء في السنة الثانية من البعثة وفي بعض الروايات الخامس من الهجرة وفي روايات أهل السنة الخامس للبعثة	*	*		*
۲٠	جمادى الثانية	شهادة الزهراء		=-	*	
۲٠	جمادى الثانية	يوم انتصار الإمام علي في معركة الجمل في سنة ٣٦ للهجرة	*			



المتود	was the season to the	The second secon	القساؤه	يمتسبح	ا (بح	أخزهه	الفال
77	جمادى الثانية	موت أبو بكر وتنصيب عمر بنص من أبو بكر	*	*			
آخر لشهر	جمادى الثانية	اليوم الذي قال فيه الرسول الى سلمان: يا سلمان أنت منا أهل البيت		*			*
١	رجب	ولادة الإمام الباقر في سنة ٥٧ للهجرة	*	*		*	
۲	رجب	على رواية ابن عياش ولادة الإمام الهادي		*			
٣	رچپ	وفاة الإمام الهادي في سنة ٢٥٤ عن عمر ٤٠ سنة (في المصباح: ٤١ سنة)	*	*			
٤	رجب	شهادة الإمام الحسن بن علي			*		
٥	رچب	ولادة الإمام أبو الحسن الثالث الإمام الهادي (على رويات أخرى)		*			
١.	رجب	ولادة أبو جعفر الثاني الإمام الجواد على روايت ابن عياش		*			
۱۲	رجب	ولادة محمد بن علي الإمام الباقر			*		
۱۳	رجب	ولادة الإمام علي فى السنة الثانية عشر قبل البعثة على رواية ابن عياش (رواية عتاب بن أسيد: ولادة الإمام علي في بيت الله الحرام يوم الجمعة ١٣ رجب وكان عمر النبي ٢٨ سنة)		*			*
10	رجب	خروج رسول الله من شعب أبي طالب		*			*
10	رجب	زواج الإمام علي من فاطمة الزهراء لخمس أشهر بعد الهجرة وكان عمر الزهراء ١١ سنة	*	*			*
10	رجب	تغيير القبلة من البيت المقدس إلى الكعبة في سنة ٢ للهجرة	*	*			*
۱۸	رجب	يوم رحيل ابراهيم ابن رسول الله		*			
71	رجب	رحيل فاطمة الزهراء على رواية ابن عياش		*			
77	رجب	ولادة الامام علي في سنة ٣٠ عام الفيل	*				
77	رجب	موت معاوية في سنة ٦٠ عن عمر ٧٨ سنة (يوم فرح المؤمنين)	*	*			
77	رجب	يوم ضرب الإمام الحسن (في سنة ٤١)		*			
45	رجب	فتح خيبر على يد الإمام علي (فتح قلعة باب القموص ومقتل مرحب اليهودي)		*			
70	رجب	وفاة الإمام الكاظم عليه السلام في سنة ١٨٣ في سجن السندي بن شاهك عن عمر ٥٥ سنة	*	*		*	
70	رجب	بعثت النبي محمد					*
77	رجب	وفاة أبو طالب على رواية ابن عياش		*			
۲۷	 ر ج ب	بعثت رسول الله	: :*	*	*	*	*
۲۷	رجب	ليلة المعراج			*		
٣	شعبان	ولادة الإمام الحسين عليه السلام	*	*	*	*	•
10	شعبان	ولادة صاحب العصر والزمان في سنة ٢٥٥ إلى ٢٥٦	*	*		*	•
10	شعبان	ليلة النصف (أعمال!)			*		

تاريخ الشيعة في كتاب الخوارزمي إلى شيعة نيسابور

مقدمة:

يكتسب مفهوم العدل والعدالة لدى الشيعة أهمية من عدة جوانب. ذلك أنهم يؤمنون بالعدل الإلهي ولا يسيرون على النهج الأشعري والإخباري. وكذلك لما أمر به الله تعالى في القرآن الكريم من تطبيق العدل والقسط، والحديث عن «الموازين». أضف إليه الإيمان بعدل الإمام والحاكم، وهو عند الشيعة من الأهمية بمكان، لما يركزون عليه في مبحث الإمامة.

ومع ذلك، فإن هناك خلفية اجتماعية - سياسية وراء تنامي مفهوم العدالة، ماهي إلا الظلم والاضطهاد الذي مورس بحق الشيعة أئمة، ومجتمعا، وعلماء. والنضال والجهاد في الفكر والعمل ضد الجائرين والحكام غير الشرعيين رسم ملامح الشيعة تحت عنوان أقلية فاعلة ونشطة، كما متضررة وجريحة في الوقت نفسه. وإذا ما تخطينا هذه الأمور، فإن عاشوراء غرست بذور الحزن والأسى في قلوب الشيعة، وجعلت من استشهاد الإمام الحسين ومأساته مفهوما خالدا في معتقدات الشعة.

وإذا ما اعتبرنا دعاء الندبة تفسيرا لتاريخ الإسلام من وجهة نظر الشيعة،إذ يتجلى فيه كل ما سبق ذكره. وليست رسالة هذا التفسير التاريخي سوى تصوير الظلم الذي مورس بحق آل علي والسعي وراء إعادة المياه إلى مجاريها، أي تحقيق العدل ثانية. والشيعة يعرفون جزءا من التاريخ عبر مفهوم «الشهيد الأول» و«الشهيد الثاني» أو الشهيد الثالث والرابع. كما في التأريخ يذهبون وراء تدوين أخبار القتلى من آل أبي طالب أو فهرست أسماء علماءهم الشهداء تحت عنوان شهداء الفضيلة. ومن بين الوثائق والنصوص المتبقية من ماضي العهود، تكتسب عدد من القصائد والوثائق مكانة خاصة في إظهار ذلك الوضع الكارثي والمأساوي.

ومن أفضل وأحسن ما يرشدنا إلى هذه الرؤية التاريخية، هي قصيدة دعبل الخزاعي التائية في أهل البيت والتي تحمل هذا المطلع «مدارس آيات خلت من تلاوة ومهبط وحي مقفر العرصات». وقد أنشدها دعبل للإمام علي بن موسى الرضا، فأبكى الإمام وقدم له هدايا ثمينة (الأغاني، ٢٩٤/٢٠). وفي الكتاب نفسه أورد أبو الفرج الأصفهاني أن دعبلا كان قد كتب هذه القصيدة على كفنه وكان يضرب الأرض من بلد إلى بلد خوفا من بطش الخلفاء العباسيين، وكان يقول بأنه يحمل خشبته على كتفه منذ خمسين سنة.

وكذلك كتاب أبي بكر الخوارزمي الشيعي (م ٣٨٣) إلى شيعة نيسابور والذي يُعَدّ وصفا أدبيا-تاريخيا للظلم الذي مارسته الطوائف ومختلف الحكومات ضد الشيعة والعلويين منذ البداية حتى أيامه.

وفي مستهل الرسالة يتراءى لنا وضع الشيعة بنحو كما لو أنهم لم يخلقوا لهذه الدنيا وعليهم الاختيار بين «الشهادة» أو «التشرد».

وقد نشرت هذه الرسالة ضمن مجموعة رسائل الخوارزمي في طهران، ١٣٨٤، ص ٥٠٣-٤٦٩. ونقدم هنا المقاطع الأكثر تاريخية منها. والرسالة تحمل هذا العنوان «إلى جماعة الشيعة بنيسابور لما قصدهم محمد بن إبراهيم واليها»:

...أنتـم ونحن أصلحنا الله وإياكم عصابـة لم يرض الله لنا الدنيا فذخرنا للدار الأخرى ورغب بنا عن ثواب العاجل فأعد لنا ثواب الآجل وقسمنا قسـمين، قسما مات شهيدا وقسما عاش شريدا، فالحي يحد الميـت على ما صار إليه ولا يرغب بنفسـه عما جـري إليه. قال أمير المؤمنين ويعسوب الدين عليه السلام: المحن إلى شيعتنا أسرع من الماء إلى الحدور.

وهذه مقالة أسست على المحن وولد أهلها في طالع الهزاهز والفتن، فحياة أهلها تغص وقلوبهم حشوها غصص والأيام عليهم متحاملة والدنيا عنهم مائلة، فإذا كنا شيعة أمّتنا في الفرائض والسنن ومتبعي آثارهم في كل قبيح وحسن، فينبغي أن نتبع آثارهم في المحن.

غصبت سيدتنا فاطمة صلوات الله عليها وعلى آلها ميراث أبيها صلوات الله عليه وعلى آله يوم السقيفة، وأخر أمير المؤمنين عن الخلافة وسم الحسن رضي الله عنه سرا، وقتل أخوه كرم الله وجهه جهرا، وصلب زيد بن علي بالكناسة وقطع رأس زيد بن علي في المعركة، وقتل ولداه محمد وإبراهيم على يد عيسى بن موسى العباسي، ومات موسى بن جعفر في حبس هارون، وسم علي بن موسى بيد المأمون، وهزم إدريس بفخ حتى وقع إلى الأندلس فريدا، ومات عيسى بن زيد طريدا شريدا.

وقتل يحيى بن عبد الله بعد الأمان والإيمان وبعد تأكيد العهود والضمان. هذا غير ما فعل يعقوب بن الليث بعلوية طبرستان، وغير قتل محمد بن زيد والحسن بن القاسم الداعي على أيدي آل ساسان، وغير ما صنعه أبو الساج في علوية المدينة حملهم بلا غطاء ولا وطاء من الحجاز إلى سامراء... ولا كما فعله الحسين بن إسماعيل المصعبي بيحيى بن عمر الزيدي خاصة وما فعله مزاحم بن خاقان بعلوية الكوفة كافة.

وبحسبكم أنه ليست في بيضة الإسلام بلدة إلا وفيها لقتيل طالبي تربة تشارك في قتلهم الأموي والعباسي وأطبق عليهم العدناني والقحطاني.

فليس حي من الأحياء نعرفه

من ذکری یمان ولا بکر ولا مضر

ألا وهم شركاء في دمائهم

كما تشارك إيسار على جزر

قادتهم الحمية إلى المنيـة وكرهوا عيش الذلة فماتوا موت العزة ووثقوا عالهم في الدار الباقية فسنحت نفوسهم عن هذه الفانية ثم لم يشربوا كأسا من الموت إلا شربها شيعتهم وأولياؤهم ولا قاسوا لونا من الشدائد إلا قاساه أنصارهم وأتباعهم.

داس عشمان بن عفان بطن عمار بن ياسر بالمدينة، ونفى أباذر الغفاري إلى الربذة، وأشخص عامر بن عبد قيس التميمي، وغرب الأشتر النخعي وعدي ابن حاتم الطائي...واتبعه في سيرته بنو أمية يقتلون



أطلرالشيعة

من حاربهم ويغدرون بمن سالمهم لا يحلفون المهاجري ولا يصونون الأنصاري ولا يخافون الله ولا يحتشمون الناس... يهدمون الكعبة ويستعبدون الصحابة ويعطلون الصلاة الموقوتة ويختمون أعناق الأحرار...وإذا فسق الأموي فلم يأت بالضلالة عن كلالة، قتل معاوية حجر بن عدي الكندي وعمرو بن الحمق الخزاعي بعد الأمان المؤكدة والمواثبق المغلطة.

وقتل زياد بن سمية الألوف من شيعة الكوفة وشيعة البصرة صبرا وأوسعهم حبسا وأسرا. حتى قبض الله معاوية على أسوأ أعماله وختم عمره بشر أحواله فاتبعه ابنه يجهز على جرحاه ويقتل أبناء قتلاه، إلى أن قتل هاني بن عروة المرادي، ومسلم بن عقيل الهاشمي أولا وعقب بالحر بن زياد الرياحي، وبأبي موسى عمرو بن فرطة الأنصاري، وحبيب بن مظهار الأسدي، وسعيد بن عبد الله الحنفي، ونافع بن هلال الجملي، وحنظلة بن أسعد الشامي، وعابس بن أبي شبيب الشاكري في نيف وسبعين من جماعة شيعة. وأمر بالحسين عليه السلام يوم كربلاء ثانيا. ثم سلط عليهم الدعي ابن الدعي عبيد الله بن زياد يصلبهم على جذع النخل ويقتلهم ألوان القتل...

ثم تسلط ابن الزبير على الحجاز والعراق فقتل المختار بعد أن شفى الأوتار وأدرك النار وأفنى الأشرار وطلب بدم المظلوم الغريب فقتل قاتله ونفى خاذله، وأتبعوه أبا عمر بن كيسان وأحمر بن شميط ورفاعة بن يزيد والسائب بن مالك وعبد الله بن كامل وتلقطوا بقايا الشيعة عثلون بهم من كل مثلة ويقتلونهم شر قتلة، حتى طهر الله من عبد الله بن الزبير البلاد، وأراح من أخيه مصعب العباد فقتلهما عبد الملك بن مروان كذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون.

...فلما خلت البلاد لآل مروان سلطوا الحجاج على الحجازيين ثم على العراقيين، فتلعب بالهاشميين وأخاف الفاطميين وقتل شيعة على ومحا آثار بيت النبي وجرى منه ما جرى على كميل بن زياد النخعي. واتصل البلاد مدة ملك المروانية إلى الأيام العباسية حتى إذا أراد الله أن يختم مدتهم بأكثر آثامهم ويجعل أعظم ذنوبهم في آخر أيامهم بعث على بقية الحق المهمل والدين المعطل زيد بن علي، فخذله منافقو أهل العراق وقتله أحزاب أهل الشام ...فلما انتهكوا ذلك الحريم واقترفوا ذلك الاثم العظيم غضب الله عليهم وانتزع الملك منهم فبعث عليهم أبا مجرم - لا أبا مسلم - فنظر لا نظر الله إليه إلى صلابة العلوية وإلى لين العباسية فترك تقاه واتبع هواه وباع آخرته بدنياه وافتتح عمله بقتل عبد الله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وسلط طواغيت خراسان وخوارج سجستان وأكراد أصفهان على آل أبي طالب يقتلهم تحت كل حجر ومدر ويطلبهم فى كل سهل وجبل...

وخلت من الدوانيقي الدنيا فحط فيها عسفا وتقضى فيها جورا وحيفا إلى أن مات وقد امتلأت سجونه بأهل بيت الرسالة ومعدن الطيب والطهارة، قد تتبع غائبهم وتلقط حاضرهم...فما ظنك عن قرب متناوله عليه ولان مسه على يديه وهذا قليل في جنب ما قتله هارون منهم وفعله موسى قبله بهم. فقد عرفتم ما توجه على الحسن بن علي بفخ من موسى وما اتفق على علي بن الأفطس بن علي الحسني من حبسه وعلى ابن غسان حاضر الخزاعي حين أخذ من قبله. والجملة أن

هارون مات وقد حصد شجرة النبوة واقتلع غرس الإمامة...

ولا يخفى عليكم حرج عامتهم وحيرتهم كجابر الجعفي ورشيد الهجري وزرارة بن أعين وفلان وأبي فللان، ليس إلا أنهم رحمهم الله كانوا يتولون أولياء الله ويتبرؤون من أعداء الله وكفى به جرما عظيما عندهم وعيبا كبيرا بينهم.

وقل في بني العباس فإنك ستجد بحمد الله تعالى مقالا وجل في عجائبهم فإنك ترى ما شئت مجالا يجبى فيؤهم فيفترق على الديلمي والتركي ويحمل إلى المغربي والفرغاني. وعوت إمام من أئمة الهدى وسيد من سادات بيت المصطفى فلا تتبع جنازته ولا تجصص مقبرته، وعوت ضراط لهم أو لاعب أو مسخرة أو ضارب فتصضر جنازته العدول والقضاة ويعمر مسجد التعزية عنه القواد والولاة.

ويسلم فيهم من يعرفونه دهريا أو سوفسطائيا ولا يتعرضون لمن يدرس كتابا فلسفيا ومانويا، ويقتلون من عرفوه شيعيا ويسفكون دم من سمى ابنه عليا. ولو لم يقتل من شيعة أهل البيت غير المعلي بن حبيش قتيل داود بن علي ولو لم يحبس فيهم غير أبي تراب المروزي لكان ذلك جرحا لا يبرأ ونائرة لا تطفأ وصدعا لا يلتئم وجرحا لا يلتحم.

وكفاهم أن شعراء قريش قالوا في الجاهلية أشعارا يهجون بها أمير المؤمنين عليه السلام ويعارضون فيها أشعار المسلمين فحملت أشعارهم ودونت أخبارهم ورواها الرواة...وأن بعض شعراء الشيعة يتكلم في ذكر مناصب الوصي بل في ذكر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم، فيقطع لسانه وعزق ديوانه كما فعل بعبد الله بن عمار البرقي وكما أريد بالكميت بن زيد الأسدي وكما نبش قبر منصور بن الزبرقان النمري وكما دمر على دعبل بن على الخزاعي...

حتى إن هارون ابن الخيزران وجعفر المتوكل على الشيطان - لا على الرحمن- كانا لا يعطيان مالا ولا يبذلون نوالا إلا لمن شتم آل أبي طالب ونصر مذهب النواصب...

ونحن أرشدكم الله قد تمسكنا بالعروة الوثقى وآثرنا الدين على الدنيا... قال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صفين: لو ضربونا حتى نبلق سعفات هجر لعلمنا أننا على الحق وأنهم على الباطل، ولقد هزم رسول الله صلوات الله عليه ثم هزم ولقد تأخر أمر الإسلام ثم تقدم...

عندنا بحمد الله تعالى لكل حالة آلة، فعند المحن الصبر، وعند النعم الشكر، ولقد شتم أمير المؤمنين عليه السلام على المنابر ألف شهر فما شككنا في وصيته وكذب محمد صلى الله عليه وآله بضع عشرة سنة فما اتهمناه في نبوته...

اعلموا رحمكم الله أن بني أمية الشجرة الملعونة في القرآن وأتباع الطاغوت والشيطان جهدوا في دفن محاسن الوصي واستأجروا من كذب في الأحاديث على النبي صلى الله عليه وسلم وحولوا الجوار إلى بيت المقدس عن المدينة والخلافة زعموا إلى دمشق عن الكوفة، وبذلوا في طمس هذا الأمر الأموال وقلدوا عليه الأعمال واصطنعوا فيه الرجال، فما قدروا على دفن حديث من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله، ولا على تحريف آية من كتاب الله تعالى، ولا على دس أحد من أعداء الله في أولياء الله...

وقال سليمان بن قتة:

القيان...

ولقد كانت في بني أمية مخازي تذكر ومعايب تؤثر وكان معاوية قاتل الصحابة والتابعين، وأمه آكلة أكباد الشهداء الطاهرين، وابنه يزيد القرود ومربي الفهود، وهادم الكعبة، وناهب المدينة، وقاتل العترة، وصاحب يوم الحرة، وكان مروان الوزغ ابن الوزع قد لعن النبي صلى الله عليه وآله أباه، وهو في صلبه فلحقته لعنة الله، وكان عبد الملك صاحب الخطيئة التي طبقت الأرض، وهي توليته الحجاج بن يوسف الثقفي فاتك العباد وقاتل العباد، ومبيد الأوتاد، ومخرب البلاد، وخبيث أمة محمد (صلى الله عليه وآله) الذي جاءت به النذر وورد في الأثر...

فإن كد التشمع بخراسان فقد نفق بالحجاز والحرمين والشام والعراقين بالجزيرة والثغرين وبالجبل واليغارين. وإن تحامل علينا وزير أو أمير فإنا نتوكل على الأمير الذي لا يعزل وعلى القاضي الذي لم يزل يعدل وعلى الحكم الذي لا يقبل رشوة ولا يطلب سجلا ولا شهادة. وإياه تعالى نحمد على طهارة المولد وطيب المحتد ونسأله أن لا يكلنا إلى أنفسنا ولا يحاسبنا على مقتضى عملنا وأن يعيذنا من رعونة الحشوية، ومن لجاج الحرورية، وشك الواقفية، وإرجاء الحنفية، وتخالف أقوال الشافعية، ومكابرة البكرية، ونصب المالكية، وإجبار الجهمية، والنيجارية، وكسل الراوندية، وروايات الكيسانية، وجحد العثمانية، وتشبيه الحنبلية، وكذب الغلاة الخطابية، وأن لا يحشرنا على نصب أصفهاني ولا على بغض لأهل البيت طوسي أو شاشي، ولا على إرجاء كوفي، ولا على تشبيه قمى، ولا على جهل شامى، ولا على تحنبل بغداي، ولا على قول بالباطن مغربي، ولا على عشق لأبي حنيفة بخلي، ولا على تناقض في القول حجازي، ولا على مروق سـجزي، ولا غلو في الشيع كرخي، وأن يحشرنا في زمرة من أحببناه، ويرزقنا شفاعة من توليناه، إذا دعا كل أناس بإمامهم وساق كل فريق تحت لوائهم، إنه سميع قريب يسمع ويستجيب.

وإن قتل الطف من آل هاشم أذل رقاب المسلمين فذلت وقال الكميت بن زيد: فقل لبني أمية حيث حلوا وإن خفت المهند والقطيعا أجاع الله من أشبعتموه شبع من بجوركم أجيعا وقال منصور بن الزبرقان على بساط هارون: آل النبي ومن يحبهم بتطامنون مخافة القتل ومن النصاري واليهود هم من أمة التوحيد في أزل وقال دعبل بن على وهو صنيع بني العباس وشاعرهم: ألم تر أني مذ ثمانين حجة أروح وأغدو دائم الحسرات أرى فيأهم في غرهم منقسما

وأيديهم من فيئهم صفرات...

وكيف لا ينتقصون قوما يقتلون بني عمهم جوعا وسغبا ويملؤون ديار الترك والديلم فضة وذهبا، يستنصرون المغربي والفرغاني ويجفون المهاجري والأنصاري ويولون أنباط السواد وزارتهم وقلف العجم والطماطم قيادتهم ويمنعون آل أبي طالب ميراث أمهم وفيء جدهم. يشتهي العلوي إلا كلة فيحرمها ويقترح على الأيام الشهوة فلا يطعمها.

وخراج مصر والأهواز وصدقات الحرمين والحجاز تصرف إلى ابن أبي مريم المديني وإلى إبراهيم الموصلي وابن جامع السهمي وإلى زلزل الضارب وبرصوما الزامر. وأقطاع بختيشوع النصراني قوت أهل بلد وجارى بغا التركي والأفشين الأشروسني كفاية أمة ذات عدد.

والمتوكل زعموا يتسرى باثنتا عشر ألف سرية والسيد من سادات أهل البيت يتعفف بزنجية أو سندية.

وصفوة مال الخراج مقصور على أرزاق الصفاعنة وعلى موائد المخاتنة وعلى طعمة الكلابين ورسوم القرادين وعلى مخارق وعلوية المغني وعلى زرزر وعمر بن بانة الملهي، ويبخلون على الفاطمي بأكلة أو شربة ويصارفونه على دانق وحبة ويشترون العوادة بالبدر ويجرون لها ما يفي برزق عسكر، والقوم الذين أحل لهم الخمس وحرمت عليهم الصدقة وفرضت لهم الكرامة والمحبة يتكففون ضرا ويهلكون فقرا ويرهن أحدهم سيفه ويبيع ثوبه وينظر إلى فيئه بعين مريضة ويتشدد على دهره بنفس ضعيفة، ليس له ذنب إلا أن جده النبي وأبوه الوصي وأمة فاطمة وجدته خديجة ومذهبه الإيمان وإمامه القررة، وحقوقه مصروفة إلى القهرمانة والمضرطة وإلى المغمزة وإلى المزررة، وخمسه مقسوم على نفار الديكة الدمية والقردة وعلى عرس اللعبة واللعبة وعلى مربه الرحلة.

وماذا أقول في قوم حملوا الوحوش على النساء المسلمات وأجروا لعباده وذويه الجرايات وحرثوا تربة الحسين عليه السلام بالفدان ونفوا زواره إلى البلدان. وما أصف من قوم هم نطف السكارى في أرحام

مدارس الشيعة الأمامية من الغيبة الصغرى حتى عصرنا

١- مدارس أصحاب الرواية والحديث(تطورات مدرسة قم في القرن الثالث)

الشخصيات الشهيرة	الأطوار الأطوار	الخصائص	التفاصيل
 ١- محمد بن يعقوب الكليني مؤلف كتاب الكافي ٢- محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد (٣٨١م)إستاذ الصدوق ٣-محمد بن علي بن بابويه القمي ١٠ المعروف بالشيخ الصدوق 	يقسم أصحاب الحديث من زاوية الاعتبار بالحديث على الأقسام الآتية: ألف:الإخباريون النقاد وهم الأشخاص الذين تمسكوا بأصول علم الرجال ونقد الرواة وتحرزوا في قبول كل الأحاديث. بالاخباريون الحشوية والمقلدة:وهم إخباريي قم والمواق الذين اصروا على تمسكهم والعراق الذين اصروا على تمسكهم بالأحاديث، وقد اطلق عليهم البعض (الحشوية)	ألف:معارضة الاجتهاد والتوجه العقلي والكلامي. ب:الاعتمادعلى الحديث في كل المباحث الفقهية والكلامية	اعتمـدت بدايات الفقه الشيعي الأمامي عـلى الأحاديـث والأخبار وابتعدت عن الاجتهاد العقلي،ونظم الأشـخاص الذيـن اتبعـوا هـذا المندهـب أحاديث الرسـول وأهل البيت في ابواب متنوعة مثل كتاب الصلاة وكتاب الصـوم الـخ ،واظهـروا ذلـك المجتمع الشـيعي واتضحت هذه التطـورات في الأغلـب في الكوفـة وقم والري ،ونقل الكليني تراث قم والري الى بغداد وكتب الكافي هناك

٣- المدرسة العقلانية الشيعية القديمة (القرن الرابع)

الشخصيات الشهيرة مستحدث الشعارة المستحدد	الخصائص الخصائص	التفاصيل
	الف:اســتفاد هذا القسم	
أبو محمد الحسـن بن علي العماني المشـهور بـ ابن عقيل (النصف الأول من	مـن التحليـل العقلي في	يسمى فقهاء العقلانية (القدماء)
القرن الرابع)كاتب "المستمسك بحبل آل الرسول" ،أبو علي محمد بن احمد	الاستدلال الفقهي	وهـم الأشـخاص الذين اخـذوا من
المشهور بـ ابن الجنيد (منتصف القرن الرابع) كاتب "تهذيب الشيعة لاحكام	ب:لم يعتدوا بالأحاديث	المدرسة العقلية في الكوفة وبغداد
الشريعة"و"الأحمدي في الفقه المحمدي"	غير المتقنة ولم يستفيدوا	ووسعوها
	منها	

٣- مدرسة الواسطة (المحدثون الفقهاء)القرن الرابع

الشخصيات الشهيرة	الخصائص	التفاصيل التفاصيل
على بن بابويه القمي (٣٢٩)والد الشيخ الصدوق ابو الفضل محمد بن احمد الصابوني الجعفري صاحب الفاخر (منتصف القرن الرابع) جعفر بن قولويه بن محمد القمي (٣٦٩م) محمد بن احمد بن داود بن علي القمي (٩٦٨م)	ألف:الاعتناء الكامل بالأحاديث الموثوقة . ب: الميل إلى تركيب وترتيب المتون الفقهية ج:الابتعاد عن الاجتهاد والاستدلال العقلي	هذه المدرسة هي تطور لمدرسة أهل الحديث الشيعية والتي وصلت إلى أوج قوتها في قم

٤- مدرسة الحلة (القرن السادس – الثامن)

الشخصات الشهرة	الأطوار	الخصائص	التفاصيل
			أسست مدينة الحلة بوصفها مركزا
	النضج التدريجي فقد حدت جدل		
محمد النيلي (أوائل القرن السابع).			وقد أسهمت فيها قبائل بني أسد
معين الدين سالم بن بدران المصري		ب:اتساع فروع الحوزة	ومثيلاتها في الترويج العلمي للتشيع .
(حي في سنة ٦٢٩)مؤلف تحرير	الطور الثاني : (عصر النضج) وصلت	ولاسيما في قسم المعاملات	بنيت مدرسة الحلة
الفرائض والمعونة	مدرسة الحلة في منتصف القرن	ج:اتساع دراسة المتون	على أساس التجارب السالفة لمدرسة
نجيب الدين محمد بن جعفر بن	السابع وأوائل القرن الثامن إلى	الفقهية الشيعية والسنية	الشيخ الطوسي والتي كانت من أكثر
هبة الله بن نما (م ٦٤٥)	ذروة النضج مع المحقق الحلي	د:انتشار الدراســة	عصور الفقه الشيعي توهجاً
احمــد بن موسى بن طاووس الحلي	والعلامة الحلي	والاجتهاد	
(م ٦٧٣) مؤلف بشرى المحققين		هـ : يمكـن القول ان فقه	
عماد الدين حسـن بن علي الطبري		العلامة الحــلي قد أوصل	
(حي سنة ٧٠١) مؤلف العمدة		مدرسة الطوسي إلى كمال	
ومعتقد الأمامية		النضج	
مؤسسو العصر الثاني:			
أبو القاسم نجم الدين جعفر			
بن الحسن "المحقق الحلي" (م		!	
٦٧٦) مؤلف شرائع الإسلام ،المعتبر			
،المختصر النافع ، نكة النهاية .			
الحســن يوسف بن مطهر "العلامة إ	•		
الحلي " (م٧٦٦)	T		
تلميــذ المحقــق الحــلي ومن اكبر	•		
مراجع الشيعة مؤلف مختلف			
الشيعة " تبصرة المتعلمين "تذكرة	ĺ		
الفقهاء" منتهى الطلب ،قواعد			
الأحكام تحرير الأحكام الشرعية	!		
،إرشاد الأذهان ،نهاية الأحكام			
وتخليص المرام "	į.		
أتباع مدرسة الحلة:		, 	
أبو محمد الحسن بن أبي طالب			
اليوسفي الأبي المعروف بــ أبي			
زينب ،مؤلف كشف الرموز .	 -		
عميد الدين عبد المطلب بن محمد		:	
الحسني الاعرجي (م٧٥٤) مؤلف	· ·		
كنز الفوائد			
فخر المحققين محمد بن الحسن		! !	
الحلي (م ٧٧١) مؤلف إيضاح			
الفوائد وحاشية أرشاد الأذهان		: 	



مدرسة شمس الدين محمد بن المكى الشهيد الأول (م ٧٨٦)(القرن الثامن - التاسع)

الشخصيات الشهيرة	الخصائص الخصائص	التفاصيل
زيد الدين بن علي بن الخازن الحائري (بداية القرن التاسع).	إدامة مدرسة الحلة	كتب الشهيد الأول أثار كثيرة
	الاستفادة من القواعد	في الفقه الشيعي .بنى مدرسته
احمد بن عبدالله البحراني المشهور بـ ابن المتوج (٨٢٠٨) مؤلف النهاية	اكلأصولية في الاستدلال	على أسس تراث الحلة وجبل
في تفسير الخمسمائة آية .	الفقهي شكل وهذا مثار	عامـل ،وألـف الشـهيد مجموعة
فاضل المقداد :مقداد بن عبدالله بن فهد الاسدي الحلي (م ٨٢٦)	نقد من الإخباريين	كتب هامة منها الألفية ، النفيلة
مؤلف كنز العرفان والتنقيح الرائع.		،القواعد والفوائد ،البيان ،الدروس
ابن فهد: احمد بن محمد بن فهد الاسدي الحلي (م ٨٤١) مؤلف		الشرعية ،غاية المراد ،ذكرى الشيعة
المذب البارع ،المقتصرالخ		،اللمعة الدمشقية
شمس الدين محمد بن شجاع القطان الحلي (النصف الأول من القرن		
التاسع عشر)مؤلف معالم الدين في فقه آل ياسين		
مفلح بن الحسين الصميري (م بعد ٨٨٧)مؤلف غاية المرام ،كشـف		
الالتباس ،،الجواهر الكلمات .		
علي بن محمد بن هلال الجزائري (م٩٠٩)		
إبراهيم بن سليمان القطيفي (م ٩٤٥) مؤلف إيضاح الفوائد		
الشهيد الثاني :زين الدين علي بن احمد العاملي (م ٩٤٥)مؤلف الروضة		
البهية ،الــروض الجنان ،،مســالك الإفهامالخ والشــهيد الثاني تلميذ		
الزيادي وكثير من هؤلاء مثل الشيخ حسين أبو الشيخ البهائي الذين		
نقلوا تعاليمه إلى إيران .		

مدارس الشيعة الفقهية في العصر الصفوي (القرن العاشر – الثاني عشر)

تطور الفقه الشيعي تطوراً كبيراً في هذه المرحلة ،إذ شهد تأسيس الدولة الصفوية التي استندت إلى المذهب الشيعي ،وقد ظهر في هذا العصر ثلاثة مدارس فقهية:

أ- مدرسة المحقق الكركي

الشخصيات الشهيرة	الخصائص الخصائص	التفاصيل
حسـن بن عبد الصمد العامـلي (٩٦٤)مؤلف العقـد الطهماسي واثار	ألف: تقوى الفقه	علي بن الحسين بن عبد العال
اخرى ، أدام مدرسة الشهيد الثاني ،	الاستدلالي والذي سيطر	الكــركي (م ٩٤٠)تتلمذ في مدرســة
عبد العالي بن علي بن عبد العالي الكركي (م٩٩٣) مؤلف شرح الإرشاد	على كامل الفقه	الحلة (الشهيد الأول) ومدرسة
بهاء الدين محمد بن الحسين العاملي (م١٠٣٠) مؤلف الجامع العباسي	ب: وجـود بعـض	النجف .كان فقيها مبتكرا وخلاقا
،الحبل المتين ،الاثنا عشرياتالخ	الملاحظات الحكومية	وله علاقات بالملوك الصفويين وقد
ميرداماد محمد باقر بن شمس الدين الاسترابادي (م١٠٤٠)مؤلف شارع	والسياسـية في بعــض	سعى عبر الفقه الاجتهادي إلى حل
النجاة	المسائل الفقهيــة مثل	مشـكلات الدولة الجديـدة .وكان
سلطان العلماء ،حسـين بن جمال الدين الخوانساري (م١٠٨٩) مؤلف	صـلاة الجمعـة ،الأرض	من أتباع الملك طهماسب (م ٩٨٤)
مشارق الشموس	والخراج ،ومســألة ولاية	الذي عينه منصب شيخ الإسلام
جمال الدين محمد بن الحسـين الخوانســاري (م ١١٢٥)مؤلف حاشية	الفقيه .	
على شرح اللمعة ،ورسائل أخرى	كان تأثير هذا الفقه على	
الفاضل الهندي ،محمد بن الحســن الأصفهاني (١١٣٧م) مؤلف كشف	طـول العـصر الصفوي	
اللثام ،المناهج السوية .	وماتــزال بعــض مبانيه	
	متداولة حتى الآن	



ب ـ مدرسة المقدس الاردبيلي (القرن العاشر والثاني عشر)

الشخصيات الشهيرة	الخصائص	الشرح
محمد بن علي الموسوي العاملي (م١٠٠٩) مؤلف مدارك الأحكام ،هداية	خرجوا على إطار	احمد بن محمد الاردبيلي (م٩٩٣)
الطالبين حسن بن زيد العاملي أبن (١٠١١م)الشهيد الثاني ومصنف	الاستدلال القديـم	عالم متقي عـاش في النجف مؤلف
:منتقى الجمان ومعالم الدين .عبدالله بن الحسن الشوشتري (١٠٢١م)	واوجدوا مبنى جديد	كتاب مجمع الفائدة والبرهان
مؤلف جامع الفوائد	هو الاجتهاد التحليلي	وكتاب زبدة البيان ،كما انه
	ب:عرض اراء جديدةً في	سعى الى تأسيس مذهب فقهي
محمد بن باقر بن محمد المؤمن المحقق الســبزواري (١٠٩٠م)مصنف	مجال حرية الفقه	خاص
كفاية الأحكام وذخيرة المعاد	ج:التقريب بــين الفقه	
	والأخلاق	
ملا حسين فيض كاشاني محمد بن مرتضي (١٠٩٠م)مصنف كتاب		
مفاتيح الشرائع ومعتصم الشيعة		
ومن الممكن اضافة اسم العلامة محمد تقي المجلسي (م١٠٧٠) الى هذا		
الفهرست		

ج _ مدرسة الاخباريين الفقهية(القرن الحادي عشر والثاني عشر)

التفصيل الملاحظات المسهورة

تم احياء هذا المذهب بعد افوله في القرن الرابع على يد مدرسة الفقه ولاسيما محمد امين الاستربادي (١٠٣٦)شرعـت هذه المدرسـة في نقد بعض المدارس الفقهية القديمة مثل مدرسة الحلة والشهيد الاول والثاني ولاسيما في باب الاستدلال والاجتهاد ,كما ظهر في هذا الوقت مخالفة شديدة للفلسفة وشاع التيار الاخباري بوضوح كبير واخذت الصورة في ذلك الوقت صراعاً بين تيارين هما الف:التيار الاصولي ب: التيارالاخباري وقد استمر هذا الجدل حتى القرن الثاني عشر الهجري،ثم سيطر بعد ذلك التيار الاصولي وقد ابتدأ هذا الاتجاه مع محمد امين الاسترابادي وتأليف كتابه المعنون بـ الفوائد المدنية ،وقد انتقل هـذا التيار الى

المناطق الاخري

خليل بن غازي القزويني(١٠٨٨)شارح كتاب الكافي

محمــد باقر بن محمد المجلــسي (م١١١٠)كتب في موضوعات مختلفة منها الفقهية والكلامية والاحكام

نعمــة الله بن عبد اللــه الجزائري (م١١٢١) مؤلف كتــاب غاية المرام وكشف الاسرار.

سليمان بن عبد الله البحراني الماحوزي(م١١٢١) عبد الله بن صالح السماهيجي البحراني(م١١٣٥) كشف الغطاء

مدرسة الوحيد البهبهاني(اواخر القرن الثاني والقرن الثالث) ص ١٣٥

الشخصيات المشهورة الملاحظات التفصيل التفصيل

> أ: لاول مـرة تم العمل بقواعد الاصول الفقهية بشكلها الكامل ب:رافق هذا الامر احياء علم الاصول وذلك عن طريـق جهـود الوحيد الذي ابتدأت معه

للمدرسة الاخبارية في حوزة النجف العلمية واصفان والبحرين اوجد محمد بن باقر الاكمل (م١٢٠٥) المشهور بالوحيد البهبهاني مدرسة فقهيــة جديدة بنيت على اســاس مواجهة الاخباريين واحياء المدرسة الاصولية لكن استمرت المناوشات بين التيارين ،فصاحب الحدائق أي الشيخ يوسف بن احمد البحراني الـذي عـلى الرغم من سـابقته في المجال الاخبارى فانه قد اظهر نوعا

الانوار محمد بن على الطباطبائي المجاهد (١٢٤٢م)مؤلف مؤلف المناهل ،المفاتيح .

محمد بن مرتضى الطباطبائي "بحر العلوم "(١٢١٢م) مؤلف المصابيح جواد بن محمد الحسيني العاملي (م١٢٢٦) مؤلف مفتاح الكرامة . جعف ربن خضر الجناجي النجفي ,كاشف الغطاء (١٢٢٨م)مؤلف

على بن محمد على الطباطبائي الكربلائي (١٢٣١م) مؤلف رياض المسائل

ابو القاسم بن حسن الكيلاني القمى المشهور بالميرزاي القمى (١١٣١م)

اســد الله بن اسماعيل الشوشــترى الكاظمي (م ١٢٣٤)مؤلف مقابس

مؤلف جامع الشتات ،غنائم الايام ،مناهج الاحكام .

احمد بن محمد مهدي النراقي (م ١٢٤٥)مؤلف مستند الشيعة ومناهج الاحكام .

محمد بن باقر الموسوي حجة الاسلام الشفتى (١٢٦٠م)مؤلف مطالع الانوار

محمد حسن بن محمد بافر النجفي (١٢٦٦م) مؤلف جواهر الكلام التي تعد اكبر موسوعة فقهية حتى الوقت الحاضر

مدرسة الشيخ الانصاري

من الاعتدال .

بعد منضى مئة عام على الاجازة

الشخصيات المشهورة الخصائص التفصيل من ضمن المبرزين لهذه المدرسة اخر المدارس الفقهية الشيعية حبيب الله بن محمد على الرشتى (١٣١٢)مؤلف الالتقاطات التي لم ترل حتى الان فاعلة في الحوزة العلمية هي مدرسة الشيخ حمد حسن بن محمود حسن الميرازي الشيرازي (١٣١٢) الف :شيوع الاستفادة رضا بن محمد هادي الهمداني (١٣٢٢)مؤلف مصباح الفقيه مرتضى الانصارى الفقهية (م١٢٨١) من الاصول العملية في محمد كاظم بن الحسين الاخوند الخراساني (م١٣٥٥) والتى صدرعنها كتابين وبقى الفقه مؤلف كتاب حاشية على المكاسب والكفاية يدرسان في الحوزة حتى يومنا هذا محمد كاظم بن عبد العظيم اليزدي الطباطبائي (١٣٣٧م) مؤلف العروة وهما:المكاسب والرسائل ويعد ب:تميـز الفقه في هذه العديد من الفقهاء والمجتهدين الوثقى ،حاشية على المكاسب المرحلة بالاهتمام محمد حسين بن عبد الحريم النئيني (م١٣٥٥) في النجف وايران من اتباع هذه بالامور الدقيقة ضياء الدين محمد العراقي (م١٣٦١) مؤلف الشرح والتبصرة . المدرسة ووجدت الى جانب هذه محسن بن مهدي الطباطبائي الحكيم (م ١٣٩١)مؤلف مستمسك المدرسة المدارس القديمة ايضاً من العروة الوثقي. ضمنها مدرسة الحلة والكركي

کبار مراجع الشیعة (۲۲۰-۲۲۹)

بوفاة آخر خاصة نواب الإمام المهدي، على بن محمد السمري سنة ٣٢٩ هـ، انتقلت قيادة الشيعة إلى الفقهاء الذين باتوا يعرفون بالنواب العام للإمام المنتظر، وذلك وفقا للصريح من روايات الأمَّة المعصومين عليهم السلام. فضلا عن الأحاديث المتعلقة بمبدأ التقليد بوصفه مبدءٌ عقليا وشرعيا، والمؤيدة لدور الفقهاء القيادي في المجتمع الشيعي عند الغيبة الكبرى للإمام المعصوم عليه السلام. ولذلك لم يخامر أحدا

الشك في هذه المسألة، وتولى الفقهاء الشيعة قيادة المجتمع الشيعي فكريا وسياسيا كلما تطلب الأمر طيلة أكثر من ألف سنة.

وفي حلقة المجتهدين الشيعة أو النواب العام للإمام المهدي عليه السلام، كان هناك من هو متفوق على غيره، وعلى أساس مساق عقلاني، لاسيما في دائرة الفكر السياسي للشيعة الذي يقضي بوجوب أفضلية الإمام على الآخرين علما وزهدا وتدبيرا، فإن أعلم العلماء وأدراهم، كان يصبح بفضل رجوع الجماهير ومراجعتهم إليه، المرجع الأول متوليا زعامة الشيعة.

ومسار ظهور هؤلاء المراجع كان يضم محطتين هما الاجتهاد الأعلى من جهة، ومراجعة جماهير الشيعة والاختيار الذي كانوا يقومون به استنادا إلى المعايير المعروفة. وفي هذا الاختيار كانت وجهة نظر المجتهدين والعلماء المبتعدين عن الواجهة والمنشغلين بالتعليم وإدارة الشؤون الدينية والمذهبية العامة، تلعب دورا مفصليا في تحديد المرجع الأول. هكذا كان الخبراء يقدمون على اختيار المرجع الأعلى في الجمع والممارسة يتبعهم الناس في ذلك.

ودائها ما كان بجانب الكبار من العلها، مراجع ومجتهدين يهتمون بإدارة شوون الشيعة في المجالات الأخرى. ويبدو الأمر هذا طبيعيا إذا ما أخذنا بعين الاعتبار الانتشار الجغرافي للشيعة من حلب حتى خراسان. ومع ذلك لم يشاهد أي تعارض وصدام بين هذه الفئة وكبار المراجع، بل سارت الأمور حسب المعروف من التقاليد. وفي معظم الأحيان، ولا سيما في القرون الأخيرة، كون مجموع هؤلاء العلماء شبكة نظام المرجعية والتي أدت دورا ناجعا للغاية في قيادة المجتمع الشيعي، خاصة إذا ما لاحظنا انتشار الشيعة وغياب وسائل الاتصال والتواصل. هكذا حافظ المراجع المحليون على سلطتهم في الحقب التي شهدت وجود المرجعية العليا بوصفهم النواب العامون الحقب المهدى.

وهنا نهدف إلى تقديم سيرة أولئك المراجع الذين حظوا بأولى المراتب في تاريخ التشيع. علما بأننا لا ندعي القيام بإحصاء متكامل وأن ما قدم يقوم بالضبط على الحقائق والوقائع التاريخية. بل نستطيع الادعاء فقط بأن ظاهر ما تتضمنه كتب التاريخ والتراجم تظهر العلماء المذكورين في قائمتنا كأبرز وأكبر مراجع الشيعة. وفضلا عن المرجعية المحققة، فقد ركز على المرجعية العلمية كمعيار فاصل لاختيار العلماء. فالشهيد الثاني لم يكن يتمتع عمثل هذه المكانة في إيران، إلا أن تاريخ التشيع يعرفه كأحد أكبر المراجع.

وإحدى النقاط المهمة في هذه القائمة، هي تحديد مولد المراجع، وقاعدة مرجعيتهم، إذ تجعلنا نتوصل إلى نتائج مثيرة للاهتمام. فمن ناحية المولد تحظى إيران بالنصيب الأكبر بعشرين، ويليها العراق بأحد عشر، ثم لبنان بأربعة والبحرين بعالم واحد. أما من حيث قاعدة المرجعية (باحتساب الحالات المشتركة بين العراق وإيران) فيتصدر العراق بخمس وعشرين حال، تليه إيران بأربع عشرة حال، وشم لبنان بحالين. أما المدن التي استقر فيها مراجع الشيعة فهي النجف، وكربلاء، وسامراء، والحلة في العبراق، وأصفهان، وقم في إيران. وكلها مدن مقدسة عند الشيعة سوى مدينتا أصفهان والحلة.

ويجـدر الانتباه إلى أن مدة مرجعية العلـماء في بعض المراحل استمرت لسنين طويلة، وفي مراحل أخرى لم تستمر سوى بضع سنين. ونظـرا لصعوبة تحديـد بداية المرجعية المطلقـة في بعض الحالات، فيصعب تخصيص سـنواتها تماما. ولكن لابد من القول بأنه اعتبر ٣٧ مرجعا لمدة زمنية اسـتمرت ١١٣٠ سنة، إذ خصص لكل شخص قرابة ٣٧ سـنة بنحو متوسـط. ومن الواضح أن هذا الرقم أكثر مما هو في الواقع، مع أن مدة مرجعية بعض المراجع امتدت لسنين أطول. ذلك أن المرجعية المطلقة لم تتحقق في المراحل التاريخية كافة ، إذ شهدت العديد من السـنين مراجع كانوا على قدم المساواة مع بعضهم بعضا لم يتمتعوا إلا بقليل من المقلدين المحليين.

ابن بابویه، أبو الحسن علي بن حسين بن موسى بن بابویه القمي (م ٣٢٨) العالم، والمحدث، والفقیه الشیعي البارز في قم.

يُعَـدُ ابن بابويه من أشهر المحدثين والفقهاء الذين عرفتهم مدينة قم عندما كانـت من أهم قواعد الشيعة الإمامية في العالم الإسلامي في القرنين الثالث والرابع. وقيل أنه كان على اتصال مع نواب الإمام المهدي عليه السلام وقد استلم بوساطة الحسين بن روح النوبختي كتابا من الإمام يبشره بأنه سيرزق ولدين ذكرين خيرين. والشيخ الصدوق كان أحدهما. وقد كان الكثير من الفقهاء ينزل فتاويه منزلة الحديث، وذلك لقربه من مرحلة الإمامة وعصر المعصومين عليهم السلام. وفي الواقع أنه كان يكتب الأحاديث تحت عنوان الفتاوي.

ويذكر ابن النديم نقلا عن الشيخ الصدوق، نجل ابن بابويه، أن مؤلفاته تقارب مئتي مجلد، من أهمها كتاب في الفقه يدعى الشرائع عرف بفقه الرضا. ويُعَدّ أول كتب الإمامية في الفقه ويخلو من أي سند ورواية ويبين فتاويه وآراءه الشخصية. ومن بين تأليفاته الأخرى كتاب الإمامة والتبصرة من الحيرة. والعديد من المحدثين القميين يعدون من تلامذته، أبرزهم ابنه الشيخ الصدوق.

توفي ابن بابويه عام ٣٢٨ هـ مدينة قم ودفن بالقرب من مرقد فاطمـة المعصومة وقبره معروف يزار. ومن معاصريه ابن قولويه (م ٣٢٩) وهو من كبار المحدثين الشيعة.

٢- أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسـحاق الكليني الرازي (م
 ٣٢٩) مؤلف أحد الكتب الحديثية الأربعة لدى الشيعة.

ولد في قرية الكلين بالقرب من مدينة الري. وأهم مؤلفاته على الإطلاق كتاب الكافي في علوم الدين، وقد قيل بأن الإمام المهدي لاحظ الكتاب في غيبته الصغرى وقال عنه: الكافي يكفى لشيعتنا.

يحتوي الكافي على أكثر من سبعة عشر ألف حديث عن أهل البيت عليهم السلام، وأكبر شروحه كتاب مرآة العقول للعلامة المجلسي (م ١١١٠). ولم يقطع المجلسي بصحة جميع أحاديث الكافي، فقد صحح بعضها وضعف أخرى وكتب شرحا مبسطا لها.

استمرت عملية جمع أخبار وأحاديث كتاب الكافي أكثر من عشرين عاما، معظمها نقلت عن الإمام محمد الباقر والإمام جعفر الصادق عبر الرواة من الشيعة لاسيما القميين منهم. وكان الكليني يتولى زعامة الشيعة خلال الغيبة الصغرى كما أوائل الغيبة الكبرى.

أطلرالشيعة

هذا وينتمي الكليني إلى مدرسة أهل الحديث فقهيا، إذ كان يحصر مبدأ الاجتهاد في القرآن والسنة ولم يكن يستخدم الاجماع والعقل.

توفي الكليني سنة ٣٢٩ هـ في بغداد وقبره معروف يزار.

٣- الشيخ الصدوق، أبو جعفر محمد بن علي بن حسين بن موسى بن بابويه القمي المعروف بابن بابويه الثاني (٢٠٦ أو ٣٠٦ ـ ٣٨١) مرجع الشيعة الأعلى في زمانه، ومن كبار فقهاء الإمامية في عصر الغيبة الكبرى.

ولد الشيخ الصدوق سنة ٣٠٦ أو ٣٠٧ هـ عدينة قم. وكان أبوه من أبرز فقهاء الإمامية في هذه المدينة. انكب على طلب العلوم الدينية لأكثر من اثنتين وعشرين سنة عند والده والآخرين من مشايخ قم، وسرعان ما ذاع صيته في مدن إيران والعراق بعد وفاة أبيه. وقد تحول من قم إلى الري بعدما دعي إليها، وهذا ما أدى إلى انتشار التشيع في هذه المدينة التي كانت تتمتع يومئذ عركزية أكثر من قم نظرا لكونها عاصمة ركن الدولة البويهي (حكم منذ ٣٥٥ من قم نظرا لكونها عامة ركن الدولة البويهي (حكم منذ ٣٥٠ البارز الصاحب بن عباد (م ٣٨٦) من جملة محبي الشيخ الصدوق، وقد ألف الشيخ كتابه عيون أخبار الرضا باسمه.

سافر الشيخ الصدوق إلى كثير من المدن الإسلامية الكبرى وكان يسعى من وراء رحلاته هذه تحقيق هدفين اثنين: مقابلة كبار علماء الفقـه والحديث والإفادة من علومهم ومعارفهم، وتقديم أحاديث أهل البيت ومدرسـة الشيعة الفقهية والحديثية إلى العالم الإسلامي. وقد ألف الصدوق نحو ثلاثمئة رسالة وكتاب.

وأهـم مؤلفاتـه كتاب من لا يحضره الفقيـه وهو أحد الكتب الأربعة لدى الشـيعة. ومـن مؤلفاته الأخرى: كمـال الدين وتمام النعمة، وعلل الشـرائع، وصفات الشـيعة، والأمالي. وله كتاب في الفقه باسم الهداية يتضمن سلسلة من المواضيع في الفقه ألفه لعامة الناس. يتبع الشـيخ الصدوق نهج مدرسـة أهل الحديث الشيعة في الفقـه وكان في أيامه ملاذ الشـيعة فكريا وفقهيـا بوصفه مرجعهم الأعلى. وقد تتلمذ عنده الجيل التالي من علماء الشـيعة من أبرزهم الشيخ المفيد (م ٤١٣).

تـوفي الصدوق سـنة ٣٨١ في الري ودفن في مقـبرة تعرف اليوم باسم ابن بابويه. وقبره كان ولا يزال محل زيارة الشيعة.

الشيخ المفيد، محمد بن محمد بن نعمان الحارثي العكبري البغدادي المعروف باسم ابن المعلم (٣٣٨-٤٣٨) الفقيه، والمتكلم، والعالم البارز والمؤسس. تولى الزعامة والقيادة العلمية ومرجعية الشيعة في القرن الرابع الهجري.

سكن بغداد وكان شيخ الإمامية ورئيس الملة في أيام عضد الدولة (م ٣٧٢) حتى وفاته. ترك أكثر من مئتي مجلد كتاب بين صغير وكبير كما قال الشيخ الطوسي، من أهمها في الفقه: المقنعة، والفرائض الشرعية، وأحكام النساء. ويُعَدّ كتابه أصول الفقه أول مؤلفات الإمامية الشاملة في هذا العلم ويتضمن مباحث مهمة في هذا الموضوع.

وأهـم أساتذته ابن قولويه القمى، والشيخ الصدوق، وابن

جنيد الإسكافي. ومن مفاخر تلامذته يمكن الإشارة إلى السيد المرتضى، والسيد الرضي، والشيخ أحمد النجاشي، وأبي يعلى سالار بن عبد العزيز الديلمي.

يعد الشيخ المفيد واضع اللبنات الأولى لمدرسة الشيعة المستقلة في الكلام وعثل التيار الشيعي الوسطي والعقلاني، ذلك التيار الذي ساد بين الشيعة بعد الشيخ الصدوق.

توفي الشيخ المفيد سنة ٤١٣ هـ عن عمر ناهز ٧٥ سنة في بغداد، وصلى عليه السيد الشريف المرتضى بحضور كثير من الناس، وكان يوم وفاته يوما مشهودا وعظيما، ودفن بجوار قبر الجوادين بالقرب من مدفن أستاذه ابن قولويه.

0- السيد المرتضى علم الهدي، أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى الكاظم (٣٥٥-٤٣٦) من كبار فقهاء، ومتكلمي، وأدباء، وشعراء الإمامية، جامع للعلوم كلها، ومرجع الشيعة على الاطلاق بعد وفاة أستاذه الشيخ المفيد (ه.٤١٣).

ولد الشريف المرتضى سنة ٣٥٥ هـ في أسرة من السادة عرفت بالعلم والتقوى ببغداد، وقد تولى الشيخ المفيد تعليمه وتعليم أخيه الشريف الرضى (م ٤٠٦) واستطاع أن يصبح أعلم أهل زمانه بالتفسير، والأدب، والفقه، والكلام.

ومن أبرز تلامذته الشيخ الطوسي، وابن البراج الطرابلسي، وأبو الصلاح الحلبي، وأبو الفتح الكراجكي، والشيخ حمزة الديلمي المعروف بسالار. ألف السيد المرتضى نحو ثمانين أثرا من أشهرها كتاب الانتصار في الفقه، والذريعة إلى أصول الشريعة في أصول الفقه. وتتضح لديه النزعة الأصولية الإمامية في طبيعة مؤلفاته لاسيما في رسائله مثل جوابات المسائل الموصلية الثالثة، ورسالة في الرد على أصحاب العدد، ورسالة إبطال العمل بأخبار الآحاد. وتعتبر المحاولات التي بذلها الشريف المرتضى، والشيخ المفيد والشيخ الطوسي قبله وبعده، أحد أهم الأسباب التي أدت إلى زوال مدرسة أهل الحديث الشيعة في النصف الأول من القرن الخامس وظهور ألمدرسة الأصولية الشيعية. ومن مختلف بقاع العالم الإسلامي كان الشيعة على اتصال مع السيد المرتضى يطرحون عليه تساؤلاتهم.

هذا وقد كان المرتضى أديبا بارعا، ويتجلى هذا الجانب الأدبي في كتابه طيف الخيال. كما إن كتابه الأمالي يُعَدّ من الكتب الخالدة في البحوث التفسيرية والأدبية والروائية. ومن بين مؤلفاته الأخرى مكن الإسارة إلى الرسائل تقع في أربعة مجلدات، وكتاب الشافي الذي يتناول موضوع الإمامة.

تـوفي الشريف المرتضى سـنة ٤٣٦ هـ ببغداد وصـلى عليه ابنه ودفـن في بيته، ولكن نقل جثمانـه فيما بعد إلى كربلاء ووارى الثرى بجوار مرقد سيد الشهداء في مدفن جده الأعلى إبراهيم المجاب.

٦- الشيخ الطوسي، أبو جعفر محمد بن حسن الطوسي (٤٦٠)
 ٣٨٥) من كبار الفقهاء والمحدثين والمجتهدين الشيعة، استحق حقا عنوان شيخ الطائفة.

ولد في شهر رمضان سنة ٣٨٥ هـ في مدينة طوس بخراسان.

شد الرحال إلى بغداد عام ٤٠٨ هـ للاغـتراف من نمير علمائها، وهو ابن ثلاثـة وعشرين عاما بعدما أكمل أولى مراحـل التعليم الديني. فنهل من مورد علماءها لاسيما الشيخ المفيد والشريف المرتضى وتولى زعامة الشيعة بعد وفاة أستاذه المرتضى، ولكن بعد مرور اثني عشر عاما وبسبب الاضطرابات الناجمة عن انهيار حكم البويهيين الشيعة، نهـب بيته ومكتبتـه في بغداد فاضطر الشيخ إلى مغادرة العاصمة والهجرة إلى النجف فوضع بذلك اللبنة الأولى لحوزة النجف العلمية في منتصـف القرن الخامس . وتربى على يديه الكثير من طلاب العلم والمعرفة في بغداد والنجف من أبرزهم نجله الشيخ أبو على الطوسي وابن البراج الحلبي.

ذكر أكثر من خمسين مؤلفا للشيخ الطوسي كانت مصدر العلماء ومآخذ الأصوليين لبرهة مـن الزمن، إذ أن كتابـه في الفقه المعنون بالنهاية كان مادة دراسـية اسـتمر تدريسـها عدة قرون. ومن بين مؤلفاتـه الفقهية الأخرى المبسـوط في الفقـه، والخلاف وهو من أشـهر الكتب في الفقه المقارن، ورسالة في تحريم الفقاع، ومسألة في وجوب الجزية على الجهود، والمسـائل الحائرات، والمسـائل الجنبلائيـة، ومسـائل ابـن البراج. كـما إن كتابيـه في الحديث أي التهذيـب والاسـتبصار يُعَدّا من بين الكتـب الحديثية الأربعة عند الشـيعة وهما مدار اسـتنباط الأحكام لدى الفقهاء. ويعد الشـيخ الطوسي من المتكلمين الأصوليين الذين ينتمون إلى المنهج الاجتهادي. توفي الشـيخ الطـوسي ليلة الاثنين الثـاني والعشرين من المحرم توفي الشـيخ الطـوسي ليلة الاثنين الثـاني والعشرين من المحرم

توفي السبيح الطبوسي بينه الانبي النباي والعسرين من المحرم ٤٦٠ هـ في النجف الأشرف ودفن بداره التي كان يقطنها، وهي اليوم مسجد معروف.

٧- أبو علي الطوسي، الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي (م
 بعد ٥١٥) من الفقهاء والمجتهدين الشيعة.

كان أبو علي الطوسي عالما فاضلاً فقيها خلف أباه بكل جدارة واستحقاق علميا وعمليا، واستطاع بفضل جهوده الجبارة أن يدير حوزة النجف لبضعة عقود. واستمر بالعطاء حتى سنة ٥١٥ هـ وربما بعدها. تطرق إليه الذهبي في تاريخ الإسلام مرتين. مرة في ذيل سنة ٤٩٦ هـ تحت عنوان «العلامة ابن الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي رأس الرافضة» قائلا بأنه حي يعيش في السنة هذه، وثانية بين المتوفين الظنيين لسنة ٥٤٥ هـ كما قدم معلومات بالتفصيل حول مرتبته العلمية والتعبدية نقلا عن ابن أبي الطي المصنف الإمامي في القرن السابع. وذكر مولده في المرة الأولى بغداد، والنجف ثانية.

خلف في النجف نجله أبو النصر محمد (م 020) وكان من جملة علماء الشيعة. وشهدت تلك المرحلة تواجد العديد من الفقهاء والمجتهدين في مختلف نقاط العالم الإسلامي ممن كانوا يعملون على إرشاد المجتمع وتوجيهه. من بينهم الشيخ حمزة بن عبد العزيز الديلمي المعروف بسالار أو سلّار، عاصر أيام الشيخ الطوسي، وهو صاحب كتاب المراسم العلوية في الأحكام النبوية والذي ما زال يستخدمه الفقهاء. توفي في السادس من شهر رمضان ٤٦٣ هـ ودفن بقرية خسرو شاه من قرى تبريز في إيران.

ومن تلامذة الشريف المرتضى والشيخ الطوسي يمكن الإشارة إلى أبي الصلاح تقي الدين بن نجم الحلبي. وكان تأليفه الفقهي باسم الكافي مورد المجتهدين والعلماء في عصره وما بعده. كما إن كتابه تقريب المعارف يُعَدّ من المؤلفات الكلامية المهمة لدى الشيعة.

والمرحلة هذه شهدت ظهور فقهاء كبار مثل عبد العزيز بن نحرير بن عبد العزيز المشهور بابن البراج، ألف العديد من الكتب الفقهية مثل المهذب، والمعتمد، والجواهر في الفقه، وقد تولى منصب القضاء في طرابلس مدة. توفى ابن البراج في التاسع من شعبان سنة هـ ٤٨١ في طرابلس.

٨- فخر الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إدريس العجلي الحلي (٥٩٨-٥٤٣) من كبار فقهاء الإمامية، وسبط الشيخ الطوسي، ومن ناقدى مدرسته.

ولد ابن إدريس في الحلة ولعب دورا كبيرا في تحقيق مركزية الحلة كقاعدة معرفية وفقهية مهمة للشيعة؛ لذلك يدين له التشيع ولاسيما الحوزات العلمية؛ إذ أن بغداد والنجف اللتان كانتا سابقا من أهم مراكز الشيعة العلمية والفقهية، لم تعبد قادرتان على مواصلة هذا الدور نظرا لقضايا سياسية. ومن بين أساتذته يمكن أن نشير إلى أبي المكارم ابن زهرة الحلبي، وابن شهر آشوب، وعماد الدين الطبري، والشيخ عربي بن مسافر العبادي، وعلي بن إبراهيم العريضي، وإلياس بن إبراهيم الحائري، وراشد بن إبراهيم.

يعرف ابن إدريس بانتقاداته اللاذعة للشيخ الطوسي وفي الوقت نفسـه الاحتفاء به وإحياء روح البحث والتغيير والاجتهاد بين فقهاء الامامية.

ويُعَـدُ كتاب السرائر الحاوي لتحرير الفتاوي أبرز مؤلفاته الفقهيـة عـلى الإطلاق، يسـتهله بنقد الاتجاه الفقهي لدى الشـيخ الطوسي. والكتاب من أهم الآثار في تاريخ الفقه الشـيعي. ومؤلفاته الأخرى هي خلاصة الاستدلال، ومناسك الحج، ومسائل ابن إدريس، وجوابات المسائل الذي يـدل عنوانه على مرجعيتـه العلمية بين المؤمنين في باقي المناطق. أما أهم تلامذته فهم السيد فخار الموسوي، ومحمد بـن نما الحلي، والسـيد محي الدين الحلبي، والحسـن بن يحيى الحلي (والد المحقق الحلي)، وجعفر بن نما.

توفي ابن إدريس الحلي في ظهيرة الجمعة الثامن عشر من شوال ٥٩٨ هــ

وقد شهدت أيام ابن إدريس وجود عدد آخر من كبار الفقهاء مثل سعيد بن هبة الله الراوندي صاحب فقه القر آن والخرائج والجرائح. حضر مجالس العديد من العلماء، كما نهل من فيض علمه الكثير من الطلاب والمتعلمين. توفي هبة الله الراوندي يوم الأربعاء الرابع عشر من شوال ٥٧٣ هـ

ومن الفقهاء المعاصرين لابن إدريس، بل المتقدمين، هو السيد عـز الدين أبو المـكارم المعروف بابـن زهرة الحلبـي (٥٨٥- ٥١١) صاحب كتاب غنية النزوع في الفقه والكلام الذي نقله إلى الفارسـية عماد الطبرى أواخر القرن السـابع ونشر باسم معتقد الإمامية. كان



ابن زهرة نقيب السادات بحلب، كما كان لديه حلقة درس عظيمة. ويُعَدّ من أهم شخصيات الشيعة العلمية في الشامات. ويجدر أن يذكر في عداد كبار المراجع والعلماء.

٩- المحقق الحلي، أبو القاسم نجم الدين جعفر بن حسن بن يحيى بن سعيد الهزلي الحلي (٦٠٢-٢٧٦) من الفقهاء البارزين ويعرف بكتابه شرائع الإسلام.

والمحقق الحلي يُعدّ تلميذا لابن إدريس بوساطة ابن نما الحلي، كما تلميذا لابن زهرة الحلبي عبر أبيه حسن بن يحيى والسيد فخار بن معد الموسوي. وهو من أبرز فقهاء مدرسة الحلة الفقهية، وقد قاد حركة التجديد في مناهج المباحث الفقهية والأصولية داخل هذه المدرسة، ويعد من نقاد ومجتهدي أتباع مدرسة الشيخ الطوسي. ومن مفاخر تلامذته ابن أخته العلامة الحلي، وابن داود الحلي، وابن ربيب الآدمي، والسيد عبدالكريم بن أحمد بن طاووس. وقد ذكر له ثلاثون تأليف ينصب معظمها في الفقه والكلام، وأهم مؤلفاته الفقهية، أو لنقل أهم الكتب في الفقه الشيعي، هو كتابه شرائع الفقه سنة ٦٧٠ هـ

وقد كتب حتى الآن أكثر من مئة شرح لهذا الأثر ، أبرزها كتاب جواهر الكلام. ومن مؤلفاته الأخرى لابد من أن نشير إلى مختصر النافع أو النافع في مختصر الشرائع الذي حظي بالعديد من الشروح، والمسائل المصرية أو جوابات المسائل المصريات، والمعارج في أصول الفقه، والمعتبر الذي يعد أكثر الكتب الفقهية تفصيلا وأحد أبرز مؤلفات الشيعة الفقهية.

والمحقق يُعَدّ استمرارا لحركة الشيعة العلمية في القرن الخامس، إذ كان معظم العلماء فقهاء ومتكلمين في الوقت نفســـه. وقد عاصر المحقق هولاكــو المغولي وفي الحلة التقى بــه خواجة نصير الطوسي الذي رافق الخان المغولي إلى بغداد، وكان لهما نقاش علمي.

توفي المحقق الحلي سـنة ٦٧٦ هـ عن عمر ناهز أربعة وسبعين عامـا في الحلـة ودفن هناك. وقـد قيل بأن جثمانه نقــل لاحقا إلى النجف الأشرف.

١٠- العلامة الحلي، جمال الدين أبو منصور حسن بن يوسف بـن علي بن مطهـر الحلي (٧٢٦-١٤٨) من أعظم علماء الشيعة في الفقه، والأصول، والكلام، والفلسفة، والرجال وعلى مر تاريخ هذا المذهب كله.

ولد العلامة الحلي في التاسع والعشرين من رمضان ٦٤٨ هـ في مدينة الحلة. كان الخواجه نصير الدين الطوسي والكاتبي القزويني من أبرز أساتذته في العلوم العقلية، كما كان أبوه يوسف بن علي، وخاله المحقق الحلي، وابن عم والدته الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد، وابن ميثم البحراني، والسيد أحمد وعلي بن طاووس من أبرز أساتذته في العلوم النقلية.

وللعلامة مؤلفات عديدة تبلغ زهاء مئة وعشرين مجلد من أهمها إرشاد الأذهان، وتبصرة المتعلمين، والقواعد، وتحرير تذكرة الفقهاء، ومختلف الشيعة، والمنتهى الذي ألف وفقا لمنهج الفقه الاستدلالي. وقد نشر بعض هذه الكتب في أكثر من عشرين مجلدا.

ويُعَـد ابنه فخر المحققين من أبرز تلامـذة العلامة الحلي. وللعلامة دور ملحوظ في انتشار التشيع الإمامي في إيران والعراق خلال عهد السلطان الإيلخاني محمد خدابنده (٧٠٦-٧٠٦).

تــوفي العلامة الحــلي في المحرم ٧٢٦ هـ في الحلــة ودفن بجوار مرقد الإمام على وفي الرواق الذهبي للحرم نفسه.

١١- فخـر المحققين، أبو طالب محمد بن حسـن بن يوسـف بـن مطهر الحـلي (٧٧١-٦٨٢) كان على غرار أبيه من فطاحل فقهاء الشيعة.

ولد في ليلة العشرين من جمادي الأولى ٦٨٢ هـ بالحلة. تلقى على يد أبيه مبادئ العلوم وأخذ منه العقلية والنقلية منها كالفلسفة، والكلام، والمنطق، والفقه، والأصول، والحديث، وقطع شوطا كبيرا فيها قبل أن يبلغ مرحلة البلوغ، وقد قيل بأنه بلغ مرتبة الاجتهاد في العاشرة من عمره.

ومن صفوة تلامذته الشهيد الأول، والسيد بدر الدين المدني، والشيخ أحمد بن المتوج البحراني، والسيد حيدر الآملي، وابن معية، وابنه ظهير الدين. وأكثر تأليفاته تنصب في شرح، وتعليق، وتذييل كتب أبيه من بينها شرح المسترشدين، وشرح مبادئ الأصول، وشرح تهذيب الأصول، وحاشية الإرشاد، وإيضاح الفوائد، والمسائل الصدرية في حل مشكلات القواعد، والرسالة الفخرية في النية، والكافية الوافية.

تـوفي فخر المحققين في الحلـة في ليلة الجمعة الخامس عشر أو العشرين من جمادي الآخرة ٧٧١ هـ عن عمر ناهز التاسعة والثمانين ودفن في النجف الأشرف. ومدفنه كان معروفا في يوم من الأيام، لكنه خرب تدريجيا أو أضحى طي النسيان. ولرما دفن إلى جانب والده.

١٢- الشهيد الأول، شمس الدين محمد بن مي بن محمد بن حامد العاملي النبطي الجزيني (٧٨٦-٧٣٤) الفقيه، والمحدث، والرجالي، والأصولي، والأديب، والشاعر الذي يطلق عليه أحيانا عنوان «إمام الفقه».

ولد في قرية جزين، إحدى قرى جبل عامل بلبنان في بيت من بيوت العلم والدين وتلقى العلم من كبار العلماء مثل فخر المحققين، وسبطي العلامة الحلي السيد عميد الدين بن عبد المطلب الحلي، والسيد ضياء الدين عبد الله الحلي. وكان لديه إجازة في الرواية من العديد من مشايخ الفريقين، إذ يُعَدّ شيخ الإجازات في القرن الثامن وتنتهي إليه أكثرها. وفضلا عن مساهمته في منح الفقه الشيعي هوية أكبر، استطاع الشهيد الأول أن ينقل المدرسة الشيعية في المفله إلى جبل عامل.

وفضلا عـن أبنائه رضي الديـن، وضياء الديـن، وجمال الدين وكريمتـه فاطمة، فـإن من تبعه من العلماء مثل المقداد السـيوري، والشيخ حسن بن سليمان الحلي، ونجم الدين الأعرج الحسيني، وابن فهد الحلي كان كلهم من بين صفوة تلامذته. ومع أن حياة الشـهيد لم تتجـاوز الثانية والخمسـين، إلا أنه ترك الكثير مـن المؤلفات من أهمها الدروس الشـرعية في فقـه الإمامية وهو أدق كتبه الفقهية وأشهرها وحال استشـهاده دون إكمال الكتاب، واللمعة الدمشقية،

والقواعد والفوائد، والألفية، والبيان، ومسائل ابن مكي، وأجوبة مسائل مدمد بن المجاهد، وأحكام الأموات. هذا وقد تمكن ابن مكي العاملي ملى المرجعية الفقهية إلى جبل عامل مدة ، مما جعل الدولة السربدارية في إيران تبادر إلى الاتصال معه.

أدت به وشاية عدد من العلماء المعارضين إلى السبعن بتهمة التشيع، واستشهد هذا العالم الجليل، ثم صلب وأحرق جثمانه بعد ثلاثة أيام.

١٣- ابن فهد الحلي، أبو العباس أحمد بن محمد بن فهد
 الأسدي الحلي (٨٤١-٧٥٧) من أعاظم فقهاء الإمامية وعلماءهم في
 القرن التاسع الهجري.

ولد ابن فهد في الحلة على ما يبدو، وبدأ تعليمه الدراسي من هـنه المدينة. وقد تأثر مـن المكتب الفقهي للشهيد الأول وفخر المحققين ولازم تلامذتهما. ومن أهم أساتذته علي بن خازن الحائري، وعلي بن يوسف بن عبد الجليل النيلي، وابن متـوج البحراني، ومقداد بن عبد الله السلوري. أما أبرز تأليفاته فهي: عدة الداعي، والأدعية والختوم، وأسرار الصلاة، والتحرير، والمهذب البارع في شرح المختصر النافع، والمقتصر من شرح المختصر، وشرح ألفية الشهيد الأول، واللوامع، والمحرر في الفتوى، والفتاوى، والموجز الحاوي لتحرير الفتاوي، والمسائل الشاميات. ونهل العديد من التلامذة من مدرسته الفكرية في مدرسة الزينبية بالحلة منهم الشيخ علي بن هلال الجزائري، وابن عشرة الكرواني العاملي، والشيخ علي بن عبد العالي الكركي، والشيخ عبد المسبع بن فياض الأسدي الحلي، بن عبد العالي الكركي، والسيد محمد بن فلاح المشعشعي، والسيد محمد نور بخش (زعيم الطريقة النوربخشية) اللذان وضعا أساس نعلتين شيعتين صوفيتين رفضهما ونبذهما ابن فهد كليا.

توفي ابن فهد سنة ٨٤١ هـ في كربلاء عن عمر ناهز الخامسة والثمانين ودفن بالقرب من مرقد الإمام الحسين، وقبره معروف يزار.
١٤- نور الدين علي بن حسين بن عبد العالي الكركي المشهور بالمحقق الثاني (الكركي) وخاتم المجتهدين (٩٤٠-٨٧٠)

ولد منطقة كرك نوح في لبنان والتي تعرف بتقديم الكثير من العلماء. وكان أبوه من كبار العلماء الشيعة. تلقى مبادئ العلوم في مسقط رأسه. وفي تلك الأيام كانت الحوزة العلمية في جبل عامل تحت تأثير مدرسة الشهيد الأول الفكرية والتي تميزت بالمنهج الاجتهادي والأصولي، والتركيز على صلاحيات المجتهدين. ومن أبرز أساتذته يمكن الإشارة إلى والده، وعلى بن هلال الجزائري.

سافر المحقّق الكركي إلى دمشـق، ومصر، ومكة لكسب العلوم من سـنة ٩٠٣ إلى ٩٠٩ هـ وحصل الإجازة العلمية من حسين بن شـمس الدين محمد الإسـتراباذي وعدد آخر من العلماء؛ كما نالها من أستاذه الآخر علي بن هلال الجزائري بعد عودته إلى جبل عامل. شم تحـول إلى العراق واسـتقر في النجف وتابع أوضاع إيران على أعتاب قيام الدولة الصفوية الشـيعية. والتقى بالشـاه إسماعيل في النجف وانتقل إلى إيران سـنة ٩١٦ هـ بدعوة منه وبقى فيها حتى نشـوب حرب جالدران. إلا أن اضطراب الأوضاع في إيران بعد هزمة نشـوب حرب جالدران. إلا أن اضطراب الأوضاع في إيران بعد هزمة

الصفويين في جالدران جعلته يرجع إلى العراق، إلى أن توجه إليها مرة أخرى في عهد الشاه طمهاسب وبدعوة منه، فولاه الشاه منصب شيخ الإسلام الرسمي في الدولة الصفوية. والمحقق الكركي يُعَدّ بحق منظر هذه الدولة الشيعية.

وإضافة إلى ما كتبه من هوامش على القديم من الكتب الفقهية الشيعة، مثل تحرير الإحكام، وقواعد الأحكام، ومختلف الشيعة، وإرشاد الأذهان للعلامة الحلي، وشرائع الإسلام، ومختصر النافع للمحقق الحلي، وألفية الشهيد الأول، فقد ألف المحقق الكركي عدة رسائل مثل الجعفرية، والتقية، والقبلة، والسجود على التربة. وقد نشرت مجموع رسائله في عشرة مجلدات.

وترعرع العديد من العلماء في مدرسة المحقق الكركي من بينهم الشيخ زين الدين الفقعاني، والشيخ أحمد بن محمد بن أبي الجامع، والشيخ نعمة الله بن شيخ جمال الدين، وأحمد بن الشيخ شمس الدين، والشيخ عبد النبي الجزائري (صاحب كتاب الرجال)، والشيخ علي المنشار زين الدين العاملي (شيخ الإسلام بأصفهان)، والسيد أمير محمود بن أبي طالب الإستراباذي شارح رسالة الجعفرية ومترجم نفحات اللاهوت للكركي.

توفي المحقق يوم السبت الثامن عشر من ذي الحجة (عيد الغدير) ٩٤٠ هـ في النجف الأشرف، ودفن في السرداب الذي يحمل اسمه. وحتى نهاية الدولة الصفوية كان أبناء المحقق وأحفاده يحظون باحترام الملوك الصفويين وكانوا على الأغلب من أصحاب المناصب العليا.

١٥- الشهيد الثاني، زين الدين بن علي بن محمد بن جمال
 الدين الجبعى العاملي (٩٦٥-٩١١) من أعاظم فقهاء الإمامية.

ولد في منطقة جبع بجنوب لبنان. درس الفقه والعربية عند أبيه نور الدين علي وسافر إلى مختلف المدن الإسلامية طلبا للعلم فحضر مجلس أساتذة كعلي بن عبد العالي وليس الكركي المشهور، في قرية ميس، وبدر الدين حسن بن جعفر الأعرجي في الكرك، ومحمد بن مكي الدمشقي في دمشق. وفي سنة ٩٤٢ هـ توجه إلى مصر فدرس هناك وتعرف مؤلفات أهل السنة. وقد أسفر درسه عند مختلف الأساتذة من الشيعة والسنة، والقراءة عند علماء المذاهب الإسلامية، والاطلاع على مختلف المصادر ودراستها إلى أن يتجاوز فكر الشهيد الثاني وأفقه الفقهي حدود المذهب الواحد. وكانت مؤلفاته من جملة المصادر التي يحتاج إليها كل عالم في طريق الاجتهاد وهي لا تزال إحدى أهم المواد الدراسية التي يأخذها طلاب العلوم الدينية من أساتذتهم.

وأبرز مؤلفاته هي مسالك الأفهام في شرح شرائع الإسلام للمحقق الحلي، وروض الجنان في شرح إرشاد الأذهان للعلامة الحلي، وحاشية الشرائع للمحقق الحلي، وحاشية مختصر النافع للمحقق الحلي، والروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية للشهيد الأول، وشرح ألفية الشهيد الأول، وفوائد الملية في شرح النفلية للشهيد الأول، الاقتصاد والارشاد، وكشف الريبة عن أحكام الغيبة. وأدى بقاء الشهيد الثاني وابنه الشيخ حسن صاحب المعالم، كما

أطلرالشيعة

ابن اخته السيد محمد صاحب مدارك الأحكام، في جبل عامل ومن ثم عدم حضورهم في إيران إلى استمرار عطاء الحوزة العلمية في الشام وجبل عامل والحؤول دون اندثارها.

وفي النهاية أدت الأحقاد الفردية، والتعصب ضد الشيعة السائد في الإمبراطورية العثمانية، وحسد وعنف بعض المتحذلقين إلى استشهاد زين الدين سنة ٩٦٥ هـ في إسطنبول بأمر من الوزير الأعظم وألقي جثمانه إلى البحر بعد أن كان متروكا على الأرض ثلاثة أيام.

 ١٦- المحقق (المقدس) الأردبيلي، أحمد بن محمد الأردبيلي (م ٩٩٣) من كبار العلماء والزهاد في القرن الهجري العاشر.

ولد في مدينة أردبيل مسقط رأس الصفويين ودولتهم. انتقل إلى شيراز ومن ثم النجف لإكمال تعليمه بعد أن تلقى مبادئ العلوم في مدينته، فاستقر في النجف وانكب على درس الفقه والأصول إلى أن بلغ مرتبة الاجتهاد والمرجعية.

يُعَـدُ المحقق وارث آثار وأفكار الشهيد الثاني وغيره من فقهاء النجف وجبل عامل. وكان من بين أساتذته جمال الدين محمود، والملا عبد الله اليزدي صاحب الحاشية على تهذيب المنطق، والمولى ميرزا جان الباغندي. وفضلا عن بلوغه الغاية القصوى في الزهد والتقوى، استطاع المحقق أن يحقق المرجعية العلمية في النجف بفضل ما كان من عتلكه من كفاءة علمية كبيرة. وأدى تواجده في النجف إلى استمرار الحركة العلمية في حوزة النجف. وللمحقق مدرسة فقهية خاصة وضع أسسها على خطى الشيخ إبراهيم القطيفي، المعاصر للمحقق الكركي.

من بين مؤلفاته عكن الإشارة إلى زبدة البيان في آيات أحكام القرآن، ومجمع الفائدة والبرهان، وحديقة الشيعة، وشرح إلهيات التجريد للقوشجي، وإثبات الواجب تعالى، وإثبات الإمامة وغيرها من التأليفات.

وبعد ثلاث سنين من تولي الشاه عباس مقاليد الحكم في إيران، تسوفي المقدس الأردبيلي في صفر ٩٩٣ هـ في النجف الأشرف ودفن في الرواق الذهبي لحرم الإمام علي.

الشيخ البهائي، بهاء الدين محمد بن عز الدين حسين بن عبد الصمد الهمداني الجبعي العاملي (١٠٣٠-٩٥٣) الفقيه والعالم والأديب المتضلع في العربية والفارسية، ويصل نسبه إلى حارث الهمداني من أصحاب الإمام على.

ولد سنة ٩٥٣ هـ عدينة بعلبك في لبنان، ونشأ في أسرة علمية فاضلة. وكان أبوه الشيخ حسين بن عبد الصمد الحاقي (م ٩٨٤) من بين تلامذة الشهيد الثاني (٩٦٥-٩١١) وصاحب تأليفات مهمة في الفقه والأصول وغيرها من العلوم المعروفة في عصره. وفي صباه كان الشيخ حسين قد اضطر إلى الهجرة إلى إيران برفقة ابنه وذلك بعد استشهاد الشهيد الثاني وبسبب التضييق على الشيعة في الشام عد استشهاد عالية في إيران وتولى لسنين منصب شيخ الإسلام في هرات، ومشهد، وقزوين. إلا أنه انتقل فيما بعد إلى البحرين غصصا ولوعة ومات ودفن هناك وقبره معروف اليوم. وشاء القدر أن يمسى

ابنه الشيخ البهائي من أعاظم العلماء في العهد الصفوي.

وة كن بهاء الدين العاملي من الإلمام بالعلوم ومعارف عصره مشل الفقه، والحديث، والأصول، والكلام، والفلك، والرياضيات، والهندسة، والشعر، والأدب العربي والفارسي، والتاريخ، والطب، والتفسير، والفلسفة بفضل ذكاءه الحاد وموهبته الفطرية، ووجود أبيه، وما اكتسبه خلال رحلاته إلى مصر، والشام، والحجاز، والعراق، وفلسطين، وأذربيجان، وهرات، وأصفهان.

درس التفسير، والحديث، والأدب العربي عند أبيه، والحكمة، والسكلام، وعلوم عقلية أخرى عند الملا عبد الله اليزدي، والرياضيات عند الملا علي المذهب والملا قاضي المدرس، والملا محمد باقر بن زين العابدين اليزدي، والطب عند الحكيم عماد الدين محمود.

لم تنحصر تأليف ات بهاء الدين العاملي في حقل دون سواه، بل شملت مختلف العلوم والمجالات وهي تتجاوز المائتي مؤلفا، إذ لم يكن متضلعا في الحديث والفقه فقط، بل والرياضيات، والهيئة. ومن أبرز آثاره في الفقه يمكن الإشارة إلى الاثني عشريات الخمس (الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج)، أجوبة مسائل الشاه عباس، وفوائد الصمدية في علم العربية، وشرح الأربعين حديثا، وخلاصة الحساب، والجامع العباسي الذي يُعَدّ أول تأليف باللغة الفارسية في الفقه غير الاستدلالي والجبل الأول من الرسائل العملية بالفارسية.

ومن أبرز تلامذته الشيخ محمد بن إبراهيم الشيرازي المعروف بصدر المتألهين، وعلى نقي الكمرهاي، والمحقق خراساني شيخ الإسلام بأصفهان، وفاضل الجواد، والمجلسي الأول، وشيخ لطف الله الأصفهاني وابنه. وكان الشيخ لطف الله من كبار العلماء في عاصمة الصفويين ومرجعا للمسائل الفقهية.

ووفقا لمؤلف تاريخ عالم آراء العباسي، فقد توفي بهاء الدين العاملي في ليلة الحادي عشر من شوال ١٠٣٠ هـ في أصفهان ودفن بجوار مرقد الإمام علي بن موسى الرضا في مدينة مشهد طبقا لوصيته.

كان أبوه صهرا للمحقق الكركي والنسبة هذه هي التي أدت إلى اشتهار أسرتهم. وقد عاصر المير داماد أيام شاه عباس الصفوي والشيخ البهائي، وتولى منصب شيخ الإسلام بعد وفاة بهاء الدين العاملي وبات أول علماء أصفهان خلال مدة حكم الشاه صفى.

بدأ دروسه من إستراباذ ومشهد المقدسة وثم توجه إلى أصفهان، وفي هـنه المدينة تبوأ مكانة علمية وسياسية وبادر إلى تأليف آثار في الفقه والكلام والفلسفة. وقد حصل على إجازة في الرواية من عبد العالى الكركى، والشيخ حسين عبد الصمد.

ومن مؤلفاته تقويم الإيمان، وصراط المستقيم، ونبراس الضياء، والجذوات والمواقيت، والحبل المتين، والحاشية على مختلف العلامة، والرواشح السماوية وغيرها من الكتب.

ألف المير داماد العديد من الكتب في الرياضيات، والهيئة، والحديث، والرجال، ولاسيما الفلسفة والعرفان. ومثل الشيخ البهائي

الإمامان الشيعة

تماما، كان مرجعا فقهيا مع إلمامه بمختلف العلوم وتنوع تأليفاته العلمية. ومرجعيته الفقهية تعود إلى زمن طويل، إذ كتب اسكندر بك سنة ١٠٢٥ هـ بأن فقهاء زماننا لا يترددون في قبول صحة الفتاوى الشرعية التى صححها المير داماد.

توفي هذا العالم الجليل في الرابع والعشرين من شعبان ١٠٤٠ هـ في منتصف طريق النجف إلى كربلاء ودفن في سرداب المحقق الكركي بالجنب من جده.

١٩- الملا محمد تقي بن مقصود علي النطنيزي الأصفهاني المعروف بالمجلسي الأول (١٠٧٠-١٠٠٣) من كبار فقهاء الإمامية والمحدثين وشارحي الكتب الروائية.

ولد سنة ١٠٠٣ هـ في أصفهان ونشاً ونهل فيها من مورد كبار أساتذة تلك الأيام مثل الشيخ البهائي، وعبد الله بن حسين التستري. ودرس الفقه، والحديث، والأصول عند حسن علي بن عبد الله بن حسين التستري وتولى منصب إمام الجمعة في أصفهان مدة غير طويلة.

وقد بادر المجلسي الأول إلى جمع، وتدقيق شرح أحاديث الأمّة عليهم السلام وتدريسها، وكانت معتمده عند استنباط الأحكام الشرعية. ولابد أن نعده أحد المروجين للمدرسة الحديثية-الفقهية في تلك المرحلة. وكانت لديه نزعات عرفانية بالتأثير من الشيخ البهائي.

ومن جملة كتبه وآثاره حديقة المتقين في معرفة أحكام الدين، ورسالة في وجوب صلاة الجمعة، وروضة المتقين، واللوامع القدسية، وشرح التهذيب، وأجوبة المسائل الفقهية.

وفي هـذه المرحلـة وبعدها بسـنين، كان الملا محسـن الفيض الكاشـاني (م ١٠٩١) من كبار العلماء ومراجع التقليد، كما كان إمام الجمعـة في أصفهان مدة قصيرة، وقد حظي كتابه مفاتيح الشـرائع باهتمام شـديد من قبل اتجاه الفقه الإخبـاري في القرن الثاني عشر وكتب له العديد من الشروح والحواشي.

٢٠ المحقق السبزواري، محمد باقر بن محمد المؤمن السبزواري
 ١٠٩٠ الميخ الإسلام، وإمام الجمعة، والمؤلف، والمدرس ومن
 أبرز علماء الشيعة في النصف الثاني من عمر الدولة الصفوية.

اعتبر المحقق السبزواري من صفوة العلماء وخيرتهم بأصفهان أيام الشاه عباس الثاني (١٠٧٧-١٠٥١) والشاه سليمان الصفوي (١٠٧٥-١٠٠٧). وكان قد درس الفقه على حيدر علي الأصفهاني، وحسن علي التستري، كما حصل على إجازات في الرواية من الكثير من علماء عصره الذين كان معظمهم من تلامذة الشيخ البهائي.

وفضلا عن توليه منصب شيخ الإسلام وإمام الجمعة في أصفهان، انشغل المحقق السبزواري بالتدريس في المدرسة السميعية، وهي التي عرفت باسم المدرسة السبزوارية بعد وفاته. وكان لديه الكثير من الطلاب من صفوتهم محمد التنكابني المعروف بالفاضل السراب والذي أصبح من كبار الفقهاء في أصفهان العهد الصفوى.

ويُعَدّ كتاب كفاية الأحكام من بين أبرز آثاره الفقهية التي دخلت حلقة المؤلفات الاجتهادية الاستدلالية المهمة. كما لديه كتب أخرى في الفقه مثل الذخيرة، والمناسك، والخلافية، وفي أخلاق السياسة لديه

كتاب مهم يدعى روضة الأنوار وهو من جملة المؤلفات النادرة في تلك الأبام.

والمحقق السبزواري كان يؤمن بوجوب صلاة الجمعة مما دفعه إلى إقامتها. وتولى العديد من أعقابه منصب إمامة الجمعة وشيخ الإسلام في أصفهان. وكان مهتما بالفلسفة أيضا.

تقترب مدرسته الفقهية من مدرسة المقدس الأردبيلي والشيخ البهائي نوعا ما. وهي التي سار على خطاها الفيض الكاشاني. ففي موضوع الغناء كانت وجهات نظرهم قريبة من بعضها بعضا.

توفي المحقق السـبزواري سنة ١٠٩٠ هـ ودفن في مدرسة الميرزا جعفر في مدينة مشهد.

۲۱- العلامة المجلسي، محمد باقر بن محمد تقي بن مقصود على الأصفهاني (۱۱۳۰-۱۰۳۷) من أعاظم مصنفي، ومحققي، وفقهاء الإمامية، ويعرف بكتابه بحار الأنوار أكثر من أي شيء.

ولد محمد باقر سنة ١٠٣٧ هـ في أصفهان وتوجه إلى تعلم مختلف العلوم من صباه، ومن ثم انكب على متابعة كتب الحديث، والبحث عن أخبار الأمّة المعصومين، وتقديمها إلى طلاب المعرفة جمعا وتدوينا وتدريسا.

وقد بـذل المجلسي جهودا جمة للوصول إلى القديم من الكتب غير المعروفة في إيران، كما أرسل بعض تلامذته وأصحابه إلى مختلف البلدان الإسلامية لهذا الغرض.

وسرعان ما تضلع العلامة المجلسي في مختلف العلوم وتولى تدريس القديم من النصوص الحديثية والفقهية الشيعية. كما تولى منصب إمامة الجمعة بأصفهان أواخر أيام الشاه سلطان الصفوي، ومنصب شيخ الإسلام في إيران إبان حكم الشاه سلطان حسين. وقلما حصل كبار علماء الشيعة على شهرة المجلسي في القرون الأخيرة.

ويعد كتاب بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار أئمة الأطهار أهم ما ألفه العلامة المجلسي. وهو موسوعة كبيرة من أحاديث الشيعة ما عدا الكتب الأربعة ونهج البلاغة، تتعلق مواضيع في الكلام، والعقيدة، والتاريخ، والفقه، والتفسير، والأخلاق، واستغرق تأليف هذا الكتاب قرابة أربعين سنة (١١١٠-١٠٠٠). وللمجلسي مؤلفات أخرى مثل ملاذ الأخيار في فهم تهذيب الأخبار، ومرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول، ورسائل متعددة مثل رسالة النكاح، ومناسك الحج، والجزية، وأحكام الذمة، والكفارات، والديات والقصاص، وأوقاف النوافل اليومية، وأعمال الحج والعمرة، والرضاع، وآداب الصلاة، والأوزان والمقادير، وصلاة الجمعة وغيرها من الرسائل.

والعلامة المجلسي من أوائل المؤلفين باللغة الفارسية، وخطوته هــذا تأتي في إطار المحاولات التي سبق وأن بـدأت قبله. وبفضل مؤلفاته وآثار غيره من المصنفين، قدمت ثقافة الشيعة إلى أوساط المتحدثين بالفارسية. وإن عده الكثيرون عالما ينتمي إلى الإخباريين، إلا أن المجلسي كان يمتلك منهجا وطريقة وسطية تقف بين النهج الأصولي والإخباري. فقد وجه انتقادات لعدد من الفقهاء ولم يرض بالتبعية المطلقة من آراءهم ومناهجهم، لكنه لم يسمح بتشهيرهم وتخطئة نشاطاتهم العلمية كافة. كما إنه كان يستعين بكتب أصول





الفقـه وقواعد وأسـس هذا العلم، إلا أن تركيزه في طريق اسـتنباط الأحكام كان ينصب على الأحاديث دون سواها بوصفها أفضل السبل لبلوغ الواقع.

توفي العلامة المجلسي في رمضان ١١١٠ هـ ودفن في حافة الجامع العتيق بأصفهان وقبره اليوم مزار المؤمنين.

۲۲- الفاضل الهندي، أبو الفضل بهاء الدين محمد بن حسن الأصفهاني (۱۱۳۷-۱۰۹۲) من كبار الفقهاء أواخر العصر الصفوى.

ولد عام ١٠٦٢ هـ وكان أبوه تاج الدين حسن الأصفهاني المعروف بهــلا تاجا (١٠٩٨ هـ) من علــماء أصفهان، وقد رافق والده إلى الهند في صباه ولما رجع بات يطلق عليه عنوان الفاضل الهندي، عنوان لم يرضاه لنفســه. ومن تلامذته الشيخ أحمد بن حسين الحلي، والسيد محمد على الكشميري، والميرزا بهاء الدين محمد المختاري، والميرزا عبــد اللــه الأفندي، والملا عبــد الكريم بن محمد الهــادي الطبسي، ومحمد صالح الكزازي القمي، وصدر الدين محمد الحسيني. وكفي بــه فضلا أن يبــدأ التأليف قبــل الحادية عشر من عمــره، كما قام بتلخيص كتاب الشفاء لابن سينا في السادسة عشر من عمره. وقد ذكر في كشــف اللثام بأنه بلغ الاجتهاد قبل مرحلة بلوغه. ومع أن محمد باقــر الخاتون آبادي كان فقيــه الدولة الصفوية في تلك المرحلة، كما كان يعيــش الكثير من الفقهاء مثل آقا جمال الخوانســـاري (١١٢٢)، إلا أن القــدرة الاجتهاديــة لدى الفاضل الهنــدى كانت تبدو أفضل من الآخرين بوضوح. لكن الظروف السائدة في تلك الأيام وتحت تأثير التيار الإخباري ، لم تسمح بالاستفادة من توجهه الاجتهادي كما ينبغي. ومع ذلك فإن ما ألفه الأصوليون والمجتهدون في هذه الحقبة أمثال آقا جمال الخوانساري والفاضل الهندي، مَكن من تأمين استمرار حياة الفقه الاجتهادي و عندما كان المجتمع يرزح تحت تأثير النزعة الإخبارية وكان هناك من يؤلف في الفقه بالاستناد إلى الكتب الحديثية فقط.

ويُعَد كتابه كشف اللثام من صفوة ما ألف في الفقه، كما يعزز من مكانته كثرة المصادر الذي اعتمد عليها المؤلف. وكان لصاحب الجواهر اعتماد عجيب فيه، وفي فقه مؤلفه، إذ يقول أنه كان لا يكتب شيئا من الجواهر لو لم يحضره كشف اللثام. إذن لابد من اعتبار الفاضل الهندى حلقة مهمة في تاريخ الاجتهاد الشيعي.

ومن بين مؤلفاته الأخرى المنهاج السوية في شرح الروضة البهية، ومنبه الحريص على فهم شرح التلخيص، والتنصيص على معاني التمحيص، والزهرة في مناسك الحج والعمرة، وإجالة النظر في القضاء والقدر، والزبدة في أصول الدين، والسؤال والجوال أو جوابات المسائل، والرسالة التهليلية.

تـوفي الفاضل الهندي سـنة ١١٣٧ هـ في أصفهان قبل أحداث فتنة الأفغان بقليل ودفن في مقبرة تخت فولاد وله هناك مرقد يزار. ٢٣- الشـيخ يوسـف بن أحمد بن إبراهيم الدرازي العصفوري البحراني (١١٠٦-١١٨٦) من كبار علماء الشيعة في القرن الثاني عشر. تنتمي أسرته إلى إحدى قرى البحرين تدعى دراز. ولد سنة ١١٠٧ هـ وترعرع بين أحضان جده عبد الكريم. وتلقى العلوم الدينية على

يد علماء مثل الشيخ حسين الماحوزي (م ١١٨١)، وأحمد بن عبد الله البلادي، وعبد الله بن علي البلادي (م ١١٤٨). وبعد غارة الأعراب، اضطر يوسف البحراني أن يغادر البحرين، فتوجه إلى إيران واستقر في مدينة فسا. وفي هذه المدينة شرع بتأليف موسوعته الفقهية العظيمة تحت عنوان الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة. ويومئذ كانت النزعة الإخبارية تسيطر عليه، إلا أنه وبالتدريج اختار توجها وسطيا. وبعدها تحول إلى كربلاء وانتهى من كتابه هناك.

ولهذا العالم الجليل عدة تأليفات يتعلق الكثير منها بالإجابة عن تساؤلات فقهية كانت ترسل إليه من مختلف النقاط، ومنها جوابات المسائل البهبهانية، وجواب المسائل الشاخورية، وجوابات المسائل الكازرونية، وجوابات المسائل البحرينيات وغيرها من الرسائل.

توفي الشيخ يوسف البحراني يوم السبت الرابع من شهر ربيع الأول ١١٨٥ هـ في كربلاء، وصلى على جثمانه العلامة وحيد البهبهاني الذي تولى مرجعية الشيعة بعده، ودفن بالأسفل من أرجل الشهداء في مرقد الإمام حسن.

٢٤- محمد باقر بن محمد الأكمــل البهبهاني المعروف بالوحيد البهبهاني (١٢٠٥-١١١٧) من أســباط المجلسي الأول، وواضع أســس المنهج الاجتهادي ومجدده ضد المنهج الإخباري.

ولد الوحيد البهبهاني عام ١١١٧ هـ في أصفهان بعد سنوات من وفاة العلامة المجلسي، وتلقى مبادئ العلوم هناك ثم سافر إلى النجف لإكمال دراسته، وبعدها تحول إلى بهبهان، إلا أنه قضى مدة مرجعيت المطلقة في كرباء، ذلك أن الحوزة العلمية في أصفهان فقدت مركزيتها بعد زوال الدولة الصفوية، مما دفع الكثير من العلماء إلى الهجرة إلى العتبات العاليات.

وجعل الوحيد البهبهاني من كربلاء مركزا له وقام بتأهيل العديد من الطلاب حتى أمسى الكثير منهم من كبار العلماء بعده. ومنهم السيد مهدي بحر العلوم، والسيد علي صاحب كتاب الرياض، والميرزا مهدي الشهرستاني، والسيد محمد باقر الأصفهاني الشفتي، والميرزا مهدي الشهيد المشهدي، والسيد جواد صاحب كتاب مفتاح الكرامة، والسيد محسن الأعرجي. ويُعد الوحيد من أنجح العلماء والمراجع في تربية وإعداد الطلاب. وقد بذل جهودا جبارة في مقارعة الإخباريين وقام بتأهيل العديد من المجتهدين في هذا السبيل، إذ بات يطلق عليه الأستاذ الكامل.

ومن بين آثاره أبطال القياس، وإثبات التحسين والتقبيح العقليين، والاجتهاد والأخبار، وإصالة البراءة، وإصالة الصحة في المعاملات وعدمها، والاستصحاب، والتقية وغيرها من المؤلفات.

توفي الوحيد البهبهاني في التاسيع والعشرين من شوال ١٢٠٥ هـ ودفن في رواق حرم الإمام الحسين مما يلي أرجل الشهداء.

70- بحر العلوم، السيد محمد مهدي بن السيد مصطفى الطباطبائي البروجردي النجفي (١٢١٢-١١٥٥) من كبار الفقهاء الشيعة وجد آل بحر العلوم في العراق.

ولد ليلة الجمعة قبل صباح عيد الفطر سنة ١١٥٥ أو ١١٥٤

هـ في كربلاء. كان أبوه السيد مرتضى الطباطبائي من علماء ومراجع الشيعة في كربلاء، وله نجل آخر باسم السيد جواد هو جد المرحوم آية الله العظمى البروجردي.

درس مقدمات النحو، والصرف، والأدب، والمنطق، والفقه، والأصول عند أبيه وغيره من علماء كربيلاء مثل الوحيد البهبهاني والشيخ يوسف البحراني، وبلغ مرتبة الاجتهاد بتوقيع من أساتذته الثلاثة. ثم هاجر إلى النجف وعمل على البحث والتحقيق. وبعد رحيل أستاذه الوحيد البهبهاني، تولى المرجعية وعمره لا يتجاوز الثلاثين، ولم يكتف بالتدريس والتأليف فقط، بل بادر إلى حل مشاكل الناس اجتماعيا وقضائيا. هذا وقد ترعرع الكثير من العلماء عنده مثل الشيخ جعفر كاشف الغطاء، والسيد محمد جواد العاملي، والشيخ محمد تقي الأصفهاني، والشيخ أحمد النراقي، والشيخ محمد المازندراني المعروف بأبي على الحائري. كما ان لديه مؤلفات قيمة في مختلف العلوم منها المصابيح في الفقه، والدرة النجفية، ومشكاة الهداية، وقواعد أحكام الشكوك، والدرة البهية، والفوائد الرجالية.

توفي السيد محمد بحر العلوم في شهر رجب ١٢١٢ هـ عن عمر ناهز السابعة والخمسين ودفن في مسجد الشيخ الطوسي بجوار قبره، وتعرف هذه المقبرة اليوم باسم مقبرة الطوسي وبحر العلوم.

٢٦- كاشـف الغطاء، جعفر ابن الشيخ خضر الجناجي النجفي
 (١١٥٤-١٢٢٨) من أبرز العلماء وكبار مراجع الشـيعة، اشتهر بكتابه
 كشف الغطاء ويُعد جَدًا لآل كاشف الغطاء.

ولــد عام ١١٥٤ هـ في النجف الأشرف ودرس العلوم الدينية من أوان صباه. فتعلم المبادئ عند أبيه وتلقى العلوم من علماء كبار مثل الشيخ محمد مهدي الفتوني، وآقا محمد باقر وحيد البهبهاني، والسيد مهــدي بحر العلوم إلى أن بلغ مرتبة الاجتهاد وأصبح من أبرز علماء الشيعة بعد أستاذه السيد مهدي بحر العلوم.

وعندما اعتدى الوهابيون على النجف وعاثوا فيها فسادا ودمارا، ارتدى الشيخ جعفر لباس القتال وتقدم بالناس والعلماء فهزموا المعتدين الغزاة، وأمر بإقامة سور حول مدينة النجف لصد هجماتهم المحتملة في المستقبل.

وأحد أهم التدابير التي قام بها الشيخ جعفر كاشف الغطاء تتمثل في التصدي لأحد أكبر أعداء المراجع الأصوليين ألا وهو الميرزا محمد الإخباري؛ فقد سافر إلى إيران وكتب وقدم العديد من الكتب والرسائل وبذلك تمكن من إجهاض محاولات الميرزا محمد وجعله يولى الإدبار.

وللشيخ تلامذة كبار نهلوا من مورد علومه ومعارفه، منهم أبناءه الثلاثة الشيخ موسى، والشيخ علي، والشيخ حسن، وأصهاره الخمسة كان كلهم من كبار الفقهاء، والسيد جواد العاملي، والشيخ محمد حسن النجفي المعروف بصاحب الجواهر. أما أهم ما ألفه الشيخ فهو كتاب كشف الغطاء الذي أنجزه في السفر، ومع أنه لم يصطحب معه سوى كتاب قواعد العلامة، لكن أثره بات من أهم كتب الشيعة الاستدلالية في المراحل الأخيرة.

توفي الشيخ جعفر كاشف الغطاء في الثاني والعشرين أو السابع

والعشرين من رجب ١٢٢٧ هـ في النجف الأشرف بعد أربع وسبعين سنة من العطاء والحياة المباركة.

٢٧- الميرزا القمي، الشيخ أبو القاسم ابن الشيخ محمد حسن الجيلاني الشفتي (١٢٣١-١١٥١) من المراجع وكبار علماء الشيعة.

ولد بقرية جابلاق من قرى رشت، وانتقل إلى مدينة خوانسار لدراسة العلوم الدينية ولازم السيد حسين الخوانساري ودرس عنده، شم انتقل إلى العراق وحضر دروس الوحيد البهبهاني في كربلاء. وبعد أن حصل على إجازات علمية من الوحيد، والشيخ محمد مهدي الفتوني، وآقا محمد باقر الهزار جريبي النجفي، توجه إلى مسقط رأسه أولا، ثم إلى أصفهان، وانتقل إلى منطقته مرة أخرى، إلى أن استقر في قم خلال سلطنة فتحعليشاه القاجاري. وفي هذه المرحلة ذاع صيته وتولى مرجعية الشيعة وانشغل بالتأليف والتدريس، وبات يطلق عليه عنوان المحقق القمي، والميرزا القمي، وصاحب القوانين. والعسهرة التي حصل عليها الميرزا القمي جعلت الكثير من الطلاب، والعلماء، والمجتهدين يتوجهون إلى قم لحضور مجلس درسه، مما أدى إلى أن تستعيد هذه المدينة سابق سمعتها نوعا ما.

ألف الميرزا القمي العديد من الآثار من بينها كتاب قوانين الأصول، وهو الكتاب الذي كان من ضمن المواد الدراسية في علم الأصول لطلاب العلوم الدينية قبل تأليف الرسائل والكفاية وحتى سنوات بعده. ولديه كتاب آخر باسم جامع الشتات وهو عبارة عن أجوبة المسائل الفقهية التي كثيرا ما كانت ترسل إليه. كما ألف العديد من الرسائل الفقهية والكلامية بالعربية والفارسية. منها رسالة في الرد على مبشر مسيحى معروف يدعى هنرى مارتين.

وكان الميرزا القمي يمتلك علاقات وثيقة مع الحكومة القاجارية، وكان السلطان القاجاري فتحعليشاه يتوجه إلى قم لزيارته بين فينة وأخرى.

تـوفي الميرزا عـام ١٢٣١ هـ ودفن في مقبرة شـيخان بقم وقبره معروف يزار.

وفي تلك المرحلة كان العراق يضم عددا من كبار المراجع كالسيد محمد المجاهد الذي بذل نشاطات بارزة فيما يتعلق بحروب إيران والروس. كما أن أصفهان كانت تحتضن المرحوم حجة الإسلام الشفتي وهو عالم من الطراز الأول كان يتمتع بمرجعية مؤثرة علما وفعلا.

٢٨- صاحب الجواهر، الشيخ محمد حسن بن الشيخ باقر بن الملا عبد الرحيم الشريف الأصفهاني (١٢٦٦-١١٩٩) من أشهر الفقهاء الشيعة في القرون الأخيرة، وجد آل الجواهري.

ولد سنة ١١٩٩ أو ١٢٠٠ هـ بالنجف وترعرع ونشأ هناك. تلقى دروسه الحوزوية من الشيخ جعفر كاشف الغطاء، وابنه الشيخ موسى كاشف الغطاء، والسيد جواد العاملي، والسيد محمد المجاهد، والسيد مهدي بحر العلوم. ومع أن عدد من كبار العلماء والفقهاء كانوا يعيشون في عصره، لكن إدارة الشؤون العامة للشيعة ومرجعيتهم آلت إليه ولم يكن يتجاوز الخمسين من عمره؛ بحيث استحق هذه الزعامة عن جدارة وكفاءة.

ويُعَدّ كتاب جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام أهم مؤلفات

أطلرالشيعة

الشيخ محمد حسن على الإطلاق، وهو كتاب شامل في الفقه استند إليه جميع الفقهاء المقبلين. وقد انتهى من تأليف في ليلة الثلاثاء الثالث والعشرين من رمضان ١٢٥٤ هـ بعد ثلاثين سنة من التتبع والتحقيق. ويشتمل كتابه هذا على أبواب الفقه الإسلامي كافة ويغني الفقيه عن مراجعة المؤلفات الأخرى كثيرا. كما لديه تأليفات أخرى. وقد أهل صاحب الجواهر العديد من المراجع والعلماء في مدرسته الفقهية من بينهم الشيخ مرتضى الأنصاري، والشيخ جعفر التستري، والسيد حسين البروجردي، والميرزا حبيب الله الرشتي، والشيخ محمد وسن آل ياسين، والسيد حسن المدرس الأصفهاني، والشيخ حسن المامقاني، والميرزا حسين الخليلي، والشيخ محمد حسين الكاظمي، والشيخ عبد الحسين شيخ العراقين الطهراني.

كان صاحب الجواهر يرسل تلامذته إلى مختلف المناطق والنقاط، إذ لم تبق مدينة شيعية إلا وأن ذهب إليها أحد طلابه ليكون مرجع الناس في الشؤون والمسائل الدينية. كما قام بإنجاز عدد من المشاريع العمرانية لصالح سكان النجف والزوار، من أهمها حفر النهر المعروف باسم «كري الشيخ» من الفرات لإرواء مدينة النجف.

توفي صاحب الجواهر بعد خمس عشرة سنة من زعامة الشيعة علميا في الأول من شعبان ١٢٦٦ هـ بالنجف ودفن هناك، وقبره مزار الشيعة حتى اليوم.

٢٩- الشيخ مرتضى الأنصاري، مرتضى بن محمد أمين بن شمس الدين بن أحمد بن نور الدين بن محمد الصادق التستري الدزفولي
 ١٢٨١) من أعظم فقهاء الشيعة في العصر الأخير.

ولد في الثامن عشر من ذي الحجة ١٢١٤ هـ في يوم عيد الغدير مدينة دزفول وسـمي بالمرتضى مناسـبة تزامن ميلاده مع يوم ولاية الإمـام علي، كما ينتهي نسـبه إلى الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الأنصـاري. وسرعان ما تعلم القرآن، والأدب العربي، والفقه، والأصول عند أبيه وعمه الشيخ حسـين الأنصاري من تلامذة صاحب الرياض وغيره من العلماء في دزفول، حتى بلغ مرتبة الاجتهاد في ربيع عمره.

سافر برفقة أبيه إلى زيارة العتبات العاليات بالعراق سنة ١٢٣٢ هـ ولم يكن يتجاوز الثامنة عشر من عمره. وعندما كشف السيد محمد المجاهد، وهو أحد كبار علماء كربلاء، عبقريته وموهبته الأصيلة، طلب من والده أن يسمح له بالبقاء في كربلاء. فتحقق ما أراد السيد محمد وبقى الشيخ مرتضى في كربلاء وواصل دراسته الحوزوية هناك ولازم عدد من الأساتذة الكبار مثل السيد محمد المجاهد، وشريف العلماء المازندراني. كما حضر دروس الشيخ موسى كاشف الغطاء في النجف. وفي طريقه إلى مشهد، زار الحوزات العلمية في بروجرد، وأصفهان، وكاشان، واستمر بقاءه في كاشان أربع سنوات وهو يحضر درس الملا أحمد النراقي.

وبعد أن أقام أربعة أشهر في مدينة مشهد، توجه إلى النجف مرورا بطهران ودزفول، ومن ثم عَكن من أن يتولى مهمة التدريس في الحوزة العلمية هناك. وكان الشيخ مرتضى قد لازم صاحب الجواهر مدة قصيرة وتولى بعده زعامة الشيعة.

وقد أطلق على الشيخ الأنصاري عنوان خاتم الفقهاء بسبب

مبادرات في فقه الشيعة الاجتهادي، والتصدي للاتجاه الإخباري، والاهتمام الكبير بأهمية العقل في المسائل الفقهية، فضلا عن مكانته العلمة العالمة.

ترك الشيخ الأنصاري مؤلفات وآثار قيمة من أهمها المكاسب المحرمة وفرائد الأصول (الرسائل)، اللذين أصبحا من بعده من أبرز النصوص الدراسية لطلاب الحوزة. ولديه مؤلفات أخرى مثل التقية، والرضاع، والمواسعة والمضايقة، والعدالة، والمصاهرة، والخمس، والرخاع، والتقليد، والقرعة، والبارث، وحجية الأخبار، وقاعدة التسامح، وخلل الصلاة، والتيمم، ومناسك الحج وغيرها من الآثار. وقد كتب العديد من العلماء بعده هوامش وتعليقات على مؤلفاته.

وقد قيل بأن عدد طلابه كان يبلغ أكثر من ألف طالب، من أبرزهم الميرزا محمد حسن الشيرازي، والشيخ جعفر التستري، والحاج ميرزا حبيب الله الرشتي، والسيد حسين الكمرهاي التبريزي، والشيخ محمد كاظم خراساني، والميرزا محمد حسن الآشتياني، والحاج ميرزا حسين الخليلي الطهراني.

٣٠- الميرزا الشيرازي، السيد محمد حسن ابن السيد محمود الحسيني الشيرازي (١٣٦٠-١٣٦٠) مرجع الشيعة والعالم الإسلامي من دون منازع في أواخر القرن الثالث عشر وبدايات القرن الربع عشر، وهو الذي يعرف بفتوى تحريم التبغ (التنباك).

ولد الميرزا الشيرازي في الخامس عشر من جمادي الأولى 17٣٠ هـ عدينة شيراز. فقد والده وهو طفل صغير، فتولى رعايته خاله السيد حسين المعروف عجد الأشراف. بدأ تعليمه الدراسي وهو ابن أربع سنوات، وكانت سرعة تقدمه عكان جعلته ينتقل إلى أصفهان بايعاز من أستاذه ميرزا إبراهيم ولم يكن قد تجاوز عمره خمسة عشر عاما، فدرس عند عدد من الأساتذة مثل الشيخ محمد تقي، والسيد المحقق، والمير السيد حسن البيد آبادي، وحصل منهم على الإجازة قبل عامه العشرين. ثم سافر إلى كربلاء سنة ١٢٥٩ هـ وحضر دروس السيد إبراهيم صاحب الضوابط. وفي النجف لازم صاحب الجواهر والشيخ مرتضى الأنصاري.

وبعد وفاة الشيخ مرتضى الأنصاري سنة ١٢٨١ هـ اجتمع صفوة تلامذة الشيخ وأقنعوه بإصرار أن يتولى زعامة الشيعة. وفي عام ١٢٩٠ هـ هاجر الميرزا الشيرازي إلى سامراء مما جعلها تتحول إلى قاعدة لمرجعية الشيعة ومركزا لعلومهم. وفضلا عن إعمار مدينة سامراء وضواحيها، اهتم الميرزا بالأخذ بيد الفقراء من الشيعة والسنة، والتأليف بين قلوب المسلمين. فبمجرد حدوث خلاف بين الشيعة والسنة، كان يسرع إلى الوساطة بينهم ولم يكن ليسمح بتدخل القنصل البريطاني أو حتى الحاكم العثماني. وغالبية تلامذته أمثال محمد تقي الشيرازي، والميرزا حسين النوري، والشيخ فضل الله النوري، والشيخ محمد تقي آقا النجفي، ساروا على نهجه في متابعة الدراسة العلمية وإصلاح المجتمع الإسلامي اجتماعيا، واقتصاديا، واحتى سياسيا.

بادر الميرزا الشيرازي – وهو الرائد في هذا- إلى إقامة شبكة اتصال واسعة ومتماسكة بين العالم الإسلامي، ولاسيما الشيعة مما

الإمامان الشيعة

أدى إلى تسلط الأضواء على مرجعية أحد العلماء تحت عنوان الولي الفقيه. وكان الميرزا يختار عددا من تلامذته وأصحابه ويرسلهم إلى مختلف المدن ونقاط العالم الإسلامي بصفتهم ممثلين للمرجعية لسد حاجات المؤمنين ماديا ودينيا، وليكون على اطلاع على أوضاع المنطقة سياسيا واجتماعيا، وبهذه الطريقة نجح الميرزا في أن يتصدى ويحل بأفضل وجه ممكن قضايا مهمة مثل معاهدة التبغ، وغزو منقطة جهار محال، وقضية يهود همذان، ومحنة الشيعة بسبب الأفغان، وشراء الدولة الروسية لأراضي طوس. وجدير بالذكر أن إطلاق التلغراف في إيران لعب دورا مفصليا في خلق ترابط مستمر ومتماسك بن شبكة الاتصال هذه والمرجعية الشبعية.

ويتمثل تأثيره السياسي الأهم في فتوى تحريم التبغ في سنتي المام-١٣١٩ هـ إذ كانت بداية لدخول رجال الدين في مجال السياسة من جهة، ومواجهة الملوك القاجاريين المستبدين غالبا من جهة أخرى. وقد دون أحد تلامذته باسم الشيخ حسن الكربلائي وصف أحداث هذه الفتوى في كتاب يحمل عنوان تحريم التنباكو، وهو المصدر الوحيد الموثوق لهذا الحدث.

وللميرزا الشيرازي عدة تصانيف ومؤلفات قيمة في مجال الفقه والأصول، منها كتاب الطهارة، ورسالة في الرضاع، وكتاب في المكاسب، ورسالة في اجتماع الأمر والنهي. وقد قام تلامذته بجمع فتاويه وتقريراته منها مئة مسألة من فتاوى الميرزا جمعها الشيخ فضل الله النوري، وتقريرات الأصول جمعها الشيخ علي الدزدري، وتقريرات درسي الأصول والفقه جمعها الإبراهيم الدامغاني.

توفي الميرزا الشيرازي في ليلة الأربعاء الرابع والعشرين من شعبان ١٣١٢ هـ في سامراء عن عمر ناهز الثانية والثمانين وذلك إثر استداد مرض السل. وانتقل جثمانه إلى النجف استنادا إلى وصيته، وبعد أن طافوا به في حرم أمير المؤمنين، دفن في موضع كان قد حدده هو من قبل. وعند جنازته، سارع سكان جميع المدن الواقعة بين سامراء والنجف من شيعة وسنة إلى المشاركة فيها واستمر الحداد عليه في العالم الإسلامي لسنة كاملة.

٣١- ميرزا محمد تقي الشيرازي، محمد بن محب علي بن محمد علي كلشن الحائري الشيرازي المعروف بالميرزا الثاني (١٣٣٨-١٢٧٠) قائد ثورة العشرين ضد الإنجليز.

ولد في شيراز وترعرع في كربلاء. تلقى مقدمات العلوم الإسلامية في مدينته، ثم انتقل إلى كربلاء وتابع دراسته الحوزوية إلى أن بلغ درجة الاجتهاد. وتوجه إلى سامراء برفقة زميله في البحث السيد محمد الفشاري الأصفهاني مع أوائل المهاجرين ليحضر درس الميرزا الشيرازي.

تسلم زمام أمور الحوزة العلمية بعد وفاة أستاذه الكبير، ميرزا الشيرازي، فدرس العديد من الطلاب عرفوا بأصحاب سامراء، منهم مؤسس الحوزة العلمية بقم آية الله الحاج شيخ عبد الكريم الحائري اليزدي. وله العديد من المؤلفات مثل شرح المكاسب للشيخ مرتضى الأنصاري، والرسالة العملية، وشرح المنظومة الرضائية للسيد صدر الدين العاملي وغيرها من الكتب.

احتل الحلفاء العديد من مدن العراق ما في ذلك النجف في أثناء الحرب العالمية الثانية، وعندئذ قامت الأكثرية في العراق، أي الشيعة، ضد المحتل وتكونت ثورة العشرين ١٣٣٧ هـ/١٩٢٠م بقيادة الميرزا الثاني الذي وظف كل ما كان يمتلك من قدرات وإمكانات في سبيل الكفاح ضد المحتل.

أما نواة الثورة المركزية فكانت فتوى الميرزا حول عدم جواز اختيار غير المسلم للحكم على المسلمين، ودعوة الشعب العراقي لمواجهة المحتل، وتحول طابع الحركة إلى طابع هجومي بعد أن كان دفاعيا. ولم يخمد لهيب الثورة بعد وفاة الميرزا، بل واصلت مسيرتها بقيادة آية الله شيخ الشريعة الأصفهاني أكثر تكاملا وانسجاما من ذي قبل. لكن البريطانيين قمعوا هذه الثورة.

توفي الميرزا الثاني في العـشرة الأولى من ذي الحجة ١٣٣٨ هـ في النجف عن عمر ناهز الثامنة والسـتين ، وصلى على جثمانه آية الله شيخ الشريعة الأصفهاني، ودفن في غرفة بالصحن الحسيني في كربلاء.

وفي المرحلة الممتدة من وفاة الميرزا الشيرازي حتى مرجعية صاحب ثورة العشرين، حمل عدد من كبار العلماء راية التشيع، إلا أن الثورة الدستورية أدت إلى ظهور خلافات بين العلماء حالت دون أن تحقيق المرجعية المطلقة.

وأبرز مجتهدي تلك المرحلة في النجف هما آية الله الآخوند ملا محمد كاظم خراساني (م ١٣٢٩) صاحب كتاب الكفاية، وآية الله العظمى السيد محمد كاظم اليزدي (١٣٣٧) صاحب كتاب عروة الوثقى. وبعد مدة من وفاة آية الله اليزدي، كان كل من يضع خطاه في طريق المرجعية يكتب حاشية على هذا الكتاب الفقهي المهم. وقد شهدت مدينتا النجف وكربلاء خلال القرن الثالث عشر، ولاسيما من نصفه الثاني حتى النصف الأول من القرن الرابع عشر، أزهى أيامهما وأكثرها رونقا من حيث تواجد المراجع والمجتهدين. وبعض أعاظم مراجع المرحلة الأخيرة مثل آية الله البروجردي والمرحوم النائيني نشأوا في أحضان أولئك المراجع.

٣٢- الميرزا فتح الله بن محمد جواد النمازي الشيرازي المعروف بشيخ الشريعة الأصفهاني النجفي (١٣٣٩-١٢٦٦).

ولد في الثاني عشر من شهر ربيع الأول ١٢٦٦ هـ عمدينة أصفهان في أسرة علميــة فاضلة. تلقى مقدمات العلوم في أصفهان وانتقل إلى مشهد ومن ثم النجف لإكمال دراسته العلمية، وحضر دروس أساتذة كبار مثل الحاج الميرزا حبيب الله الرشــتي، والشــيخ محمد حســين الكاظمــي إلى أن نال درجة الاجتهاد، ولم يتضلـع في الفقه والأصول فقـط، بل أتقن الـكلام، والعقائد، والتفســير، والأدب، والرياضيات، والطب وغيرها من العلوم، وترك تأليفات في مختلف المجالات.

تخرج على يديه العديد من العلماء من أهمهم مراجع قم الثلاثة وهم آية الله السيد محمد الحجة الكوه كمري، وآية الله السيد صدر الدين الصدر، وآية الله السيد محمد تقي الخوانساري.

تولى شيخ الشريعة زعامة الشيعة بعد الميرزا الشيرازي الثاني وأخذ على عاتقه قيادة الثورة في العراق إلى أن توفي في شهر ربيع الآخر ١٣٣٩ هـ بالنجف ودفن بالصحن الحيدري في إحدى غرفه الشرقية.

أطلى الشيعة

٣٣- السيد أبو الحسن الأصفهاني ابن السيد محمد بن عبد الحميد (١٣٦٥-١٢٧٧) المرجع الشيعي الأعلى لأكثر من عشرين سنة. ولد عام ١٢٧٧ هـ في مديسة إحدى قرى مدينة لنجان التابعة لأصفهان. أكمل تعليمه التمهيدي في أصفهان بمدرسة نيم آورد وحضر دروس الميرزا أبو المعالى الكلباسي. توجه إلى النجف سينة ١٣٠٧ هـ دروس الميرزا أبو المعالى الكلباسي. توجه إلى النجف سينة ١٣٠٧ هـ

ولازم آية الله الآخوند خراساني حتى نال درجة الاجتهاد، وقد تولى زعامة الشيعة بعد وفاة شيخ الشريعة الأصفهاني.

من أهم مؤلفاته كتاب وسيلة النجاة وهو سلسلة من الدروس في الفقه العام كان موضع استناد الإمام الخميني عند تأليفه كتاب تحرير الوسيلة. قدمت مدرسة السيد أبي الحسن الأصفهاني العديد ملى كبار الفقهاء إلى عالم التشيع منهم آية الله السيد محسل الحكيم، وآية الله المسيخ عيد النبي الحكيم، وآية الله الميرزا هاشم الآملي، وآية الله الشيخ محمد تقي الأراكي، وآية الله الميرزا هاشم الآملي، وآية الله الشيخ محمد تقي البروجردي. وفضلا عن اهتمامه بالقضايا العلمية، لم يتحفظ السيد أبو الحسن الأصفهاني من التدخل في الشؤون السياسية عند الضرورة، فقد نفي إلى إيران مع آية الله النائيني وآية الله محمد مهدي الخالصي بسبب معارضتهم الإنجليز والملك فيصل. إلا أنهم رجعوا إلى العراق بعد سنة واحدة.

ومع أنه كان يتولى مرجعية الشيعة في النجف إبان مرحلة حكم رضا شاه العسيرة، لكنه لم يتمكن من اتخاذ إجراء حاسم في إيران بسبب الاستبداد الحاكم هناك.

توفي في يوم الاثنين التاسع من ذي الحجة ١٣٦٥ هـ في الساعة السادسة عصرا بالكاظمين ودفن في الصحن الحيدري بالنجف الأشرف. وقد أقيمت العديد من المجالس التأبينية له في مختلف نقاط العالم الإسلامي.

وبعد وفاة آية الله الأصفهاني، انتقلت مرجعية الشيعة إلى آية الله الحاج حسين القمي (١٢٨٢-١٣٢٥)، إلا أنه توفي بعد ذلك بثلاثة أشهر.

٣٤- البروجردي، السيد حسين الطباطبائي البروجردي ابن السيد علي الطباطبائي (١٣٨٠-١٣٩٢) فقيه حكيم الرأي وصاحب مدرســة فقمية.

ولــد في مدينة بروجــرد غربي إيران، تابع دراســته الحوزوية في أصفهان والنجف، واجتــاز القمم في الفقه والرجال والحديث، فكان أعلى زمانه في ذلك.

وبقدومـه إلى الحـوزة العلمية في قم سـنة ١٣٢٣ هـ شـعت الحياة والازدهار فيها من جديد، وباتت إحدى قواعد التشيع البارزة بجانـب حوزة النجف. وقدم آية الله البروجردي العديد من الطلاب أصبح معظمهـم من المراجع القادمين، وسـواعد الإمام الخميني في إنجاح الثورة الإسلامية في إيران.

من مؤلفاته جامع أحاديث الشيعة، ومنجزات المريض، وطبقات الرجال، ورسالة في المنطق، والحاشية على كفاية الأصول، وأسانيد من لا يحضره الفقيه. كما دون عدد من تلامذته تقريراته الدراسية.

يُعَدُ آية الله البروجردي صاحب مدرسة فقهية، وهو الذي بدأ نهضة ثقافية جديدة في الحوزة عندما دعم نشر بعض كتب الشيعة القديمة. وفي هذه المرحلة أخذت الحوزة العلمية في قم تؤسس لحركة جديدة. إضافة إلى ذلك فقد كان آية الله البروجردي من أوائل المراجع الذين أعطوا قضية الوحدة بين الأمة الإسلامية جانبا كبيرا من الأهمية في العصر الأخير وله دور أساس في توسيع نطاق التقريب بين المذاهب الإسلامية.

تـوفي آيــة الله البروجـردي في الثاني عشر من شــوال ١٣٤٠ هـ بمدينة قم، ودفن بجوار مرقد فاطمة المعصومة عند مدخل المســجد الأعظم.

وهنا تجدر الإشارة إلى أن الفجوة التي نشأت تدريجيا بين العراق وإيران والتي ازدادت حدتها لاسيما في المراحل المقبلة، حالت دون تحقيق المرجعية الشيعية المطلقة وجعلتها تواجه مشاكل بعد ذلك، إذ واصلت حوزتان علميتان نشاطاتهما، واحدة في قم، وأخرى في النحف.

٣٥- السيد محسن الطباطبائي الحكيم (١٣٩٠-١٣٠٦).

ولد بمدينة النجف في أسرة عريقة فاضلة وتلقى تعليمة الحوزوي عند كبار العلماء مثل السيد محمد كاظم اليزدي، والآخوند خراساني، والسيد أبو تراب الخوانساري، والميرزا حسين النائيني، وشيخ الشريعة الأصفهاني، والسيد محمد سعيد الحبوبي، والشيخ علي باقر الجواهري، إلى أن بلغ مرتبة الاجتهاد. وتدريجيا بات يعرف كأحد المراجع بعد شيخ الشريعة الأصفهاني في النجف وتولى زعامة الشيعة ومرجعيتهم في جزء كبير من عالم التشيع. وفضلا عما يقوم به المراجع تقليديا من تدريس وإعداد الطلاب، بذل السيد محسن الحكيم جهودا كثيفة في تنظيم الشؤون الإدارية للحوزات العلمية، وإنشاء المدارس والمساجد والمكتبات وتأهيل المبلغين. وكانت مكتبته العامة في النجف، مكتبة الإمام الحكيم، إحدى أكبر المكتبات الإسلامية كما ونوعا، وكان لها فروع في أنحاء العراق.

تخرج على يد آية الله الحكيم العديد من الطلاب الذين ساهموا في إغناء الثقافة الإسلامية، منهم من تولى المرجعية بعده مثل آية الله الحاج الشيخ حسين وحيد خراساني، والشهيد السيد محمد باقر الصدر، ومنهم من قدم خدمات ثقافية دينية وثورية في إيران والعراق مثل العلامة محمد تقى الجعفري.

ومن بين آثاره عكن الإشارة إلى كتاب مستمسك العروة الوثقى السني يُعَدّ من أكثر الكتب انتشارا في مجال الفقه الاستدلالي في العقود الأخرة.

وتعد مواقفه السياسية استمرارا لمدرسة سامراء السياسية بقيادة الميزا الشيرازي. فقد انضم إلى صفوف المجاهدين برفقة أستاذه آية الله السيد محمد سعيد الحبوبي في جبهة الناصرية جنوبي العراق وتصدى لقوات المحتل الإنجليزي. وفي مرحلة زعامته أصدر فتواه الشهيرة «الشيوعية كفر وإلحاد» وبذلك أنقذ الشباب الشيعة في العراق من خطر جسيم.

وأبناء وأحفاد آية الله الحكيم يعدون أحد قواعد المقاومة

الإمامان الشيعة

والشهادة في العراق حتى اليوم، فقد استشهد العديد منهم في أثناء حكم البعث الصدامي، وآخرهم السيد محمد باقر الحكيم الذي استشهد بعد احتلال العراق في مدينة النجف على يد مجموعة من المعارضين المتطرفين.

توفي آية الله الحكيم في السابع والعشرين من شهر ربيع الأول ١٣٩٠ هـ واستغرق تشييعه من بغداد إلى النجف مدة يومين بسبب كثرة الحشود المشاركة في جنازته، ودفن بجوار مكتبته العامة في النحف.

عند تأسيس الحوزة العلمية في قم، وبعد مدة من قيام المملكة العراقية، وإقامة الدولة البهلوية في إيران، انعزلت حوزة النجف عن إيران بعض الشيء بسبب ظهور الفجوات السياسية بين البلدين، كما إن ظهور كبار المراجع في إيران أدى إلى إضعاف مكانة النجف نوعا ما. هــذا وقد تولى آية الله البروجردي المرجعية العليا في إيران مدة، كما تولاها آية الله الحكيم في العراق. وانتقلت مرجعية الشيعة العامة في النجف إلى آيــة الله الخوئي الذي نهض بأعباء حوزة النجف لأكثر مـن أربعة عقود تأليفا للكتب، وإعــدادا للطلاب، وتوليا للمرجعية. ومن طلابه من باشر عهام المرجعية في قم أو بات يحتل المركز الأول في تعليم الدروس العليـا في الفقه والأصول. وتعتبر مرجعية آية الله السيستاني في النجف استمرارا لمرجعية آية الله السيستاني في النجف استمرارا لمرجعية آية الله السيستاني في النجف استمرارا لمرجعية آية الله الحوئي.

٣٦- الإمـام الخميني، السـيد روح الله ابن السـيد مصطفى الموسوي الخميني (١٤٠٩-١٣٢٠).

ولد في العشرين من جهادي الآخرة ١٣٢٠ هـ بمدينة خمين وسط إيران، وقد تزامنت ولادته مع ميلاد بنت رسول الله صلوات الله عليه فاطمة الزهراء. واستشهد أبوه بعد شهور قليلة من ولادته في الثلاثين من ذي الحجة ١٣٢٠ هـ في طريق خمين إلى أراك بيد عدد من ملاك المنطقة ولم يكن عمره يتجاوز سبع وأربعين سنة. وافتقد روح الله أمه قبل عامه السادس عشر، وتولى رعايته عمته وأخوه الأكبر الحاج السيد مرتضى بسنديده.

تلقى في مدينته مبادئ الدروس الدينية والأدبية، ثم توجه إلى أراك سنة ١٣٣٩ هـ وواصل دارسته في حوزة الشيخ عبد الكريم الحائري. ورافق أستاذه سنة ١٣٤٠ هـ إلى حوزة قم الفتية وسكن في المدرسة الفيضية ومدرسة دار الشفاء وحضر دروسه. ومن أساتذته الآخرين الحاج ميرزا جواد آقا الملكي التبريزي، والمير سيد علي اليثربي الكاشاني، والشيخ محمد رضا المسجد شاهي، والحاج ميرزا أبو الحسن الرفيعي القزويني، والحاج ميرزا محمد على الشاه آبادي.

وبعد رحيل مؤسس حوزة قم العلمية، أصبح من مدرسي الحوزة سنة ١٣٥٥ هـ وأخذ يدرس المنقول من العلوم وبحوث الخارج في الفقه والأصول حتى سنة ١٣٦٤ هـ تزامنا مع قدوم آية الله البروجردي إلى قم. وكان الإمام وبأسلوبه في التدريس ومنهجه الخاص في دراسة القضايا العلمية يساهم في تطوير النهج الاستدلالي والاجتهادي عند الطلاب، ما أدى إلى تخرج العديد من العلماء مجالس درسه ، والمفكرين، والفضلاء. ففي آخر سنوات تدريسه في قم، بلغ عدد طلابه في المسجد الأعظم أكثر من مئتي وألف طالب،

وهـ و ضعـف طلاب آية اللـه البروجـردي ونصفـه في أواخر عمره الشريـف. ومن تلامذته يمكن أن نشـير إلى آية اللـه المطهري، وآية اللـه المنتظري، ونجله آيـة الله مصطفى الخميني، والشـيخ جعفر السبحاني، والسيد رضا الصدر، والشيخ على المشكيني، والشيخ محمد المفتح، والشـيخ محمد الفاضل اللنكراني، ومرشـد الثورة الإسـلامية السيد على الحسيني الخامنئي.

وبعد وفاة آية الله البروجردي بدأت مرجعية الإمام الخميني سنة ١٣٨٠ هـ واختارته جماهير الشعب مرجعا لها عند اندلاع شرارة النهضة الإسلامية. وخلال إقامته الجبرية بالنجف ١٣٩٨-١٣٨٥ هـ كان الإمام الخميني لا يزال يقوم بمهامه التعليمية تحت عنوان فقيه بارز، وتخرج على يديه الكثير من الطلاب. كما تولى المرجعية العليا عند سنتي ١٣٩٨ و ١٣٩٩ هـ وخاصة بعد انتصار الثورة الإسلامية.

وقد ترك الإمام الخميني العديد من المؤلفات في مجال العرفان، والأخلاق، والفلسفة، والفقه، والأصول، والرجال، والحكومة الإسلامية، والإمامة، والشعر والأدب، منها مصباح الهداية، وكتاب الطهارة في أربعة مجلدات، والمكاسب المحرمة في مجلدين، وكتاب البيع في خمسة مجلدات، ورسالة في التقية، وتوضيح المسائل، ومناسك الحج، وتحرير الوسيلة، والاستفتاءات، والحكومة الإسلامية أو ولاية الفقيه، ووصيته السياسية-الإلهية التي تعتبر آخر تأليفاته.

وقد نشرت مجموعة من كتاباته، وبياناته، ومحاضراته في سلسلة تضم اثنين وعشرين مجلدا تحت عنوان صحيفة الإمام تعتبر أهم وثائق الثورة الإسلامية.

وسياسيا يُعَد الإمام الخميني أول فقيه ومجتهد شيعي جمع بين الزعامة الدينية والقيادة السياسية. وقد تحمل الإمام في هذا السبيل الكثير من المعاناة والمكابدات خاصة عنفاه في تركيا، والعراق، وفرنسا، حتى نجح أن يقيم أول حكومة إسلامية-شيعية بقيادة الولي الفقيه الجامع للشرائط بعد أن أطاح بالنظام الملكي البهلوي في الحادي عشر من شباط ١٩٧٩.

توفي الإمام الخميني في التاسع والعشرين من شوال ١٤٠٩ هـ وحضر جنازته الملايين من حشود الناس من مصلى طهران حتى جنة الزهراء، وقد صلى عليه أحد كبار المراجع آنذاك وهو آية الله الكلبايكاني، ودفن بجوار مقبرة الشهداء في جنة الزهراء.

وخلف الإمام آية الله السيد علي الخامنئي باختيار من مجلس خبراء القيادة، وتولى القيادة السياسية والمرجعية الدينية في إيران وعالم التشيع حتى اليوم.



مراجع تقليد الشيعة

				Control of the Control	
🦳 مكان مرجعيته	محل الولادة 🗸	الجنسية	- الولادة والوفاة	الاسم	ت
قم	قم	إيراني	۳۲۸	ابن بابويه، علي بن الحسين	1
ري – بغداد	کلین (ري)	إيراني	mr9	الكليني، محمد بن يعقوب	۲
ري	قم	إيراني	۳۰۱ أو ۳۰۷-۲۸۱	الشيخ الصدوق، محمد بن علي	٣
بغداد	بغداد	عراقي	814-448	الشيخ المفيد، محمد بن محمد	٤
بغداد	بغداد	عراقي	277-700	السيد مرتضى علم الهدى، علي بن الحسين	0
بغداد – النجف	طوس	إيراني	67٠-٣٨٥	الشيخ الطوسي، محمد بن الحسن	٦
النجف	النجف	إيراني	010	ابو علي الحسن بن محمد الطوسي	٧
الحله	الحله	عراقي	730-190	ابن إدريس الاسدي الحلي، محمد بن أحمد	٨
الحله	الحله	عراقي	707 -708	المحقق الحلي، الحسن بن يوسف	٩
الحله	الحله	عراقي	VY7-78A	العلامة الحلي، الحسن بن يوسف	١.
الحله	الحله	عراقي	VV1-EAY	فخر المحققين، محمد بن الحسن	11
جبل عامل	جزین (جبل عامل)	جبل عامل	37V-77V	الشهيد الأول، شمس الدين محمد بن مكي	17
الحله	الحله	عراقي	151-VOV	ابن فهد الحلي، أحمد بن محمد	15
النجف - إيران	كرك نوح (بعلبك)	جبل عامل	9644.	المحقق الكركي، علي بن الحسين	18
جبل عامل	جبع (جبل عامل)	جبل عامل	118-078	الشهيد الثاني، زين الدين بن علي	10
النجف	اردبیل	إيراني	99٣	المحقق الاردبيلي، أحمد بن محمد	71
أصفهان	بعلبك	جبل عامل	1.4904	الشيخ البهائي، محمد بن الحسين	۱۷
أصفهان	استر آباد	إيراني	1.51-9V.	محمد باقر الداماد المشهور بمير داماد	۱۸
أصفهان	أصفهان	إيراني	\•V•-\••V	المجلسي الأول، ملا محمد تقي بن مقصود	-19
أصفهان	سبزوار	إيراني	1.91.1V	المحقق السبزواري، محمد باقر	۲.
أصفهان	أصفهان	إيراني	1111.20	العلامة المجلسي، محمد باقر	71
أصفهان	أصفهان	إيراني	1111.47	فاضل الهندي، محمد بن الحسن	27
كربلاء	البحرين	بحريني	٧٠١١-٢٨٤٤	الشيخ يوسف البحراني	٢٣
كربلاء	أصفهان	إيراني	17.0-1117	الوحيد البهبهاني، محمد باقر بن محمد	37
النجف	كربلاء	عراقي	1717-1100	بحر العلوم، سيد محمد مهدي	70
النجف	النجف	عراقي	1777-1108	كاشف الغطاء، جعفر بن خضر الجنابي	77
قم	رشت	إيراني	1781-1101	ميرزا أبو القاسم الكيلاني القمي	27
النجف	النجف	عراقي	1777-1199	صاحب الجواهر، محمد حسن بن باقر	۲۸
النجف	دزفول	إيراني	1711-1718	الشيخ مرتضى الانصاري الدزفولي	29
سامراء	شيراز	إيراني	1414-144.	الميرزا الشيرازي الاكبر، محمد حسن	٣.
سامراء – النجف	شيراز	إيراني	1887-150.	الميرزا الثاني، محمد تقي الشيرازي	٣١
النجف	أصفهان	إيراني	1889-1877	شيخ الشريعة، فتح الله بن محمد جواد	٣٢
النجف	أصفهان	إيراني	1770-1777	سيد أبو الحسن الاصفهاني بن سيد محمد	٣٣
قم	بروجرد	إيراني	1797-171.	سيد حسين الطباطبائي البروجردي	37
النجف	النجف	عراقي	1891807	السيد محسن الطباطبائي الحكيم	80
قم – نجف، طهران	خمين	إيراني	18.9-184.	السيد الخميني، يسد روح الله بن سيد مصطفى	٣٦



الفصل الثالث: التشيع في المدن الإيرانية



أطلرالشيعة

انتقال التشيع من الكوفة إلى قم

ي كننا القول بأن مدينة قم هي أقدم قاعدة التشيع بعد الكوفة. وبعضهم يرجع تاريخ تأسيس مدينة قم الإسلامية إلى سنة ٨٣ هـ، وآخرون إلى عنه المرحلة التي شهدت تقاطر فرع من الأشعريين الساكنين في العراق إلى قم. ويبدو أن جماعات من العجم كانت تقطن هناك قبل مجيء الأشاعرة. ووفقا لابن حوقل فإن سكان قم في القرن الرابع كانوا من العرب؛ لكن لغتهم قد بدلت بالفارسية، وقد توفرت فرص العيش في هذه الناحية بسبب وجود النهر المتدفق من قرب جبال كلبايكان.

وانتقل عدد وفير من السادة إلى قم بعد استقرار الأشعريين فيها. إلا أن أهم تلك الهجرات تمثلت في قدوم السيدة فاطمة المعصومة بنت الإمام موسى الكاظم إلى هذه المدينة، إذ رحب بها الشيعة بحفاوة بالغة؛ لكنها توفيت بعد أيام قليلة من مجيئها، فدفنت هناك وبات مرقدها مزار الشيعة. وحول هذه المرقد مقبرة كبيرة تضم رفات العديد من العلويين وعلماء الشيعة. وسرعان ما عمل الأشعريون على ازدهار قم، وقد أطلقوا أسماءهم على الضياع التي كانوا يعمرونها.

يضم كتاب تأريخ قم العشرات من أسهاء زعماء الأشعرين التي أطلقت على تلك القرى. وبعد مدة وجيزة، تحولت قم إلى مدينة ذات مكانة لائقة وتحولت إلى «كورة» بيد حمزة بن يسع بن سعد الأشعري إذ «وضع فيها المنبر» مما يظهر أهميتها في نطاق جغرافيا إيران المركزية بوصفها مدينة وإن كانت عندئذ تابعة لأصفهان. وإدارة شؤونها كانت تحت تصرف الشيعة الذين لم يعهدوا سوى مذهب الإمامية كافة.

وقد قيل بأن أحمد بن إسحاق الأشعري كان يتولى أمانة موقوفات الإمام حسن العسكري في قم في منتصف القرن الثالث، بما في ذلك المسجد المنسوب إلى الإمام الذي يتم إعادة بنائه حاليا.

وأشعريو قم جدهم السائب بن مالك بن عامر بن أبي عامر الأشعري، وكان هذا الرجل شيخ الشيعة في الكوفة، كما إن أباه كان من صحابة رسول الله صلوات الله عليه. وقد شارك السائب في موقعة صفين بجانب الإمام علي، كما دعم مواقف مختار الشيعية عند خروجه.

وكان السائب ينادي الشيعة في أثناء حرب المختار ضد معارضيه قائلا: إنكم قد كنتم تقتلون قبل اليوم، وتقطع أيديكم وأرجلكم من خلاف، وتسيمل أعينكم، وتصلبون أحياء على جذوع النخل، وأنتم إذ ذاك في منازلكم لا تقاتلون أحدا، فما ظنكم اليوم بهؤلاء القوم إن هم ظهروا عليكم (الفتوح، ٢٣٧/٤). وكانت ثقة المختار بالسائب بمكان جعلته يستخلفه على الكوفة عندما خرج منها (تاريخ الطبري، ٩١/٤).

وكان سعد شقيق سائب، من شيعة الكوفة، وهو والد الأحوص وعبد الله اللذين يُعَدّان من أوائل المهاجرين إلى قم. والأحوص هذا هو الذي يرجع إليه عنوان قناة قرية أحوص التي كانت تعرف حتى القرن الرابع والتي أشار إليها صاحب تاريخ قم. وقد جاء في رواية تاريخية بأن الحجاج بن يوسف هو الذي أمر جميع أبناء مالك بن عامر الأشعري - جد هاتين الأسرتين- بالخروج من الكوفة.

وبعدها قام جميع أبناء مالك بن عامر الأشعري بترك الكوفة وقطن أبناء سائب في ماهَين، ونزل أبناء سعد بقم فدعوا أبناء سائب إليهم فالتحقوا بهم في ناحية قم. فكان لهم ما كان من قوة وعزة وشأن (تاريخ قم، ٢٦٠)، وقد أورد مؤلف تاريخ قم معلومات جمة حول قدوم الأشعرين إلى قم وإقامتهم هناك.

إذن هكذا هاجر عبد الله والأحوص ابنا سعد بن مالك ، وأبناء عمهم سائب بن مالك إلى قم واستقروا فيها. وتضاعفت أعدادهم تدريجيا، حتى بلغوا ســتة آلاف اســتنادا إلى تاريخ قم المؤلف في القرن الرابع. ولا يعلم على وجه الدقة كيف تشــيع الأشعريون بقم لأئمة أهل البيت سوية؛ ولكن مما لا شك فيه هو أن التشيع هذا يضرب بجذوره في الكوفة.

ويذكر صاحب تاريخ قم بأن سعد بن عبد الله بن سعد هو أشهر أبناء عبد الله، ويضيف بأن اثني عشر شخصا من أبناءه رواة أحاديث أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق، وأكثر من مئة رجل من أبناء عبد الله ومن أبناء أحوص ومن أبناء السائب بن مالك ومن أبناء نعيم بن سعد هم رواة أحاديث باقي الأمّة (تاريخ قم، ٢٧٨). ونقدم هنا قامّة بأسماء تسعة وثلاثين مؤلفا من الأشعريين قاموا بنقل وتدوين أحاديث الأمّة:

اسم المحدثين والمؤلفين الأشعريين	الملاحظات والمصادر
١- إدريس بن عبد الله بن سعد الأشعري	(راوي الإمام الرضا (ع): النجاشي، ١٠٤)
 ٢- عيسى بن عبد الله بن سعد بن مالك الأشعري	(راوي الإمام الصادق والكاظم (ع)، النجاشي ٢٦٩)
٣- محمد بن عيسى بن عبد الله بن سعد، أبو علي الأشعري	(راوي الإمام الرضا والجواد (ع)، النجاشي ٣٣٨).
ع- إبراهيم بن محمد الأشعري	(راوي الإمام الكاظم والرضا (ع)، النجاشي، ٢٤)
٥- مرزبان بن عمران بن عبد الله بن سعد الأشعري	(راوي الإمام الرضا (ع)، النجاشي ٤٢٣)
٦- إسماعيل بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري	(النجاشي، ۲۷)

الملاحظات والمصادر	اسم المحدثين والمؤلفين الأشعريين
(راوي الإمام الرضا (ع)، النجاشي، ٧٣)	٧- إسحاق بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري
(النجاشي، ١٧٤) (وقبره موجود في قم).	٨- زكريا بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(النجاشي: ١٠٥)	٩- آدم بن إسحاق بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري
(راوي الإمام الصادق والكاظم (ع)، النجاشي، ٧٣)	١٠- إسحاق بن عبد الله بن سعد الأشعري
(النجاشي، ۲۷۹)	١١- علي بن إسحاق بن عبد الله بن سعد الأشعري
(راوي الإمام الرضا (ع)، النجاشي ١٧٩)	١٢- سعد بن سعد بن الاحوص بن سعد بن مالك الأشعري القمي
(راوي الإمام الكاظم والرضا (ع) النجاشي ١٨٦)	١٣- سهل بن اليسع بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(النجاشي ٣٦٧)	١٤- محمد بن سهل بن اليسع بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(النجاشي ٩١)	١٥- أحمد بن إسحاق بن عبد الله بن سعد بن مالك الأشعري
(النجاشي ٦٢)	١٦-الحسن بن علي الزيتوني الأشعري
(النجاشي ۷۹)	١٧- احمد بن محمد بن عبيد الله الأشعري القمي
(النجاشي ٦٢)	١٨- الحسن بن عبد الصمد بن محمد بن عبيد الله الأشعري
(النجاشي ٦٦)	١٩- الحسين بن محمد بن عمران بن أبي بكر الأشعري
(رأى الإمام الرضا ، النجاشي ٨٢)	٢٠- احمد بن محمد بن عيسى بن مالك بن عامر الأشعري
النجاشي ٩٢)	٢١- أحمد بن إدريس بن أحمد أبو علي الأشعري القمي
النجاشي ١٠١)	٢٢- أحمد بن عبد الله بن عيسى بن مطقلة بن سعد القمي الأشعري
راوي الإمام الرضا والجواد (ع) النجاشي ١٤١)	٢٣- حمزة بن يعلى الأشعري أبو يعلى القمي
راوي الإمام الرضا(ع) النجاشي ١٦٥)	٢٤-ريان بن الصلت الأشعري القمي أبو علي
راوي الإمام الهادي (ع) النجاشي ٢٧٨)	٢٥- علي بن ريان بن الصلت الأشعري القمي
راوي الامام العسكري (ع) النجاشي ٣٧٠)	٢٦- محمد بن ريان الصلت الأشعري القمي
راوي الامام الصادق والكاظم والرضا (النجاشي ١٧٣)	٢٧- زكريا بن إدريس بن عبد الله بن اسعد الأشعري القمي
(كان في وقته شيخ الشيعة ، النجاشي ١٧٧)	٢٨- سعد بن عبد الله بن أبي خلف الأشعري القمي
النجاشي ۲۱۸	٢٩- عبد الله بن عامر بن عمران بن أبي عمر الأشعري أبو محمد
اروي الإمام الرضا (النجاشي ٢٤٥)	٣٠- عبد العزيز بن مهتدي بن محمد بن عبد العزيز الأشعري القمي
(النجاشي، ۲۹۲)	٣١- عمران بن محمد بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(النجاشي، ٣٠٩)	٣٢- فضل بن محمد الأشعري
(ساكن في الكوفة، النجاشي، ٣٤٠)	٣٣- محمد بن مفضل بن إبراهيم بن قيس بن رمانة الأشعري
(النجاشي، ٣٤٣)	٣٤- محمد بن خالد القمي
(النجاشي، ٣٤٨)	٣٥- محمد بن أحمد بن سعد بن مالك الأشعري القمي أبو جعفر
(النجاشي، ٣٤٩)	٣٦- محمد بن علي بن محبوب الأشعري القمي
(النجاشي، ٤٠٦)	٣٧- موسى بن الحسن بن عامر بن عمران بن عبد الله بن الاسعد الأشعري
النجاشي ٤٠٦)	٣٨- موسى بن محمد الأشعري (ابن بنت سعد بن عبد الله الأشعري)
(النجاشي، ٤٥٤)	٣٩- أبو بلال الأشعري

أطلرالشبعة

ويقول حسن بن محمد القمي حول الأشعرين وعلاقتهم بالتشيع: ومن مفاخرهم هو أن موسى بن عبد الله بن سعد الأشعري كان أول من أظهر مذهب التشيع في قم واتبعه في ذلك أهلها...ومن مفاخرهم الأخرى هو أن أبناء مالك بن عامر الأسعري تميزوا عن غيرهم في الاعتقاد بمذهب التشيع وأظهروا واشتهروا به إلى أن تحول الخلفاء والناس جميعا إلى هذا المذهب والمعتقد بعد أن كان الأئمة عليهم السلام وشيعتهم يخفون التشيع ولا يظهرونه تقية وحقنا لدمائهم (تاريخ قم، ٢٩٧-٢٧٨).

ولهذه العلاقة، يقول الإمام الصادق، وفق ما أورده مؤلف تاريخ قـم: قم بلدنا وبلد شيعتنا، طاهرة مطهرة مقدسة قبلت ولايتنا ومودتنا نحن أهل البيت (تاريخ قم، ٩٣).

ويعود حسن بن محمد القمي ويقول: ومن مفاخرهم الأخرى هو أن هؤلاء العرب في قم وقفوا الضياع والمزارع والبيوت حتى إنك لترى العديد منهم يهدي كل ما لديه من مال، ومتاع، وضياع، وعقار إلى الأئمة، وهم السابقون فيه قبل غيرهم أخرجوا خمس أموالهم وبعثوه للأئمة...ومن مفاخرهم الأخرى تكريم الأئمة بعضهم ومنحهم الهدايا والتحف، وتشريف عدد آخر بالخواتم والبرد يطول علينا ذكر أسمائهم، ومنهم من ابتاع القميص الخز الذي أعطاه الإمام الرضا لدعبل الخزاعي بألف درهم ذهب، فأخذ كل واحد منهم خرقة منه تيمنا به واستشفاء (تاريخ قم، ۲۷۹).

وفضلا عن الأشعريين، فقد ذاع صيت عدد من مواليهم في هذا الشأن، منهم آل البرقي الذين ظهر منهم مؤلفون شيعة معروفون.

وهناك روايات جمة ترشدنا إلى تعلق الأثمة بقم، إذ جرت على لسانهم تعابير لطيفة حول هذه المدينة وأهلها. فقد جاء في رواية عن الإمام الصادق: «قم بلدنا وبلد شيعتنا» (سفينة البحار، ۴۴۷/۲)، كما ورد: «وإن لنا حرما وهو بلدة قم» (كتاب النقض، ۱۹۶). و كذلك: «أهل قم أنصارنا» (بحار الأنوار، ۲۱۴/۶۰). وقد طلب من الشيعة أن يلجأوا إلى الكوفة، وقم وأطرافها عند انتشار فتن العباسيين، لأن «في قم شيعتنا وموالينا» (سفينة البحار، ۴۴۶/۲).

قدوم فاطمة بنت الإمام الكاظم إلى قم

لقد كثر تواجد العلويين في قم بسبب الاحترام الذي كان يكنه الأسعريون لهم. واليوم تضم ضواحي هذه المدينة عددا من قبور أولاد الأمّة. كما إن مقبرة المدينة الرئيسة تضم رفات عدد آخر منهم. وقد قدمت فاطمة المعصومة بنت موسى الكاظم إليها سنة ٢٠١ هـ ومرقدها هناك تحول إلى أحد أهم مزارات الشيعة على مر القرون.

وقد قيل بأنها توجهت من العراق إلى خراسان لتلتحق بأخيها الإمام على بن موسى الرضا، لكنها لزمت الفراش في مدينة ساوة، ثم سألت عن المسافة التي تفصلها عن قم، فقيل لها إنها تبعد عشرة فراسخ، فأمرت خادمها بإيصالها إلى مدينة قم، فحملت إليها وحطت رحالها في منزل موسى بن خزرج بن سعد الأشعرى (تاريخ

قم، ٢١٣). وجاء في خبر آخر: وفي أصح الروايات أن خبرها لما وصل إلى آل سعد، اتفقوا جميعا على أن يقصدوا السيدة فاطمة ليدعوها أن تأتى إلى قم.

وتقدمهم موسى بن خزرج وحيدا في تلك الليلة، فلما وصل إليها أخذ بزمام ناقتها وقادها إلى منزله، وكانت في داره حتى توفيت بعد سبعة عشر يوما، فأمرهم بتغسيلها وتكفينها، وصلى عليها، ودفنها في أرض كانت له في بابلان، وهي الآن روضتها، وبنى عليها سقيفة من البواري، إلى أن بنت زينب بنت محمد الجواد عليه السلام عليها هذه القبة (تاريخ قم، ٢١٣).

ثم ينقل صاحب تاريخ قم خبرا حول دفنها ويقول: «ما يزال المحراب الذي كانت السيدة فاطمة تصلي فيه في دار موسى بن خررج ماثلا حتى الآن». وبعدها يتطرق إلى العلويات اللواتي دفن جنب قبرها، ويذكر بأن قبورهن متميزة تحت قبتين وهن ستة من أقارب أهل البيت وجواريهم.

ويضيف حسن بن محمد القمي قائلا: قام حاكم مدينة قم أبو الحسن زيد بن أحمد بن بحر الأصفهاني بتوسيع المرقد طولا وعرضا سنة ٣٥٠ هـ ووضع عليه هذين البابين القائمين اليوم (تاريخ قص، ٢١٤). وفي ضوء ما جاء في كتب التواريخ والأنساب، كما في ألقاب بعض الأسر المتواجدة في قم في المراحل الأخيرة، ندرك بأن السادة من آل البرقي والرضوي كانوا يتواجدون في قم إلى جنب الأشعريين على مر القرون. ولقد أسبغ حرم السيدة فاطمة المعصومة شرفا على مدينة قم وهذا ما جعلها تكتسب أهمية مضاعفة خلال العهد الصفوي والقاجاري. ويضم هذا الحرم وأطرافه قبور العديد من ملوك، وأمراء، وحكام تلك الدولتين. ومن أشهر الملوك الشيعة الذين دفنوا في قم يمكن الإشارة إلى شاه عباس الثاني، والشاه سلطان حسين، وفتحعليشاه القاجاري.

التشيع في قم طيلة القرون

لم يتغير تشيع مدينة قم منذ مطلع تأسيسها حتى اليوم، وخير دليل على ذلك ما ذكره المؤرخون والجغرافيون في كل مرحلة مدلين بشهاداتهم على تشيع هذه المدينة.

فقد ذكر ابن حوقل بأن جميع أهل قم شيعة (صورة الأرض، ٢٦٥). وقال المقدسي: أهل قم شيعة غالية (أحسن التقاسيم، ٣٩٥). وكتب البلخي: أهل قم كلهم شيعة, والغالب عليهم العرب وقال المستوفي: «الناس هناك شيعة اثنا عشرية, وهم غاية في التعصب» (نزهة القلوب، ٤٧).





قم مركز لحديث الشيعة

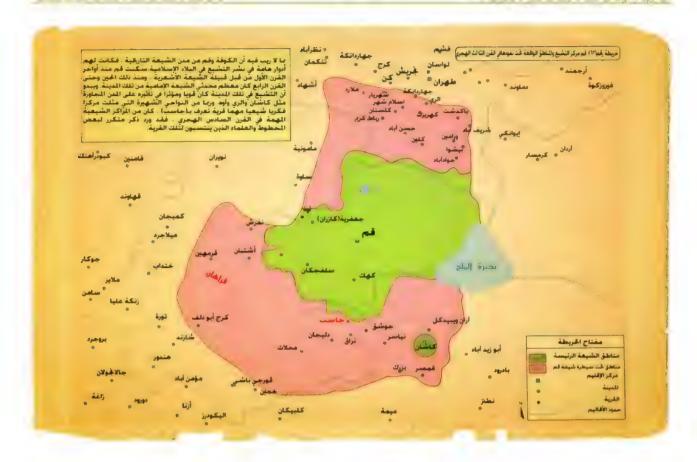
تكفينا نظرة واحدة إلى الرئيس من كتب الحديث الشيعة لنقف على أهمية مكانة الرواة القميين في نقل أخبار الأئمة وأحاديثهم. ويتجلى هـذا الأمر بينا في كتاب من لا يحضره الفقيه، فجل الرواة في أسانيد هذه الأحاديث هم من قم. حتى إن غالبية روايات كتاب الكافي للكليني - وهو متأثر من مدرسة قـم الحديثية- نقلت عبر الرواة القميين. وقد تجلت هذه المدرسة التي تختلف عن مدرسة بغداد، في ابن بابويه وابنه الشيخ الصدوق (م ٣٨١). وفي رأي بعض منظري مدرسة بغداد، فإن الاتجاه الشيعي- الإخباري في قم متهم بقليل من الغلو؛ هذا في حين أن مدينة قم تصدت لفكرة الغلو بكل تشدد وصرامة في بعض المراحل. فهذا أحمد بن أحمد بن عيسي يقوم بنفي عـدد من غلاة المحدثين من قم، كـما إن بعض علماءها ألفوا كتبا تحت عنوان الرد على الغلاة. واسـتمرت مدرسة قم الحديثية حتى القرن الرابع، وبسـبب الدمار الذي لحق بقم ومن ثم فقدانها حتى القرن الرابع، وبسـبب الدمار الذي لحق بقم ومن ثم فقدانها لمكانتها، اختفت تلك المدرسة.

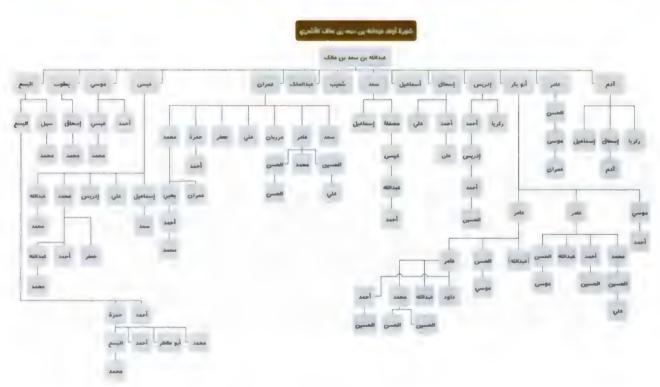
تأثير التشيعفي قمعلى المناطق المحيطة بها

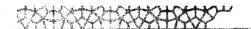
كان التشيع في قم من القوة بمكان، جعلته يترك أثرا مباشرا على المدن والمناطق المحيطة بقم، ومنها مدينة آوه التي ظهر منها الكثير من العلماء، ولم تفقد أهميتها حتى بعد قرون من انطفاء وقد العلم في قـم. وهي التي قال عنها ياقوت الحموي في أوائل القرن السابع بأن أهلها كلهم شيعة (معجم البدان، ١٨/٨).

وكاشان من المدن الشيعية الأخرى التي أخذت تتوجه نحو التشيع تحـت تأثير هجرة القميين أو حركة التردد بين المدينتين على الأرجح. أضف إليها قريتي فراهان وتفرش اللتين انتشر فيهما التشيع من القرون الإسلامية الأولى. كما إن أحد أسباب انتقال التشيع إلى الري في القرن الرابع يكمن في الصلة الفكرية القائمة بينها وبين قم. فعندما استقر البويهيون الشيعة في الري، بادروا إلى الانتفاع من علماء قم علميا مما جعل بعضهم ينتقل إليها، ومنهم أسرة ابن بابويه.











الوصف	التاريخ مر « (الهجري/ الميلادي)	السم
محدث ومصنف	حدود القرن ٩/٣	أحمد بن حمرة بن اليسع
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إدريس بن عبد الله بن سعد
محدث	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إسحاق بن عبد الله بن سعد
محدث، مصنف، شاعر، أديب	حدود ۷۹۹/۱۸۳	الحسن بن علي بن محمد
محدث	حدود ۲۲۰/۱٤۸	حمزة بن اليسع بن عبد الله
محدث، مصنف	حدود ۷۱۷/۲۰۲	زکریا بن آدم
محدث، مصنف	حدود ۷۱۷/۲۰۲	زكريا بن إدريس
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	سعد بن اليسع
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	عبد العزيز بن المهتدي
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	عبد الله بن الصلت
محدث	حدود ۷۹۹/۱۸۳	عيسى بن عبد الله بن السعد
محدث	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن الحسن بن أبي خالد
محدث، مصنف	حدود ۷۱۷/۲۰۲	محمد بن سهل بن اليسع
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	محمد بن عبد الله بن عيسى
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	مرزبان بن عمران بن عبد الله

أصحاب الإمام الصادق^ب من الأشعريه

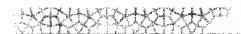
الوصف	التاريخ (الهجري/الميلادي)	الاسم
محدث	القرن ۸/۲	آدم بن عبد الله بن سعد
محدث	أواخر القرن ٧/١	أبو بكر بن عبد الله بن سعد
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إدريس بن عبد الله بن سعد
محدث	حدود ۷٦٥/١٤٨	إسحاق بن عبد الله بن سعد
محدث، مصنف، شاعر	حدود ۷٦٥/١٤٨	الحسن بن علي بن محمد
محدث	حدود ۷٦٥/١٤٨	الحمزه بن اليسع بن عبد الله
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	زكريا بن إدريس
محدث، مصن	حدود ۷۹۹/۱۸۳	سهل بن اليسع
	حدود ۷۳۲/۱۱٤	شعيب بن عبد الله بن اليسع
محدث	حدود ۷۳۲/۱۱٤	علي بن عمران بن عبد الله
محدث، مصنف	حدود ۷٦٥/١٤٨	علي بن محمد بن حفص
محدث	حدود ۷۳۲/۱۱٤	عمران بن عبد الله بن سعد
محدث	حدود ۷۹۹/۱۸۳	عيسى بن عبد الله سعد
محدث	حدود ۷۳۲/۱۱٤	موسى بن عبد الله بن السعد
محدث	حدود ۷۳۲/۱۱٤	اليسع بن اليسع بن عبد الله بن سعد

أصحاب الإمام الرضا^ع من الأشعريه

ً الوصف	التاريخ التاريخ (الهجري/الميلادي)	الاسم الاسم
محدث	حدود ۸۳٥/۲۲۰	أبو طاهر بن حمزه
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إدريس بن عبد الله بن سعد
محدث	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إدريس بن عيسي
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	إسحاق بن آدم
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	زکریا بن آدم
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	زكريا بن إدريس
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	سعد بن سعد
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۲۰۲	سهل بن اليسع
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	عبد العزيز بن المهتدي
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۲۰۲	عبد الله بن الصلت
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	عمران بن محمد بن عمران
محدث	حدود ۷۱۸/۲۰۲	محمد بن الحسن بن أبي خالد
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن سهل بن اليسع
محدث	حدود ۸٦٨/١٨٣	محمد بن عبد الله بن عيسي
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن عيسى بن عبد الله
	حدود ۷۹۹/۱۸۳	محمد بن كليب
-	حدود ۷۹۹/۱۸۳	محمد بن منصور
محدث، مصنف	حدود ۷۹۹/۱۸۳	مرزبان بن عمران بن عبد الله
محدث	حدود ۷۹۹/۱۸۳	اليسع بن حمزة بن اليسع

أصحاب الإمام الجواد^ب من الأشعرية

الوصف	التاريخ (الهجري/الميلادي)	llung
محدث	حدود ۲۲/۲۷۰	أحمد بن إسحاق بن عبد الله
محدث	حدود ۸۷۳/۲۲۰	أحمد بن حمزه بن اليسع بن اليسع
محدث	حدود ۸۱۷/۲۰۲	أحمد بن عبد الله
محدث، شاعر، خطاط	حدود ۸۷۳/۲۲۰	أحمد بن محمد بن عبيد الله
محدث، مصنف	حدود ۸۸۷/۲۷٤	أحمد بن محمد بن عيسي
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	زکریا بن آدم
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	سعد بن سعد
محدث، مصنف، شاعر	حدود ۸۱۷/۲۰۲	عبد الله بن الصلت
محدث، كلامي، مؤرخ	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن إسحاق بن يعقوب
محدث	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن الحسن بن أبي خالد
محدث، مصنف	حدود ۸٦٩/۲٥٤	محمد بن الريان بن الصلت
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن عيسى بن عبد الله



أصحاب الإمام الهادي والجواد^{ب)} من الأشعريه

الوصف	التاريخ (الهجري/الميلادي)	الاسم
محدث	حدود ۸۳٥/۲۲۰	أبو طاهر بن حمزه
محدث	حدود ۸۷۳/۲٦۰	أحمد بن إسحاق بن عبد الله
محدث، مصنف	حدود القرن ٩/٣	أحمد بن حمزه بن اليسع
محدث، شاعر، خطاط	حدود ۲۲۰/۸۳۸	أحمد بن حمزه بن اليسع
محدث، مصنف	حدود ۸۸۷/۲۷٤	احمد بن محمد بن عیسی
محدث مــؤرخ، كلامي، طبيب ، مصنف	حدود ۸۳٥/۲۲۰	علي بن الريان بن الصلت

شخصيات قم السياسية والأدبية في الحولة السلجوقية

عرفت قم، وفراهان، وكاشان بأنها من المناطق التي قدمت العديد من الأدباء والكتاب في العهد السلجوقي، فقد كان يتم توظيف الكثير منهم في مختلف المناصب الديوانية بمسـتوى الوزارة أو أقل. والجدول التالي يضم قائمة من الأشـخاص الذين ذكرت أسـماءهم في كتاب ذيل نفثة المصدور المؤلف في النصف الثاني من القرن السادس الهجري، قد شغلوا المناصب الإدارية نوعا ما. وتدل القائمة هذه على مدى حضور الشخصيات الأدبية. أما ما ذكرناه الشخصيات الثقافية في هذا القرن أو بعبارة أخرى في العهد السلجوقي. ويلحق الجدول هذا، آخر خصص للشخصيات الأدبية. أما ما ذكرناه من نقاط فقد نقلناه عن ذيل نفثة المصدور وفهرسة منتجب الدين.

رجال السياسة

الاسم بالمام المام	الملاحظات
نجم الدين أبو الرجاء	من أصحاب العلم في أواخر القرن السادس الهجري مؤلف ذيل نفثة المصدور وتاريخ الوزراء ، وقائع السنوات ٥٥٥ الى ٥٨٤)
كمال الدين بن ثابت بن محمد القمي	منتصف القرن السادس كاتب ديوان الاستفتاء ، رئيس ديوان الاشراف المسعودي السلجوقي ، مؤسس المسجد الجامع في قم سنة ٥٢٨÷. ، مقتول في سنة ٥٣٣ على يدعز الملك مجد الدين البروجردي.
شرف الدين أبو طاهر سعد بن علي	من أ هل قرية ويدهند.
عيسى بن مميسة القمي (وجيه الملك)	صاحب ديـوان الجند في حكومة مهـذب الدين كمنج الاردوي ملكشـاه (حام مرو) أمير ونائب حرم تركان خاتون) أم أم السـلطان سـنجر ، صاحب ديوان الجند ـ الوزير الشيعي سلطان سنجر (٥١٥) توفي يوم الأربعاء ٢٥ محرم ٥١٦ مدفون في مشهد.
أوحد الدين ثابت أخو أبو طاهر مميسة	وزير فارس.
أبو محمد مهذب الدين كمنج	رئيس ديوان الجند في عهد السلطان طغرل بك و السلطان أرسلان ، عصر السلطان ملك شاه.
أبو سعد كمنج	من رجال الديوان الشيعي.
ظهير الدين حفيد ابن أفضل الدين الحسن بن فاذار القمي	رئيس ديوان إنشاء في زمان طغرل الثالث (٥٧١ ـ ٥٩٠).
مكين الدين أبو الفخر القمي	(مسـتوفي) شيعة السلطان محمد السـلجوقي في وزارة جلال الدين دركزيني ـ حاكم الري في زمان السلطان سنجر.
معين الدين أبو الفتح بن الحاجب القمي	عيد الري



للاحظات	الاسم
القائم بديوان الاستيفاء في عصر مسعود السلجوقي.	صفي الدين أبو الفضل القمي
القائم (بديوان الإنشاء) أتابك محمد.	مهذب الدين علي أبو عيسى
نائب ديوان الاستيفاء في عصر مسعود السلجوقي.	أميرة بن دارا قمي
 وزير فارس.	نظام الملك أبو طاهر بن شاذان القمي
وكيل رئيس قم (أعدم على يد كمال ثابت)	صفي الدين محمد
قاضي قم _ قتل في السجن بأمر كمال ثابت(٥٢٩ ـ ٥٣٣).	القاضي نجم الدين أبو إبراهي بابويه القمي
ثقة قاضي قم.	زين الدين أميرة بن شرف شاه الحسيني
مستوفي أمير اختيار الدين جوهر في خراسان.	خطير الين عبد العزيز اسكجة القمي
نقيب السادات في قم، مقتول في ٥٩٢ على يد خوارزم شاه.	ألأمير السيد عز الدين بن مرتضى العلوي

رجال الأدب في قم

الملاحظات	الاسم
أديب وشاعر	أبو جعفر محمد بن علي العطار القمي
أديب مشهور في القرن الخامس ، من أهل هندوجان، قم (توفي سنة ٤٢٠).	أبو الفرج علي بن الحسين الهندوقمي
أديب و شاعر	موفق أبو شجاع شماسة القمي
أديب وشاعر	أبو الحسن كيلة
شاعر	أ أمين الحضرة منصور القمي
شاعر حي في السنوات ٥٧٥ ـ ٥٨٤.	الأمير السيد مجد الدين أبو محمد العلوي
أديب وفقيه صالح وثقة مؤلــف شرح نهــج البلاغــة ، شرح شــهاب ، شرح اللمــع ، وكتاب في الــرد على علم النجوم(حي في السنوات ٥٧٥ ـ ـ ٥٨٤)	أفضل الدين الحسن بن علي بن أحمد الماهابادي
أديب وشاعر وطبيب (توفي في منتصف السنوات ٥٨٧ ـ ٦٠١).	زين الدين محمد بن أبي النصر القمي

التشيع في كاشان

عند دخول الإسلام إلى مدينة كاشان يشار إلى عروة بن زيد الطائي بصفته من فتحها وحكمها مؤقتا. وإن كان لديه توجه نحو أهل البيت، ولكن لا يبدو بأنه قد لعب دورا في عملية تشيع كاشان. كما لا يدل على تشيع هذه المدينة في القرن الأول ما قيل حول تواجد أبي لؤلؤ وهروبه إليها، فهذا الخبر لا يعدو أن يكون مجرد قصة أكثر منه تاريخيا.

ويمكن أن يكون قدوم عدد من أبناء الأئمة إلى كاشان في القرن الهجري الأول أو الثاني، قد مهد الأرضية لدخول مذهب التشيع إليها. وما يرشدنا إلى جذور التشيع في كاشان هو تواجد وتردد العلماء والمحدثين إليها خلال القرن الثالث، ومن أهمهم علي بن محمد الكاشاني وغيره من المحدثين وأصحاب الأئمة بعد الإمام علي بن موسى الرضاحتى الإمام المهدي، الذين لقبوا بالكاشاني أو كانوا على اتصال مع أئمة الشيعة.

وبعد أولى القرون الإسلامية، بلغ التشيع في كاشان ذروته في القرن السادس، ويدلنا عليه ترأس أبي الرضا الرواندي لمدرسة كاشان، وحضور أنوشيروان بن خالد في نظام الخلافة، ونفوذ أشخاص مثل صفي الحضرة، ومجد الدين عبيد الله بن فضل بن محمود الكاشاني وأسرهم، فضلا عن حضور أبناء أبي الرضا وإقامة القطب الراوندي وأبناؤه في كاشان.

والسمعاني (٥٦٢-٥٠٦) الذي زار كاشان في هذا القرن، وكذلك الجغرافيون، قد أشاروا في كتبهم إلى كاشان الشيعية في تلك المرحلة. يقول ياقوت الحموي (م ٦٢٧) ذيل اسـم قاشـان: أهلها كلهم شـيعة إمامية. ويضيف نقلا عن ابن بابة: ومن عجائب ما يذكر ما شاهدته في بلادنا أطلالشيعة

قوم من العلوية ...ينتظرون صباح كل يوم طلوع القائم عليهم ولا يرضون بالانتظار حتى إن جلهم يركبون متوشحين بالسيوف شاكين في السلاح فيبرزون من قراهم مستقبلين لإمامهم ويرجعون متأسفين لما يفوتهم.

علماء ومحدثي الإمامية في كاشان

۱- وثاب وابنه یحیی مولی ابن عباس
٢- عيسى بن عمر (عمرو) صحابي الإمام السادس
٣- علي بن محمد بن شيره القاساني، من أصحاب الإمام العاشر - عاش لس
٤- إبراهيم بن شيبه الاسدي، راوي الإمام التاسع والعاشر
٥- علي بن عيسى الأنصاري (القرن الثاني والثالث)
٦- علي بن سعيد بن رزام (القرن الثالث)
٧- عبد الرحمن بن حسن ضرير عاصر الشيخ المفيد (٤١٣٥)
٨- أبو الرضا فضل الدين علي الراوندي (٤٨٣- حدود ٥٥٠)
١١-٩ أولاد أبو الرضا؛ كمال الدين أحمد، عز الدين علي وتاج الدين
١٢- قطب الدين سعيد بن عبد الله الراوندي (٥٧٣٥)
١٥-١٣ أولاد قطب: الفرد علي، أبو الفضل محمد، أبو عبد الله حسير
١٦- عبد الجبار بن محمد الطوسي، قاضي كاشان (م٥٢٩)
١٩-١٧ أولاده محمد، علي وحسين، فقيه وقاضي كاشان
٢٠- سديد الدين حسين بن محمد قريب وابنه محمد (القرن الساد
۲۱- سید الملك علوي (م٥١٩)
٢٢- نصير الدين علي بن محمد الحلي الكاشاني (م٧٥٥)
٢٣- ملا حسن كاشي الآملي (القرن الثامن).
٢٤- أبو القاسم عبد الله بن علي بن محمد الكاشاني (٩٣٦)

رجال السياسة الشيعة في كاشان

۱- أنو شيروان بن خالد	وزير المسترشد ووزير السلجوقيين.
٢- مجد الدين عبيد الله بن فضل بن محمود	اقترح الوزارة – ولديه نفوذ في دربار
٣- معين الدين أبو نصر احمد بن الفضل	وزير السلاجقة وشهيد على يد الإسماعيلية
٤- صفي الحضرة الكاشي	كاتب ولديه نفوذ في دولة السلاجقة
٥- عبد الجبار بن محمد الطوسي	قاضي كاشان
٦- أحمد بن فضل الله الراوندي	قاضي كاشان
۷- سدید الدین حسین قریب	قاضي كاشان

تعتبر ناحية راوند إحدى المناطق الشيعية المهمة في كاشان العهد القديم، ويبدو أنها كانت أوسع بكثير مما هي عليه اليوم بسبب كثرة وشهرة علماءها الشيعة والسنة، فهي بذلك لم تكن أقل وسعة من كاشان.

يشير السيد أبو الرضا في ديوانه إلى أن راوند تعرضت لدمار عريض في أثناء هجوم السلاجقة إلى أطراف كاشان، فلحق بها الخراب والهدم.



ومن أكثر شخصيات تلك المرحلة تأثيرا هو مجد الدين عبيد الله بن فضل بن محمود الكاشاني الذي مدحه السيد أبو الرضا، لما قام به من بناء مشهد الأردهال ومرافق عامة ثقافية جنبه.

أما في المراحل اللاحقة فيمكننا الإشارة إلى الملا محسن الكاشي الــذي عاش في المنتصف الأول من القرن الثامن ولعب دورا في التأثير على السلطان محمد خدابنده (م ٧١٦) فيما يتعلق بالتشيع في إيران مثل العلامة الحلى (م ٧٢٦)، وعبد الله بن على بن محمد الكاشــاني صاحب كتاب تاريخ أولجايتو وغيره من المؤلفات المهمة.

ويدل تواجد بعض المتصوفة كعبد الرزاق وبابا أفضل الكاشاني في هذه المدينة على انتشار التصوف في كاشان في القرن الثامن والتاسع

شخصيات علمية شيعية في كاشان

١- على بن محمد القاساني

يرى النجاشي بأنه ابن شـيرة الكاشــاني نفسه. وعلى بن محمد من رواة الإمام الهادى وقد كثرت رواياته في كتب الشيعة الحديثية كالكافي (انظر: رجال النجاشي ٧/٢، ورجال الطوسي ٣٨٨، والكافي ١٠٢/١، والاستيصار ۴۴/۲).

٢-أنوشيروان بن خالد الفيني الكاشاني من الشـخصيات السياسية في دولة السلاجقة ووزيرهم، ومؤلف

كتاب نفثة المصدور في أخبار وزراء السلجوق. وهو الذي أوعز الى الحريري بتأليف المقامات.

كان أنوشروان من جملة المحدثين، وقد أشار السمعاني إلى مكانته العلمية والحديثية، وخلقه الحسن (الأنساب، ٢٨٣/١ ذيل الفيني).

٣- أسرة أبو الرضا الراوندي

مع أنها تنسب إلى راوند، إلا أنها كانت تعيش في كاشان، وقد دفن أبو الرضا فيها. تجاوزت شهرته العلمية حدود كاشان، وأصفهان وذاع صيته في إيران. وقد زاره السمعاني أحد كبار علماء تلك المرحلة.

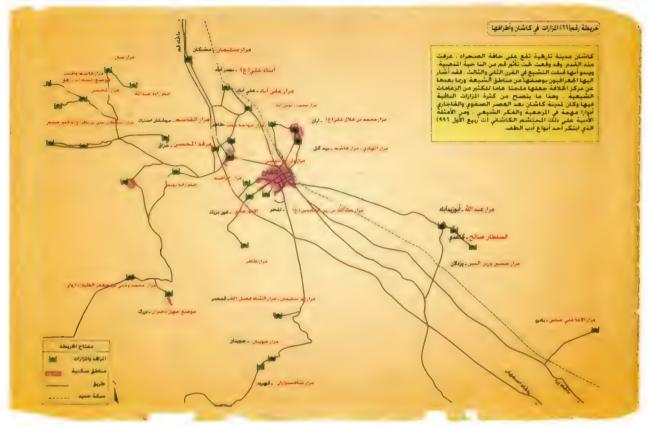
ترك أبو الرضا الراوندي تأليفات في مختلف العلوم. ويُعَدّ ديوان أشعاره من نخبة الآثار التي تقدم لنا معلومات وفيرة حول وقائع كاشــان في القرن الهجري الســادس. وكان ثلاثة مــن أبنائه من جملة العلماء والفقهاء في كاشان تولوا منصب القضاء هناك. وقد جاء ذكر سيرته في العديد من كتب التراجم مثل رياض العلماء وخريدة القصر.

٤- أسرة القطب الراوندي

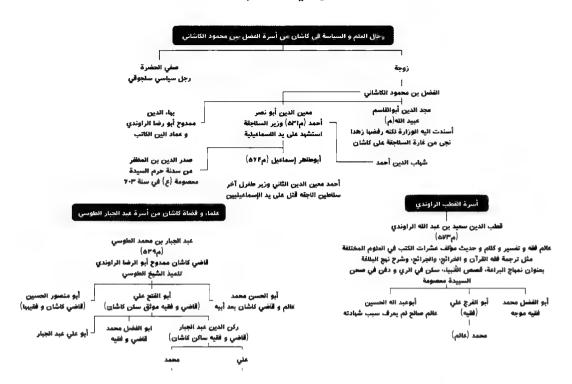
مع أنه ينتمي إلى منقطة راوند في كاشان، لكنه كان يعيش في الري على ـ ما يبدو ـ ودفن في قم. كما لم نسمع شيئا عن تواجد أبناءه العلماء في كاشان؛ ومع ذلك فإنه ينحدر من الراونديين الشيعة.

وفضلا عن الشيعة، كانت راوند تضم أعدادا سنية في تلك المرحلة، منهم مؤلف كتاب راحة الصدور في تاريخ آل سلجوق.









التشيع في آوه

آوه أو آب قرية ضاربة في القدم تقع على بعد ٧٠ كم غربي قلم في حافة المنطقة التي تعرف اليوم باسم جعفر آباد في طريق ساوه القديم وتبعد عنها ٣٠ كم. وإن كانت هذه المدينة قد فقدت مكانتها في القرنين الماضيين وربما منذ العهد الصفوي، إلا أن ماضيها يشع كجوهرة في تاريخ التشيع.

إن آوه من أولى مراكز التشيع في إيران، وقد تشيع أهلها بسبب ما كان يربطهم من علاقة واتصال بمدينة قم. ويرجع تاريخ تشيعها إلى القرنين الثاني والثالث. وروى الشييخ الطوسي أن امرأة من اهالي آبه أرادت أن تعطي أبا القاسم بن روح ثلاثمائة دينار بيدها فجاءت عنده وأعطته المبلغ (الغيبة للطوسي، ٣٢١).

وعند إحصائه للمدن الشيعية في إيران في كتاب النقض، كثيرا ما يشير عبد الجليل الرازي إلى ساري، وسبزوار، وقم وقد ذكر مدينة «آوه» إلى جنب هذه المدن الشيعية. ويقول عنها ياقوت الحموي: وقرب آوه كانت تقع مدينة ساوه وهي سنية شافعية وآوه أهلها شيعة إمامية، وكان لا يزال يقع بينهما عصبية (معجم البلدان، من السادة، من أشهرهم - نقلا عن تاريخ قم- أبو الحسين محمد من السادة، من أشهرهم - نقلا عن تاريخ قم- أبو الحسين محمد بن بن إبراهيم الموسى، وهو الذي التحق بعمه إسحاق بن إبراهيم من الكوفة إلى آوه وتوطن فيها واستقر هناك... وفوض إليه نقابة السادات (تاريخ قم، ٢٢٢). وأشار صاحب تاريخ قم إلى عدد من وجوه العلويين الخزريين الذين زاروا مدينة آوه في طريق هجرتهم إلى جبال إيران، واستقروا في مختلف المناطق، منهم أبناء

محمد بن علي الخرزي الذين رجعوا إلى آوه بعد أن سمم أبوهم في طبرستان فأقاموا هناك (تاريخ قم، ٢٣١). وتعود هذه الأحداث إلى القرن الرابع. وقد كتب حمد الله المتوفى في القرن الثامن بأن أهل آوه «شيعة اثنا عشرية وهم في مذهبهم غاية في التعصب» (نزهة القلم به ٢٠٠٠).

وهذه المدينة الواقعة في زاوية إحدى المناطق الشيعية التي تتوسط بين قم، وكاشان، وفراهان، قد قدمت شخصيات ثقافية في القرنين السادس والسابع، وذكرت أسماؤهم في عداد أصحاب الديوان والكبار من الشخصيات التي شهدتهم تلك المرحلة من تاريخ إيران. و«الآوي» أو «الأوي» هـو لقـب من ينتمي إلى هـذه المدينة. ومن أشهرهم وزير البويهيين سعد الدين الآوي صاحب كتاب نثر الدرر، وهو كتاب أدبي مهم نشر بالقاهرة في سبعة مجلدات. وعماد التشيع في آوه لم يكن ينحصر بأهلها المتدينين، بل اتكا على علماء وسادة لدينا معرفة بعضهم:

أطلالشيعة

أبناء الأئمه المحفونين في آوه

٠٠ لتفصيل	الاسم
بقعه قديمه، العصر الصفوي	عبد الله، الفضل وسليمان اولاد الإمام الكاظم (ع)
مدفون في قرية أوجان، هي أحدى قرى آوه	عبد الله بن موسى الكاظم (ع)
الضريح قديم، القرن الرابع	محمد بن محمد بن زيد بن علي الأحول بن محمد السليق من أحفاد الإمام السجاد (ع) معروف بالنبي المشهور
واحد من الأب وأولاد الأم، عبده بنت داود بن أمامه بن سهل بن حنيف.	مقبره سادات السجادي (سليمان، حسين، رحيم وحميد)

اماد ضحب	ماع آو ه
الاسم	تفصيل -
	(النصف الأول في القرن الثالث) كاتب الرسالة المعروفة للإمام صاحب الزمان (رجال الكثي : ٤٦٦).
	(القرن الرابع) – فقيه، محدث، أستاذ الشيخ الصدوق، مؤلف عدد من الكتب.
جد الدين صاعد ابن علي الآبي	عصر آل بویه ، واعظ.
أو منصور الحسيد الآدي	أديب، فقيه، شاعر، ووزير طبرستان (أواخر القرن الرابع وأوائل القرن الخامس).
ه سعد منصود الحصيبات العصب	(أوائــل القرن الخامس) فقيه وشــاعر، مؤرخ ، وزيــر فخر الدوله الديلمي، مؤلف كتب كثيره من ضمنها (نثر الدر) سبعة أجزاء.
	(القرن الخامس) أستاذ وعلامة كراجكي
عي بن زيد ابن علي بن الحسين بن الحسن الأفطس الحسيني الآوي ف	فقيه في القرن الخامس
رف الدين صاعد بن محمد بن صاعد البريدي الآوي	(النصف الثاني من القرن السادس) ـ فاضل متبحر، أديب ، مصنف كتـب من جملتها الإغـراب في الإعراب، الحـدود والحقائق، بيان الشرائع، نهج الصواب، عين الحقائق.
سه الدلار الم المحاسر. سعد الملك سعد لن صاعد اله بدي الالار	(مقتول في ســنة ٥٠٠ وهو من أعيان بلاط ملك شاه ، وعمل وزير لمحمد بن ملك شاه.
وفق الدين الحسن بن محمد بن الحسن أبي الرازي مشهور بالخواجة ف	فقيه صالح وثقة (القرن السادس)
يد فخر الدين بابا ابن محمد العلوي الحسيني الآوي	فقيه واعظ أديب عالم (القرن السادس)
حمد بن حسين الديناري	(القرن السادس) فقيه أديب مصنف كتاب ندبة الوالد على المولود.
ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	(القرن السادس) فقيه





التفصيل المساهدة المس	Illung	
القرن السادس، فقيه وقاضي	قاضي تاج الدين علي بن زيد الحسيني الآبي	
القرن السابع، فقيه شيعي مشهور ،تلميذ المحقق الحلي	الشيخ زين الدين أبو محمد عز الدين حسن ابن أبو طالب اليوسفي	
(تـوفي ٦٥٤) في النجـف، فقيه ،محدث ،من أصحاب السـيد ابن طاووس.	الإمام رضي الدين محمد بن محمـد بن(زيد الدين) بن داعي العلوي الحسيني الآوي.	
(توفي ١٠ صفر ٦٣٠) مؤلف عدد من الكتب.	الحسن بن أحمد بن يوسف الملقب بـ (ابي علي زاهد آوة	
(القرن السابع) فقيه ،مجتهد،أستاذ في مدارس قم العلمية،وآوة والري	أبو عبد الله بلكو ابن أبي طالب بن علي الآوي	
مقتول في ٣ من ذي الجة ٧١١، فقيه ، أديب، شيعي.	السيد تاج الدين أبو الفضل محمد الآوي بن الحسن الأفطس بن علي الأصغر بن الإمام السجاد(ع)	
وزير غازان خان ووزير السلطان خدابنده،(٧١٦) ، كتب العلامة الحلي رسالة باسمه بعنوان(السعدية).	الخواجة سعد الدين بن محمد الآوي	
النصف الثاني من القرن الثامن من مقربي السلطان علي بن مؤيد السربداري.	شمس الدين محمد الآوي	
مقتول في الهند(القرن الثامن)ذكره ابن بطوطة في رحلته ٢/ ٢١٤.	علاء الدين الأوجي	
فقيه ، ثقة، القرن الثامن.	سيد كمال الدين الحسن بن محمد الحسيني الآوي	
نقيب أشراف النجف.القرن الثامن.	نظام الدين الحسين الآوي	
مجتهد وفقيه حي في سنة ٧٧٥.	السيد صدر الدين محمد شرف الدين محمود بن عز الدين الحسن ابن علي بن خليفة الحسيني الآوي.	
عالم فقيه مجتهد تلميذ العلامة الحاي (٧٢٦) ومصنف عدد من الكتب	الشيخ أبو الفتوح أحمد بن بلكو ابن أبو أبي طالب بن علي	
القرن الثامن ، عالم وفقيه كبير.	الخواجة رشيد الدين علي بن محمد بن رشيد الآوي.	
أديب ومصنف في القرن الثامن.	عز الدين علي ابن بهاء الدين حيدر عز الدين الحسن بن علي بن خليفة الحسيني الآوي.	
القرن الثامن،مصنف، مترجم كتاب محاسن أصفهان من العربية الى الفارسية، ومترجم كتاب عهد مالك الاشترفي سنة ٧٣٦.	الحسين بن محمد بن أبي الرضا الحسين العلوي الآوي	
القرن الثامن، تلميذ فخر المحققين ابن العلامة الحلي	شــمس الدين أبو يوســف محمد بن هلال بــن أبي طالب بن محمد محسن بن محمد الآوي	
القرن الثامن _ عالم	الحسن بن محمد ابن محمد بن هلال بن أبي طالب بن محمد محسن بن محمد الآوي	
(العصر الإيلخاني) فقيه ، نقيب آوة وفراهان،تلميذ الخواجة نصير الدين الطوسي.	أبو محمد رضا بن فخر الدين محمد ابن رضي الدين محمد الحسيني الأفطسي الآبي	
حضر الى بلاط الجايتو ـ فقيه واستاذ.	مولانا عضد الدين الآوجي	
ं ठेवीचे र	علي النقي الآوجي	
مؤسس مسجد جامع آوة	ابو عبيد اليوسفي الآوي.	

أطلرالشيعة

التشيع في خراسان ثورة يحيى بن زيد الشيعية

يُعَدّ يحيى بن زيد رمزا لانتشار التشيع بخراسان في إحدى المراحل التاريخية. وكان استشهاد أبيه زيد بن علي سنة ١٢٢ هـ قد كرس براءة أهل البيت والعلويين في العديد من المناطق من بينها خراسان. وبعد مقتله، توجهت الأنظار إلى ابنه يحيى.

ولد يحيى بين سنة ٧٥-٧٥ هـ، وترعرع في أحضان أبيه وكان من أهل الحديث والرواية والعلم. وبعد ثورة أبيه واستشهاده، ترك الكوفة نحو خراسان، إذ كان يأمل في العثور على أصحاب ومناصرين هناك، وهو بالكاد توقع طبيعى.

ويومئذ كان نصر بن سيار، الحاكم الأموي على خراسان، يتابع تحركات يحيى بحذر ويطارده. إذ كان يقف على ما تحمله ثورة يحيى ضد الأمويين من أهمية وخطورة. وفي أولى المواجهات، انتصر الشوار بقيادة يحيى على الجيش الأموي، وتوجه يحيى بعدها نحو هرات، وبادغيس، وجوزجان؛ وشهدت منطقة الأنبار تقابل الطرفين مرة أخرى في موضع يدعى سربل، ولم يكن يبلغ عدد أصحاب يحيى سوى سبعمئة رجل؛ وبعد ثلاثة أيام من القتال، استشهد يحيى في يوم جمعة من شهر شعبان أو رمضان ١٢٥ هـ وذلك في سهل يدعى أرغوى بسربل.

تركز نشاط يحيى وأصحابه في مدن خراسان مثل سبزوار، ونيسابور، وفارياب، وطالقان، وطوس، وبلخ، وجوزجان، ومرو الروذ. وفي المدن كافة كان يحيى ينزل عند منازل الشيعة، كما أقام عند حريش بن عبد الرحمن الشيباني ببلخ، وهو الذي أخذه عمال نصر بن سيار أشد الأخذ ليدلهم على مكان يحيى، لكنه أبى أن يفعل ذلك. وفي هذه الحرب كان سلم بن أحوز المازني يقود الجيش الأموي، وقت ليحيى بيد سورة بن محمد بن عزيز الكعبي وأخذ رأسه. وصلب يحيى على باب مدينة جوزجان وبقى مصلوبا طريا حتى قيام ثورة أبى مسلم خراساني سنة ١٢٩ هـ

وقد لعب استشهاد يحيى في خراسان دورا مفصليا في قيام ثورة العباسيين وإنجاحها في هـنه المنطقة. وبعد مقتـل يحيى لم يولد مولود بخراسان إلا سمي بيحيى أو زيد على وفق ما ذكرته المصادر. ويمكننا التصور بأن ظهور الزيدية في خراسان هو اسـتمرار للدعاية التي ظهرت في القرن الثاني على أساس ثورة زيد وثورة ابنه يحيى في خراسان. وقد شيدت باسمه العديد من المزارات والمراقد في مختلف نقاط خراسان مما يظهر لنا مدى تأثير هذه الثـورة. ويقع مدفن يحيى بن زيد بمدينة جوزجان في أفغانستان وهو معروف يزار. هذا ويوجد عدد من المزارات التي تحمل اسـم يحيى في كل من سبزوار، وطهران، وميامي بالقرب من مشـهد، وكليدر بنيسابور، وسـمنان. وهناك موضع يدعى سر مزار يقع في عزيز آباد ششـتمد بسـبزوار، يقلل بأنه مدفن رأس يحيى.

التشيع في نيسابور

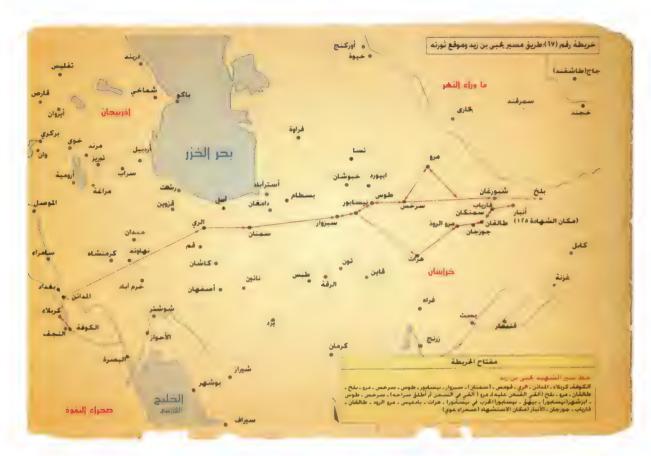
مع أن نيسابور احتضنت جموعا شيعية كثيرة كان من بينهم العلماء والمتعلمين الشيعة في المراحل الأولى من التاريخ الإسلامي، إلا أن غالبية سكانها كانوا على مذهب أهل السنة نظرا لأهميتها المفصلية لدى حكام خراسان.

ويبدو أن أواخر القرن الأول كانت قد شهدت ظهور أولى التوجهات العامة إلى التشيع في خراسان تزامنا مع قدوم عدد من قبائل العراق إليها. كما إن تواجد القبائل اليمانية المعروفة بحبها لأهل البيت، كون أحد أسباب انتشار التشيع في هذه المنطقة. أضف إليه حضور بعض الأسر المعروفة ذات العلاقة بالجيل الأول من التشيع بالمدينة في نيسابور، منها أبناء أبي الأسود الدؤلي، وأبناء معدة بنت هبيرة المخزومي بنت أخت الإمام على الذين استوطنوا في خراسان.

ولم يكن تعميم الدعوة العباسية في خراسان إثر ثورة يحيى وتداعيات ثورة زيد بن علي ممنأى عن انتشار روح التشيع في خراسان عموما.

وعلى وجه الخصوص لم تعرف نيسابور الشيعة الإمامية إلا عندما كثر فيها الخواص من أصحاب الأثمة في أوائل القرن الثاني، إذ نلاحظ أسماء العديد منهم بين رواة أخبار أهل البيت في كتب الحديث. ويتقدم هذه السلسلة من التشيع المتكلم، والفقيه، والمحدث الشيعي فضل بن شاذان النيسابوري الذي ألف الكثير من الكتب دفاعا عن التشيع، وبالطبع يجب القبول بأن الآثار تلك كان يقرؤها المتلقون في نيسابور وغيرها من نقاط خراسان، كما لابد من أنه قد حظي بقسط من المادة العلمية لمن سبقوه من العلماء.

وفي طريقـه إلى مـرو سـنة ٢٠٠ هـ، مر الإمـام علي بن موسى الرضا بنيسابور ومكث فيها بضعة شهور، كان فيها على اتصال بالناس وبالتأكيـد فإنـه كان لديه الخواص من الشـيعة. ويُعَدّ هذا الحدث منعطفا في تاريخ التشيع بخراسان وخاصة نيسابور.





أطلى الشيعة

ويدلنا على وضع التشيع الإمامي في هذه المدينة حضور وكلاء الأئمة، واتصال شيعة نيسابور بهم منذ الإمام الرضا حتى الغيبة الصغرى، وكمية الوجوهات الشرعية التي كان يبعثها إليهم شيعة نيسابور. ويذكر ابن شهر آشوب تقريرا عن إرسال قافلة تحمل وجوهات نيسابور الشرعية مع كراس في سبعين صفحة من الأسئلة الشرعية في أيام الإمام الصادق. وقد أرسلت القافلة هذه إلى المدينة بقيادة محمد بن على النيسابوري محملة بثلاثين ألف دينار وخمسين ألف درهم وألفي ثوب (المناقب، 1791). ولدينا معرفة بقائمة من وكلاء الأئمة في نيسابور. والكثير من الرواة والمحدثين الشيعة الإمامية كانوا يتواجدون في نيسابور إبان القرن الرابع الهجري منهم مشايخ الشيخ الصدوق (م ٣٨١).

وقد ألف الشيخ الصدوق كتابه كمال الدين وتمام النعمة ردا على شبهات شيعة نيسابور وما وراء النهر. ويدل هذا الأمر على نشاط الحلقة الدراسية للإمامية في نيسابور في أثناء القرن الرابع الهجري، كما يرشدنا إلى انتشار التشيع هناك إقامة العديد من السادة الزيدية والشيعة الإمامية الذين قدموا إلى نيسابور من مدن الري، وآبه، والمدينة، وقم (منتقلة الطالبية، ۳۳۴). ومن بين علماء نيسابور الشيعة يمكن الإشارة إلى أبي حسين محمد المعروف بالزاهد العالم وهو ينتمي إلى آل زبارة، ادعى الخلافة وخطب باسمه في نيسابور لأكثر من أربعة أشهر.

وعندما انتشرت في خراسان رسالة كتبها حنفي معتزلي متعصب من صاغان نيسابور، كان قد سخر فيها من الشيعة، قام شيعة خراسان بإرسالها إلى الشيخ المفيد (م ٤١٣)، فألف الشيخ كتاب المسائل الصاغانية.

ومع كل هذا فإن معظم سكان نيسابور كانوا على مذاهب أهل السنة ولم يكن لديهم نظرة إيجابية تجاه الشيعة. وبدايات القرن الثالث شهدت صعود الطاهريين إلى سدة الحكم في خراسان، وهم معروفون بنظرتهم السلبية إزاء الشيعة، وربما يكننا القول بأنهم من وضع أساس التفكير المناهض للشيعة في تلك المنطقة. كما لا يمكن تجاهل مناوشاتهم مع العلويين في طبرستان. في حين أن الصفاريين (٢٨٧-٢٥٣) كانوا ذوي ميول خارجية، ولعل عدم ولوعهم إلى أهل السنة مهد الأرضية لرفع بعض القيود على الشيعة. ويرى بعض العلماء مثل القاضي نور الله بأن الصفاريين كانوا ذوي نزعة شيعية، وهذا ما يصعب قبوله.

أما السامانيين فكانوا يمتلكون عصبية غريبة تجاه العقيدة السنية ظهرت لاعتمادهم الشـديد على العباسـيين. إذ كانوا بحاجة إلى تأييد شرعية دولتهم من قبلهم مما اضطروا إلى أن يتبعوهم مذهبيا.

والعجيب كل العجب أن كل هذه الضغوط لم تنجح في تعكير وضع الأقلية الشيعية القوية والفاعلة في نيسابور جديا. خاصة وأن شيعة نيسابور كانوا يحظون بدعم من الناحية الغربية لاسيما من سبزوار. وهنا يجدر بنا الإشارة إلى أحد أشهر علماء الإمامية في القرن الرابع، ألا وهو أبو بكر محمد بن عباس الخوارزمي الذي كانت تربطه بنيسابور وشيعتها علاقة خاصة، فقد كان لديه أملاك في هذه الناحية، كما قضى أياما في نيسابور وتوفي فيها سنة ٣٨٣ هـ أو ٣٩٣ هـ

وكلاء الأئمة في نيسابور

_	
فضل بن سنان	وكيل الامام الرضا (ع)(رجال الطوسي :٣٨٥)
ابراهيم بن سلامة	وكيـل الامام الرضا (ع)في نيشـابور (رجال الطوسي
النيشابوري	٢٦٩:)
ايوب بن ناب	وكيل الإمام العســكري (ع)لجمع الحقوق المالية (رجال الطوسي :08۲_087)
ابراهيم بن عبده	عيّنه الامام العســكري في في منطقة نيشابور وكيلا
النيشابوري	عنه (رجال الطوسي :٥٧٧-٥٠)
اسحاق بن اسماعيل	كلفه الامام العســكري بــادارة بعض الامور (رجال
النيشابوري	الطوسي :٥٧٥)
محمد بن موسی	وكيــل الامام المتجول فهو حامل رســائل الامام الى
النیشابوري	الوكلاء (رجال الكشي :٥٧٧)
البلالي	(رجال الكشي :٥٧٩)
المحمودي	كانت للبلالي والمحمودي مرويات من قبل الامام في نيشابور (رجال الطوسي :٥٧٩)
ممد بن شاذان بن نعيم	عرفه الشيخ الصدوق انه من وكلاء الامام في عصر
النيشابوري	الحجة (كمال الدين :الصدوق :٤٤٢)

المهاجرون العلويون إلى المدن إلى المَن الخامس بنظر كتاب منتقلة الطالبية)

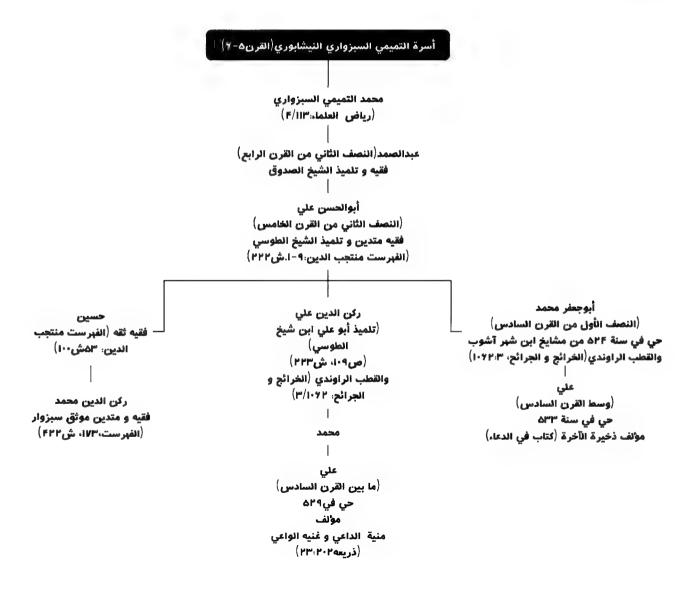
٣ أشخاص	سجستان	٣ أشخاص	آذربيجان
١٥ أشخاص	سمرقند	٥ أشخاص	أبهر
۲۳ أشخاص	شيراز	٢ أشخاص	أردبيل
١٤ أشخاص	جالوس	٣٥ أشخاص	أهواز
٧٦ أشخاص	طبرستان	۸ أشخاص	أرجان
۲ شخص	طالقان	٣٣ أشخاص	أصفهان
۲ شخص	طبس	٤ أشخاص	بروجرد
٦ أشخاص	طوس	۲ شخص	تستر
٦ أشخاص	فارس	۲ شخص	جندي شابور
٥ أشخاص	فسا	۲ شخص	جيرفت
۲۷ أشخاص	قزوين	٤ أشخاص	کیلان
٣٢ أشخاص	قم	٣٢ أشخاص	جرجان
۲ شخصا	كازرون	١٥ شخصاً	خراسان
۷ اشخاص	كرمان	٦ اشخاص	ديلم
۸ شخصاً	مرو	٣ شخصاً	رامهرمز
۲۱ شخصاً	نيشابور	٣ شخصا	راوند
٣ شخصاً	ورامين	٦٦ شخصاً	ري
١١ شخصاً	همدان	٢ شخصاً	رويان
۲ شخص	یزد	٣ اشخاص	سابور
۲ شخص	سيرجان		

وإحدى تأليفات الخوارزمي هي رسائله التي تعتبر من نخبة الاثار الأدبية في القرن الرابع، وتكون رسائله إلى شيعة نيسابور جزءا من هذا الكتاب، إحداها رسالة مسهبة تعد وثيقة تشرح ما جرى للشيعة من مأساة ورزايا على مر التاريخ، سبق وذكرنا مقاطع منها. أورد المؤلف نصا طويلا من رسالة الخورارزمي إلى شيعة نيسابور فما مضى أظنها تكفى.

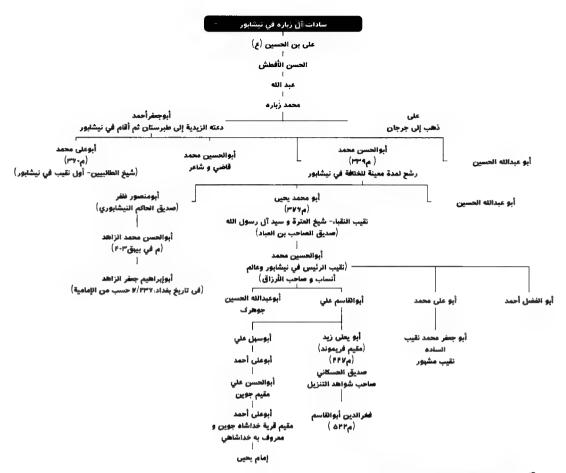
ولم تكن البيئة السائدة سياسيا وثقافيا في نطاق حكم السامانيين والغزنويين في خراسان وخاصة نيسابور، تصب في مصلحة الشيعة بوجه العموم، بل كانت ذات طابع عدائي ضدهم. فقد طبق الغزنويون أشد السياسيات المذهبية عنفا ضد الشيعة، وقتلوا الألاف من المسلمين بتهمة التقرمط. وعندما تأزمت الأمور للشيعة والمعتزلة في أولى أيام الدولة الغزنوية، قام أحد علماء أهل السنة في نيسابور بهدم مسجد الشيعة الإمامية (المنتخب من سياق تاريخ نيسابور، ١٣٣).

وكانت الشخصيات الحكومية تتهم بالتشيع، فبعد مصادرة جميع أموال حسنك الوزير لمصلحة السلطان الغزنوي، أعدم شنقا بتهمة التقرمط (التهمة التي رفضها هو) ورجم. ويتهم الغزنويون أكثر من غيرهم بأنهم كانوا يوجهون تهمة التشيع والتقرمط إلى الناس طمعا في أموالهم وممتلكاتهم.

وقد أدي رواج مذهب الكرامية في خراسان آنذاك وكذلك النفوذ الذي كان يتمتع به أصحابه داخل البلاط من جهة، وعداءهم لأهل البيت من جهة أخرى إلى تحول الحكومة الغزنوية إلى عدو أزرق للشيعة. وفي كتابه تحت عنوان «فضائل فاطمة الزهراء»، يتحدث أبو عبد الله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥) وهو عالم سني ذو ميول شيعية، عن معاداة وخصومة حاشية البلاط لأهل البيت وحتى فاطمة الزهراء بنت رسول الله (انظر: فضائل فاطمة الزهراء).



أطلرالشيعة



آل زبارة وتشيع نيسابور

أينما كانت تحل أسر السادات، كانت تساعد على انتشار التشيع؛ وهذا ما حدث في غرب العالم الإسلامي وشرقه. وأقل تأثيرات حضورهم كان يتمثل في التمهيد لمقدمة التشيع، أي حب أهل البيت ومودتهم. وإحدى هذه الأسر في نيسابور هي آل زبارة الذين تمتعوا بشهرة واسعة وظهر منهم العالم والنقيب. وجَدُّ هذه الأسرة هو محمد زبارة بن عبد الله بن حسن الأفطس بن علي بن علي بن الحسين الذي تولى إمارة المدينة مدة. وقد دعي ابنه أبو جعفر الأحمد إلى طبرستان من قبل شيعة هذه المنطقة، لكنه لم يستطع البقاء فقصد نيسابور. كما انتقل أخوه إلى جرجان.

وأحد أبناء أبي جعفر الأحمد هو أبو الحسن محمد (م ٣٢٩) بلغت شهرته حدا جعلته يدعي الخلافة بصفته علويا زيديا، فبايعه الناس، لكن الساسانيين نفوه إلى بخارى، ثم سمحوا له بالعودة إلى نيسابور. وكان ابنه أبو محمد يحيى (م ٣٧٦) عالما بارزا أطلق عليه عنوان شيخ العترة وسيد آل رسول الله. ويبدو أنه هو الذي كتب عنه الشيخ الطوسي قائلا: كنى أبا محمد، من بني زبارة من أهل نيسابور جليل القدر عظيم الرياسة متكلم حاذق زاهد ورع، له كتب كثيرة في الإمامة وغيرها، منها كتاب في مسح الرجلين كبير حسن، وكتاب في إبطال القياس... (الفهرست للطوسي، ١٧٩).

كـما إن أبا منصور الظفر ينتمي هو الآخـر إلى آل زبارة، وكان صديقا للحاكم النيسابوري، وقد ذكر الحاكم أخبارا حول هذه الأسرة في تاريخ نيسابور نقلا عنه.

ومن الشخصيات البارزة الأخرى التي تنتمي إلى هذه الأسرة هو أبو يعلى زيد المقرب من الحاكم الحسكاني النيسابوري (م ٤٧٠) مؤلف كتاب شواهد التنزيل الذي خصصه للآيات التي نزلت في شأن الإمام علي وأهل البيت عليهم السلام. وفي القرن السادس ظهرت شخصيات أكثر من آل زبارة وردت أسماؤهم في كتب مثل لباب الأنساب وعمدة الطالب. وقد ألف أمين الإسلام الطبرسي تفسيره المسمى بمجمع البيان في القرن السادس باسم أحد كبار هذه الأسرة أي أبي منصور محمد بن يحيى بن هبة الله الحسيني.

وفضلا عن السادة، ضمت نيسابور كبار الأسر الشيعية الأخرى التي استمرت بالعطاء عدة قرون وظهر منها الكثير من العلماء.

استمر التشيع في نيسابور بالحياة بنحو محدود حتى العهد الصفوي. وخلال القرنين الثامن والتاسع الهجريين، تجلى معظم تشيع خراسان في أعمال الأدباء والشعراء الذين قرضوا الشعر في مدح آل رسول الله صلوات الله عليه. وفي هذا المجال يمكن الإشارة إلى لطف الله النيسابوري (٣٠٠٠) الذي يضم ديوانه العشرات من القصائد في مدح الأئمة. وقد شهد الأدب الشيعي الفارسي المنظوم إحدى ألمع مراحله في القرن الثامن حتى العاشر الهجري في خراسان هذه المرحلة.

منتخب من محدثي وعلماء وادباء نيشابور (قبل العصر الصفوري)

يذكر عنه النجاشي انه من (وجوه اصحابنا)(ص١٣٨) يعني من علماء الشبعة الكبار، ابو سعید حمدان بن سلیمان النیشابوری وأورد الصدوق عنه رواية حول مجلس المأمون والامام الرضا (التوحيد ذكر النجاشي (ص٢٥٩) من كتب (مجالس الفضل مع اهل الخلاف) عليب بن محمد بن قتيبة النيشابوري و(مسائل اهل البلدان) الشيخ الطوسي (الرجال :٤٣٣) ويعد من أصحاب الامام العسكري على بن شجاع النيشابوري من كتبه (تاج الاشعار في النبي المختار واله الأطهار) وهو شاعر معروف عمركي بن على النيشابوري الفنجكردي(٥١٣) يذكر ابن ابي طي انه حي سنة ٥٠٠ حسن بن ابراهيم بن عبد العزيز التميمي النيشابوري اورد ابن حجر شرحاً عنه تاج العلماء النيشابوري(٣٤٠) على قول الخطيب البغدادي انه من علماء الامامية جعفر بن محمد بن المظفر من سادات زباره(٤٤٨) محمد بن احمد مهدى ابو القاسم العلوي الشيعي النيشابوري - عده عبد الغفار الفارسي من اعيان الشيعة ذكره ابن ابي طي في كتاب طبقات الامامية الحسن بن ابراهيم النيشابوري ذكر انه استاد نيشابور وورد ان له كتاب الولاية الحسن بن يعقوب النيشابوري(٥١٧) زيد بن الحسن بن موسى بن جعفر (ع) النيشابوري (٤٩١ ت قيل إنه اختلف مع الحشويين وأهل الحديث. ذكر في كتاب السياق في تاريخ نيشابور انه من دعاة الشيعة. محمد بن أحمد العلوي النيشابوري (٢٤٥) من شيعة أهل مرو، قدم على نيشابور وتوفي فيها محمد بن حماد الموسوى (۲۸۷ ـ ۵۵۸) الحسن بن عبد الله بن أحمد بزار النيشابوري نسب اليه السمعاني التشيع والغلو سكن في الري وصنف كتبا منها الامالي،سفينة النجاة،عيون الأخبار. عبد الرحمن أحمد بن الحسين المفيد النيشابوري الخزاعي. من أسرة مشهورة تسمى ب(النيايي)(القرن السادس) ومصنف كتاب على بن عبد الصمد التميمي السبزواري النيشابوري. ذخرة الآخرة. مصنف كتاب روضة الواعظين وتفسير القرآن،وقيل انه استشهد. محمد بن على الفتال النيشابوري من تلامذة أبي على الطوسي. ركن الدين على بن على بن عبد الصمد النيشابوري السبزواري من تلامذة الطوسي. لطف الله بن عطاء الله بن أحمد الحسني النيشابوري عالم شيعي مشهور (القرن الثالث الهجري) الفضل بن شاذان النيشابوري قطب الدين محمد بن الحســين البيهقي النيشــابوري معروف قيل انه حتى أوائل القرن الســابع(٦١٠) كان حيا،وله كتاب هم اسمه حدائق الحقائق في شرح نهج البلاغة. بقطب الدين الكيدري تلميذ السيد المرتضى والسيد الرضى والشيخ الطوسى. أحمد بن الحسين بن أحمد النيشابوري الخزايي مـن متكلمي القرن الرابع الهجري له كتب (بيان الدين في الأصول) (في إبطال القيا) و(تفسـير القرآن) كما ان ابنه ابو القاســم صرام يعد من أ ابو منصور صرام النيشابوري كابر علماء الشيعة

عالم كبير على المذهب الزيدي

الناس، توفي في ٣٣٩.

ي وهو زاهد ومن مشايخ الشيخ الطوسي ، وقد ادعى الخلافة واتبعه

ابو الحسين محمد بن أحمد زبارة

أطلرالشىعة

. ב حديث بالمحاصة الاسم ، بالمحادث المحادث ا	الملاحظات الملاحظات
أبو محمد نقيب النقباء شيخ العترة يحيى بن محمد بن أحمد زبارة	متكلم وفقيه ، له كتاب المسـح على الرجلين، وكتاب في التوحيد،وكتاب في إبطال القياس.
أبو علي محمد بن أبي الحسين محمد بن شيخ العترة زبارة	فضلا عن نقابته ورئاسته للاشراف فإنه قد حشر مع العلماء.
إبراهيم بن الحسين النيشابوري	عالم ومحقق رياضيات مدفون في الروضة الرضوية المقدسة، له رسالة في صلاة الجمعة باللغة الفارسية.
رضي بن أحمد الحسيني النيشابوري	عالم صالح
محسن بن الحسين بن أحمد النيشابوري الخزاعي	لـه جملة كتب منهـا الأمالي في الحديث ، كتاب السـير واعجاز القرآن ، وكتاب بيان من كنت مولاه.
لطف الله النيشابوري	له كتاب غاية المطلوب في الواجب و المندوب،توفي سنة ٨١٠.
لطف الله بن عطاء الله بن أحمد الحسني الشجري النيشابوري	صاحب ديوان، روى عن الشيخ الطوسي
محمد بن أحمد بن الحسيني النيشابوري	ذكر له منتجب الدين له أكثر من أثر، منها روضة الزهراء في تفسير مناقب فاطمة الزهراء، الفرق بن المقامين، التشبيه على بذى القرنين،منى الطالب في إيان أبي طالب، المولى ،وكتاب لابد من معرفته.
السيد أبو المعالي اسماعيل بن الحسن بن محمد الحسني نقيب نيشابور	له كتاب أنساب الطالبية وزهرة الحكايات(فهرست منتجب الدين)
ابو سعيد النيشابوري	يعد شيخ عبد الجليل الرازي وهو من مفاخر علماء الشيعة.

التشيع الإمامي في خراسان القرن الثالث والرابع

تعد دولة السامانيين (٣٩٥-٢٧٩) دولة إيرانية فارسية سنية اتبعت الخلفاء العباسيين وكسبت شرعيتها من تأييدهم. ولذلك سارت على خطاهم في انتهاج السياسة المناهضة للتشيع بشقيه الإمامي والإسماعيلي. ومع ذلك انتقل التشيع إلى إيران بسبب عمق قاعدته في العراق والتواصل القائم بين إيران والعراق. أما العامل الذي ساهم في تصاعد النشاط الشيعي بنسبة كبيرة فهو حضور الإمام الرضا في خراسان، ويصدق الأمر هذا ولاسيما عن الإمامية من الشيعة. فعلى سبيل المثال يمكن أن نشير إلى مقاتل بن مقاتل البلخي أحد تلامذة الإمام الرضا ومن أصحاب الكتب الحديثية (النجاشي، ٢٩٣) أو إبراهيم بن أبي محمود خراساني الذي قال عنه النجاشي: ثقة من أصحاب الإمام الرضا (النجاشي، ٢٥٠). ولوجود مدفن الإمام الرضا في طوس، باتت هذه المدينة محل تردد الشيعة ومحبي أهل البيت. وبالطبع لابد من اعتبارها إحدى مراكز النشاط الشيعي في أيام الدولة السامانية.

وقد بلغ النشاط هذا حدا لم يكن العمال العباسيون يجرؤون على وضع صندوق على قبر هارون، إذ أن عدد الشيعة كان بمكان يهون عليهم قلع الصندوق ورميه (تاريخ نيسابور، المنتخب من السياق، ٢٠٠). والتشيع في خراسان السامانيين، تشيع يتمتع بالأصالة والنشاط لكنه في غاية الأقلية. وممثلو هذا التشيع كانوا حاضرين في مختلف مدن خراسان، وفضلا عنهم، شهدت هذه المنطقة شخصيات كبار من أصحاب الأثمة وحتى وكلاءهم. كما إن حوزات الشيعة العلمية لم تغب عن هذه المدن، فقد قدمت لنا علماء أثروا ثقافة التشيع، ومنهم:

* حسين بن إشكيب خراساني، عالم شيعي أقام في سمرقند، مضطلع في الكلام له كتاب الرد على الزيدية، والرد على من زعم أن النبي كان على دين قومه. أسس مدرسة انتقلت إلى المحدثين الشيعة من بعده مثل العياشي، والكشي. أشادت به المصادر بتعابير مثل «ثقة ثقة ثبت» (النجاشي، ۴۴).

* محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، من أبرز علماء الشيعة في منطقة سمرقند والكش، صحب العياشي وأخذ عنه وتخرج عليه في داره التي «كانت مرتعا للشيعة وأهل العلم». ويُعَدّ كتابه في الرجال، أهم تأليفات الشيعة الرجالية في تلك المرحلة (النجاشي، ٣٧٣).

* جعفر بن أحمد بن أيوب السـمرقندي، من المؤلفين الشـيعة، له كتاب ا**ارد على من زعم أن النبي كان على دين قومه قبل النبوة.** (النجاشي، ١٢١).

* أبو القاسم نصر بن صباح البلخي، عالم شيعي آخر من بلخ روى عنه الكشي.



له كتب منها كتاب معرفة الناقلين، وكتاب فرق الشيعة. (النجاشي، ۴۲۸). هـذا وقد قدمت مدينة بلخ العديد من كبار الشخصيات الشيعية والمعتزلة.

* مظفـر بن محمـد بن أحمد المعروف بـأبي الجيش البلخي، من مفكري الشيعة في ديار خراسان. أخذ عن أبي سهل النوبختي، وله كتب كثيرة في الدفاع عن الإمامة. توفي سنة ٣٦٧ هـ (النجاشي، ٣٢٢). أمـا فيما يتعلق بشرق خراسـان، أي نيسـابور، وبيهق مرورا بجرجان، فإن التشــيع كان أعمق جذورا هناك، والأدلة وفيرة في هذا المجال. ويرشدنا إليه تواجد شخصيات بارزة مثل فضل بن شاذان، والعديد من وكلاء الأمَّة في هذه الناحية منذ القرن الثالث.

 الفضل بن شاذان بن الخليل، صنف مئة وڠانين كتابا في الدفاع عن التشيع في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث (النجاشي، ٣٠٠-٣٠٧). ومن أصحابه على بن أحمد بن قتيبة النيسابوري الذي يُعَـدُ من المصادر الرئيسـة لأبي عمرو الكشى في الرجال (النجاشي،

كان التشيع في هذه المناطق يعيش حال من الصراع الفكري والكلامي، والسياسي أحيانا، ضد أصحاب السلطة والحكام. وكان السادات عونا ودعما مناسبا للشيعة، لاسيما آل زبارة في نيسابور. وكانت جرجان من المراكز الشيعية في تلك المرحلة، لكنها غالبا ما كانت تحـت هيمنة السـامانيين. ومن علماءها الشـيعة أبو يحيى الجرجاني وله عدة كتب في الرد على المعارضين. عرفه الكشي حسن

المعرفة وقام بفهرسة آثاره، كما ذكر النجاشي العشرات من عنوانات كتبه (النجاشي، ۴۵۴). ومن أبرز الشخصيات الشيعية في خراسان السامانيين، محمد بن مسعود العياشي السمرقندي، والذي قيل عنه «عـين من عيون هـذه الطائفة». كان في أول أمـره عامى المذهب، ثم تشيع وكرس حياته كلها لخدمة التشيع دراسة وتحقيقا وإعدادا للطلاب. أنفق على العلم والحديــث تركة أبيه، وكانت ثلاثمائة ألف دينار، وكانت داره كالمسجد بين ناسخ أو مقابل أو قارئ أو معلق مملوءة من الناس. له عدة آثار في الحديث، والفقه، والتفسير، منها تفسيره المعروف باسمه. (النجاشي، ٢٥٢).

كان السامانيون في صراع دائم مع دولة العلويين في خط إيران الشــمالي بدءا من جرجــان حتى مازنــدران، فاقتتلوا أكثر من مرة، واستشهد في هذه المعارك عدد من القيادات العلوية. ففي أولى هجمات السامانيين إلى طبرستان قتل أمير طبرستان العلوي محمد بن زيد سنة ٢٨٧ هـ مما أدى إلى خضوع طبرستان لحكم السامانيين مدة غير طويلة. وفي أيام السامانيين هذه، سافر الشيخ الصدوق أكثر من مرة إلى مشهد ومنها إلى ما وراء النهر. وقد كتب عددا من آثاره مثل كمال الدين لرفع الشبهات التي ظهرت في تلك المنطقة حول المهدوية. وفي مشايخه نرى العديد من العلماء والمحدثين الشيعة والسنة ممن ينتمون إلى مختلف مدن ما وراء النهر ويحملون ألقابا مثل: المرو روذي، والبخاري، والسمرقندي، والمروزي، والشاشي، والإيلاقي، والدارمي، والطالقاني، والأشروسني



أطلىالشيعة

(انظر إلى: الهداية للشيخ الصدوق، ٨٨- ٤٨). وفي أسفاره، مر الشيخ صدوق بمدن سرخس، ومرو، ومرو الروذ، وبلخ، وسمرقند، وإيلاق، وفرغانة، واخسكيت، وجبل بوتك في فرغانة، وسمع الحديث من مشايخ هذه المدن.

يقول عبد الجليل الرازي عن الشيخ الصدوق: كيف لنا نكران فضل الشيخ الكبير أبي جعفر بابويه- رحمة الله عليه- وعظمته من تصانيف، ووعظ، ودرس. فلا تخفى على أحد آثار علمه، وفضله، وبركات زهده وأمانته من الري حتى بلاد تركستان وإيلاق.

وآلت السلطة إلى الغزنويين بعد السامانيين، وحملت أيامهم الكثير من المحن للشيعة مقارنة بأيام السامانيين. مثلما حدث لأبي القاسم الفردوسي، فقد اتهم بالرفض والخروج من الإسلام بسبب أشعاره ذات النزعة الشيعية، فلم يسمح الغزنويون بدفن جثمانه في مقرة المسلمين.

وفي هذه المرحلة، أي أواخر القرن الخامس الهجري، ألف شاعر شيعي آخر باسم «ربيع» الأدبي، منظومة تضم أكثر من ١٤ ألف بيت حول حربي الجمل والصفين بنظرة شيعية إمامية وأطلق عليها اسم «علي نامه». وتعتبر هذه المنظومة أثرا فذا في دائرة الأدب الشيعي بخراسان وجرجان ذلك العهد. وقد عثر على مخطوطة وحيدة منها في مكتبة قونية بتركيا. وفي أكثر من موضع فيها، أشار ربيع إلى الجهود التي بذلت في سبيل التصدي لمعرفة فضائل أهل البيت عبر نشر الأدب غير الإسلامي الملحمي القديم.

التشيع في سبزوار

إن مدينة سبزوار لا تضاهي نيسابور تاريخا وأهمية بوجه عام، وإن كانت بيهق منطقة تضرب في القدم. ولكن سبزوار تحتل أهمية أكثر للتشيع. ذلك أن التشيع كان الغالب فيها، منذ القرن الخامسالسادس على ما يبدو، كما ينتمي إليها عدد من مشاهير شخصيات الشيعة التي شهدتهم تلك المرحلة. وتكمن أهميتها الأخرى في احتضانها للدولة السربدارية في القرن الثامن، فأهلها كانوا عمادها ودعامتها الرئيسة حتى آخر أيامها. وعادة ما كانت رقعة التشيع تتسع من الغرب نحو الشرق، وقد تركت أسر سبزوار تأثيرات على نيسابور، منها آل التميمي السبزواري النيسابوري. والواقع أن بيهق تقع في أقصى غربي خراسان بمركزية سبزوار. ومما لا شك فيه هو أن أهلها ومنذ القرنين الثاني والثالث، كانوا مزيجا من سكان خراسان عرفت بيهق بكونها حاضرة للسادات، مما يظهر أنها باتت ملاذ كثير من العلويين في القرون اللاحقة.



يقول أبو الحسن البيهقي: أول من انتقل إلى هذه الناحية من العلويين هو السيد زاهد أبو الحسن محمد بن أبي منصور ظفر بن محمد بن أحمد زبارة الغازي، وكان يلقب بـ پلاسپوش، أي لابس الصوف، وقد توطن بالقرب من مزينان.

وقد أشار عبد الجليل الرازي في القرن السادس إلى سبزوار بوصفها مدينة شيعية أكثر من مرة قائلا: وأما سيزوار فإنها محل الشيعة والإسلام بحمد الله والمنة (كتاب النقض، ٢٠٢). كما تطرق صاحب كتاب الأنوار الساطعة إلى عالم شيعى يدعى محمد بن محمد بن محمد السبزواري مؤلف معارج اليقين في القرن السابع (الأنوار الساطعة، ١٧٣). ومن علماء الشيعة المنتسبين إلى سبزوار، مكن الإشارة إلى حسن الشيعى السبزواري وهو من علماء القرن الثامن، لديـه العديد من المؤلفات منها راحة الـأرواح، وبهجة المباهج، ومصابيح القلوب. والسيد عزالدين حسين بن نورالدين على الحسيني السبزواري من علماء القرن التاسع، كان يتردد إلى منطقة كرك نوح - المركز العلمي لشيعة لبنان في القرنين الثامن والتاسع-وقد استنسخ كتاب الدروس للشهيد الأول في الثالث والعشرين من رجب ٨٧١ هـ في هذه المنطقة. والملا حسين الكاشفي السبزواري (م ٩١١) الــذي كان يعيش في هرات، واســتطاع بفضل التقية أن ينشر أدب عاشوراء هناك. وهو في رأى بعض الدارسين السنة الثانية عشرة. ونعد كتابه روضة الشهداء أحد المؤلفات المتعلقة بنهضة عاشوراء الأكثر تأثيرا، كما متاز بلغة أدبية عالية.

وجدير بالذكر أن ناحية بيهق ومركزية سبزوار، تعرضت لدمار شامل في أثناء الغزو المغولي الأول بقيادة تولي بن جنكيز، وقتل من أبنائها أكثر من سبعين ألف.

التشيع في جرجان القديمة

إن جرجان مدينة مشهورة تقع بين طبرستان وخراسان، فبعض يعدها من هذه وبعض يعدها من هذه. وقد احتلت أهمية بالغة في أولى القرون الإسلامية، لكنها فقدت بريقها لاحقا، فبعد دمارها، حلت مكانها مدينة إستراباذ - گرگان (جرجان) الحالية - التي تبعد عنها مئة كم. وتقع اليوم أطلال جرجان القديمة على بعد ثلاثة كيومترات من مدينة كنيد كاووس.

وجرجان كانت قطعتين، إحداهما المدينة تعرف بـ «شهرستان» جنوبا، والأخرى «بكراباذ» شمالا، وبينهما نهر كبير بنيت عليه جسور لتواصل القطعتين. ولفظة جرجان هي معرب كلمتي وهركانه وهيركاني. واسم النهر هذا «ديلمان» بناء على اليعقوبي في القرن الثالث، و«هرند» وفقا لحدود العالم، و«طيفوري» طبقا للمقدسي في القرن الرابع، و«نهر جرجان» وفقا للمستوفي في القرن الثامن. ويحتمل أن السفن كانت تجرى فيه بناء على معجم البلدان.

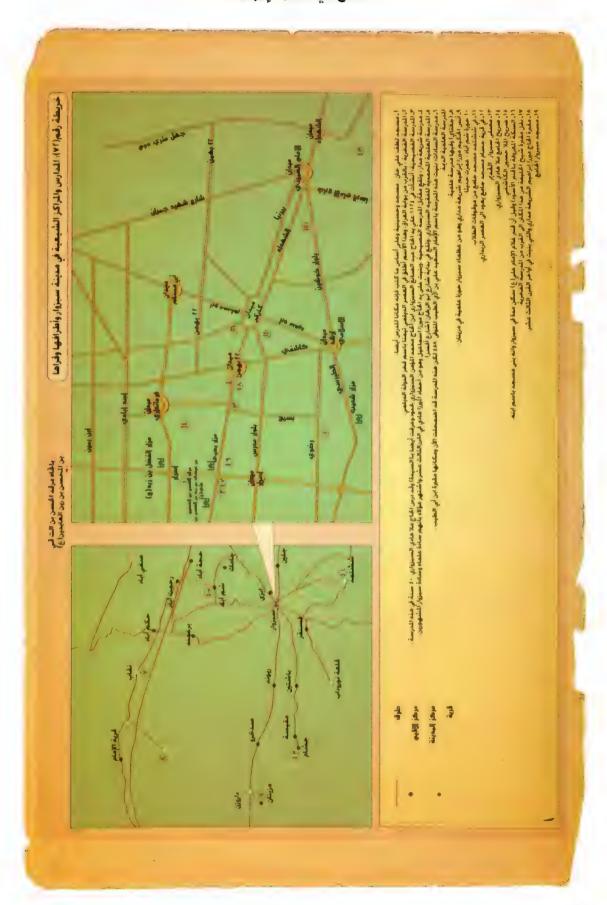
وفي المرحلة الممتدة من خلافة عثمان (٣٥-٢٣) حتى أيام معاوية (٦٠-١٥) تعرضت ناحية طبرستان وجرجان لهجوم

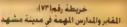
المسلمين إلى أن فتحت. ووفقا لها ذكره السهمي، دخل جرجان بعض أصحاب رسول الله منهم الإمام الحسين، ويقال الإمام الحسن (تاريخ جرجان، ٤٦). ويقول أبو نعيم الأصبهاني مشيرا إلى الإمام الحسين: دخل أصبهان غازيا مجتازا إلى غزاة جرجان (أخبار أصبهان) ولا يعلم تحديدا إذا كان الإمامان قد دخلا مدينة جرجان أم منطقة حرحان.

وبعد سيطرته على جرجان، قام يزيد بن المهلب بتشييد سور أطراف المدينة بسبع بوابات، كما خطط لبناء أربعين مسجدا، ووطن العرب هناك. وكان للشيعة مسجد عبد القيس في صف القصبتين (تاريخ جرجان للسهمي، ۵۷).

ومن أيام الفتوحات، كان هناك شيعة ينتمون إلى القبائل الشيعية ضمن سكان جرجان، من بينهم عبدالقيس. وقد ورد أسماء عدد من الجرجانيين بين رواة أحاديث أهل البيت؛ كما نشاهد بعض المنتمين إليها ضمن المشاركين في ثورة زيد بن على (مقاتل الطالبيين، ٩١-٩٢). أما حضور التشيع في جرجان كتيار فاعل فيعود إلى القرن الرابع. وعند ذكره لمساوئ المدينة، يشير المقدسي إلى الصراع القائم بين الديالمة الشيعة والسامانيين السنة قائلا: وتراهم على رأس الجمل يوم النحر حزبان، فمجروح ومضروب وحيران، ولا يفارقهم هـرج وقتل وجيشان، جيش من الديلم والآخر من ترك سامان، وتعصب وحش عليه الفريقان، وتشيع مفرط مع خلق قرآن (أحسن التقاسيم، ٣٥٨). وفي موضع آخر يقول: وللشيعة بجرجان وطبرستان جبلة (أحسن التقاسيم، ٣٤٥). ويذكر السهمى بأن المأمون قدم إلى جرجان في سنة ثلاث ومائتين وكان معه على بن موسى الرضا ومحمد بن جعفر بن محمد (تاريخ جرجان، ٥٧). والخبر هذا محل شك، لأن الإمام كان قد توفى في تلك السنة ودفن في طوس. ومحمد هذا الذي كان برفقة المأمون هو محمد الديباج ابن الإمام الصادق، توفي في جرجان ودفن هناك، وعرف قبره بـ «گور سرخ» أي القبر الأحمر وكان مـزار المؤمنين على مر القـرون. وفي قتله وجهت أصابع التهمة إلى المأمون.





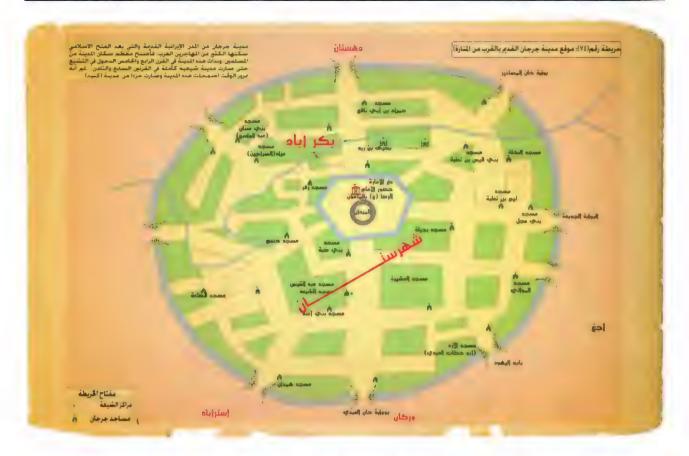


الشيعة الفكرية الهامة ولاسيما في العصر الصفوي. فالشاه اسماعيل الصفوي بعد تأسيس دولته في تبريز اهتم بالسبطرة على خراسان ومشهد. و هو کان على علم بأن مشهد عاصمة معنوبة للشبعة. ويذكر أنه زار مشهد مشيا لها من أصفهان ثلاثين يوما ، واهتم ايضا السلاطين الصفويين في المرحلة المتأخرة ببناء الضريح وغيره . وقد قدم الى مشهد الكثير من العلماء العرب واستقروا فيها . فأقام الشيخ الحر العاملي الذي يعد من أبرز علماء الشيعة اللبنانيين.



- الشيخ اغر العاملي مؤلف وسائل الشيعة (م ١٠١٤). الشيخ الطبري مؤلف نفسير مجمع البيان (م 140). القاح مورزا حسين الفقيه السجواري (يقع في حديثة رط





وكانت جرجان سنة ٣١٠ هـ دار ملك أبي الحسين بن ناصر الكبير (حسن الأطروش) وهو من علويي طبرستان الإمامية (ابن اسفنديار، ٢٨٤/). ولا شـك في أن حضور علويي طبرستان في هذه الناحية كان يساهم في دعم التشيع. وفي أواخر القرن الرابع كان شيعة جرجان يوجهون تساؤلاتهم الفقهية إلى الشيخ المفيد (م ٤١٣) مما جعله يؤلف رسالة المسائل الجرجانية لهم. حتى أنه كان يتلقى أسئلة من مازندران. وكان للشيعة مسجد بجرجان في القرنين الرابع والخامس (تاريخ جرجان للسهمي، ٥٧).

وفي مرحلــة حكم آل زيــار (٣٥٥-٣١٦ أو ٤٤١) كانت جرجان عاصمتهم مدة غير قليلة. وقد سيطر عليها ركن الدولة الديلمي سنة ٣٢٨ هـ؛ ولكن حمد الله المستوفي يذكر بأن جرجان في أيام البويهيين ٤٦١- ٣٢٠) شهدت تراجعا حادا في عدد السكان إثر الوباء والحرب. كما أعمل الســيف فيهم في عهد المغول. أمــا في القرن الثامن فكان سكانها قلة قليلة من الشيعة (نزهة القلوب، ١٥٩).

وقد تعرضت جرجان التي تعتبر إحدى المدن الإيرانية التاريخية للغزو المغولي، والتيموري، والتركماني. وشيد تيمور قصر شاسمن على نهر جرجان في قسمها الجنوبي سنة ٧٨٦ هـ ومع مرور الأيام وسيطرة التركمان الغـزاة في منتصف عمر الدولة الصفوية غابت جرجان عن المشـهد لتحل مكانها مدينة إستراباذ التي تبعد عنها مئة كم جنوبا. كما إن زلزلتي سنة ٤٧٤ و ٩٠٣ هـ ساهما في خراب جرجان. واضطر سـكانها أخـيرا إلى أن ينتقلوا إلى موضع مناسـب بالقرب من مقبرة

قابوس يبعد عن المدينة ثلاثة كيلومترات. وازدهر الموضع هذا تدريجيا وفي منتصف العهد البهلوي الأول، حلت مدينة كنبد قابوس محل جرجان القديمة.

ووفقا بحسب ما لدينا من مصادر، فقد باتت جرجان مدينة شيعية محض منذ القرن السادس ولم يكن يتواجد فيها أحد من أهل السنة. يقول حمد الله المستوفي في أوائل القرن الثامن: أهلها شيعة أصحاب مروءة كانت لهم الغلبة والكثرة في بدايات عهد الإسلام. كما ذكر القاضي نور الله بأن أهل جرجان مشهورون بالتشيع (مجالس المؤمنين، ١٩٩٨). ويكتب القزويني في القرن السابع قائلا: وبها مشهد لبعض أولاد علي الرضا، العجم يسمونه كور سرخ (آثار البلاد، ٢٥١).

وقد كثرت إقامة السادات في جرجان أو ترددهم إليها. وأورد صاحب منتقلة الطالبية أسماء اثنين وثلاثين من السادة المهاجرين إليها في القرن الرابع. ومعلوم لدينا بأن أبي جعفر زبارة أقى إلى طبرستان، ثم انتقل إلى آبه، لكن أخاه فضل البقاء في جرجان. وكان فيها أحد علماء الإمامية باسم أبي يحيى بن محمد العلوي (م ٣٧٥) (النجاشي، ٤٤٣). واليوم تقع مقبرة باسم يحيى بن زيد بالقرب من أطلال جرجان القديمة، لعلها هي كور سرخ نفسها.

وكان شيعة جرجان يتوجهون إلى مراكز العراق العلمية في القرن الثامن، كما إن العلامة الحلي لدى قدومه إلى إيران سنة ٧١٢ هـ زار جرجان وانتهى من كتاب الألفين في رمضان ٧١٢ هـ في هذه المدينة (مكتبة العلامة الحلي، ٥٣). ومن أبناء وأحفاد الأثمة المدفونين في

جرجان يمكن أن نشير إلى كل من:

١-محمد بن زيد بن محمد بن إسـماعيل بن حسن بن زيد بن
 الحسن بن على، استشهد فيها سنة ٢٨٩ هـ

٢- حسن العقيقي، حسن بن محمد بن جعفر بن عبد الله بن
 حسين الأصغر بن على السجاد، وقد قتل في جرجان.

٣- محمد الجور، محمد بن جعفر بن حسين بن علي بن محمد
 بن جعفر الصادق.

ع- حسين بن عيسى بن زيد بن حسين بن عيسى بن زيد بن
 على السجاد.

٥- يوسف بن عيسى بن محمد بن قاسم بن حسن بن زيد بن
 الحسن بن علي.

7- مرتض المديني، مرتض بن ناصر بن حمزة المعروف بسراهنك بن علي بن زيد بن علي عبد الرحمن الشجري ابن القاسم بن حسن بن زيد بن حسين بن علي (انظر إلى: آرامگاههاى خاندان پاك پيامبر، عبدالرزاق كمونه حسينى، ٢٩-٩٠).

التشيع في إستراباذ

إن إستراباذ هو الاسم التاريخي لمدينة تعرف اليوم بـ گرگان (جرجان في العربية). فعندما كانت ولاية جرجان ناحية ومدينة ضخمة وهائلة في أولى القرون الإسلامية، لم تكن إستراباذ سوى قصبة صغيرة، لكنها كانت من الأهمية بمكان. وقد اشتهرت منذ أواسط القرن السابع حتى التاسع بسبب ما لحلق بجرجان من خراب ودمار، كما أنها باتت مركزا لولاية القاجار في العهد الصفوي ولاسيما القاجاري بسبب تواجد قبيلة القاجار في تلك الناحية.

والواقع أن منذ سيطرة التركمان على ناحية جرجان القديمة في العهد الصفوي، احتلت إستراباذ أهمية بالغة وبات يطلق عليها دار الفتح، ودار الملك، ودار المؤمنين. وفي أيام الطاهريين، استقر فيها سليمان بن طاهر، إذ كانت تقع قاعدته العسكرية لمواجهة حسن بن زيد العلوي. لذلك يبدو أنها كانت جزءا من ولاية طبرستان، وملجأ للعلويين في حروبهم ضد الطاهريين. وأخرجها يعقوب بن ليث سنة ١٣٦٠ هـ من قبضة حسن بن زيد العلوي (تاريخ سيستان، ٢٢٣). ومع سطوع نجم السامانيين، قتل محمد بن زيد على أيدي عساكر الحاكم الساماني الجديد محمد بن هارون، بالقرب من إستراباذ.

و إبان حكم أحمد بن إسماعيل الساماني، خضعت إستراباذ لسلطة العلويين مرة أخرى (كرديزي، ٣٢٨). إلا أن السيطرة عليها باتت تتناقل بين الأمراء السامانيين والعلويين، إلى أن خول العلويون حكمها إلى ماكان بن كاكي (ابن الأثير، ١٣١٨). وفي سنة ٣٥٧ هـ تمكن البويهيون من السيطرة عليها حتى ٣٨٧ هـ

وفي سنة ٤٢٥ هـ أغار السلطان مسعود الغزنوي عليها بحجة امتناع أهل جرجان وطبرستان عن دفع الخراج. كما شهدت اضطرابات طائفية بعد قتل السلطان سنجر وتوتر الأوضاع في خراسان. ثم سيطر

عليها الباونديون مدة طويلة حتى تعرضت للغزو المغولي مما ألحق بها دمارا هائلا. وفي سنة ٦٣٠ هـ إبان حكم نصرة الدين كبود جامه، قام الإسـماعيليون بتدمير إسـتراباذ والمناطق المحيطة بها، وفي عهد الإيلخانيين المغول، باتت مشهد صراع الأمـراء المغول وأبناء أرغون خان. وقـد توجه إليها السربداريون في أيـام الخواجه يحيى الكرابي (٧٥٧-٧٥٣) وقتل بالقرب منها طغا تيمور. وقد أشير إلى قلعة كانت تقع خارج سـور إستراباذ في أيام السربدارية، تعرضت لأضرار في أثناء حروب تيمور. ومع نشوب الصراع بين المرعشيين والأمير ولي، وقعت المدينة في قبضة المرعشيين. وبعد حكم التيموريين على هذه الناحية، تمكن شيبك خان الأوزبك من التسلط على إستراباذ، إلا أنه هزم على يد الشـاه إسماعيل سـنة ٩١٦ هـ، ومن ثم قام السـلطان الصفوي بتعيين حاكم عليها.

ويدلنا خبر على قدم التشيع في منطقة جرجان وإستراباذ. يقول جعفر بن شريف الجرجاني، وهو أحد أصحاب الأئمة: حججت سنة فدخلت على أبي محمد بسر من رأى... وقلت شيعتك بجرجان يقرأون عليك السلام، قال... فأعلمهم أني أوافيهم في ذلك اليوم آخر النهار...وقد وافي أبو محمد (عليه السلام) فدخل ونحن مجتمعون... ثم تقدم رجل فرجل يسألونه حوائجهم فأجابهم إلى كل ما سألوه حتى قضى حوائج الجميع ودعا لهم بخير وانصرف من يومه ذلك (كشف الغمة، ۴۲۸۸). ونقل عن مرشد الواعظين أنه قال: يوجد مسجد في إستراباذ يحمل اسم مسجد الإمام الحسن العسكري، كان سابقا منزل أحمد الشريف وقد تحول إلى مسجد بسبب قدوم الإمام (استرآباد نامه، ۱۲۲). واليوم لا يوجد شيء من آثار المسجد هذا الحاجة. وقد حددنا موضعه الحالي في خارطة إستراباذ. (للاطلاع على الحاجة. وقد حددنا موضعه الحالي في خارطة إستراباذ. (للاطلاع على نقش المسجد، انظر إلى: لا آستارا تا استرآباد، ۵/الصورة ۲۹).

وبسبب قربها من طبرستان، تعرفت إستراباذ على التشيع من القرن الثالث مما يحتم احتضانها لجموع شيعية كثيرة، لاسيما الإمامية منهم، في القرنين الخامس والسادس. وقد تطرق إليها عبد الجليل الرازي في منتصف القرن السادس عند ذكره للمدن والأحياء الشيعية مثل الري، وكاشان بهذه العبارة:... كبار جرجان وأمناء إستراباذ (كتاب النقض، ۴۲۷)، والأمناء هم الشيعة. كما أشار إلى رجل يدعى أبي طالب الشيعي كان ينظم مناقب الأئمة شعرا ويقرأها على الناس في مدن مازندران، وإستراباذ (كتاب النقض، ۱۱۰-۱۰۹).

وقد ساهم تواجد السادات في إستراباذ والمناطق المحيطة بها في انتشار التشيع بنحو فاعل. ومنهم من كان ينحدر من نسل عبد الله الأشتر نجل النفس الزكية، انتقل من جرجان إلى إستراباذ، ومنهم من كان من أبناء جعفر بن حسن بن حسن بن علي، تحول من مدينة الري إلى إستراباذ. والعديد من سادة هذه المدينة كانوا ينحدرون من نسل عمر بن علي، وقد أطلق عليهم عنوان السادة العمريين، وكانوا يعدون من مشايخ الإمامية. وقد أورد صاحب منتقلة الطالبية قائمة بأسمائهم.

التشيع في المدن الإيرانية

جمع من علماء جرجان قبل العصر الصفوي

من كتبه فضائح الحشوية ،التفويض،وطلاق المجون	راوية شيعي موثوق من اصحاب الامام الحسن العسكري (ع)في البدء كان من كبار رجال الحديث لاهل السنة ثم تحول الى التشيع(فهرست الطوسي:٨٠)	القرن الثالث	ابو يحيى احمد بـن داوود بن سعيد الخرازي الجرجاني	١
من اثاره المسائل والجوابات في الامامية ومواليد الائمة	اصله من جرجان لكنه سكن اصفهان ويعد من علماء الشيعة ومتكلميها(رجال النجاشي:۲۹۷/۲)	٣٠٥	ابو عبــد الله محمــد الجرجاني الاصفهاني	*
مـن مؤلفاتـه :ذخـيرة الخوارزمشـاهي ،والإغراض الطبية،والباحث العلائية.	من اساتذة علم الطب في العالم الإسلامي وتعود جذوره الى سادات اصفهان	حوالي ٥٣١_٢٢	سيد اسماعيل الحسيني ابن حسن (او حسين) الملقب به ابي فاضل	۲
له كتاب الأبحاث في تقديم الأحداث ، وروضة المحققين في تفسير الكتاب المبين، وآثار أخرى.	عالم فاضــل أديب ، مؤلف شــيعي إمامي من تلامذة العلامة الحلي (أعيان الشيعة٩/٤٢٥)	حي في ۷۲۸	ركن الدين محمد الجرجاني ابن علي بن محمد	t
الاصطلاحات الصوفية، ترجان القرآن ،شرح المواقف ورسائل أخرى قد صنفها	أديب عارف حكيم ، لغوي فيلسوف وعالم إيراني معروف، أصله من استرآباد ، ضريحه في شيراز، ابنه مير شمي الدين محمد من العلماء الشيعة الإمامية المعروفين، روضات الجنات، ٥/ ٣٠٠.	۸۱٦	السيد شريف الدين علي الجرجاني ابن محمد بن علي الحسيني الاسترآبادي المعروف بشريف الجرجاني	0
له كتب في علم المنطق وعلم التجويد.	عالم أديب ومتكلم شيعي إيراني، ابن مير سيد شرف الدين كانت له معرفة بمعظم علوم عصره. (الذريعة ٥٧٦)	۲۱۸.	الأمير شمس الدين محمد بن الأمير السيد شريف علي بن محمد الجرجاني	7
	من تلامذة الطوسي ،أكمل تعليمه في النجف،وعاد الى إيران ثم ذهب إلى جرجان ونيشابور،وعندما اختلف في نيشابور مع ألمة اللغة رجع الى جرجان وتوفي هناك(تاريخ البيهقي، ٢٤٩).	۸۳٦_ ۷۰٦	موفــق الدين الحســين بن فتح واعظ بكر آبادي الجرجاني	٧
	شاعر شيعي معروف من القرن الرابع،وكان ربيب الصاحب بن عباد،وقد أورد الثعالبي في يتيمة الدهر،له أشعار كثيرة.	متوفی بین ۳۷۷ _ ۳۸۵	أبو الحسن علي بن أحمد الجرجاني	٨
	سكن مصر ،موثوق بالحديث ،وروى الكثير من الأخبار الشيعية و السنية،النجاشي، ٨٦.		أحمد بن محمــد بن أحمد أبو علي الجرجاني	٩
مصنف كتاب المسائل.	ورد في الحديث انه كان مـن ملازمي الإمام الهادي في سفره الى مكة، كشف الغمة٢/ ٨٦.		فتح بن يزيد أبو عبد الله الجرجاني	١.
	من أصحاب الأئمة، (كشف الغمة٢/ ٤٢٨)		جعفر بن شريف الجرجاني	11
	متكلم فقيه وصالح	القرن ٥ و ٦	الإمــام شرف الدين الحســن بن حيدر بن أبي الفتح الجرجاني	١٢
	من مشايخ أبو علي الطبرسي صاحب مجمع البيان الذي روى عنه في كتابه هذا.	قرن ٥ و ٦	محمد بن الحســن بن الحسين الجرجاني	۱۳
	من مشايخ أبي الفضل شاذان بن الجبائي(الثقات العيون : ٢٦٤)	قرن ٥ و ٦	محمد بن سرايا الحسين الجرجاني	18

	من مشايخ المصنف عماد الدين الطبري مؤلف بشارة المصطفى(١٠١:١١٩:١١٥)	القرن ٥ و ٦	إبراهيم بن نصر الجرجاني	10
	شاعر شيعي(النقض: ٢٣١).	القرن 0و ٦	الفخر الجرجاني	17
مؤلف تكملة السعادات في كيفية العبادات المسنونات(تأليف٧٠٢)		القرن ۸و ۹	الشيخ أبو المحاسن الجرجاني	۱۷
	من مؤلفي الشيعة في القرن التاسع(رياض العلماء ٢/ ٤١٣) صاحب عدد من الرسائل الكلامية	القرن ٩.	سديد الدين الجرجاني	۱۸



وفي أولى القرون الإسلامية كان أهل السنة يتمتعون بنفوذ أكثر في هذه الناحية، إذ كانت تحت سيطرة السامانيين والأتراك، لكن أعداد الشيعة أخذ يتصاعد فيها تدريجيا بسبب قربها من طبرستان التي كانت تعد يومئذ عاصمة للشيعة في إيران. ومع كل هذا، كانت المنطقة لا تزال تحت نفوذ أهل السنة، ما جعل بعض علماء السنة يقدمون إليها (تاريخ جرجان، ۵۱۶). كان هذا يتعلق بالقرن الثالث، وقد تزايد أعداد الشيعة في إستراباذ بعده. ويدلنا النقش المنحوت على صندوق خشبي في امام زاده روشن آباد غربي جرجان، وامام زاده نور في حي سرجشمه، على تواجد التشيع الإمامي السائد في هذه المنطقة بالقرن التاسع الهجري. وقد نقش عليه أسماء الأئمة الاثني عشر (انظر إلى: استرآباد وگرگان، معطوفي، ۱۸۳).

والطريف في تشيع إستراباذ هو أن العديد من كتب العلامة الحلي إما استنسخت فيها أو استنسخت بيد العلماء الإستراباذيين في القرنين الثامن والتاسع، وهناك عدة نسخ منها في العديد من المكتبات في العالم.

باتت إستراباذ في القرنين الثامن والتاسع مدينة شيعية إمامية محضة، وقد توجه العديد من سكانها نحو الحلة لدارسة العلوم الدينية

وفي القرن الثامن شهدت إستراباذ ظهور فرقة تدعى الحروفية بقيادة فضل الله الإستراباذي (ولد ٧٤٠) وهو الذي قضى سنوات عديدة من حياته في السفر إلى مختلف المدن تحت ستار التدروش والتصوف مدعيا الارتباط بالأئمة وملاقاتهم. وتميزت هذه الفرقة بالنزعة المغالية والتطرفية الخارجة عن إطار مذهب الإمامية. وفي نطاق حكم الخلافة العثمانية انتشرت معتقدات الحروفية فيما بعد أكثر من أي مكان آخر. وجدير بالذكر بأن إستراباذ تعد إحدى مراكز الشعر والأدب الفارسي الشيعي. وتزامنا مع ظهور الدولة الصفوية، مد علماء إستراباذ من الشيعة الإمامية يد العون والمساعدة إليها، همن شغل مختلف المناصب العلمية بدءا من تعليم أبناء السلاطين الصفويين حتى منصب شيخ الإسلام والتدريس. وأحد كبار السلاطين الصفويين حتى منصب شيخ الإسلام والتدريس. وأحد كبار علماء إستراباذ الذي شهده العصر الصفوي هو المير داماد (م ١٠٤٠) سبط محقق الكركي (م ٩٤٠) اشتهر بالفلسفة والفقه وعاش في أيام حكم الشاه عباس الأول والشاه صفي (للتفاصيل انظر: تاريخ تشيع حكم الشاه عباس الأول والشاه صفي (للتفاصيل انظر: تاريخ تشيع

الأمواز، أقدم مدينة شيعية في إيران

تعتبر مدينة الأهواز من مراكز الشيعة الرئيسية في إيران، فتاريخ التشيع فيها يعود إلى القرن الأول من الهجرة، ولعل هذا التعبير لا يصح إطلاقه إلا على مدينة قم.

إن السبب في تشيع الأهواز يعود إلى ارتباطها الوثيق بالكوفة.

فرفاعــة بن شــداد كان قاضي الإمام علي عليها، وقــد وجه إليه الإمام وصايا في كتابه إليه بقي منه مقاطع في كتاب دعائم الإســلام؛ ورفاعة هذا هو من شــيعة الكوفة ومن المشاركين في ثورة التوابين (المستدرك ٢٠٥١، ١٢٦/١٤، ٣٤٧/١٧). إذن يتبين لنا بأن نفوذ التشــيع في الأهواز كان مألوفا منــذ القرن الهجري الأول وهناك بعض الأخبار والأقوال في هذا الباب بين دفات المصادر. وكالعادة فإن أهم ما يمكن الاستشهاد به في هذا المجال يتعلق برجال الأهواز من الشيعة.

كان إبراهيم بن ميمون من شيعة الكوفة، وكان يخرج إلى الأهواز للتجارة وقد سـأل الإمام جعفر الصادق عن جمع الصلاة والسـجدة على ما في السـفينة وعلى القير (التهذيب، ٢٩٨/٢). وقد التقى جماعة من شـيعة نواحي الأهواز بالإمام علي الرضا عند مروره منها (الخرائج والجرائح، ٢٦٠/٢). ولدينا نص كتاب الإمام علي الهادي إلى جماعة من الأهوازيين حول الجبر والتفويض (المسـتدرك، ٢٥٥٧-٢٥٤). وقد جاء في رواية أخرى بأن جماعة من شـيعة الأهواز وافت إلى سامراء لزيارة ألامام حسـن العسكري (الخرائج والجرائح، ٢/٤٤١). ويروى بأن رجل متهجـد في الأهواز يدعى سرور كان أخرسـا لا يتكلم فحمله أبوه إلى بغداد عند أبي القاسـم بن روح ليسـأل الإمام المهدي أن يفتح لسانه، فتكلم (الخرائج والجرائح، ٢١٢٣/٣).

ترسخ التشيع بقم في تلك المرحلة وباتت الوشيجة الشيعية تربط المدينتين أشد ارتباط. فعلى سبيل المثال ولا الحصر، يمكن أن نشير إلى علاقة رجلين من أبرز شيعة الأهواز إبان تلك المرحلة بمدينة قم وترددهما ونزولهما فيها؛ أحدهما على بن مهزيار الأهوازي الدورقي والآخر الحسين بن سعيد بن حماد الأهوازي، وكلاهما كانا على ارتباط مع الآخر في مدينة قم خلال النصف الثاني من القرن الهجري الثاني ومطلع القرن الثالث. فالحسين بن سعيد تحول إلى قم بعد أن انتقل إلى الأهواز وتوفي فيها، وله ثلاثون كتابا (رجال ابن داود، ١٢٤) رووها القمون عنه.

الدروفي أو البنديجاني سائن في الدروفي أو البنديجاني سائن في الأحواز استسلم بعد أن كان ضرانيا الأحواز استسلم بعد أن كان ضرانيا الأحواز إستسلم بعد أن كان ضرانيا إبراهيم من أصحاب الإمام الرضا و الجواد و إبراهيم البلدي (ع) تقد منصب الوكالة بعد منصف القرن الثلاث وفاة عبدالله بن جندب مجدث و مؤلف المسكرى محدث و راو، مؤلف كتاب البشارات محدث في الأحواز في الأحواز الإمامين الإمامين الإمامين الإمامين الإمامين الإمامين الإمامين الإمامين و من سفرا، الإمام محدث و وكيل إمام الزمان(ع) راو موثق

نلقي هنا نظرة على عدد من أصحاب الأئمة الأهوازيين ومنهم المؤلفون الشيعة في القرنين الثاني والثالث:

* أبو بجير عبد الله بن النجاشي بن عثيم بن سمعان أبو بجير الأسدي، كان يرى رأي الزيدية ثم قال بإمامة الصادق (رجال العلامة، ١٠٩)، ولى الأهواز من قبل المنصور. كتب إلى أبي عبد الله يسأله، فكتب إليه رسالة معروفة جاء ذكرها في المصادر تحت عنوان رسالة أبي عبد الله بن النجاشي (وسائل، ٢٠٩/١٧- ٢٠٨).

يبدو أن النجاشي المقصود بالعامل على الأهواز والفارس في الكافي هو أبو بجير هذا (أصول الكافي، ١٩٠٠-١٩٠). وجدير بالذكر بأنه من أجداد أحمد بن علي النجاشي صاحب الرجال، فقد ذكره عند ترجمة نفسه في رجاله (انظر: ميراث مكتوب شيعه، ٣٤٨). ينتمي النجاشي إلى إحدى قبائل العرب الشيعية، أي بني أسد، مما يجعلنا اعتبار هجرة بني أسد إلى الأهواز أساسا لانتشار التشيع فيها.

* فضالة بن أيوب الأزدي، عربي صميم من أصحاب الإمام موسى بن جعفر، سكن الأهواز، فقيه من فقهاء الشيعة (رجال بن داود، ٢٧١) له كتب منها كتاب الصلاة (النجاشي، ٣١٠). التقى به حسن به سعيد الأهوازي وتفرد بالرواية عنه دون أخيه الحسين (النجاشي، ٣١١).

* عبــد الله بن محمد بن حصين الحصينــي الأهوازي، روى عن الرضا وله كتاب (النجاشي، ٢٢٧).

* أحمــد بن محمد الحصيني (الحضينــي أو الخصيبي) العبدي الأهوازي من أصحاب الإمام حسن العسكري (رجال الطوسي، ٣٩٧).

* جعفر بن حمدان الخصيبي الذي أثنى عليه الإمام في رواية علي بن إبراهيم بن مهزيار (دلائل الإمامة، ٢٩٦؛ الخرائج والجرائح، ١٠٩٧/٣).

* محمــد بن إبراهيم الحصيني الأهــوازي. يقول أخوه حمدان: قلــت لأبي جعفر الثاني: إن أخي مات، فقال: رحم الله أخاك فإنه كان من خصيص شيعتى (رجال الكشي، ٥٦٣).

* حمدان بن محمد الحصيني. يستدل من رواية الكشي بأنه من شيعة الأهواز (رجال الكشي، ٨٣٥/٢). وقد عده الطوسي من أصحاب أبي جعفر الجواد (رجال الطوسي، ٣٥٦).

* أبو الحصين بن حصين (أبو الحسين بن حسين)، نزل الأهواز، من أصحاب الإمام علي الهادي (رجال الطوسي، ٣٩٣). عده العلامة الحلي من أصحاب أبي جعفر الجواد، نزل الأهواز وهو من أصحاب أبي الحسن الثالث (رجال العلامة، ١٨٧).

* عبــد الله بن محمد الأهوازي. ذكر النجاشي بأن بعض أصحابه رأى له مسائله لموسى بن جعفر (النجاشى، ۲۲۷).

أحمد بن محمد بن موسى بن الصلت، من علماء الشيعة في أواخر القرن الهجري الثالث، جاء ذكر اسمه في أسناد النجاشي والطوسي (الفهرست للطوسي، ٥٨-٣٤).

* الحسين بن سعيد بن حماد بن مهران الأهوازي. كان جده حماد بن مهران الأهوازي. كان جده حماد بن مهران الوي عن الرضا، وعن أبي جعفر الثاني، وعن أبي الحسن الثالث، أصله كوفي، انتقل مع أخيه الحسن إلى الأهواز، ثم تحول إلى قم، فنزل على الحسن بن أبان، وتوفى

بقم، له ثلاثون كتابا منها كتاب الزهد (رجال العلامة، ٤٩؛ كذلك انظر: الفهرست للطوسي، ٥٨). يقول ابن الوليد: أخرجها (الكتب) إلينا الحسين بن الحسن بن أبان بخط الحسين بن سعيد، وذكر أنه كان ضيف أبيه (الفهرست للطوسي، ٥٩-٥٨). ذكر الشيخ الصدوق في مقدمة كتابه من لا يحضره الفقيه اعتماده ورجوعه إلى كتب الحسين بن سعيد الأهوازي وعلي بن مهزيار الأهوازي (من لا يحضره الفقيه، بن سعيد الأهوازي وعلي بن مهزيار الأهوازي (من لا يحضره الفقيه، ٢/١). بقى جزء كبير من بعض كتبه مثل كتاب المؤمن، وكتاب الزهد، كما بقيت مقاطع من كتبه الأخرى.

ترشدنا قصة الحسين بن سعيد إلى التعامل والتواصل العلمي – الروائي الذي كان قائما بين شيعة الأهواز وقم. وقد أخذ علي بن مهزيار مصنفات الحسين بن سعيد، وزاد على عدد منها (الفهرست للطوسي، ١٥٢). وخال الحسين بن سعيد هو جعفر بن يحيى بن سعيد الأحول من رجال ألى جعفر الثاني.

* الحسن بن سعيد بن حماد بن مهران الأهوازي. شارك أخاه الحسين في الكتب الثلاثين المصنفة، وإنها كثر اشتهار الحسين أخيه بها (النجاشي، ٥٨). يقول الكشي: الحسن والحسين ابنا سعيد بن حماد بن سعيد موالي علي بن الحسين. وكان الحسن بن سعيد هو الذي أوصل إسحاق بن إبراهيم الحضيني (الأهوازي) وعلي بن الريان بعد إسحاق إلى الرضا. وكذلك فعل بعبد الله بن محمد الحضيني. يقال: أن الحسن صنف خمسين تصنيفا، وسعيد كان يعرف بدندان (رجال الكشي، ٥٥٢). وقد سبق وذكرنا بان جدهما حماد بن مهران كان مولى الإمام على بن الحسين (النجاشي، ٥٨).

* علي بن مهزيار الأهوازي. من علماء الشيعة ومحدثيهم في النصف الأول من القرن الهجري الثالث. كان ذا شأن ومقام كبير، حتى إن قبره تحول إلى مزار الشيعة في الأهواز منذ تلك الأيام. يقول عنه النجاشي: دورقي الأصل، كان أبوه نصرانيا فأسلم (النجاشي، ٢٥٣). يقول الكشي: كان علي بن مهزيار نصرانيا فهدا الله، وكان من أهل هندكان قرية من قرى فارس، ثم سكن الأهواز فأقام بها. وكان على جبهته سيجادة مثل ركبة البعير. لما مات عبد الله بن جنيب قام علي بن مهزيار مقامه. وله مصنفات كثيرة زيادة على ثلاثين كتابا (رجال الكشي، مهزيار مقامه. وقيد نقلت المصادر مضمون ما جرى بين علي بن مهزيار وبن الأمة من رسائل.

ينقل عن علي بن مهزيار بأنه قال: كتبت إلى أبي جعفر وشكوت إلى الدول في الأهواز، ترى لنا التحول عنها، فكتب: لا تتحولوا عنها، وصوموا الأربعاء والخميس والجمعة واغتسلوا وطهروا ثيابكم وأبرزوا يوم الجمعة، وادعوا الله فإنه يرفع عنكم، قال: ففعلنا ذلك فسكنت الزلازل (علل الشرائع، ٢٥٥٥/)، من لا يحضره الفقيه، ٥٥٤٤/١).

تعرفنا مصادر الشيعة الروائية والرجالية على العديد من المحدثين والمؤلفين من آل مهزيار، منهم: إبراهيم بن مهزيار الأهوازي صاحب كتاب البشارات (النجاشي، ١٦)، ومحمد بن علي بن مهزيار الذي نقلت عنه عدد من الأخبار، وكذلك أبو جعفر محمد بن حسن بن علي بن مهزيار الأهوازي (رسالة أبي غالب الزراري، ١٥٠)، وسلامة بن محمد بن حسين بن علي بن مهريار، أحد مشايخ النعماني أستاذ الكليني (طبقات



أملام الشيعة، القرن الرابع، ١٣٦).

- أحمد بن الحسين بن سعيد بن حماد بن مهران، أبو جعفر الأهـوازي، الملقب دندان. ضعفه القميـون وقالوا: هو غال (النجاشي، ٧٧؛ الفهرست للطوسي، ٦٥).
- محمـد بن جبرئيل الأهوازي، لـه كتاب في الحديث (النجاشي، ٢٣٩).
- * محمد بن جعفر بن عنبسة الأهوازي الحداد، يعروف بابن رويدة. مختلط الأمر، له كتاب الخصال، و كتاب الكمال فيه آداب (النجاش، ٢٧٦).
- أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن معلي بن أسد العمي، من مؤلفي الشيعة الذين ذكرهم الشيخ الطوسي في الفهرست. وهو ممن دخل في تنوخ بالحلف وسكنوا الأهواز. روى عنه أخبار صاحب الزنج (الفهرست للطوسي، ٧٦).

لا ينحصر عدد الأهوازيين من رجال الحديث والمؤلفين والرواة عن الألمة في أخبار الشيعة، ولابد من دراسة حياتهم وأحولهم، ومن هؤلاء: يحيى بن سعيد الأهوازي، وأحمد بن محمد بن صلت الأهوازي، ومحمد بن مخلد الأهوازي، وعلي بن أزهر الأهوازي، وجعفر بن سلمة الأهوازي، وعلي بن عروة الأهوازي، وأحمد بن محمد الأهوازي، وعمر بن رياح الأهوازي، وعبد الله بن محمد الأهوازي، وأحمد بن روح الأهوازي، وأبو عبد الله الحسين بن على الأهوازي.

وإليكم أسماء عدد من أصحاب الأثمة المنتمين إلى الأهواز، وعدد من متقدمي مؤلفي الشيعة الأهوازيين في القرنين الثاني والثالث:

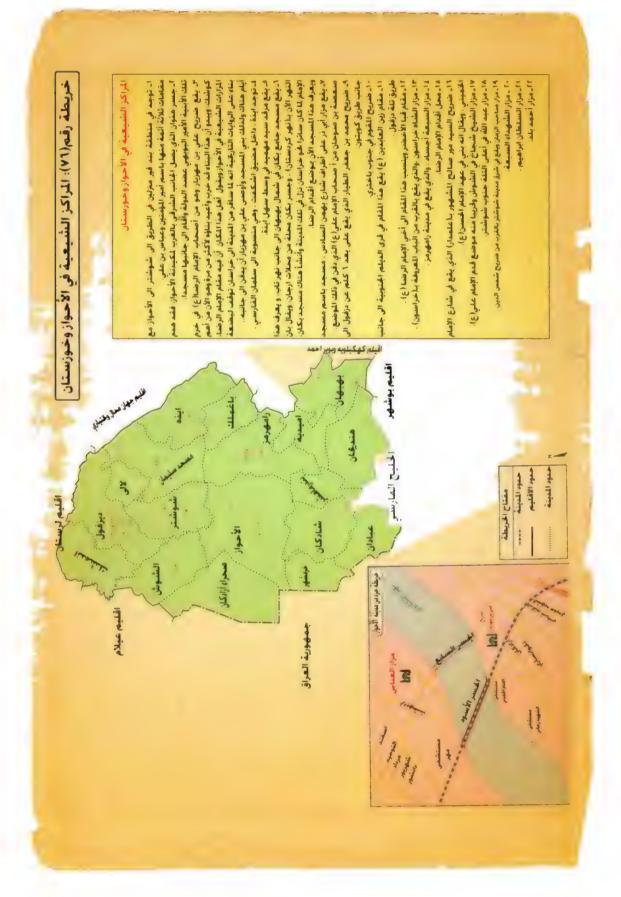
- * أحمد بن علي بن عبد الله بن عباس النجاشي، وهو حاكم الأهواز من قبل أبي جعفر المنصور. كتب رسالة إلى الإمام الصادق يسأله عن عدة قضايا، وقد أجاب عليه الإمام. أشار النجاشي إلى هذه الرسالة في رجاله. وقد أوردت المصادر الرد هذا تحت عنوان «رسالة عبد الله بن النجاشي». فها هنا ظهرت معالم التشيع في الأهواز. وينتمي هذا الرجل إلى بنى أسد، ولديه آثار في حديث الشيعة.
- فضالة بن أيوب الأزدي، من أصحاب الإمام موسى بن جعفر
 ومؤلف عدة كتب منها كتاب الصلاة (النجاشي، ۲۱۰).
- عبد الله بن محمد بن حصين الحصيني العبدي (عبد القيسي)،
 من أصحاب الإمام الرضا ومن أصحاب الكتب الحديثية (رجال النجاشي، ۲۲۷).
- * أحمــد بن محمــد الحصيني العبدي الأهــوازي، من أصحاب الإمام الحسن العسكري (رجال الطوسي، ٣٩٧).
- محمد بن إبراهيم الحصيني الأهوازي. يقول شقيقه حمدان:
 فلت لأبي جعفر الثاني إن أخي مات. فقال الإمام: رحم الله أخاك فإنه
 من خصيص شيعتى (اختيار معرفة الرجال، ۸۳۵/۲).
- * حمدان بن محمد الحصيني؛ يستفاد من رواية الكشي (٨٣٥/٢) أنه من شيعة الأهواز. وعدّه الطوسي من أصحاب الإمام الجواد (رجال الطوسي، ٢٥٤).
- * أبو الحسين بن حصين، كان يقيم في الأهواز وهو من أصحاب الإمام الهادي (رجال الطوسي، ٣٩٣).

- * عبد الله بن محمد الأهوازي، لديه كتاب أتحفه بمسائله لموسى بن جعفر (النجاشي، ٢٢٧).
- أحمد بن موسى بن الصلت، من علماء الشيعة في أواخر القرن الثالث، جاء ذكر اسمه في الطرق الروائية للنجاشي وللطوسي (الفهرست للطوسي، ٨٨-٣٤).
- * حسين بن سعيد بن حماد الأهوازي من موالي الإمام علي بن الحسين، روى عن الإمام الرضا، والإمام الجواد، والإمام الهادي، له ثلاثون كتابا منها كتاب الزهد. أصله كوفي وانتقل مع أخيه الحسن إلى الأهواز، ثم تحول إلى قم وتوفي هناك. كان خاله جعفر بن يحيى بن سعيد الأحول من أصحاب الإمام الهادي. وقد تأثر منه علي بن مهزيار (الفهرست للطوسي، ١٥٢). ويرشدنا تحوله إلى قم مسار انتقال التشيع بن الأهواز وقم.
- * حسن بن سعيد بن حماد الأهوازي، شارك مع أخيه في تأليف جميع آثاره، إلا أنها عرفت باسم أخيه (النجاشي، ۵۸).
- * أحمد بن حسين بن سعيد بن حماد الأهوازي الملقب بد «دندان»، كان من الغلاة وله كتاب باسم كتاب الاحتجاج (النجاشي، ۷۷؛ الفهرست للطوسي، ۶۵).
- محمد بن جبرئيل الأهوازي، له كتاب في الحديث (النجاشي، ٣٣٩).
- * محمد بن جعفر بن عنبسة الحداد المعروف بابن رويده، كان يتهم بالغلو، له عدة كتب مثل الخصال وكتاب الكمال (النجاشي، ٣٧٣).
- * علي بـن مهزيار، من علماء الشـيعة ومحدثيهم في المنتصف الأول من القرن الثالث الهجري. كان من الاعتبار والمكانة بمكان، تحول مدفنه إلى مزار الشيعة في خوزستان منذ تلك الأيام. يقول عنه النجاشي: أبو الحسن دورقي الأصل، مولى. كان أبوه نصرانيا فأسلم، وقد قيل إن عليا أسـلم وهو صغير (النجاشي، ٢٥٣). وفي خبر آخر قيل بأنه من هنديجان فارس لكنه توطن في الأهواز.
- * أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن معلي العمي الأهوازي، من المؤلفين الشيعة، ذكره الطوسي في الفهرست، له كتاب في مناقب أمير المؤمنين وكتاب في أخبار صاحب الزنج. وهو تميمي الأصل، خرج منهم لينضم إلى قبيلة التنوخ حلفا، واستقر في الأهواز (الفهرست للطوسي، ٧٤).

التشيع في أصفهان

تعود أولى أيام الإسلام في أصفهان إلى عشرين سنة بعد الهجرة عندما فتحها المسلمون العرب ليستوطن عدد من قبائل العرب فيها والمناطق المحيطة بها.

وقد حكمها إبان خلافة الإمام علي أحد أصحابه يدعى يزيد بن قيس وبعده مخنف بن سليم الحارث.



وبعد استشهاد الإمام وسيطرة الأمويين، شهدت أصفهان حملة العلامية شرسة ضد الإمام. وكانت انعكاسات هذه الحملة على المفهان أكثر من باقي المدن، إذ تحولت نوعا ما إلى قاعدة للتسنن المتطرف منذ القرن الأول حتى القرن الرابع الهجري، ما عدا المدة القصيرة التي كان عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر حاكما عليها سنة ١٢٨-١٢٧ هـ ولم تمض أيام حتى قتل عبد الله وخلت الساحة من التشيع هناك. وقد بلغت فيها حدة التعصب العثماني الساحة من الإسلامية طورا جعل أبو بكر الخوارزمي يتهمها بالناصبية في القرن الرابع الذي شهد نشوب صراع حاد بين الحنابلة والأشاعرة، وجرور الأيام حل مكانه الصراع الشافعي-الحنبلي بعدما عابت تلكما النزعتان.

ومع وجود التسنن الحنبلي المتسم بالحدة، ظهر تدريجيا فريق من الرواة والمحدثين الذين كانوا يهتمون بنقل فضائل أهل البيت. والأهم من ذلك هو ظهور أعداد شيعية في أصفهان ويدلنا عليه خبر مناظرة عبد الله بن محمد الكناني الشيعي مع علماءها السنة، أورده أبو نعيم الأصبهاني في كتاب أخبار أصبهان.

وقد زاد من معرفة الأصفهانيين بالتشيع الحضور الفاعل لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفي (م ٢٨٦) صاحب كتاب الغارات، فضلا عن حضور الشيعة وعلماء العراق للتصدي للفكر العثماني المناهض لأهل البيت القائم في أصفهان آنذاك.

ويجب الإشارة إلى جهود وزير البويهيين البارز، الصاحب بن عباد (م ٣٨٦) في رواج مذهب التشيع بأصفهان. ويضم ديوانه كما هائلا من أشعاره في نشر مناقب أهل البيت وبذر مودتهم في أصفهان، والرى.

وقد تكرست الأجواء الجديدة التي مهد لها البويهيون الشيعة أصفهان، بفضل هجرة السادات والعلويين إلى هذه المدينة. ويضم كتاب منتقلة الطالبية أسماء ثلاثة وثلاثين شخصا من كبار السادات المهاجرين إلى أصفهان وهي تبدو أكثر بكثير مقارنة بالمدن الأخرى. والتواجد هذا كان من شأنه أن يرسخ الأفكار الشيعية فيها رويدا رويدا. ووجود العديد من أبناء الأئمة في أصفهان والحفاظ على مزار غالبيتهم هو دليل آخر على صحة هذا الادعاء. هذا ونرى عددا من الأصفهانيين ضمن أصحاب الأئمة مما يرشدنا إلى وجود التشيع فيها أواخر القرنين الثاني والثالث، منهم إبراهيم بن شيبة الأصفهاني أحد أصحاب الإمام الهادي، وإبراهيم بن قتيبة وهو من المؤلفين الشيعة، وسري بن سلامة هو الآخر من أصحاب الإمام الهادي.

كما إن أحمد بن علويه الأصفهاني المعروف بأبي الأسود الكاتب هو من مشايخ الشيخ الصدوق الذين نقلت عنهم الكتب الحديثية العديد من الأحاديث. وهو من روي عنه كتاب الغارات للثقفي والذي وصل إلينا بوساطة ابن بابويه والشيخ الصدوق.

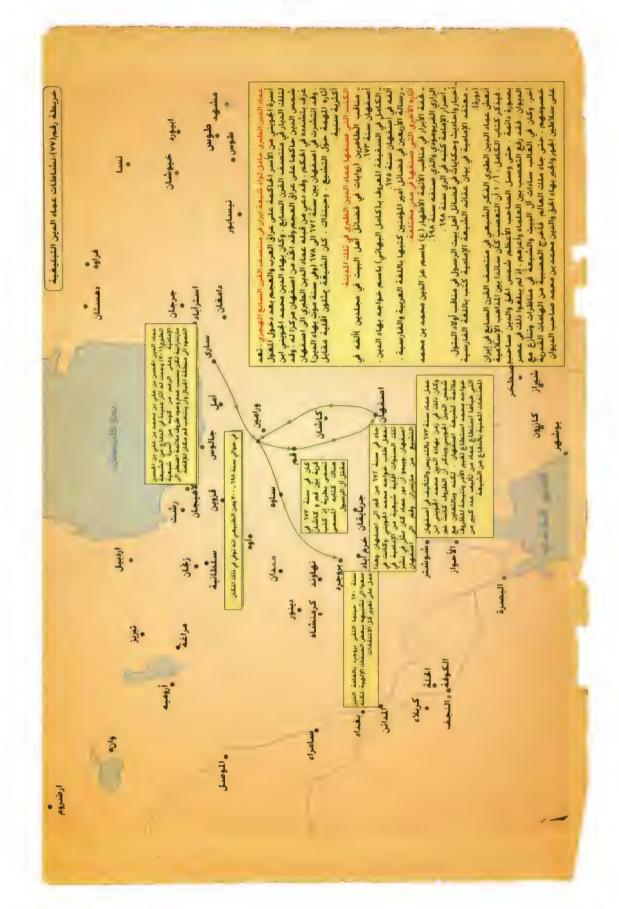
وما عدا الشيعة، ساهم محبو أهل البيت من أهل السنة ممن رووا أخبار مناقبهم في تعديل التسنن المتطرف. ومنهم أبو الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصفهاني (٣٦٩- ٢٧٤) صاحب كتاب طبقات المحدثين. وقد روى عنه أبو القاسم

الحاكم الحسكاني في كتابه شواهد التنزيل لقواعد التفضيل العديد من الروايات في فضائل الإمام علي ونزول الآيات القرآنية المرتبطة به. وهذا الكم الهائل من الروايات يظهر ميل المؤلف البالغ إلى أهل البيت. وفي القرن السادس الهجري شهدت أصفهان تدوين العشرات من الكتب في مناقب أهل البيت. ويُعَد بن مروديه (م ٤١٠) من أشهر رواة الأخبار وأحاديث الفضائل، فقد ورد ذكر اسمه في العديد من مصادر أهل السنة. وقد نشر كتابه تحت عنوان مناقب علي بن أب طالب.

وما لدينا من معلومات عن القرن السادس مصدره كتب مثل النقض والفهرست. وكانت أصفهان يومئذ لا تزال قاعدة المعارضين والشيعة فيها كانوا أقلية فاعلة.

ونتعرف عبر كتاب الفهرست لمنتجب الدين (أواخر القرن السادس) على عدد من كبار علماء الشيعة مثل السيد نجم الدين بدران بن شريف بن أبي الفتح العلوي الحسيني صاحب كتاب المطالب في مناقب آل أبي طالب، وأبي المكارم هبة الله بن داوود بن محمد الأصفهاني، وغيرهم من العلماء الأصفهانيين. واحتضنت أصفهان صفوة من العلماء الشيعة مطلع القرن السابع، منهم آل شفروه وينتمي إليهم أبو السعادات أسعد بن عبد القاهر شفروه، وهو من علماء الشيعة وله عدة كتب منها مطلع الصباحين، وكان يشغل منصبا في أصفهان سنة ٦٣٤ هـ قبل الغزو المغولي الأول، وقد تركها لاحقا لينزل في العتبات المقدسة.

وقد اعتلت صيحات المعارضة في أصفهان وغيرها من المدن السنية عندما أعلى أولجايتو (م ٧١٦) رسمية التشيع في إيران وضرب السكة باسم الأثمة الاثني عشر خلال القرن الثامن، مما جعل السلطان المغولي يبعث بالرسل والجيوش لمعاقبة المعارضين. وفي الأيام نفسها ظهر في أصفهان متكلم شيعي يدعى تاج الدين عبد الله المعمار البغدادي، وقد ساهم في ازدهار الفكر الشيعي هناك بتأليف رسالة مسبار العقيدة.



التشيع في المدن الإيرانية

خريطة رقم(١٧)؛الآثار و الأبنية و إلدارس الشيعية في اصفهان

اللادار والإيرية: ممارات واليامة في مصلة جيوران وهي منطقة يهود الصفهان وفي داخل صهد اللادارة مقرور والبايلة جيوبلة متوا السجاة في كلمان الله. محمد، علي فاطمة المسن الفيورة اللادام جيوبلة متوا السجاة في كلمان الله. محمد، علي فاطمة الكردين

المساوية المساوية وهم والمساوية المساوية المساوية والذي يضع في مسئة من المساوية والذي يضع في مسئة من المرافة والذي يضع في مسئة من المرادة ويمكن المستمع بمسمل والإيكم المساوية هم ويمكن المساوية على المرادة ويمكن المسئم ومسئل والإيكم المساوية هم ويمكن المساوية المسلومة المرادة المسئم المرادة والمسئم المرادة والمسئم المرادة والمسئم ومن المسئم ومن المسئ

Ages (Mandre Marches) and Mandre Sales (Mandre) (1944 and 1964 mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre)

Mandre (Mandre) (Mandre)

Mandre (Man

And the state of a spale and of the best blacks of making the state of the state of

And the state of t

ميل أن مكتال المستجد اطالي تؤتيجيد في التوجدة الرئيسية في هذا المستجد هيارة المستالة في المحتجد المثالية و المحتجد المثالية و مستجد المثالية المثال المتحدمة الن عليه معتجد متبالية والمتحدين في البيانة استبرحان و مستجد المثالية واليجود المتحدمة الن المتحدمة منتالية مناز مناء المستجد متبالية في و مستخد المتحدد المتحد المتحدمة الن المتحدمة المتحدمة المتحددة المتح

ماء الأربعة عشر مضموم وطوعون والإطلاعة والمراكزة من المساع ولما الشعل المساع عكران هو من الرجال ١٠٠ التواجع على الملكو من الملكون مياناً ويطلبون الطماع ولما الشعل الملكون ولما الشوا التواجع على الملكون من المساعدية الملكون الملكون علماً - كما وحد أن الحراء التواجع عالى الملكون من المساعدية الأربعة عامرًا - كما تطبق على الملكون إذا إليان المراكز على الملكون من المساعدية الأربعة عامرًا - كما تطبق على الملكون الملكون الملكون الملكون المباعدة الملكون الملكون الملكون الملكون الملكون المساعدة الملكون ا

A summer than the relation of the control of the co

(1) The control of the control of

رسمة المستقبان في أن الميسية في مساعة والمستقبان في المستهبان والمساعة المستقبان في الما أو الوقور في كذاب مؤال من الميساء المستهبان أنها المرسية في المها مستقبل المستقبان الميسية من المستقبان أنها من المنها والموقورة في كذاب مؤال الما المستقبان الميساء والمن الميساء والمن المنها المستقبل المستقبل المستقبل المنها والمن المنها المنها والمنها المنها ا

وأحد مظاهر التشيع في أصفهان عهد أولجايتو هو محراب أولجايتو الواقع بمسجد الجمعة، نقش عليه أسماء الأئمة الاثنى عشر، والمحراب هذا في غاية الجمال. والإشارة الأخرى هي بقعة بير بكران التي تقع في قرية بهذا الاسم تبعد عن أصفهان ثلاثين كم جنوبا، وقد حفر على نقشها الجبسي أسماء الائمة الاثنى عشر.

يقول العلامة المجلسي عن نزوع أصفهان إلى التشيع: الحمد لله الذي حول أصفهان بعد أن كانت أبعد المدن عن التشيع، إلى مدينة لا يوجد فيها اليوم ولا في قراها البالغة ألفا، سني واحد أو حتى متهم بالتسنن. ومن ميزات التشيع في أصفهان خلال القرنين الثامن والتاسع هو الوئام والتفاهم القائم بين السنة والشيعة، وكان لهما أثر مباشر في نقوش تلك الفترة، إذ نرى أسماء الخلفاء إلى جنب أسماء الأئهة الاثني عشر، منها نقوش بقعة بابا قاسم التي شيدت في عهد سلاطين آل المظفر، وأحد نقوش مسجد الجمعة التي تعود إلى القرن الثامن وأيام آل المظفر التي كتب عليها أسماء الله، ومحمد، وأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، والحسن، والحسين.

ولم تخل أصفهان من كبار الأسر الشيعة في القرن التاسع، ويقول الأفندي عن إحداها: «آل تركة أهل بيت فضل ومعروفون بالتشيع». وقد استنسخ في هذا القرن عدد من مؤلفات العلامة الحلي في أصفهان بيد الكتاب الشبعة.

وبجيء الصفوية، كانت الأرضية في أصفهان مؤاتية لقبول التشيع، ذلك أنه لم يسـجل أية شيء عن مظاهر التصدي ومجابهة الصفويين في تاريخ تلك المرحلة.

إمارة بني دُلف الشيعية في الكرج

كانت الكرج (معرب كره الفارسية) من أهم مدن بلاد الجبل وتعرف بالمصادر بأسماء مثل بوهين كره، وكره رود، وكرج أبي دلف. وقد سميت بكرج أبي دلف نسبة إلى أسرة أبي دلف التي تنتمي إلى بني عجل من بن بكر بن وائل المتحالفين مع عبد القيس ومجاوريهم في شمال اليمامة.

يقـول ابن الفقيه نقلا عن الكلبي: وكان جد أبي دلف، القاسم بن عيسى بن إدريس بن معقل العجلي يعالج العطر ويجلب الغنم. فقـدم الجبل في عدد من أهله فنزلوا قرية من قرى همذان، فأثروا واتخـذوا الضياع... ثم إن عيسى بن إدريس نزل الكرج، وغلب عليها وبنى حصنها، وقويت حال أبي دلف وعظم شأنه عند السلطان، فكبر الحصـن وزاد فيه وسـماها الكرج. فقيل كـرج أبي دلف (بلدان ابن فقيه، ٣٤١). ويقول السـمعاني: وبنيت الكرج في زمن المهدي، وهو أبـو عبد الله محمد بن أبي جعفر المنصـور، بناها عيسى بن إدريس بـن معقل بن عمرو بن خزاعي العجلي... ثم ابنه أبو دلف القاسـم بـن عيسى العجلي زاد في عمارتها، وجعلها تشـبه البلدة (الأنساب للسـمعاني، وفي موضـع آخر يقول: الكـرج بناها أبو دلف وسـماها البلد وأهلها ينتسـبون بالكرجي (الأنساب للسـمعاني،

وكـما يقول ياقوت فـإن الكرج كانت مدينـة متفرقة ليس لها اجتماع المدن وأبنيتها أبنية الملوك قصور واسعة متفرقة وهي مدينة طويلة نحو من فرسخ (معجم البلدان، ۴۴۶/۴).

يقول الإصطخري عن موقعها الجغرافي ومسافتها عن المدن: «... ومن بروجرد إلى الكرج ١٠ فراسـخ، ومن الكرج إلى البرج ١٢ فرسخا، ومن البرج إلى خونجان منزل ١٠ فراسـخ، ومن خونجان إلى أصبهان ٢٠ فرسـخا...» (المسالك والممالك، ١٩٤٣). إذن تبعد بروجرد عن الكرج ٦٠ كم، وعـن أصفهان ٣١٢ كم. ويعرفها ابن حوقل في القرن الرابـع بأنها مدينة صغيرة أقل مسـاحة من بروجرد (صورة الأرض،

وفي ذكره لولايات عراق العجم، قام حمد الله المستوفى بمحاسبة مسافة أصفهان عن باقي المدن والولايات ووفقا لتخمينه فإن كرج أبي دلف تبعد عنها خمسة وأربعين فرسخا (زهة القلوب، ٩٣).

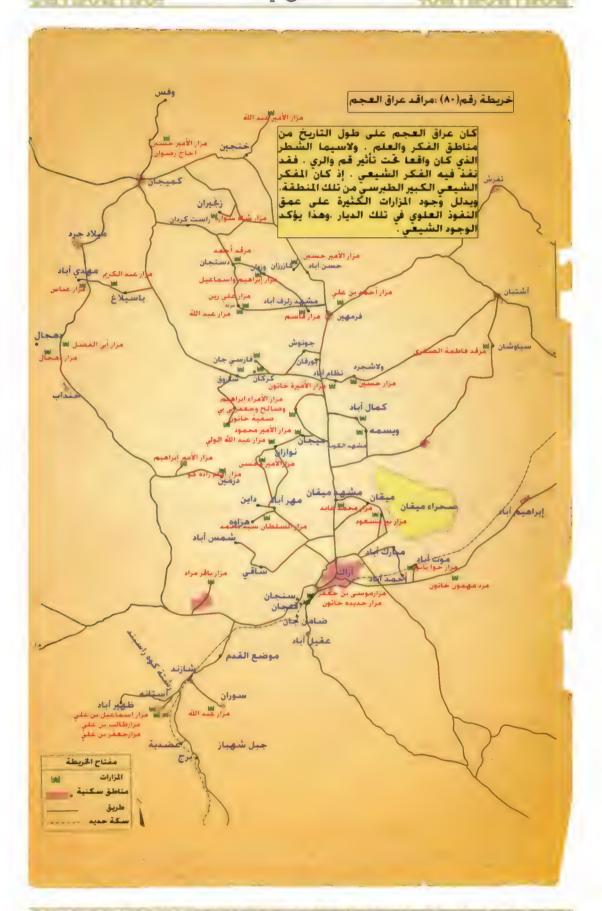
وهناك منطقة باسم دلف آباد - يقال لها اليوم خطأ زلف آباد-تبعد ٤٨ كم عن شمالي مدينة أراك وسط إيران، ومن المرجح أنها من ضمن ما بناه أبو دلف أو أبناءه من قرى. كما هناك اليوم موضع باسم البرج كان محل تردد أبي دلف.

ومرور الأيام تدارك مدينة الكرج الخراب والنسيان، وساهم في هذا الخراب الغزو المغولي والتيموري. وفي أيام الشاه إسماعيل الصفوي (م ٩٣٠) شهدت الكرج شيئا من الإعمار بسبب احتضانها لمدفن سهل بن علي.

ويقال بأن مدينة آستانه الحالية والتي تقع جنوب غرب أراك مسافة ٤٠ كم، هي التي كانت سابقا مركز منطقة كرج أيي دلف (فرهنگ جغرافيايي خرم آباد، مدخل آستانه (آستانه سهل بن علي)، فرهنگ ايران زمين، ١٣٣/٣٠). تقع هذه المدينة في سفح جبل راسمند جنوبا وتضم ثلاث بقع باسم بقعة سهل بن علي، وبقعة جعفر بن علي.

وأول أمراء هذه الأسرة هو أبو دلف قاسم بن عيسى العجلي الذي حكم الكرج في ٢٢٦-٢٢٥ هـ

مريطة رقم (١٧): معود مكومة بني دنف في كرج المعاورة المعا	
Andre shade, spine and shade spine and shade spine and s	اميليون فاردان فهوان قمشه
مينان شهويان شهويان عيالان و مرشويان	, —





وكان أبو دلف شاعرا أديبا بارزا من كبار أمراء الشيعة في أولى الفترات العباسية (الأغاني، ٣٩٤/٨؛ عروج الذهب، ٤٢/٩). وقد وصف بالشجاعة والكرم (تاريخ بغداد، ٤٢/٨). وقد عاصر المأمون (م ٢١٨) والمعتصم (م ٢٢٧) وله عدة أخبار معهما. ولعل تشيعه هو الذي جعل دعبل المتدين والصارم في تشيعه، يمدحه في أشعاره (دايره المعارف بزرگ اسلامي، مدخل ابى دلف عجلى).

وطبقا لابن خلكان فإن أبي دلف كان شيعيا غاليا (وفيات الأعيان، ١٨٨٣) وقد نبذ ابنه دلف لمعارضته تشيعه (مروج الذهب، ٢٨٨). وقد نقلت حكايات في هذا الشأن تظهر عدم تشيع ابنه خلاف لأبيه (قاموس الرجال، ١٨٥٨). والتشيع الذي كان عليه أبو دلف يقترب من موالاة أهل البيت ومودتهم.

وينقل ابن خلكان حكاية عن أبي دلف ويقول: لما مرض أبو دلف مرض موته دخل عليه عشرة من أشراف خراسان، فرحب بهم ودفع لكل واحد منهم ألفي دينار، ثم أعطى كل واحد مؤونة طريقه، ثم للل واحد منهم ألفي دينار، ثم أعطى كل واحد مؤونة طريقه، ثم للكتب لي كل واحد منكم خطه: أنه فلان بن فلان حتى ينتهي إلى علي ابن أبي طالب رضي الله عنه، ويذكر جدته فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ليكتب: يا رسول الله إني وجدت إضاقة وسوء حال في بلدي وقصدت أبا دلف العجلي، فأعطاني ألفي دينار كرامة لك، وطلبا لمرضاتك، ورجاء لشفاعتك، فكتب كل واحد منهم ذلك، وتسلم الأوراق. وأوصى من تولى تجهيزه إذا مات أن يضع تلك

الأوراق في كفنه (وفيات الأعيان، ٢١١/٦). وقد توفي أبو دلف سنة ٢٢٥ هـ (تاريخ بغداد، ٢٩١٤/٨).

ويذكر ابن شهر آشوب رجلا يدعى سعد خادم أبي دلف العجلي ويصنفه ضمن مؤلفي الشيعة، قد جمع مسائله للرضا في رسالة (رجال النجاشي، ٧٩). واستمر آل أبي دلف بإمارة الكرج وأطرافها حتى سنة ٢٨٥ هـ وقد ظهر منهم الأمير والأديب، والمحدث، والشاعر، والوزير، والقاضي.

التشيع في قزوين

ما إن دخل الإسلام مدينة قزوين حتى تحولت إلى حصن حصين للإسلام والمسلمين بالنظر إلى المقاومة التي أظهرها أهل الجبل في وجه الإسلام، فتوطنت جموع كثيرة من العرب فيها.

وقد أسلم أهل قزوين قبل العديد من المدن الأخرى، ونظرا لأهميتها السياسية وموقعها الاستراتيجي باتت قزوين محل رصد ومراقبة الخلفاء الأمويين والعباسيين. وهذا ما جعل منها دار السنة على مذهب الخلفاء. وقد نقل لنا عبد الجليل الرازي تقاريرا عن هذا الوضع في القرن السادس (كتاب النقض، ١٠٩).

إلا أن مرور الأيام كانت كفيلة بظهور أقلية شيعية فاعلة في قزوين منذ القرن الثاني، والفضل في هذا يعود إلى عدد من السادات،

وبعض كبار قبيلة بني عجل، وعدد آخر من الأسر البارزة. ولم يكن عدد من كبار أهل السنة بقزوين يطيقون مثل هذا النشاط، وقد حدا بهم الأمر على كي جباه أعيان من الشيعة هناك (آثار البلاد، ۴۰۲).

وتمثلت أولى خطوات النشاط الشيعي في ظهور عدد من أصحاب الأمَّة من قزوين، منهم أبو محمد القزويني من أصحاب الإمام على الرضا، وأبو غانم القزويني خادم الإمام الحسن العسكري. وقد تجاوز بعضهم إطار تعليمات الأمَّة ليدخلوا دائرة الغلو ويضعوا أساس بعض الانحرافات بخلق فرق مبتدعة.

وإثـر المقاومة التي أبداها الشـيعة في قزوين، فضلا عن حركة نشر مذهب التشـيع، ظهرت نخبة من العلـماء مثل عبد الجليل الرازي صاحب كتاب النقض في القرن السادس.

ومرور الأيام شهدت مدينة قزوين استقرار أسر شيعية معروفة مثل بني حمدان، وبني عجل، والسادة الجعفريين وغيرهم، وقد لعبت هذه الأسر دورا كبيرا في انتشار التشبيع هناك. وفي هذا الشأن تأثرت قزوين نوعا ب مدينة الري، وبنحو غير مباشر بقم وحتى شمالي إيران. ويوجد اليوم العديد من مزارات كبار السادات في قزوين وضواحيها تعود إلى أيام هجرة السادة إليها والنفوذ الذي كانوا يتمتعون به بين

وإحدى أقدم هذه المزارات هي مقبرة حسـين بن على الرضا التي تتمتع بشـهرة منذ القدم وقد أشــار إليها الرافعي في ا**لتدوين**. ومن المرجح أن الإمام الرضا كان قد قدم إلى مدينة قزوين مطلع العقد الأخير من القرن الثاني، ولذلك دفن ابنه الصغير هناك.

وإثر تشيع السلطان محمد خدابنده أولجايتو (٧١٦-٧١٦) في أولى عقود القرن الثامن، قاد السلطان الإيلخاني حملة دعائية كبيرة لترويج التشيع مما أدى إلى انتشاره في كثير من نقاط إيران بنحو لافت للنظر. ومع ذلك فإن أجزاء من مدينة قزوين كانت لا تزال تتمسك بالتسنن حتى أيام الشاه طهماسب (٩٨٤-٩٣٠). ولم يتوسل الصفويون بالقوة لتحويل قزوين إلى مدينة شيعية، بل لجأوا إلى الدعاية الدينية ليجعلوا منها تدريجيا دارا للشيعة بعد أن كانت دارا للسنة.

أصحاب الإمامين(ع) في قزوين

الاسم	الملاحظات
أبو غانم الخادم القزويني	خادم الإمام الحسن العسكري (ع)
أبو محمد القزويني	من أصحاب الإمام الرضا (ع)
أحمد بن الحارث القزويني	صار خادماً للإمام العسكري (ع)
أحمد بن عبد الله القزويني	تلميذ الحسين بن سعيد الأهوازي
عبد الله بن أبي غانم القزويني	ظهـور رسـالة من الإمام صاحب العـصر والزمان (ع) لحضرتـه وأثنين من أصدقائه في مسألة الغيبه (ضيافة الأخوان : ٢٣٤-٢٣٥)
علي بن أحمد القزويني	رأى الإمام صاحب العصر والزمان (عج)
مرداس القزويني	رأى الإمام صاحب العصر والزمان (عج)
علي بن عمر وبن عطار القزويني	من أصحاب الإمام الهادي (ع) وأرسل رسالة إلى الإمام الحسن العسكري .
علي بن أبي سهل حاتم بن أبي حاتم، أبو الحسن القزويني	عــالم موثق، مؤلف كتب كثــيره: التوحيد والمعرفة، الصفوة في أســهاء أمير المؤمنين (ع)، صفات الأنبياء، رد القرامطة.
داود بن سليمان بن جعفر بن أحمد القزويني	مؤلف كتاب مشتمل على أحاديث الإمام الرضا (ع) ودخل الإمام الرضا في

بيته في قزوين، مدفون في مسجد سوخته جنار واقع في محلة دربكوشك.

مؤلف كتاب الغيبه

ألفاظ سند النشي، الرد على الإسماعيلية

أوصل كتاب العياشي إلى بغداد في سنة ٣٥٦، مؤلف كتاب ملح الأخبار راوي كتاب جبر والاستطاعة من محمد بن جعفر الاسدي الكوفي (م ٣١٢) كاتب وموثق ومؤلف كتاب من ضمنها: كتاب السهو، الموجز المختصر من

أبو الفرج محمد بن موسى القزويني

أحمد بن حمدان القزويني

حنظة بن خالد بن عيار النميمي، أبو الحسن القزويني

على بن محمد بن عبد الله أبو الحسن القزويني القاضي

م مد بن علي الفائدي أبو عمر القزويني	موثق ومؤلف كتاب النوادر
ممزه بن محمد القزويني العلوي	من تلاميذ علي بن إبراهيم القمي
هيى بن أبي بكر بن مهرويه القزويني	مؤلف كتاب النوادر
ارس بن حاتم بن ماهويه القزويني	شيعه مغالي، لعن من قبل الإمام الحسن العسكري (ع) ساكن سامراء، مؤلف كتب من ضمنها: الرد على الواقفه، عدد الأثمه، الرد على الإسماعيليه
لاهر بن حاتم بن ماهويه القزويني	أخو فارس بن حاتم الغالي، مؤلف كتاب في الحديث

أُسرة أَل حمدان الشيعة

إن آل حمـدان هم إحدى الأسر الشـيعية الإمامية في قزويـن قدمت العديد من العلماء بالقرنين الخامس والسـادس في مدينة قزوين والري. وأغلب ما لدينا من معلومات حول هذه الأسرة مصدره كتاب الفهرست لمنتجب الدين ألفه سنة ٦٠٠ هـ وكتاب التدوين في أخبار لوين، وكتاب النقض.

ولدينا معرفة بكثير من علماءهم عرفوا كشخصيات متعلمة، وموثوق بها، ومتدينة، ولها العديد من التأليفات. وقد سار آل حمدان على خطى مدرسة الشيخ المفيد، والسيد المرتض، والسيد الرضي، والشيخ الطوسي وابنه أبي على الطوسي. إذا لا بد من عدهم شيعة اتبعوا مدرسة بغداد والنجف في القرنين الرابع والخامس. يقول عبد الجليل الرازي: ثم ألف الشيخ أبو جعفر الطوسي الفقيه العالم والمفسر المقرئ والمتكلم، أكثر من مئتي مجلد في مختلف فنون العلم، وكان أبو يعلى الجعفري، وأبو يعلى سلار وهو مصنف العديد من الكتب، تلميذي السيد المرتضى، والخواجه مظفر الحمداني، وسفير الإمام أبي الفرج الحمداني، وابنه الشيخ حسين الحمداني العالم الزاهد...المصنف المدرس، والمذكر الزاهد المقبول (كتاب النقض، ٢١٠).

وتنتسب هذه الأسرة إلى جدها «حمدان» وكما ذكر المؤرخون فإنها ليست على علاقة بالحمدانيين في الشام. وليس هناك من أدنى شك في تشيعها. فأحد أبناءها درس عند الشيخ الطوسي ثلاثين سنة في النجف وقرأ عليه جميع مؤلفاته. كما كان الإمام أبو إسماعيل محمد الحمداني من زعماء الإمامية الذين قاموا بمناظرة ومناقشة الإسماعيليين أو الملاحدة، كما كان يطلق عليهم آنذاك. وفي شـجرة نسب آل حمدان أتينا بفرعين منهم، ولا يسـتبعد إمكانية كونهما فرعا واحدا، إلا أننا آثرنا تقديمهما كعائلتين لوجود بعض الشـكوك في هذ الشأن، كما قدمنا بعض التفصيلات حول أهمية بعدهم الديني والمذهبي ذيل أسماءهم.





أطلسالشيعة









التشيع في الرب

مدينة الري هي من أقدم مدن إيران، وتقع في وسط هذه الديار وتتوسط طرقه الشرقية-الغربية. سرعان ما خضعت هذه المدينة لسيطرة العرب بعد الإسلام، فشهدت نزول عدد من القبائل العربية فها. وكان الأمويون والعباسيون يظهرون حساسية خاصة تجاه هذه المدينة. وهذه الناحية هي التي أصبحت في يوم من الأيام ذريعة لأن يشارك عمر بن سعد في قتل الحسين طمعا في حكمها.

وفي أيام الأمويين حكم عليها رجل يدعى كثير بن شهاب كان همعد المنبر ويسب أمير المؤمنين علي رؤوس الأشهاد. وبسبب هذه الأجواء اعتبرت الري مدينة ناصبية في بعض روايات أهل البيت.

وشهدت الري تدريجيا توطن أعداد من الشيعة العرب والسادات فيها، كما ظهرت أجواء ممهدة بصعود العباسيين، ولكن سرعان ما تبددت بفعل الضغط الذي مارسه العباسيون ضد الشيعة مجددا.

وعلى غرار المدن الأخرى في إيران، ارتبط التشيع في الري في بادئ الأمر بأولئك الرواة من أهل السنة الذين كانوا ينقلون مناقب أهل البيت. وفي المرحلة الثانية ارتبط بعدد من شيعة الري الذين كانوا على اتصال بالأئمة ويروجون علومهم ومعارفهم في المدينة بنحو منتظم. وعلمنا به ولاء يعود إلى تلقيب بعض أصحاب الأئمة بالرازي» ومنهم:

- * حسين بن محمـد الرازي، وعلي بن عثمان الـرازي، وبكر بن صالح الرازي، وهم من أصحاب الإمام موسى الكاظم.
- أبو الحسين الرازي، وحسن بن عبد الله الرازي، وعبد الله بن
 محمد الرازي، وهم من أصحاب الإمام على الرضا.
- * محمد بن إسماعيل الرازي، ومنصور بن عباس الرازي، وهما من أصحاب الإمام محمد الجواد.
- * حسين بن محمد الرازي، وأبو بكر الرازي، وأبو محمد الرازي، وأحمد بن إسحاق الرازي، وهم من أصحاب الإمام علي الهادي.

وكان قدوم عبد العظيم الحسني إلى الري قبل سنة ٢٥٠ هـ ونزوله عند أحد شيعتها، منعطفا مهما في تاريخ تشيع هذه المدينة، إذ بات مدفنه بوصفه أحد أصحاب الأئمة العلماء مزارا للشيعة على مر التاريخ. ومنذ القرن الثالث حتى القرن السابع وبعده كانت أعداد جمة من السادات تعيش في الري. وكانت مقابرهم تقع في موضع يدعى الشجرة (مجمل التوليخ والقصص، ٣٥٥).

ومؤسس دولة العلويين في طبرستان حسن بن زيد كان من علويي الري، انتقل إلى طبرستان بدعوة من شيعتها وأسس هذه الدولة سنة ٢٥٠ هـ في تلك الناحية.

كانت مدينة الري إحدى قواعد البويهيين الرئيسة، ومن أشهر وزرائهم الصاحب بن عباد (م ٣٨٦) الذي عد أحد أكبر داعمي الشيعة آنذاك. ويرشدنا تواجد الشيخ الصدوق (م ٣٨١) في هذه المرحلة بالري وعلاقته القريبة مع الصاحب بن عباد، على تعاونهما لبث التشيع. ومع ذلك حافظ الوزير على علاقته الحسنة مع أهل

السنة، لاسيما المعتزلة. واستمرت دولة البويهيين الشيعة في الري حتى سنة ٤٢١ هـ

وألحقت غارة الغزنويين على الري وحرق آثار المعتزلة والشيعة، أحد أكبر الخسائر بثقافة التشيع في هذه المدينة. ولكن أيام الغزنويين لم تدم طويلا، فلم يكونوا عقبة أمام المد الشيعي. وفي أحدى قصائده يشير أبو الحسن الفرخي السيستاني، شاعر البلاط الغزنوي، إلى جهود السلطان محمود الغزنوي، في قمع الشيعة قائلا: أخذت ملك الري من القرامطة, وأصبحت راغبا الآن في أداء مناسك الحج، فكل من عمل منهم بهواه كان جزاه الصلب على أعواد المشانق (ديوان الفرخي، ۲۰).

كما أنشد عند موت محمود الغزنوي سنة ٤٢١ هـ: آه اليوم من فرح القرامطة عليك، أمنوا العود والحجر منذ أن هجرت (ديوان الفرخي، ٩٣).

ومضت أيام الغزنويين لتحل محلها أيام السلاجقة الذين أداروا بقبضتهم الشرق الإسلامي. وكانوا بعيدين عن التشيع، غير أن الشيعة تحنوا من التغلغل في ديوان دولتهم، فتبوأوا مناصبه من وزارة، وكتابة، وإدارة، وبذلك برعوا في الحفاظ على مصالحهم واستمروا بالحياة بعيدا عن المخاطر والمهالك.

وتلاقيا مع قم وبتردد علماءها من الإمامية إليها، تحولت الري تدريجيا إلى قاعدة للتشيع في إيران. وحتى القرن السادس كانت أحياء الري مقسمة بين الشافعية، والأحناف، والشيعة رسميا، وكان الأحناف يحظون بدعم السلاجقة. كما إن بعض وزراء السلاجقة كانوا يتخذون مواقف تدعم الشافعية، إلا أن الشيعة في العهد السلجوقي، ومع قوتهم وشدتهم وعددهم، لم يحظوا بدعم الدولة أو رجالها.

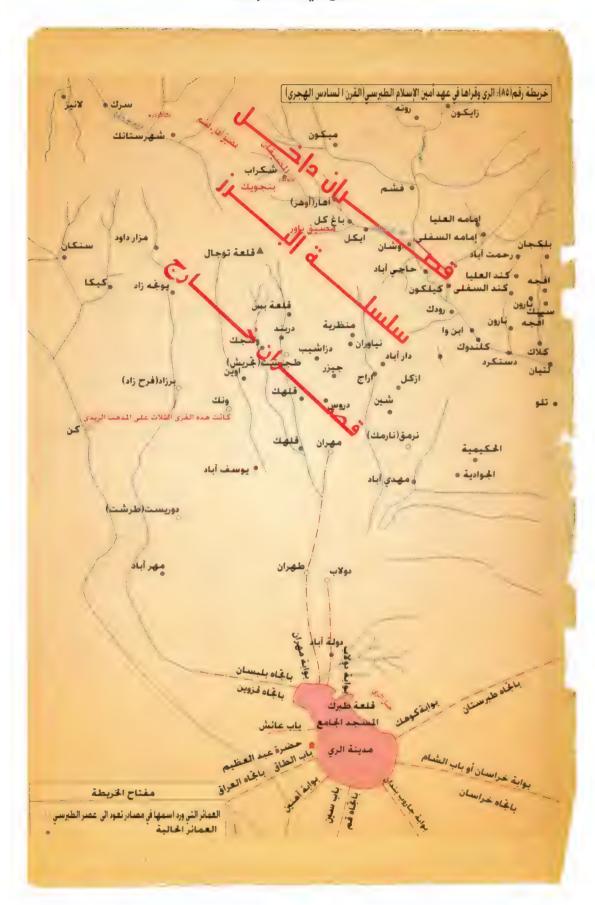
ومع ذلك، دارت رحى الأيام ليعفى ذكر الأحناف والشافعية شيئا فشيئا عشية الغزو المغولي.

أطلطالشيعة





التشيع في المدن الإيرانية



أطلالشىعة

وعند تناوله مدينة الري وما شهدت من صراع مستمر بين هذين الفريقين، يرجع ياقوت الحموي في أولى عقود القرن السابع سبب زوالهم إلى ذلك الصراع. أما الشيعة فأخذوا يعملون على توسيع رقعة مذهبهم ليختصوا بالمدينة كلها والقرى المحيطة بها حتى ورامين تدريجيا.

وكما سبق، فإن الري في القرن السادس كانت مقسمة فمنها ما كان للأحناف، والشافعية، والشيعة. ووفقا لما جاء في المصادر المتوفرة لدينا، يمكننا وضع خارطة مذهبية للمدينة بنحو مضبوط. وهذا ما أنجزه الأستاذ كريمان بالفعل ونقلناه هنا. وفي نهايات هذا القرن، كانت الري تضم العديد من العلماء الشيعة منهم منتجب الدين مؤلف كتاب الفهرست الذي ينتمى إلى أسرة بابويه.

ويقدم هذ الكتاب سيرة مختصرة عن حياة الكتاب وعلماء الشيعة في تلك المرحلة، ونستطيع من خلاله الحصول على مدى اتساع التشيع في الري وغيرها من المدن.

ويومئذ كانت مدن قم، وكاشان، وآوه، وتفرش، وفراهان في وسط إيران مركز ثقل التشيع. أما في الري، فكان حي مصلحگاه الكبير يُعَدّ محلة شيعية بحتة، عدت في عداد تلك المدن؛ إذ نرى شاعرا متعصبا ينشد هذه الأبيات ليحرض أحد السلاطين ضد الشيعة: أيها الملك إن أماكن الباطنية هي قم, وكاشان, وآبه, وطبرش، فاحفظ كرامة الخلفاء الأربعة, واسجر النار في هذه المدن الأربع واحرق فراهان ومصلحگاه, حتى يصبح ثوابك ستة أضعاف.

مدارس الشيعة في الرب<u> إ</u>بان القرن السادس

ارتفع في هذا القرن عدد علماء الشيعة في الري، ووضع بعضهم أساس مدارس جديدة عملت على تأهيل علماء الدين.

يقول مؤلف متعصب غير شيعي: «ولم يسمح لهم (للشيعة) أن يبنوا مدرسة وخانقاه في عهد السلطان ملكشاه, والسلطان محمد»، ويجيبه عالم شيعي في منتصف القرن السادس: لا أدري إلى أي منطقة أشير, ولو انشغلت بتعديد مدارس السادات في بلاد خراسان, وحدود مازندران, وحواضر الشام كحلب وحران, وأمصار العراق (عراق العجم) كقم, وكاشان, وآبه, إذ كانت فيها مدارس عديدة, وذكرت زمانها وأوقافها الكثيرة, لتطلب ذلك مني طومارات من الكتب, لكني سأشير إلى مدينة الري التي ولد ونشأ فيها هذا القائل درءا للشبهات:

* المدرسة الكبيرة للسيد تاج الدين محمد كيسكي بكلاهدوزان، إذ أعتنى بها مبارك شرفي, وكانت قائمة تسعين سنة تقريبا وفيها يختم القرآن وتقام صلاة الجماعة خمس مرات في اليوم, ويعقد مجلس وعظ مرتين أو مرة واحدة في الأسبوع، وكانت محلا للمناظرة ونزول المصلحين الذين يجاورون أهل العلم والزهد والسادات والفقها الغرباء الوافدين والمقيمين فيها وهي معمورة ومشهورة.

* مدرسة شمس الإسلام حسكا بابويه الذي كان شيخ هذه الطائفة، وهي قريبة من مركز الولاية وكانت تقام فيها صلاة الجماعة وتلاوة القرآن, وتعليمه للصغار, ومجلس الوعظ, والإفتاء والتقوى عليها ظاهرة.

* ومدرسة خانقاه ريان تقع بين هاتين المدرستين, وتعود لسادات كيسكي, وكان المصلحون يقيمون فيها.

* مدرسة السيد الزاهد بلفتوح في دروازه آهنين.

* مدرسة الفقيه علي جاسبي بحي أصفهانيان, وهي التي أمر الخواجه أميرك بإنسائها ولم تعهد مدرسة في طائفة من الطوائف قد تكلف لها كهذه المدرسة التي كانت للسادات وكان يعقد فيها مجلس وعظ, وختم للقرآن, كما كانت تقام فيها صلاة الجماعة.

* مدرسة الخواجه عبدالجبار المفيد وكان فيها أربعمائة فقيه ومتكلم يدرسون الشريعة، وهي معروفة ومشهورة الآن بتدريس العلوم, وإقامة صلاة الجماعة, وختم القرآن, ونزول أهل الصلاح والفقهاء فيها، وكل ذلك ببركات شرف الدين مرتضى مقدم السادات والشيعة.

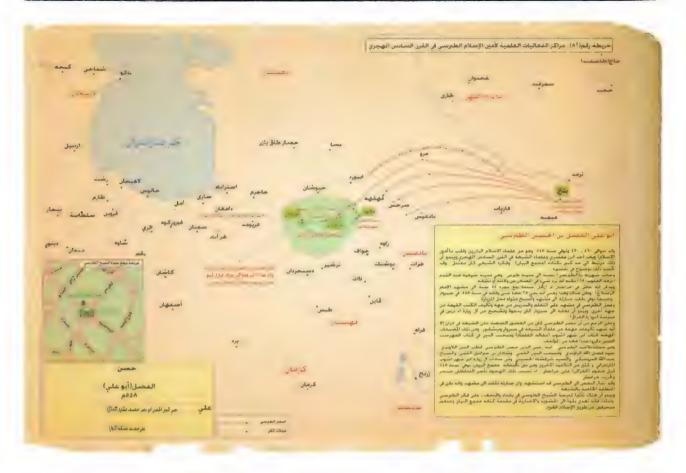
* مدرسة كوى فيروز.

* خانقاه الأمير إقبالي.

* خانقاه علي عثمان الذي كان مأوى للسادات العلماء الزهاد المتدينين، وكانت تقام فيه صلاة الجماعة, وختم القرآن بنحو متواتر ومترادف، وهو لا يزال معمورا ومشهورا.

* مدرسة الخواجه الإمام رشيد الرازي في دروازه جاروب بندان، وكان صاحب هذه المدرسة علامة دهره, وقرأ عليه ما ينيف على مئتي عالم أصول الدين, وأصول الفقه, وعلم الشريعة، وهي مازالت معمورة ومأهولة, ويدرس فيها العلم, ويختم القرآن يوميا وهي مأوى للمصلحين والفقهاء, وفيها مكتبة مزينة بأنواع الزينة.

*مدرسةالشيخ حيدر مكى في در مصلحداه (كتاب النقض، ٣٢-٣٣).



التشيع في ضواحي الرب

كانت الري حتى القرن السابع من كبار المدن في إيران، ولكن يبدو أنها تعرضت لدمار بالغ إثر الغزو المغولي. ليصعد بعدها نجم مدينة ورامين في تلك الناحية، وتبقى الري بعيدة عن العمران حتى العهد الصفوى.

وباتت الري محل اهتمام الصفويين وذلك للأهمية التي كانوا يولونها لمزارات أبناء الأئمة، ولاسيما مزار عبد العظيم الحسني. وتضاعف هذا الاهتمام في العهد القاجاري. إلا أن مؤسس الدولة القاجارية اختار طهران عاصمة له وظلت مدينتا الري وورامين في الهامش.

هـذا وقـد كانت القـرى المحيطة بالـري على مذهب التشيع القرنين السـادس والسـابع. منها قرية كلين التـي تقع في منطقة فسـافويه عـلى بعد ٣٨ كـم في الجنـوب الغربي من الـري، وظهر منها أحد أسـاطين حديث الشـيعة وهو محمد بن يعقوب الكليني (م ٣٢٩) مؤلـف كتـاب الكافـي العظيم من أهم مصادر الشـيعة الحديثية، والذي عده النجاثي «شيخ الشيعة بالري». ونهل الكليني مـن مورد قم والري علـما وحديثا، لكنه ألف كتابـه في بغداد التي كانت آخر محطات حياته سنة ٣٢٩ هـ وكان خاله علان الكليني هو الأخر (رجال النجاشي ٣٧٩) من علماء الشيعة. وشهدت هذه

الناحية النشاط الإسماعيلي أيضا (سياستنامه، ٢٨٣-٢٨٣)، ولعل هـذا النشاط هو الذي بعث الكليني على تأليف كتاب الرد على القرامطة. وبناء على منتجب الدين، كان الشيخ نجيب الدين زيدان بن أبي دلف الكليني من شيعة كلين وهو الذي سكن في قرية قوهد. وثمة عالم آخر ينتمي إلى هذه القرية وهو السيد أبو القاسم علي بن يوسف بن جعفر الكليني (الفهرست، ١٣٣).

وهناك قرى شيعية أخرى في هذه الناحية وهي: اشناباد (اسناباد)، وراشده، ورامزين، وقوهد السفلى والعليا، وزين آباذ. وجدير بالذكر أن الزيدية كانوا يتمتعون بنفوذ بليغ في منطقة قصران وطهران وغيرها من القرى الواقعة في شهال طهران لحقبة ما. واليوم تضم هذه المنطقة العديد من مزارات أبناء الأئهة.

التشيع في ورامين

تعد ورامين القريبة من الري، إحدى مراكز الشيعة الرئيسة منذ القرن الخامس ورجا الرابع. وينسب إليها أحد محدثي الشيعة القدامى نصر بن الحسن الوراميني، فقد روى الشيخ المفيد عن حسن بن حمزة عن نصر بن حسن الوراميني عن سهل عن محمد بن وليد الصير في عن سعيد الأعرج حديثا عن الإمام الصادق حول أن طاعة الرسول هي عن سعيد الأعرج حديثا عن الإمام الصادق حول أن طاعة الرسول هي





طاعة الأثمة نفسها (بحار الأنوار، ٣٥٢/٢٥). ومن دون أدنى شك يمكننا القول بأن التشيع في ورامين تأثر من تشيع الري. ويشير ياقوت إلى مدينة ورام تقع بالقرب من الري ويقول: «ورام بالفتح بلد قريب من الري أهله شيعة» (معجم البلدان، ٢٥٠/٣).

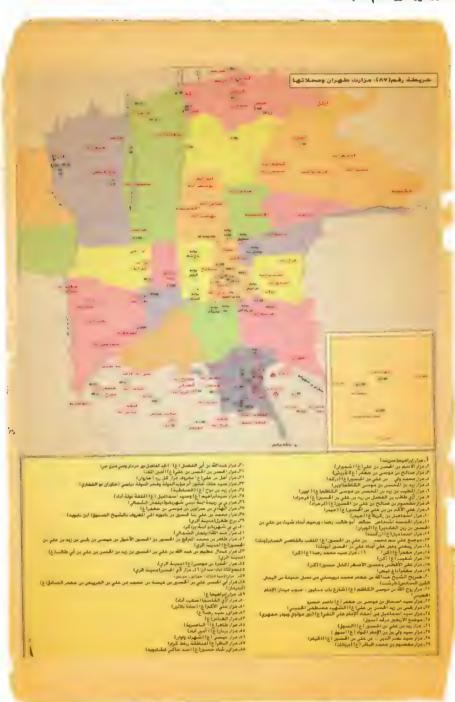
ويكتب المستوفي في القرن الثامن حول مناطق الري قائلا: «أولى النواحي هي بهنام وتضم ستين ضيعة. وورامين وخاوه هما من أكبر القرى في تلك الناحية». ثم يضيف: «وخراب اليوم هي الري، وحاضرة هذه الناحية هي ورامين». كما يقول: «كانت ورامين قرية، ثم أصبحت

قصبة ودار ملك تلك المنطقة...أهلها شيعة اثنا عشرية ويغلب عليهم التكبر طبعا» (نزهة القلوب، ۵۳).

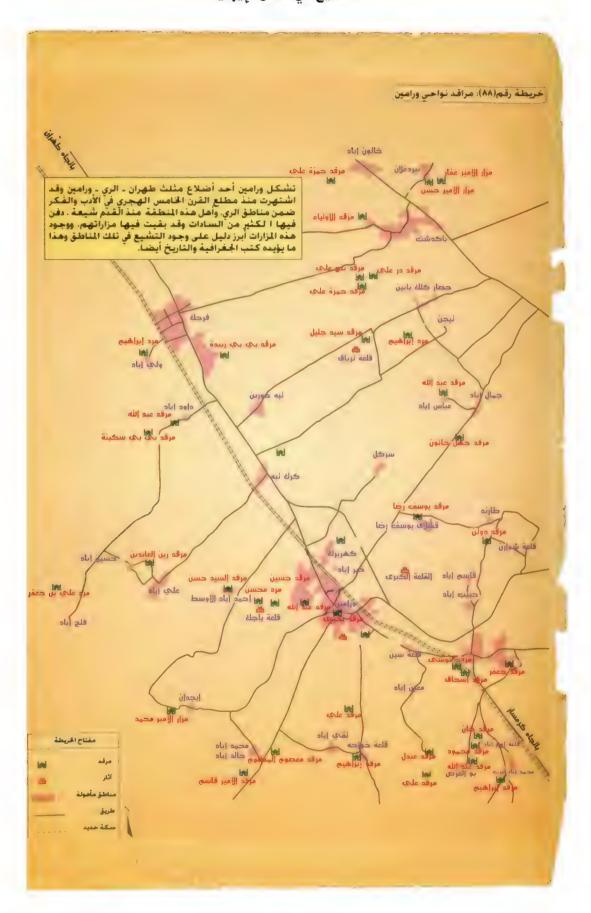
وقد ذكر الشهيد القاضي نور الله (م ١٠١٩) بأن أهل ورامين ومنذ قديم الأيام كانوا من أصحاب اليمين ومحبي آل بيت النبي محمد الأمين (المجالس، ٩٤/٨). وقد قيل حول أبي صالح عباد بن أحمد الكليني بأنه ينسب إلى كلين ورامين.

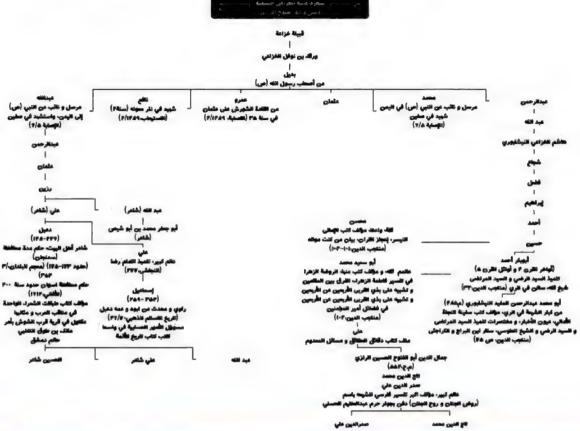
ويذكر مؤلف كتاب النقض عند إشارته إلى تشيع عدة مدن: «سارى وقم وكاشان وآبه وورامين ودر مصلحگاه» (كتاب النقض، ١١١). وأورد في موضع آخر: «قم وكاشان وآبه وسبزوار وورامين» (كتاب النقض، ١٢٧). ويقول في مكان آخر: «أما ورامين فهي وإن كانت قرية لكنها لم تقل عن الـمـدن منزلة, وما يلمس فيها من معالم الشريعة وأنوار الإسلام من طاعات وعبادات وملازمة للإحسان والخيرات, فهي مــن بركات رضي الدين أبي ســعد - أسعده اللّه في الدارين- وأبـنـائه, إذ شيد فيها المسجد الجامع, وأقيمت الصلاة, وأقرت الخطبة, وأنشئت المدرسة الرضويـة، والفتحيـة بأوقاف معتمدة, ومدرسين متدينين, وفقهاء مجدين ولهؤلاء خيرات في الحرمين مكة والمدينة, ومشاهد الألهة عبر وضع الشموع, وإرسال الحاجات اللازمة ويمد الخوان بورامين في كل شهر رمضان لعامة الناس, وتقدم العطايا والهبات إلى جميع أبناء المذاهب الاسلامية أحنافا، وسنة، وشيعة، بلا تعصب أو تمييز وما شابههما» (کتاب النقيض، ۲۰۰). کما

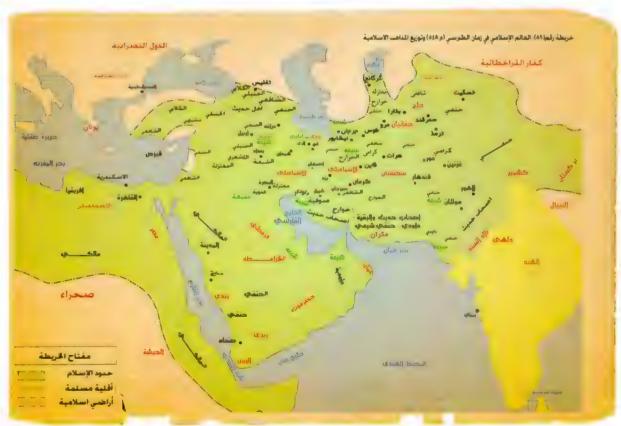
يكتب في موضع آخر عن المدن الشيعية: «أمراء درِ عايش، وسادات درِ زادمهران، وفتية درِ مصلحگاه... ووزراء كاشان، وعرب وعلماء قم، وسادات وشيعة قزوين، ورجال ورؤساء ومصلحي ورامين» (كتاب النقص، ۱۳۳۷). ويشير في موضع آخر إلى قم، وكاشان، وآوه، والري، وورامين، وسيزوار، وساري، وبلاد مازندران بوصفها مناطق شيعية (كتاب النقض، ۱۳۰۹). وأورد في مكان آخر «رافضة قم، وكاشان، وآوه، وورامين، وقوسين (من قرى الري)، وساري، وأرم» (كتاب النقض، ۱۳۶۴).



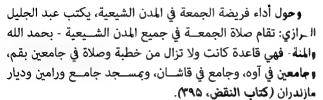
التشيع في المدن الإيرانية











ومن خلال كتاب الفهرست لمنتجب الدين نتعرف بعدد من كبار هلماه الشيعة المنتسبين إلى ورامين وهم:

الشيخ أسد الـديـن حـسـن بـن أبي الحسن بن محمد الوراميني المعروف بالقهرمان، عالم متضلع في المناظرة (الفهرست، ۵۶).

العالم والواعظ الصالح ضياء الدين حسن بن علي بن حسين بن ملوية الوراميني (المصدر نفسه، ۵۶۹).

الفقيه الصالح السيد تاج الدين محمود بن حسن بن علوية الوراميني (المصدر نفسه، ١٢١).

الأديب الفاضل رشيد الدين حسين بن أبي الحسين مموسة الوراميني (المصدر نفسه، ۵۶).

الفقيــه الفاضــل والصالح الشــيخ أفضل الديــن محمد بن أبي الحسن بن مموسة الوراميني (المصدر نفسه، ١٩٤).

الواعظ الصالح الشيخ رشيد الدين عباس بن علي بن علوية الوراميني (المصدر نفسه، ۸۵).

الخير والفقيه الصالح عبد الملك بن محمد بن عبد الملك الوراميني (المصدر نفسه، ٩٢).

- · الفاضـل والفقيه الواعظ الشــيخ نجم الدين أبو تراب علي بن ابراهيم بن أبي طالب الوراميني (المصدر نفسه، ۸۸).
- الأديب والشاعر الفاضل سيد عز الدين محمد شاة بن قاسم الحسيني الوراميني (المصدر نفسه، ١٢٣).
- الفاضل الأجل نصير الدين محمد بن علي الرازي المقيم في ورامين (المصدر نفسه، ١٢٠).
- العالم الصالح والواعظ السيد كمال الدين رضا بن أبي زيد بن همة الله الحسنى الأبهرى المقيم في ورامين (المصدر نفسه، ۴۴).

ولدينا معرفة بعالم يدعى علي بن حسن بن علي بن حمزة المقرئ الوراميني استنسخ سنة ٥٤٨ هـ كتاب النهاية في مجرد الفقه والفتاوى للشيخ الطوسي (م ٤٦٠) و هذه النسخة موجودة اليوم في المكتبة الرئيسة بجامعة طهران.

الحواضر الشيعية في كتاب النقض

قام مؤلف كتاب النقض عند تأليفه للكتاب سنة ٥٦٠ هـ، بإطراء

بعض المدن بداعي تواجد السادة فيها، كما اعتبر بعضها شيعية
محض:

سبزوار: أما سبزوار -بحمد الله ومنه- فإنها مركز الشيعة والإسلام (كتاب النقض، ٢٠٢).

نيسابور: من أعظم البلاد بخراسان. وفيها السيد الأجل ذخر

الدين وأبوه تفوقوا وتقدموا على العلماء والقضاة وأثمة الفريقين جميعهم، وهم مكرمون ومحترمون عند السلاطين كلهم (المصدر نفسه، ٣٩٨).

إســتراباذ: كان ولا يــزال نظام الديــن وغيره من الســادة ماضيا وحاضرا، محل الاحترام والتعظيم (المصدر نفسه، ٣٩٩).

ساري: كان سادة ساري ومنهم السيد الحسن وأبناءه شرف الدين وتاج الدين وقطب الدين، أصحاب علم وفضل ومال وجاه (المصدر نفسه، ٣٩٩).

الـري: من أمهات البـلاد في أيام مرتضي القمـي، ومن له التقدم عليه؟ (المصدر نفسه، ٣٩٩).

مازندران: فيها الأمراء والقواد منهم الأمير ضياء الدين الزنجي المعتقد المجاهد، والمتعصب المستبصر، وأسلافه مثل قارن، وشهريار، وكردباز، واصفهبد كان كلهم من الشيعة المعتقدين والمستبصرين (المصدر نفسه، ٢١٤).

آبه: وأهلها معروفون بالتشيع (المصدر نفسه، ٢١٩).

قم: أهلها شيعة كلهم، وجوامعها هي آثار الإسلام وشعار الدين وقوة الاعتقاد، بناها أبو الفضل العراقي. واعلم بأن أهل قم، وكاشان، وآبه، وورامين، وساري، وأرم وهي قرينة ألموت، يجهرون بحي على خير العمل في الأذان (المصدر نفسه، ١٩٤). ومعلوم أن ساري وأرم هما قاعدتا ملوك مازندران، وقبة الإسلام ولا قرينة ألموت (المصدر نفسه، ١٩١).

واليمن، والطائف، ومكة دار ملك الإسلام، وكوفة حرم أمير المؤمنين، وأكثر بلاد جيلان، وجبال ديلمان، وبلاد المغرب من نصيب الزيدية يقرأون الخطب ويسكون النقود باسمهم (المصدر نفسه،

الشام: أهلها زيدية وإسماعيلية كلهم (المصدر نفسه، ۴۵۹). وأهل حلب, وحران, والكوفة, وبغداد, ومشهد الرضا, وقم, وكاشان, وآوه, وسبزوار, وجرجان، وإستراباذ, ودهستان، وجربادقان, ومازندران كلها, وبعض مناطق طبرستان, والري, وبعض مناطق قزوين وخرقان, جميعهم شيعة أصولية (المصدر نفسه، مناطق ديار مكة، والمدينة، وحلب، وحران، والبحرين، وبلاد مازندران إذ القلم والسيف بيد الشيعة، أرى أن العدل والإنصاف هو الغالب عليهم (المصدر نفسه، ۴۳۵).

وأمراء الشام كلهم من الشيعة، أما في بطيحة (جنوبي العراق)، وبطحاء، وهجر، والإحساء، والبحرين، والدارين، وحلب، وحران، فالأمراء شيعة كلهم والكتاب باطنية عمومهم (المصدر نفسه، ۴۷۶). والأغلبية في مكة، والطائف، والجبل، وحدود الديلمان للزيدية (المصدر نفسه، ۳۰۶). هـل تعلم من كان جند آل المرتضى: إنهم ليوث فليسان, والديالمة في آبه, ووزراء قاشان, وعرب قم وعلماءها، وسادة قزوين وشيعتها، ومصلحو ورامين, والقائمون ليلهم في نرمين وسروحه، ومؤمنو خوابه, وملوك والقائمون ليلهم في نرمين وسروحه، ومؤمنو خوابه, وملوك ساري، وشيجعان أرم, وعرفاء سيزوار, ومجاهدو نيسابور, وأكابر جرجان, وعظماء دهستان, ومؤمنو جربايقان, وأمناء



إستراباذ (المصدر نفسه، ۴۳۷). والعلماء من السادة وكبارهم و حدود فارس وكرمان مثل السيد قوام الشرف ابن الناصر لدين الله، وفي بلاد خراسان حتى سمرقند وما وراء النهر ممن يطول علينا شرح أسمائهم وألقابهم (المصدر نفسه، ۲۲۶).

التشيع في كردستان

مكن تقسيم المسلمين الكرد القاطنين في منطقة كردستان في إيران، والعراق، وتركيا، وسوريا إلى ثلاث جماعات مذهبيا، وهم: الشافعيون، وأهل الحق، والشيعة الاثنا عشرية. يحمل أهل الحق (اليارسانيون) عقائد تقترب من معتقد الشيعة الإمامية حينا، ومن المعتقدات المحلية القديمة حينا آخر. ما سيأتي هنا هو مختصر لدراسة عن التشيع في كردستان:

يتكلم الكرد الساكنون في هذه المناطق باللغة الكردية، وهي تنقسم بنيويا إلى أربع لهجات أصلية: الكرمانجية، والسورانية، والكورانية، والزازاكية، ويندرج الاعتقاد المذهبي للكرد في إطار توزيعهم اللغوى.

الكورانيون: يتكلم قسم من الكرد باللهجة الكورانية، وجل هؤلاء هم من الشيعة الاثني عشرية، وفيهم بعض أتباع المدرسة اليارسانية الذين يحملون نزعات شيعية صارخة. ينتشر الكرد الكورانيون في أجزاء من إيران والعراق. يتكلم بهذه اللهجة كل من سكان المناطق الجنوبية من كردستان العراق، أي قضاء خانقين، ونواحي ميدان، وقرهتو، ومندلي في محافظة ديالى، وكذلك أهالي شرقي بدرة في محافظة واسط. وقد اعتنق هؤلاء التشيع الجعفري في ظل اتصالهم بالعرب من الشيعة الاثني عشرية، ويعرفون بالكرد الفيليين، وتربطهم أواصر لسانية، عشرية قوية بكرد محافظتي إيلام، وكرمانشاه في إيران.

نظرا لمذهب الكرد الكورانيين، فصلتهم الحكومة العراقية إداريا عن مناطق تواجد الكرد الشافعيين الشماليين وجعلتهم في نطاق محافظتي ديالي وواسط العربيتين. وفضلا عن كرد ديالي الفيليين، يتكلم قسم آخر من كرد العراق باللهجة الكورانية، وهم كاكثية كركوك الذين يحملون نزعات شيعية ويعتبرون أنفسهم مسلمين شيعيين، ويكنون كل الاحترام للأئمة الاثني عشر مثل الشيعة الجعفرية.

يعرف هـذا المعتقد في غـربي إيران - محافظة كرمانشـاهبالمدرسة اليارستانية أو أهل الحق أو العلاهية، ويقدم شيوخهم
أنفسـهم تحت عنـوان أهل الحـق والحقيقة. يجتمـع الكرد
الكاكئيـة في العراق مع أهل الحق في إيران في حبهم واحترامهم
الكبـير للإمام عـلي وذريته واعتباره أسـاس العرفـان والأسرار
الإلهية، ويفترقون في إقامتهم للشـعائر الإسـلامية طبقا لمذهب
أبي حنيفة، وعدم براءتهم من أعداء أهل البيت.

ينتمي الكرد الكورانيون في إيران إلى القبائل والعشائر

الكردية في محافظتي إيلام، وكرمانشاه، وتعتبر مناطقهم الخط الفاصل بين مساكن الكرد الشافعيين والمحافظات الشيعية اللورية. وباللهجة الكورانية تتكلم العشائر الكردية في بيجار، وقروة شرقي محافظة كردستان الإيرانية، وكذلك الكرد الجاردليون، والشقاقيون في محافظة أذربيجان الغربية، وهؤلاء هم من الشيعة الاثني عشرية ويعتبرون خط التماس بين الكرد السورانيين والكرمانجيين الشافعيين وبين الترك الشيعة.

تعتبر عشائر كلهر، وزنكنة، وأحمد وند، وبهتويي، ونانكلي، وبايره وندي، وباجلان، وكليايي، وسنجابي في محافظة كرمانشاه، وعشائر أركوازي، وملكشاهي في محافظة إيلام، وعشائر جاردلي، وبلكيان، وشقاقي، وباوه لي في محافظتي كردستان وأذربيجان الغربية من أهم العشائر الكردية الكورانية.

وفضلا عن الكرد الكورانيين الإماميين، ينتمي العديد من الكرد الذين يتكلمون باللهجة الكورانية إلى المدرسة اليارسانية (أهل الحق) التي يعرف أتباعها في إيران تحت عناوين مثل يارستان، وأهل الطائفة، وطائفة سان، والعلاهية، وفي العراق تحت عنوان الكاكئية. وقد نشأت وترسخت القاعدة الرئيسة لهذا الفكر في محافظة إيلام، وكرمانشاه، ولما كانت معظم العشائر الكردية التي تحمل هذا المعتقد تتكلم باللهجة الكورانية، أطلق على أهل الحق كلهم عنوان الكورانيين في بعض الأحيان. ودائما ما العتبر هذا الفريق نفسه من الجماعات الشيعية، وعلى مر تاريخ الدولة الصفوية مد يد العون إلى هذه الدولة في مواجهتها ضد العثمانيين السنة. وقد بلغ عدد الكورانيين من أهل الحق حوالي العثمانيين السنة. وقد بلغ عدد الكورانين من أهل الحق حوالي وماهي دشت، ويرحلون شتاء إلى سهول سربل ذهاب، وقصر شيرين.

مكننا القول على وجه العموم بإن جميع من يتكلم اللهجة الكورانية من كرد العراق وإيران إما ينتمي إلى التشيع الاثني عشري وإما إلى مدرسة أهل الحق. وكذلك لابد أن نشير إلى أن أفراد عشائر الكرد الكورانية باتوا أخا ثقة عند الحكومة المركزية في إيران منذ أن تسلم الصفويون مقاليد الحكم مطلع القرن الهجري العاشر حتى يومنا هذا، وعادة ما عهد إليهم إدارة المناطق الكردية في إيران مما جعلهم يتولون مناصب عليا في التركيبة السياسية للحكومات. والعملية هذه مستمرة اليوم، فقد يختار من بينهم المحافظين، والوزراء، وحتى نواب رئيس.

السورانيون: بخلاف الكورانيين، ينتمي جميع الكرد السورانيين إلى المذهب الشافعي. فإذا ما نظرنا بوجه عام إلى الأعداد الكبيرة من كرد إيران والعراق من الذين يتكلمون باللهجة السورانية، يتبين لنا بأن ليس فيهم من أتباع المذهب الجعفري أو الفرق المنتمية إلى التشيع. ولكن يمكننا أن نجد العديد من الجماعات الشيعة الاثني عشرية وحتى غيرهم من الجماعات المنتمية إلى التشيع بين الكرد الذين يتحدثون باللهجة الكورانية، والكرمانحية، أو الزازاكية.

الكرمانجيون: يتكلم جميع الكرد في شهال كردستان العراق والمناطق الكردية في تركيا، وجزء من كرد شهال غرب إيران، وكذلك الكرد في نواحي قوجان وشمال خراسان الإيرانية باللجهة الكرمانجية على وجه التقريب، ويكونون أكثر من نصف أبناء الشعب الكردي. يتبع معظم الكرد الكرمانجيين المذهب الشافعي على غرار الكرد السورانيين، ولكن فيهم بعض القبائل والعشائر المنتمية إلى التشيع الجعفري أو الفرق الشيعية الأخرى مثل العلويين. والكرد الكرمانجيون الذين هجروا إلى خراسان إبان حكم شاه عباس الصفوي، اعتنقوا التشيع الاثني على مرور الزمن.

ماعدا الشيعة الاثني عشرية من الكرد الكرمانجيين، يندرج فريقان آخران منهم في نطاق التشيع. يعرف الفريق الأول بالكرد القزلباشية الذين يقطنون في المناطق الحدودية التركية المتاخمة لإيران والعراق، ويتكلمون باللهجة الكرمانجية. يعود تشيع هذه الجماعة إلى قبل عدة قرون، لكن العديد من التباينات تفصلهم عن الشيعة الاثني عشرية، ودامًا ما يوصفون بالإيرانيين بسبب نزعاتهم الشيعية. ويبدو بأن معتقدهم هو مزيج من التوجهات الصوفية والشيعية، مع تقاليد وأعراف من أديان إيران قبل الإسلام ظلت قامًة بينهم منذ القديم الغابر.

يتكون الفريق الثاني من العلويين الذين يعيشون غالبا في تركيا وسوريا. فعدد من الأسر الكرمانجية، وجميع الكرد الذين يتكلمون باللهجة الزازاكية على وجه التقريب هم من أتباع المذهب العلوي. هذا في حين أن جل العلويين في تركيا هم من الترك، لكن فيهم عدد من الكرد القاطنين في ديرسم (تونجيلي)، وإيلازيغ، ومرعش. يحتفظ العلويون بعض تقاليدهم وسننهم القديمة، وقد أضافوا عليها أسماء عدد من الأئمة وأولياء الدين. ومع أن العلويين يعرفون أنفسهم مسلمين شيعة لكن تقاليدهم ومناسكهم الدينية تختلف كل الاختلاف عن الشعائر الإسلامية. يكن العلويون كل الاحترام للأنبياء ويقدسون الأئمة الاثني عشر ويحسبونهم تجسد الله في الأرض. يعتبر عبد الله أوجلان من ويحسبونهم تجسد الله في الأرض. يعتبر عبد الله أوجلان من أهم الشخصيات المعاصرة بين كرد تركيا العلويين، وهو الذي أسس وقاد حزب العمال الكردستاني.

فرق أخرى منتمية إلى التشيع بين الكرد

هناك فرق أخرى منتشرة بين الكرد فيها بعض الشعائر والتقاليد الشيعية التي تمكننا من وضعها في نطاق الفرق الشيعية، لكنها محدودة من حيث عدد الأتباع ورقعة الانتشار. الصارلية: يتكلمون باللهجة الكورانية ويحملون معتقدات شديدة الغموض غير بعيدة التأثر من غلاة الشيعة.

الشبك: في رحلاته المتعددة إلى كردستان، وجد أحد أعقاب الشيخ صفى الدين الأردبيلي يدعى علاء الدين على أتباع

وفدائيين يدعون الشباك أو الشبك. وبات الشبك يطلقون على زعيمهم هذا عنوان على رش (تعني كلمة رش في اللغة الكردية اللون الأسود) ويحبونه كثير المحبة. يعتبر الشبك مجموعة سكانية كردية تقطن غالبا في مناطق موصل الكردية وتحمل عقائد مغالية وغامضة بعيدة عن الشعائر الإسلامية. ومن تقاليدهم عدم ارتداء الأحذية يوم عاشوراء احتراما لشهداء كربلاء، ويسمون هذه الليلة ليلة الكفشة.

البجوران: كالفريقين السابقين، تقترب هذه الجماعة من العلاهية وتبتعد عن الشعائر الإسلامية، وقد تأثرت من بعض التقاليد الشيعية القديمة وتحمل معتقدات غامضة (ما مر ذكره هو مقتبس من مقال أرسله إلي الدكتور أحمد الخضري، وكيومرث عظيمي؛ للمزيد انظر: محمود افندى بايزيدى، آداب و رسوم كردان، طهران، ١٣٦٩ ش؛ حبيب الله تاباني، وحدت قومى كرد و ماد، منشأ، نژاد، تاريخ تمدن كردستان، طهران، ١٣٨٠ ش؛ محمد علي سلطاني، قيام و نهضت علويان زاگرس يا تاريخ تحليلي اهل حق، طهران، ١٣٨٢ ش؛ صديق صفي زاده بوره كه يي، تاريخ كرد و كردستان، طهران، ١٣٧٨ ش؛ رشيد ياسمي، كرد و پيوستگي نژادي و تاريخي او، طهران، ١٣٧٨ ش؛

الفصل الرابع: دول الشيعة في إيران الفصل الرابع: عن الشيعة في المرابع





حولة العلويين في طبرستان (٣١٦- ٢٥٠)

كان العلويـون يكونـون أحـد التيـارات المعارضـة والمناهضة للحكومـات غير الشرعيـة إبان حكـم الأمويين والعباسـيين. ولهذا السـبب توجهوا تدريجيا إلى المناطق الشرقيـة منذ أيام الحجاج بن يوسـف (٩٧-٩٥) لتفادي ضغط الحكومات، فـلا عن الحصول على مساحات وفسـحات جديدة للعمل والنشـاط. وتواجد العلويين في هذه المناطق مهد السـبيل تدريجيا ليتزايد حب آل البيت ومودتهم بين سـكانها، وإثر هذا النشـاط شهدت خراسان قيام ثورة يحيى بن زيـد (١٢٥) ونهضة عبد الله بن معاويـة بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالـب في نواحي إيران المركزية، وحركة شريك بن شـيخ المهري في بخارى.

وجراء ميولهم ونشاطهم المناهض للحكم، دامًا ما كان العلويون يلاحقون ويطاردون، مما جعلهم يضطرون إلى البحث عن ملاجئ ومعاقل يحتمون فيها. وكانت إحدى هذه الملاذات المناطق الجنوبية لسلسلة جبال البرز، ومدن ناحية الجبل. وبالطبع فإن إمكانية وصول عمال الحكومة إلى المناطق الجبلية كانت ضئيلة.

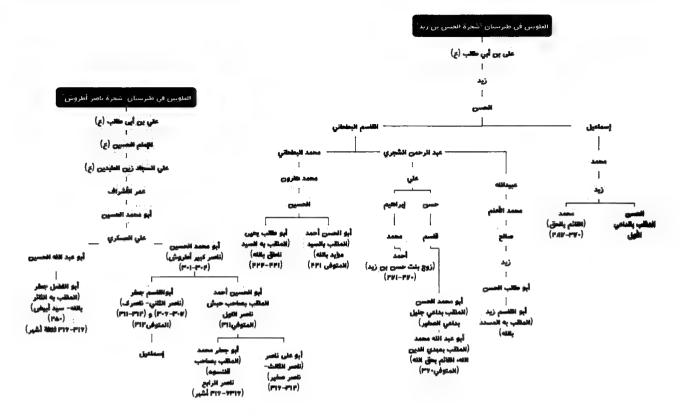
وكان يحيى بن عبد الله من بين العلويين الذين استغلوا الظروف

والخلفيات السياسية في منطقة طبرستان، فتمرد على هارون الرشيد سنة ١٧٥ هـ في بلاد الديلم. وعندما لم يفلح في كسب دعم شروين بن سرخاب الباوندي، توجه برفقة سبعين رجلا من أصحابه إلى حاكم الديلم من آل جستان، فحظي بدعمه، مما أدى إلى أن يميل إلى يحيى مزيد ممن كانوا تحت قيادة الحاكم الجستاني، فبايعوه قائدا لهم. وعندما علم هارون بدعم آل جستان والناس ليحيى، أرسل فضل بن يحيى البرمكي لتلك المنطقة، وبتقديم الثمين من الهدايا والهبات، تمكن فضل أن يقنع حاكم الديلم من آل جستان بالتخلي عن دعم يحيى، حتى أنه أجبر يحيى على القبول بالصلح.

ولما تخلى مؤيدوه عنه، أدرك يحيى بأنه من العبث الاستمرار في مناهضة الخليفة، فقرر قبول اقتراح الصلح المعروض من قبل الفضل البرمكي والحصول على كتاب من هارون يجعل له الأمان فيه؛ والغريب أن هارون وبعد مدة، أمر بقتل يحيى بحجج لا أساس لها من الصحة سنة ١٧٦ هـ أو ١٨٠ هـ برواية أخرى (انظر: مقاتل الطالبيين، ٢٧٩).

ولم تنقطع هجرة العلويين إلى طبرستان الآمنة في المراحل اللاحقة، بل تصاعدت وتيرتها بفعل الضغوط والتضييق الذي مارسه المتوكل العباسي (٢٤٧-٢٣٢) ضد العلويين. والتواجد المتزايد للعلويين إثر تعاقب هجراتهم التي تواصلت حتى منتصف القرن الثالث، كان





له تداعيات على أفكار سكان طبرستان وأذهانهم، مما مهد السبيل لحدوث تطورات هائلة.

أطلقت شرارة قيام أول حكومة علوية في طبرستان سنة ٢٥٠ هـ وكما سبق، فإن هذه الشرارة كانت حدثا يضرب بجذوره في التطورات الماضية. فقد كان عمال الطاهريين يضطهدون الناس ويضايقونهم، وهذا الظلم أخذ يشعل غضب الناس ويثير غيظهم، منه استيلاء جابر بن هارون النصراني على قسم من أراضي الديلم وجيلان باسم الأمير الطاهري. وهذه الأحداث مهدت الأجواء لتمرد قاده العلويين.

وطلب من محمد بن إبراهيم وهو أحد علويي طبرستان أن يساعد الناس، وذلك بوساطة شقيقين يبدو عليهما التشيع، وهما محمد وجعفر - ابنا رستم- من أصحاب النفوذ في طبرستان. وقد عرفهما محمد بن إبراهيم على حسن بن زيد العلوي المقيم في الري. فراسلاه ووجها إليه دعوة ليقبل إلى طبرستان، فقبل الحسن بذلك، فلما بلغ طبرستان، بايعه جميع أهل تلك المنطقة، بدء من شالوس حتى رويان ومرورا بازندران.

وفي أولى خطواته، قام الحسن بن زيد الملقب بالداعي الأول أو الداعي الكبير، بالسيطرة على مدينة آمل، ثم ساري وبعدها الري. وأدت هذه الوقائع إلى ذعر المستعين العباسي، فطالب محمد بن عبد الله بن طاهر أن يتصدى لحسن بن زيد. وأغار مفلح التركي وهو أحد قادة العباسيين العسكريين، على طبرستان سنة ٢٥٥ هـ فهزم الحسن بن زيد، ولكن دون تحقيق إنجازات مهمة.

جهز الحسن بن زيد جيشا سنة ٢٥٧ هـ وسار به نحو جرجان،

فأخرجها من قبضة الطاهريين ووسع نطاق حكمه. وفي ٢٦٠ هـ اضطر إلى الهـروب إلى الديلم جراء هجوم يعقـوب الصفاري، لكن يعقـوب أجبر على العودة بسبب سوء الأحوال الجوية. واستمر الداعي الكبير يحكم على أجزاء من مازندران لعشرين سنة. وفي هذه الفترة استطاع التصدي لأحمد الخجستاني في ٢٦٢ هـ و ٢٦٦ هـ لمرتين بهساعدة من الجرجانيين. ولدينا مسكوكة تعود إلى أيام حكمه نقش عليها عبارة علي ولي الله (سكههاى ايران از آغاز تا زنديه، ١٧٤).

وبعد حسن، ولي أخوه محمد بن زيد المعروف بالداعي الصغير. وكانت مدته مضطربة واجه فيها الكثير من المتاعب والصعاب، أولها صراعه مع صهر الداعي الكبير أبي الحسين، إذ تمكن وبصعوبة أن يخرج آمل من قبضته. لكن أعداءه من خارج البيت العلوي، سيطروا على الري وجرجان، فاضطر إلى الهروب إلى الديلم ليصبح في كنف قارن بن رستم.

وبعد أيام، تحالف رافع مع الداعي الصغير وذلك عندما أظهر عمرو بن الليث الصفاري العداء له سنة ٢٧٩ هـ فأمر رافع بأن تقرأ الخطبة باسم محمد بن زيد. وإثر معركة مع السامانيين، قتل الداعي الصغير عام ٢٨٧ هـ لتخضع طبرستان تحت سلطتهم حتى ١٣٠١ هـ وفي هذه السنة خرج علوي آخر يدعى ناصر الأطروش في طبرستان، فأخضعها تحت سيطرته. واستطاع هذا العالم الزيدي أن يوسع من رقعة الإسلام في مازندران وجيلان أكثر من ذي قبل. وقد واجه لاحقا تمرد أحد قواده باسم حسن بن قاسم، لكنه استسلم أخيرا وولي حكومة جرجان ثانية.

توفى الناصر الكبير في الخامس والعشرين من شعبان ٣٠٤ هـ

وما إن بدأ حكم حسن بن قاسم، حتى شق أبو القاسم جعفر بن ناصر عصا الطاعة واستولى على آمـل. ولما لم يكن جعفر على علاقة حسنة مع الناس، استرجع حسن بن قاسم حكم طبرستان. وشهدت أيــام حكمه صراعا مع أعداء خارج وداخل البيت العلوي، منهم أمير خراسان سيمجور الدواتي، وأبناء الناصر الكبير، صراع أدى إلى أن يترك آمل هاربا، ليمسك أبو الحسين أحمد بزمام الأمور في طبرستان. وتوفي أبو الحسين في التاسع والعشرين من رجب ٣١١ هـ وحل مكانه أخوه أبو القاسم الجعفر. وهناك مسكوكة تعود إلى عهده نقش عليها آية الولاية «إِنَّا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقيمُونَ الصَّلاَةَ وَيُؤْتُـونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ» (المائـدة، ٥٥)، وعبارة «على ولى الله» في الوجه الآخر (سكههاى ايران از آغاز تا حمله مغول، ش ٣٤٥). وانقسم الناس يومئذ بين مبايع لإسماعيل الابن الحدث لأبي القاسم الجعفر، وذلك في منطقة جرجان التي كان يحكمها أحد الأمراء العلويين يدعى «ماكان بن كاكي»، وبين مبايع لأبي على محمد ابن أبي الحسين أحمد في ناحية الديلم وجرجان. وتمكن أبو على أن يتغلب على ماكان ويحقق إمارة طبرستان.

وبعد موته، بويع لأخيه أبي جعفر بإمارة طبرستان. ولكن لم تمض أيام حتى قام ماكان بن كاكي بدعوة الداعي حسن بن قاسم إلى جيلان واستطاع أن يخرج آمل من قبضة أبي جعفر.

وفي تلك المدة أغار نصر بن أحمد الساماني على طبرستان، ولكن من دون تحقيق إنجازات تذكر. وفضلا عن ماكان، شهد المشهد المسياسي في طبرستان وخراسان ظهور لاعب جديد هو أسفار بن شيرويه صاحب الصولات والجولات في طبرستان بمساعدة السامانين تارة وبعض القادة العلوين تارة أخرى.

ونشبت معركة بين أسفار والداعي سنة ٣٦٦ هـ بالقرب من آمل انتهـت بقتل الداعـي وعدد من أصحابه على يد مرداويج مؤسس سلالة آل زيار الحاكمـة. ومنذ ذلك اليوم تقوضـت دعائم الدولة العلوية في طبرستان بفعل ظهور آل زيار والبويهيين، مما صعب على العلويين الاستمرار بالحكم بهدوء وسلام، إلا أنهم بقوا يحكمون بعض أجزاء ناحية طبرستان مدة طويلة ولكن بعيدا عن الثبات والاستقرار. ساهمت الدولة العلوية في انتشـار الإسلام الشـيعي في ناحيتي جيلان وطبرسـتان، انتشـار اختص جزء كبير منـه بالمذهب الزيدي، وآخـر بالمذهـب الإمامي. وكان نـاصر الأطروش نفسـه أحد الأعمة

الزيدية، ومنــذ وفاته تحول مدفنه إلى أحد مــزارات الزيدية. وكان المذهــب الزيدي حاضرا في هذه الناحية حتى أيام الصفويين، إلا أنه غاب منذ تلك الفترة كليا.

هذا وقــد كان المذهب الإمامي حاضرا منذ تلــك الأيام وبعدها في مختلف مناطق طب حاند المدهم العلم

هذا وقد كان المذهب الإمامي حاضرا منذ تلك الأيام وبعدها في مختلف مناطق طبرستان، لاسيما في مدينة ساري، وظهور العالم الشيعي البارز ابن شهر آشوب السروي (م ٥٨٨) هو دليل على نشاط المجتمع الإمامي هناك.

آل بویه

كانت الخلافة العباسية تمر بمرحلة من الضعف والعجز على أعتاب القرن الهجري الرابع، في حين أن الإمارات المستقلة في مختلف مناطق الخلافة، كانت تشهد تعاظما في القدرات.

فقد كانت فارس تحت سيطرة علي عماد الدولة، والري وأصفهان والجبل تحت سيطرة ركن الدولة، وكان الحمدانيون يسيطرون على الموصل، وديار بكر والجزيرة، أما مصر والشام فقد كان يحكمها محمد بن الطغنج، فيما كانت الأندلس بيد عبد الرحمن بن محمد الأموي، وخراسان بيد نصر بن أحمد الساماني، واليمامة والهجر، والبحرين بيد أبي طاهر القرمطي، وطبرستان تحت سيطرة الديالمة.

أما الخليفة العباسي فلم يكن بيده شيء سوى بغداد وعدد من المناطق في العراق.

ومـع اكتمال آخـر حلقات قوتهـم، تمكن البويهيون من بسـط سـلطتهم لا في عراق العجم فقط، بل في عراق العرب وبذلك نجحوا في توحيد جزء مهم من العالم الإسلامي.

استمر حكم البويهيين منذ سنة ٣٠٢ هـ حتى ٤٤٠ هـ ومما لا شك فيه أنهم كانوا من أقوى الحكام الذين شهدتهم العالم الإسلامي. لمع اسم ثلاثة من أبناء أبي شجاع السماك في أثناء خدمتهم عند ناصر الحق العلوي مردوايج، فقد أظهروا كفاءاتهم وقدراتهم واستطاعوا الحصول على حكم كرج أبي دلف من قبل مرداويج. وبعدما كسبوا ود الناس، أخذوا يعملون على بسط سلطتهم، وسرعان ما أخضعوا أصفهان وشيراز تحت سيطرتهم.

والنواة الرئيسة لسلطة البويهيين تمركزت في شيراز، إذ أمسك عماد الدولة بزمام الأمور في هذه المدينة. وبعد ترسيخ دعائم سلطتهم في كل من أصفهان، وفارس، وخوزستان والعديد من المعارك مع آل زيار وآل بريد، سنحت للبويهيين الفرصة للتوجه إلى بغداد وإخضاعها لسيطرتهم.

فسار الأخ الأصغر معز الدولة بجيشه نحو العراق ودخل بغداد سنة ٣٣٤ هـ وكانت قدرته مكان جعلته أن يعزل المستكفي وينصب المطيع خليفة للمسلمين.

ومها لا شك فيه أن حضور البويهيين في بغداد كان من بين العوامل التي أدت إلى بث التشيع في هذه المدينة والمناطق المحيطة بها. ومع ذلك فهناك عدة شـواهد في كتب التاريخ تبين بأن الشيعة كانوا من أصحاب القرار في بغـداد قبل ذلك بوقت طويل، ومنها ما يتمثل في نشاط الشيعة بمسجد براثا المؤدى إلى تمرد الحنابلة سنة ٣١٣ هـ نشاط الشيعة بمسجد براثا المؤدى إلى تمرد الحنابلة سنة ٣١٣ هـ

ويرشدنا تقرير ابن الجوزي عن أحداث سنة ٣٣١ هـ إلى تواجد الشيعة في بغداد. إذ يقول: لقد كثر الروافض قبل دخول البويهيين إلى بغداد، ولم يكن التطاول على الصحابة يثير حساسية الخليفة. كما يشير إلى أن ابن عقدة كان على لتلامذته مثالب أصحاب الرسول والشيخين سنة ٣٣٢ هـ في جامع براثا. ومع وجود مثل هذه التقارير، إلا أن غالبية سكان بغداد يومئذ كانوا من أهل السنة.

دول الشيعة في إيران



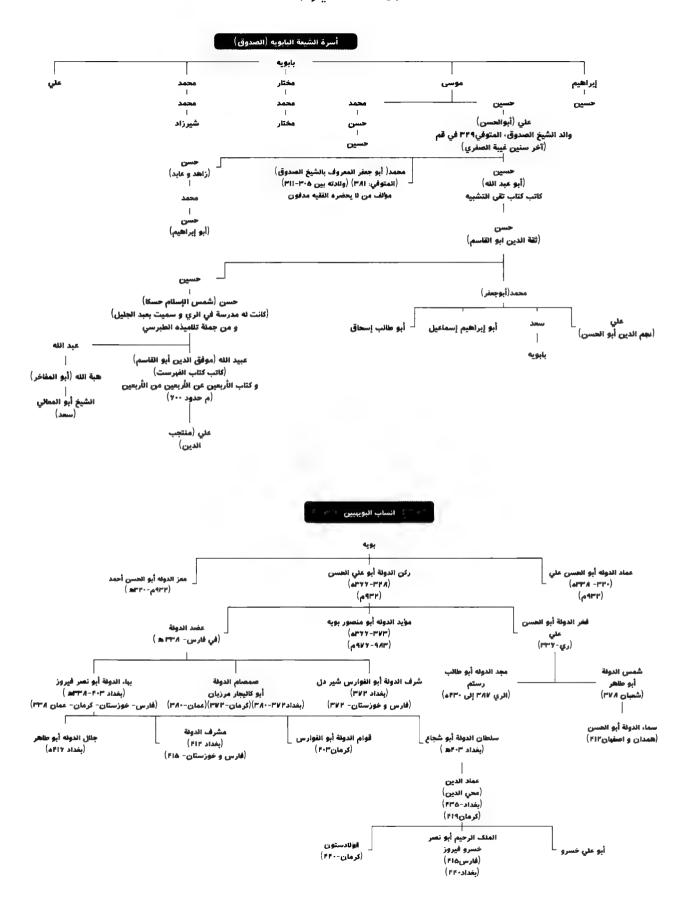


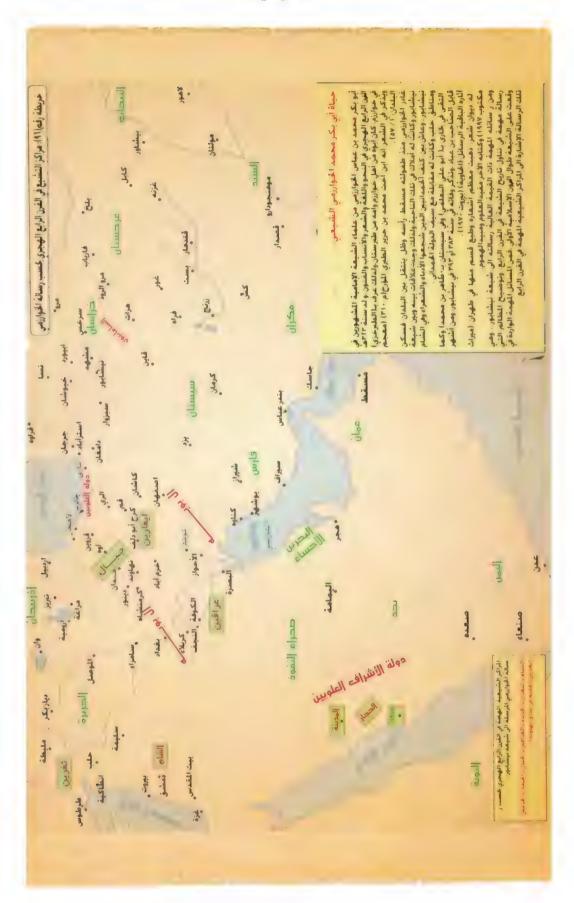
THE REPORT OF THE PERSON OF TH















وها هنا بات السـنة يواجهون صعوبات مع سيطرة دولة شيعية مـلى بغداد، فكان لزامـا على الطرفين، أي الناس مـن جهة والدولة البويهية من جهة أخرى، أن يتخذا سلوكا سلميا ويعملا على ذلك.

وحتى مع جهودهم لبث الشعائر الشيعية، حافظ البويهيون على بقاء واستمرارية الخلافة العباسية، وهذا بالكاد هو أكبر امتياز قان بإمكان البويهيين إعطاءه لسنة بغداد والعراق. وسياسيا كان مدا الموقف يصب في مصلحة الدولة البويهية كيلا تبقي مجالا للسام حركات أو تمردات مذهبية في نقاط أخرى للدفاع عن الخلافة العباسية.

ومهما يكن، فإن الخلاف المذهبي في بغداد بين الشيعة والدولة البويهية من جهة وبين السنة والخليفة من جهة أخرى، تسبب في اصطراب وضع بغداد على امتداد قرن كامل، وإن كان هذا الصراع والاضطراب على حاله بعد زوال البويهين.

والمصادر والشواهد كلها تدل على تشيع البويهيين. كما إن للودهم ومسكوكاتهم تحمل عبارات مثل «علي ولي الله» بجنب «محمد رسول الله» (سلسلة سك النقود، ۴۹/۳۴).

ولمة اختلاف يحوم حول مذهب البويهيين، فهناك من يذهب إلى أنهم كانوا زيدية على أساس المذهب السائد في مسقط رأسهم طبرستان، وهناك فريق آخر يرى بأنهم كانوا إمامية. منهم عبد الجليل الرازي، وحمد الله المستوفي وذلك استنادا على حضور الشيعة الإمامية في طبرستان منذ أولى أيام انتشار الإسلام هناك. ومن المعاصرين، يؤكد كل من فراي، واشبولر، ومونتغمري فات، وكامل الشيبي على مذهبهم الإمامي.

ومكن اعتبار اختيار الفقيه الإمامي ابن جنيد للمرجعية من لبسل معز الدولة، فضلا عن العلاقة الطيبة بين ركن الدولة والشيخ الصدوق، من بين الشواهد التي تدل على ميول البويهيين إلى التشيع الامامي.

ومن جهة أخرى، فإن بعض الإجراءات التي قام بها البويهيون هي دليل واضح على تشيعهم الإمامي، منها إقامة مراسم عيد الغدير وإعلان الاحتفال العام في ذلك اليوم، وإقامة مراسم العزاء في عاشوراء. كما يشهد عليه تعليمات معز الدولة سنة ٣٥١ هـ حول كتابة أشعار في لعن معاوية بن أبي سفيان، ومغتصبي حق بنت رسول الله فاطمة الزهراء، الذين حالوا دون دفن جثمان الإمام الحسن جنب قبر جده، ومن قام بنفي أبا ذر الغفاري. فمثل هذه الإجراءات لا تتناسب مع معتقدات الزيدية المتسمة بالوسطية.

وتتمثل إحدى الإجراءات المهمة التي قام بها البويهيون في إقامة مراسم عاشوراء. إذ دخلت بغداد مرحلة جديدة بفعل مواكب العزاء وتدفق حشود الناس إلى الشوارع قبل وبعد عاشوراء. والأمر نفسه كان في أيام الغدير ولكن احتفالا وبهجة، مثيرا حنق المعارضين وحساسيتهم؛ إذ تصادم الفريقان أكثر من مرة. وقد بدأت أولى هذه المصادمات بالهجوم على محلة الكرخ الشيعية في صيف ٣٣٨ هـ

ومــن أفضل ما تبقى من آثار تتعلــق بعقائد البويهيين المذهبية، هى كتابة نقشــت على أحد جدران برســيبوليس (تخت جمشــيد)

تحمل أساماء الأفحة الاثني عشر، وقد أمر بحفرها أحد أبرز حكام آل بويه أي عضد الدولة سانة ٣٦٢ هـ (احياى فرهنگى در عهد آل بويه، ٨٢). ومع ذلك، فعندما أمسك عضد الدولة بزمام الأمور في بغداد سانة ٣٧٢ هـ لم يمنعه الاحترام الذي كان يكنه للعالم الشيعي الشاب الشيخ المفيد، من أن يحول دون تصاعد النعرات والتعصب الطائفى في عاصمة الخلافة.

ويدل نشاطهم العمراني في العتبات المقدسة بالعراق، فضلا عن قم، على اهتمامهم الكبير بالمظاهر والشعائر الشيعية. وكانت مدينة الري ولسنين طويلة إحدى الحواضر الثقافية في العالم الإسلامي، و عندما كان الصاحب بن عباد يتولى وزارة البويهيين في الري، إذ جعل منها حاضرة علمية وثقافية. والفترة البويهية هي الفترة التي حققت فيها الحضارة الإسلامية مجدها وذروتها، ولم يخلق هذا المجد سوى التسامح المذهبي الذي اتخذه البويهيون في التعامل مع جميع الفرق والطوائف، حتى مع وجود بعض الصراعات والمصادمات المذهبية. وقد أسس أحد وزراء البويهيين سنة ٣٨٣ هـ دار علم في محلة الكرخ الشيعية ووقف لها الكثير من الكتب.

هذا ولم يكن القرن الرابع، قرن الحضارة الإسلامية فقط، بل لابد من اعتباره قرن الشيعة. فعند إشارته إلى تزامن ظهور البويهيين في بغداد، وصعود الفاطميين في مصر، يقول المقريزي أن الرفض بات منتشرا في جميع بلاد المغرب، ومصر، والشام، والرقة، وديار بكر، والبصرة، وبغداد، والعراق كله، وبلاد خراسان، وما وراء النهر، وبلاد الحجاز، واليمن، والبحرين (الخطط للمقريزي، ١٩٠١م).

ومن ناحية أخرى، فإن نجاح آل بويه في خلق أجواء فكرية ثقافية موائمة على امتداد مئة وثلاثة عشر عام، سنح الفرصة للشيعة لتوسيع دائرة أفكارهم بحرية نسبية، وتدوين وتقديم عقائدهم وأحاديثهم كتبا ورسائل.

وقد شهدت هذه الحقبة تنظيم النشاط العلمي لكثير من العلماء الشيعة مثل الشيخ الصدوق، والشيخ المفيد بوجه عام، فكلاهما كان يتمتع بدعم الدولة البويهية. وتعد مقدمة الشيخ الصدوق على كتابه عيون أخبار الرضا دليلا على العلاقة الوطيدة القائمة بينه وبينه وزير البويهيين الشيعي الصاحب بن عباد.

هـذا وقد وجهت المصادر التاريخية للمعارضين، لاسيما كتاب تاريخ الإسلام للذهبي الذي يضم خلاصة آراءهم التاريخية، تهمة الرفض إلى الأمراء البويهيين جميعهم، لكنها لم تفلح في اتهامهم بالهرطقة والإلحاد. ولا شك في أن الدعم البويهي كان على جانب كبير من الأهمية للحفاظ على التشيع وبثه، وإن كان التواجد الشيعي في بغداد قبل البويهيين وبعدهم تواجدا حاسما وراسخا، ولكن في ظل غيابهم كان من السهولة الفتك بالشيعة وإحراق مكتباتهم كلما وجدت ذرائع لتدمير محلة الكرخ، منه ما حدث سنة ٤٧٥هـ (تاريخ الإسلام للذهبي، ٢٤٠٨٤).

الصاحب بن عباد

هو إسماعيل بن عباد، الملقب بالصاحب وكافي الكفاة، كان وزير البويهيين في ناحية الجبل التي تضم كلا من الري، وهمذان، وأصفهان. قيل بأنه ولد في قرية طالخونجه بالقرب من أصفهان، كما قيل بأنه من طالقان بقزويين. كان أبوه أمين الدولة كاتب ركن الدولة ووزيره، ومن أعلام عصره في الحديث، والكلام، تربى صاحب على يده ونهل من مورد علمه. وتوفي أبيه سنة ٣٣٥ هـ وقد سافر الصاحب إلى الري وأخذ من كبار الأساتذة أمثال ابن العميد.

اختير الصاحب كاتبا لمؤيد الدولة في أصفهان بإيصاء من ابن العميد. واستوزره البويهيون بعد وفاة ابن عميد وابنه أبي الفتح. والصاحب كان من نوادر عصره في النحو، والفقه، والشعر، والفلك، والكلام، والرجال، والتفسير.

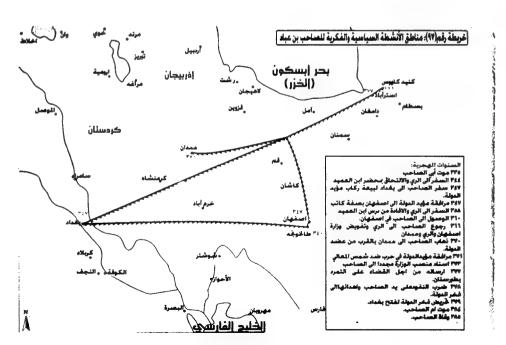
ومن العلماء من اختلف في تحديد مذهب الصاحب بين الاعتزال، أو المذهب الحنفي، أو الزيدي. لكنه ووفقا لتوكيد علماء عصره مثل الشيخ الصدوق، كان على مذهب الإمامية، كما له العديد من الأشعار في مديح الأئمة ومناقبهم مما يؤيد كلام الصدوق. وقد أهدى له الشيخ الصدوق كتابه عيون أخبار الرضا الذي يتناول سيرة الإمام الرضا وأحاديثه، وذكر في مقدمة الكتاب بأن السبب وراء ذلك يكمن في الاهتمام الذي أولاه الصاحب لبث المذهب الإمامي والإحسان إلى الشيعة. وزوج الصاحب ابنته الوحيدة لأحد السادة الحسنين وأنشد أشعارا جمة بمناسبة ميلاد حفيده. ويعترف القاضي نور الله التستري في كتابه مجالس المؤمنين باشتهار تشيع الصاحب واهتمامه لبث مذهب العدل والتوحيد، إذ ينسب إليه الأصفهانيون مذهب التشيع. توفي الصاحب في الرابع والعشرين من صفر ٣٨٥ هر بالري عن

عمر ناهز الثماني والخمسين. وكانت مدة كتابته في الديوان ووزارته ثمان وثلاثين سنة. وقد صلى على جثمانه أبو العباس الظبي، ثم نقل إلى أصفهان ودفن بها في باب دريه في بقعة منفصلة. ومرقده لا يزال مزار أهل أصفهان.

آل کاکویہ

بنو كاكويه هم إحدى السلالات الحاكمة في مدينة يزد، وقد ابتدؤا بحماية البويهيين، ثم ساروا مستقلين، وقد حكموا ، مناطق في غرب إيران ووسطها منذ أواخر القرن الرابع حتى النصف الثاني من القرن السادس. وقد تجاوزت دولتهم ثلاث مراحل أولها مرحلة التثبيت (٣٩٠-٤٢١)، ثم مرحلة البقاء (٣٤٣-٤٢١)، وآخرها الانحسار في يزد والزوال (٣٦٥-٤٤٣). وأول من تولى منهم إمارة أصفهان هو علاء الدولة أبو جعفر محمد بن دشمنزيار، وذلك بتوصية من والدة مجد الدولة سنة ٣٩٨ هو واستمر عهد علاء الدولة على أصفهان وهمذان نحو خمس وثلاثن سنة.

وكان أبو علي سينا قد خدم عند علاء الدولة مدة وقد ألف باسمه عددا من آثاره منها الحكمة العلائية (دانشامه علائي). امتد حكم هذه الأسرة على أصفهان وهمذان حتى سنة ٥١٣ هـ كما خضعت يزد لحكم أعقابهم الأتابكيين حتى أواخر القرن السابع. وولي علاء الدولة، ولده البكر ظهير الدين أبو منصور فرامرز. وشهد عهده تمرد شقيقيه أبي حرب وأبي كاليجار كرشاسب بسبب الخلاف على ممتلكات الأب، لينتهي بسيطرة أبي حرب على نطنز وكاشان، وسيطرة أبي كاليجار على همذان ونهاوند. وفي سنة ٣٣٤ هـ فوض طغرل السلجوقي حكومة يزد وأبرقو إلى ظهير الملوك، وأخرج أصفهان من قبضة آل كاكويه. وتوفي أبو





كاليجار سنة ٤٤٣ هـ في الأهواز.

ورابع حكام هذه الأسرة هو مؤيد الدولة أبو منصور علي بن فرامرز، تزوج أرسلان خاتون بنت جغري بك داوود السلجوقي. وتضم مدينة يزد آثارا بنيت بأوامر من هذه المرأة.

وعضد الدين علاء الدولة أبو كاليجار كرشاسب الثاني هو خامس حكام بني كاكويه تزوج أخت السلطان محمد والسلطان سنجر، واستمر حكمه خمس وعشرين سنة منذ ٤٨٨ حتى ٥١٣ هـ ومذهبيا كان بنو كاكويه يدينون بالتشيع نظرا لانتسابهم إلى البويهيين؛ وإن كانوا سياسيا مضطرين إلى المصالحة مع العباسيين، والغزنويين، والسلاجقة المتشددين في تسننهم. ومع ذلك فإن ما تبقى منهم من آثار، خاصة ما أنجزوه في يزد ومشهد الرضا لمواطئ قدم الإمام الرضا ومرقده، يحكي لنا عن تشيعهم.

آثار أيام آل كاكويه في يزد

 ١- مسـجد قدمكاه: يقع في محلة مالمـير، ويضم محرابه قطعتين حجريتين من القرنين الخامس والسادس.

٢- مسجد قل هو الله: هذا المسجد حديث البناء، إلا أنه يضم بقايا
 كتابة تعود إلى القرن الخامس نقشت بالخط الكوفي.

٣- مسجد دباغ خانه: يقع في محلة تعرف بـ لرد كيوان، ويوجد في
 محرابه قطعة من رجمة تحمل تاريخ ٥٤٠ هـ

٤- مـزار أبي جعفر محمد بن علي بن عبيد الله بن أحمد بن علي العريضي بن جعفر الصادق: يقع هذا المـزار في محلة تدعى مصلى العتيق. وينحدر أبو جعفر هذا من السادة العريضين الذين توطنوا في يزد في القرن الخامس.

توفي أبو جعفر سنة ٤٢٤ هـ، ومدفنه كان ولا يزال من أشهر المزارات في يزد ومحل احترام أهلها. وانتقلت هذه الأسرة لاحقا إلى مدينة نائين وبقيت منهم هناك بقعة باسم السلطان السيد على.

0- قبة الأثمة الاثني عشر: وهي قبة منفصلة تقع بالقرب من حسينية فهادان يعود تاريخها إلى سنة ٤٢٩ هـ والكتابة الملونة التي توجد على جدار جبسي في الجهة الشرقية منها، هي خير شاهد على أن القبة شيدت بأمر من الأخوين أبي يعقوب إسحاق، وأبي مسعود البهشتى، وهما ابنا نيال الذي كان عقيدا في جهاز حكم علاء الدولة.

 ٦- قدم كاه مزارون: وهو بقايا غرفة في زقاق فهادان، يوجد فيه قطعتان حجريتان عليها كتابة بالخط الكوفي من القرن الهجري السادس.

 ٧- مدرسة دو منار (المنارتين): أنجز هذا البناء على يد أبي جعفر علاء الدولة كرشاسب سنة ٥٢٣ هـ ليكون لاحقا مدفنه.

٨- مـزار زيد بن مـوسى الكاظم: توجد فيه رجمتان من القرنين
 الخامس والسادس، وكتابة بالخط الكوفي تتعلق بسلالة السادات.

٩- مزار السيد إبراهيم: يضم هذا المزار بقايا ثلاث قبور شاهداتها
 تعود إلى القرن الهجري الخامس.





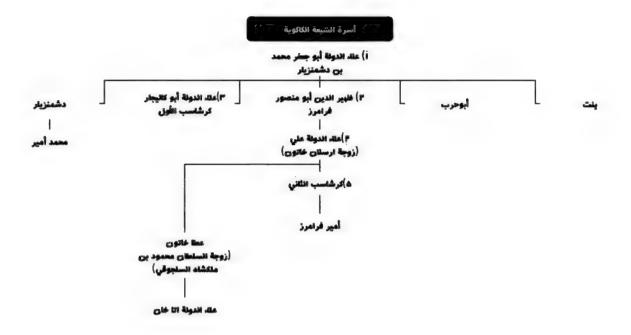


آثار الشيعة من عصر كاكويه

		المساد	e le	
الحاشية الاولى :البسلمة والاية رقم ۲۳ من سورة الشورى	تم اعمار هذا الاثر سنة ٥١٢ في زمن كرشاسب بن علي (٤٨٨ـ ٥١٣) وهم من امراء الكاكوية	بني هذا الاثر بحسب اشارة كرشاسب بن علي فرامرز عليى يد عبدالله بن احند	مجموعة ابنية يعرفها الناس بانها موضع اقدام ثامن الاثمة وقد عرفت في سنة ٥١٢ بانها مسجد علي بن موسى الرضا	واقع على بعد ١٢ من تفت
متن الكتيبة "لا اله الا الله "ومحمد رسول الله علي ولي الله"	سنة ٥٧٢	ابو بكر بن علي ابن نصر رحمه الله	الى جانب قبور الخرانيق غرفة طينية صغيرة يُطلق عليها الناس اسم مكان صلاة علي بن موسى الرضا ثامن الائمة	الخرانيق: تقع علي بعد ٦٠ كيلومتر من مدينة يزد: المشهد او مقام نزول ثامن الألمة
مضمون نقوش مسجد الفرط:"هذا مقام الرضا عليه السلام اقبل على صلواتك ولاتكن من الغافلين	شعبان ۲۰	عبد الله بن احمد مرة	صخرة المقام المشهورة بمسجد او مشهد علي بن موسى الرضا تحفظ هذه الحجارة في متحف الامام الرضا	مسجد فرط في شارع الامام الخميني
وجد على اسم الحجر اسامي ١٢ معصوما :امر بعمارة هذا المسجد المعروف بمشهد علي بن موسى الرضا العبد المذنب الفقير الى رحمة ربه تعالى جنيد بن عمار في سنة سبع واربعين وخمسمائة	OEV	احمد بن محمد بن احمد الاسك	صخرة كبيرة للاستراحة	مسجد موضع الاقدام في يزد
متن الكتيبة "لا اله الا الله "ومحمد رسول الله علي ولي الله"	. سنة ٥٧٢	ابو بكر بن علي ابن نصر رحمه الله	الى جانب قبور الخرانيق غرفة طينية صغيرة يُطلق عليها الناس اسم مكان صلاة علي بن موسى الرضا ثامن الاثمة	الخرانيق: تقع علي بعد المحمد

经验证











بنو مسافر

بنو مسافر أو بنو السلار، سلالة من الأمراء المحليين في غربي البرز وناحية أذربيجان، والران، وأرمينية. أول أمراءهم هو محمد بن مسافر الذي يبدو أنه سيطر على حصن شميران في الطارم أواخر القرن الهجري الثالث؛ وكان حاكما محبا للعمران بعيدا عن الرحمة والشفقة. وسنة ٣٣٠ هـ حاك ابناه «وهسوذان» و«مرزبان» مؤامرة

ضده مساعدة والدتهما «خراسویه»، فأطاحوا به وزجوا به في السجن؛ ومنذ تلك الأيام انقسم بنو مسافر على فرعين، فبقى وهسوذان في الطارم، ووسع أخوه مرزبان نطاق حكمه نحو شمال غرب أذربيجان، والران، وجزء مـن شرقي أرمينية مـرورا بضفة بحر قزوين وجعل مدينة أردبيل قاعدة حكمه. وسنة ٣٣٣ هـ شن الروس هجوما على منطقة ما وراء القوقاز، وبعد کر وفر تمکن مرزبان ومساعدة المتطوعين المسلمين، أن يخرجهم من تلك المنطقة سنة ٣٣٤ هـ كما نجح في التصدي لجيش ناصر الدولة الحمداني الذي هاجم أذربيجان سنة ٣٣٥ هـ لكنه تلقي هزيمة من ركن الدولة الديلمي سنة ٣٣٨ هـ وسجن في قلعة شميران. وبعد أربع سنوات، نجح مرزبان أن يتخلص من السـجن، فأطاح بديسم الكردي الذي استغل غيابه ليسيطر على أذربيجان. وبعد وفاة مرزبان سنة ٣٤٦ هـ دارت خلافات بين أبنائه جستان، وإبراهيم، والناصر، وبين أخيه وهسوذان بسبب تقاسم السلطة. وقد أوقع وهسوذان بجستان والناصر وأمهما وزج بهم في السبجن بالطارم. ثم وجمه ابنه إسماعيل نحو أذربيجان، ولما تصدى إبراهيم لإسماعيل بجيشه الذي كان قد جهزه في أرمينية، قام وهسوذان بقتل جستان، والناصر مع أمهما. وبعد عدد من الانتصارات، هزم إبراهيم على يد عمه وهسوذان سنة ٣٥٥ هـ فلجأ هاربا إلى ركن الدولة الديلمي في الري.

هذا وقد بعث ركن الدولة وزيره ابن العميد إلى أذربيجان لنصرة إبراهيم. وما إن ترك ابن العميد أذربيجان حتى جهز وهسوذان وابن جيشا وسار به نحوها سنة ٣٥٦ هـ وانتهى صراع وهسوذان وابن أخيه إلى صلح بينهما، إذ تنازل إبراهيم عن جزء من مناطق حكمه لعمه. وبعد وفاة وهسوذان ولي ابنه نوح قلعة شميران. وما إن توفي نوح حتى بادر فخر الدولة البويهي إلى الزواج من أرملته، ليسيطر على هذه القلعة عبر بوابة القرابة.

وبعد وفاة فخر الدولة سنة ٣٨٧ هـ، شهدت مناطق الطارم،



المناسبة وأبهر، وسهرورد سيطرة أحد أحفاد وهسوذان يدعى الماهيم بن مرزبان بن إسماعيل، كما سيطر على قزوين بعض المناسبة بعدما نجح في إخراج قوات الغزنويين منها والتغلب على المنابة وي وي النهاية قرر أن يدفع إبراهيم خراجا سنويا المنزنويين. واستمر بنو مسافر يحكمون هذه المنطقة حتى عدة المنزنويين. واستمر بنو مسافر يحكمون هذه المنطقة حتى عدة المود تحت ظل السلاجقة. أما أذربيجان فلم يبق منها لهم بعد الماعيل، أما باقي أجزاء الولاية فقد سيطر عليه «الرواديون». ولكن الماعيل، أما باقي أجزاء الولاية فقد سيطر عليه «الرواديون». ولكن م ما أيام حتى تقوضت دولة بني السلار في أذربيجان نهائيا. وبعد المامة محاولات فاشلة لاستعادة أراضي أسلافه، خنق أبو الهيجاء آخر المامة منابئة السماء سبعة ألمة من الشيعة فضلا عن إسماعيل ابن الإمام المامة المادق، ومحمد بن إسماعيل، كما يحمل بعضها تاريخ ٣٤٣ مسفر الصادق، ومحمد بن إسماعيل، كما يحمل بعضها تاريخ ٣٤٣ مسفورة «على خليفة الله» وآية الولاية.

آل باوند

الباونديون هم سلالة إيرانية من طبرستان بسطت سيطرتها على المناطق الجبلية في شمال إيران لأكثر من سبعمئة سنة وعرفت باسم سلوك الجبل وآل إسباهباذ. وقد مروا بثلاثة عهود من الحكم على سر القرون، وفي كل عهد كان الزوال وجهتهم بعد مدة من الزمن.

يتد العهد الأول منذ سيطرة «باو» سنة ٤٥ هـ حتى قتل «إسباهباذ شهريار» بيد قابوس بن وشمكير عام ٣٩٧ هـ ووفقا لما لدينا من مصادر، فإن قارن بن شهريار هو أول حاكم مسلم شيعي من العهد الأول للباونديين (مجالس المؤمنين، ٣٨٤٨٠). ومن باقي أمراء هذه السلالة يمكن الإشارة إلى رستم بن شروين (٣٦٣-٣٥٣) الذي لدينا منه عملة بتاريخ ٣٥٣ هـ (ضرب فريم) نقش عليها عبارة «محمد رسول الله، علي ولي الله»، فضلا عنشهريار بن دارا (٣٩٦-٣٥٨) الذي لدينا منه مسكوكة ضربت في فريم تحمل عبارة «علي ولي الله» (مجله بررسيهاى تاريخي، سال هفتم، ش ١، ص ١٥٥).

ويبتدئ العهد الثاني منذ سلطنة حسام الدولة شهريار سنة ٥٠٤ هـ، وينتهي بسلطنة شمس الملوك رستم سنة ٦٠٦ هـ؛ وهو العهد الذي كان حكام طبرستان يتمتعون فيه بدولة شبة مستقلة، إذ كانوا ألعوبة بيد السلاجقة. والتشيع الإمامي كان مذهب الأمراء الباونديين في هذه الفترة.

فعندما أوقع حسام الدولة الهزيمة بالسلطان محمد السلجوقي (٥١١-٤٩٨)، وسم على جباه العديد من أسرى السلاجقة عبارة «محمد وعلي» بالكي (تاريخ طبرستان للمرعشي، ٩٧).

وإبان حكم علاء الدولة، ألف عدد من علماء الشيعة كتبا باسمه، منهم أبو علي حسن بن فضل الطبرسي، إذ قدم إلى علاء الدولة شهريار بن قارن (٣٤٥-٥١١) كتابه أعلام الورى الذي يتناول

تاريخ المعصومين الأربعة عشر، وقد أثنى عليه في مقدمة الكتاب خم ثناء

وقد أشاد به عبد الجليل الرازي في كتاب النقض بوصفه حاكما شيعيا (كتاب النقض، ٢٠٠). وعند تناوله لدور الشيعة الإمامية في مواجهة الإسماعيلين، يشير عبد الجليل إلى إجراءات علاء الدولة قائلا: « وأي سني على وجه البسيطة وفي حدود العالم الاسلامي فعل بالملاحدة كما فعل ملك الملوك رستم بن علي بن شهريار الشيعي، إذ فتح قلاعهم, وقبض عليهم, وقتل, ونهب, وفعل ما فعل وذلك أظهر من الشمس» (كتاب النقض، ١٥٥٣). وتمتع العلويون بنفوذ واسع في عهد رستم بن علي إلى درجة أنه أمر ذات مرة بتنفيذ ما أراده أحد العلويين, واسمه مرتضى, دون الحاجة إلى توقيعه، كما أمر بصرف أموال طائلة لتشييد مدرسة لهم في الري وكانت هذه المدرسة في حي زاد مهران الذي كان في عداد الأحياء الشيعية في المدينة المذكورة، وقد نقل لنا ابن اسفنديار معلومات عن هذه المدرسة وأساتذتها (تاريخ طبرستان، ١٩٨٣).

وفي أيام نصرة الدين شاه غازي، اتسع نطاق حكم الباونديين ليضم كلا من جاجرم، وقومس، وبسطام. وبسبب تمسكه بالتشيع، أو إظهارا لمعارضة الإسماعيليين، قام الشاه غازي بسك النقود والخطبة باسم صاحب الزمان، كما اعتبر نفسه نائبا له (مجالس المؤمنين، ٢٨٤٨). ولدينا عدد من النقود المضروبة في طبرستان تعود إلى هذه الحقبة وقد نقشت عليها عبارة «علي ولي الله» (سلسلة سك النقود، ٢٧٤/٥٤).

وخلف علاء الدولة، شرف الملوك حسن الذي لم يكن حسن السيرة والسلوك مع الناس، إذ بات يطلق عليه خلال عهده «چوب حسني»، وكلمة چوب تعنى الخشب.

وتسلم حسام الدولة اردشير (٦٠٢-٥٧٦) مقاليد الأمور بعد وفاة أبيه، وهو الذي حكم على الرقعة الممتدة من جرجان حتى السري. كما لم تغب في أيامه منافسة الإسماعيليين. وقد نقل ابن اسفنديار خبرا عن التشيع في مختلف المناطق، لاسيما مازندران، في مرحلة حكمه (تاريخ طبرستان، ١٨٤/١). ثم أورد شرحا عن خصال اردشير وصفاته، كما أشار أكثر من مرة إلى هباته لعلماء الشيعة في الري، وكاشان، والمعوزين، والسادة، وترميم مشاهد الأثمة وأبناءهم. وآخر أمراء آل باوند في عهدهم الثاني هو شمس الملوك رستم الذي قتل بيد صهر نسيبه سنة ٦٠٦هـ وبعد مقتله، باتت إمارة آل باوند تحت الحكم المهلهل لعمال خوارزمشاه حتى سنة ٦١٧هـ وعند الغرو المغولي، تعرض الكثير من ولايات طبرستان لخسائر وأضرار فادحة، ومنذ تلك المرحلة كان حكام هذه الناحية من عملاء المغول.

وبعد مرور ثماني عشرة سنة على انهيار الدولة الخوارزمشاهية، بدأ العهد الثالث والأخير من حكم آل باوند سنة ١٣٥ هـ وفي ظل غارات المغول المتعددة على طبرستان، لم يعد هذا الفرع من الباونديين يمتلك سلطة مماثلة لأسلافه، إذ انحسر نطاق حكمه أكثر من ذى قبل.

وقد اختيرت مدينة آمل عاصمة من قبل حسام الدولة اردشير



(٦٤٧-٦٣٥) أول حكام الباونديين في عهدهم الثالث. وقد خلفه شمس الملوك محمد (٦٦٥-٦٤٧) وهو الذي أشارت إليه المصادر عند ذكر حملة هولاكو لقمع الإسماعيلين.

الباونديوين في العصر الأول

سنوات حكومتهم	الأمراء
حدود سنة ٣١ حاكم طبرستان	باو
09	ولاش
٦٨-١١٠	سرخاب بن باو
11170	مهر مردان بن سرخاب
170-100	سرخاب بن مهر مردان
100-1/1	شروین بن سرخاب
1/1-71•	شهریار بن شروین
Y1 •-YYY	شابور بن شهریار
777-708	قارن بن شهریار
704-474	رستم بن سرخاب بن شهريار
777-717	شروین بن رستم
۳۱۸	شهریار بن شروین
٣٥٣-٣٦٩ (حدوداً)	رستم بن شروین
۳٥٨	دارا بن رستم بن شروین
201-201	شهریار بن دارا
٣9 7-8 ٤9	رستم بن شهریار
££9-£77	قارن

وآخر حكام آل باوند هو فخر الدولة حسن (٧٥٠-٧٣٤)، انطوت جوته آخر صفحات العهد الأخير من عمر الباونديين في طبرستان.

وإبان حكم الباونديين لم يكن أهل طبرستان يعانون من شيء، وهذا ما أشار إليه ابن اسفنديار: «في عهد ملوك باوند لم يفرض الخراج لا على الرعايا، ولا المعارف ولا الأعيان، ومياه تلك الولاية كانت مباحة (تاريخ طبرستان، ٨١/١).

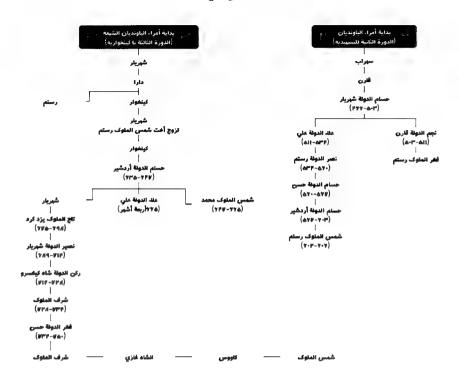
الباونديان في العصر الثاني (الاسبهبديه) ص ٢٤٧

🦳 سنوات حکمهم 📹	الأمراء
0.4-811	حسام الدوله الشهريار
011-0-4	نجم الدين القارن
110-340	علاء الدوله علي
07085	نصرت الدول هرستم (الشاه غازي)
• F0-VF0	علاء الدوله شرف الملوك الحسن
7.7-07V	حسام الدين أردشير
7-7-7-8	شمس الملوك رستم

الباونديان العصر الثالث (الكينخواريه)

ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	الأمراء
735-055	حسام الدوله الاردشير
735-055	شمس الملوك محمد
٦٦٥ (أربعة أشهر)	علاء الدوله علي
79.7-70	تاج الدوله يزدكرد
V18-31V	نصير الدوله الشهريار
317-77	ركن الدوله الشاه كيخسرو
۷۳٤-۷۲۸	شرف الملوك
VO+-VTE	فخر الدوله الحسن





الإسماعيلية في إيران

كان الإسماعيليون يمارسون نشاطاتهم عبر شبكات تنظيمية قوية يرأسها داعي الدعاة. وكان عنوان الداعي يطلق على أحد أصحاب الدعوة الحذاق، أو عالم وفقيه. وقد استعمل هذ العنوان منذ القرن الثاني وربما خلال الدعوة العباسية. ومن جهة أخرى فإن تقليد إرسال الدعاة كان قائما قبل قيام الدولة الفاطمية في شمال إفريقية، وهي التي عملت على تنظيمه وضبطه.

وهناك الكثير من الشخصيات الإسماعيلية في مختلف أنحاء إيران وجهت إليهم تهمة الإلحاد، أو التقرمط، أو حتى تهم أخرى بين يوم وآخر. وهــؤلاء هم دعاة حظوا بتأييد الفاطميين، وعادة ما كان يتم إرسالهم إلى هذه النقاط بعد مراحل من التدريب والتعليم. وأهم قواعد الدعاة الإسماعيليين في إيران كانت تتمركز في غرب، وشرق البلاد ووسطه. ومع أن القاعدة الإسماعيلية تقع في شمال إفريقية ومصر، إلا أن أساس الفكر الإسماعيلي ينتمي إلى شخصيات إيرانية حملت عنوان الفيلسوف والمفكر الإسماعيلي. فمحمد النخشبي (م ٣٣٣) مؤلف كتاب المحصول ينحدر من شرقي إيران، ومن وسطها ظهر أبو حاتم الرازي (م ٣٢٣) صاحب التأليفات المتعددة، وحميد الدين الكرماني مؤلف كتاب الرياض، ومن جنوبها ظهر داعي دعاة إيران المؤيد في الدين الشيرازي (٣٩١-٣٩١) صاحب العديد من الكتب منها المجالس المؤيدية تقع في ثمانية مجلدات. وقد عاصره ناصر خسرو القباذياني الذي يضم ديوان أشعاره أفكاره الفلسفية الإلهية. لذلك لا عجب في أن تشهد إيران قيام الدولة الإسماعيلية.

بعض من العلماء الكبار الإسماعيليه

أبو حاتم الرازي (أواخر القرن الثالث وأوائل القرن الرابع) كتاب الزينه، أعلام النبوة

أبو يعقوب السجستاني

القاضي نعمان، أبو حنيفه النعمان بن محمد (٣٦٣) جعفر بن المنصور اليمن

أحمد بن إبراهيم النيشابوري

أحمد حميد الدين الكرماني (حجة العراقين)

المؤيد في الدين الشيرازي (داعي الدعاة الإسماعيلي)

شهريار بن الحسن ناصر خسرو القبادياني (م ٤٨١)

نتاب الزينة، أعلام النبوة

إثبات النوبة، كتاب الموازين، كتاب الافتخار، كشف المحجوب و ...

دعائم الإسلام، افتتاح الدعوة، شرح الأخبار، المجالس والمسايرات، و ..

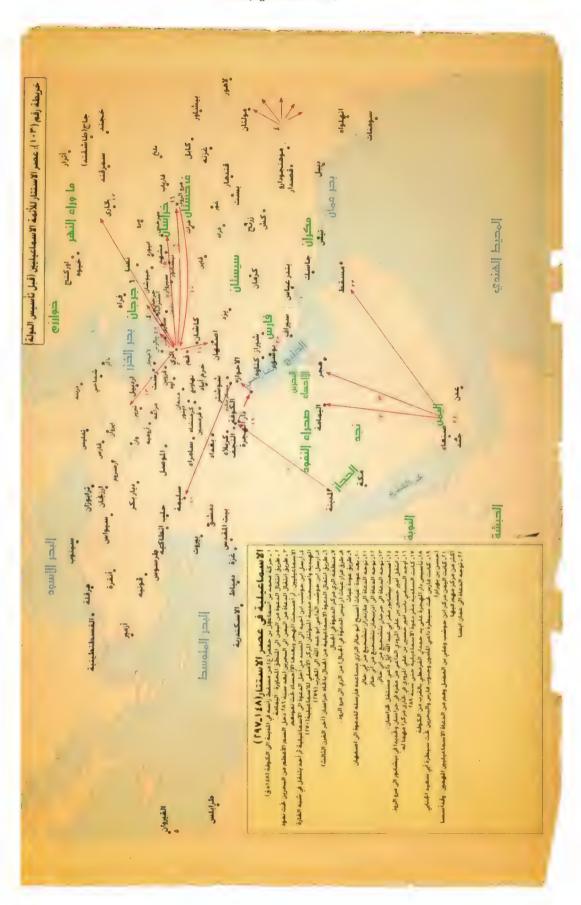
الشواهد والبيان، سرائر النطقاء، بيان تأويل قصص الأنبياء و ...

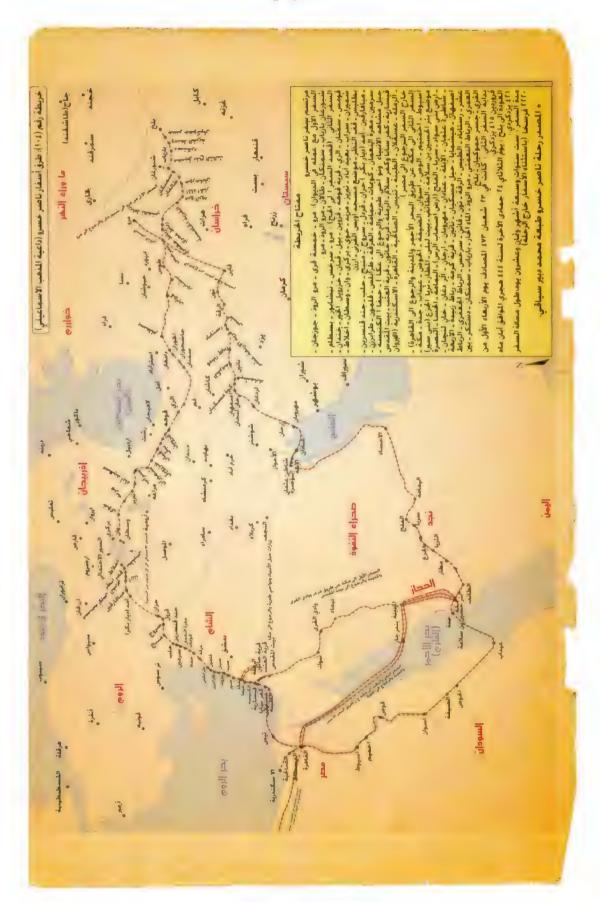
إثبات الإمامة، رسائل استتار الإمام، الموجز الكافية في آداب الدعاة والحدود.

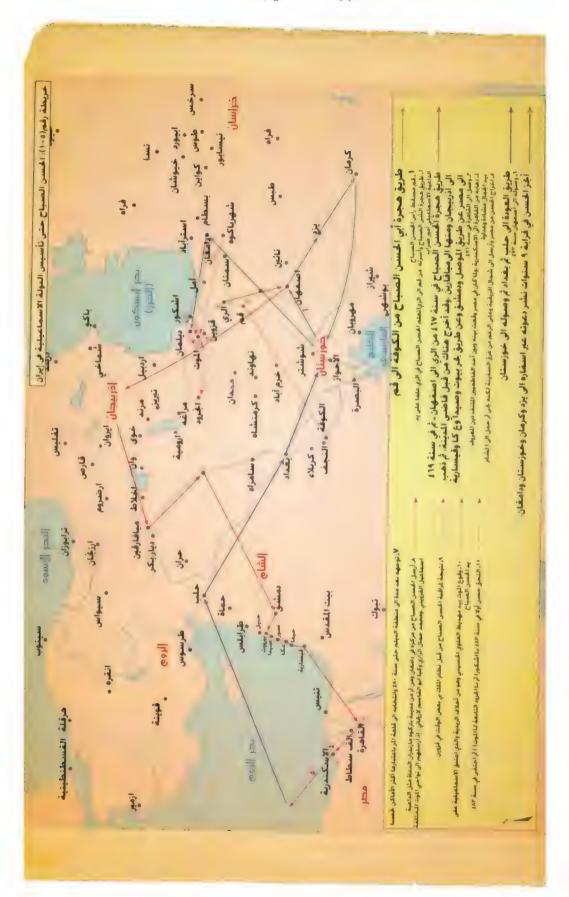
الواعظة في الرد على الحسن الفرغاني، كتاب المصابيح، الرياض.

نهج الهداية المهتدين، الابتداء والانتهاء، كتاب بنياد التأويل (ترجمه للفارسية أساس التأويل قاضي النعمان) و ..

الرسالة في رد من ينكر العالم الروحاني، رسالة في معنى قول الله: إنا فتحنالك و ... وجه الدين، الديوان، السفرنامه، جامع الحكمتين.









حولة ألموت

استمرت دولة ألموت الإسماعيلية في إيران منذ تأسيسها سنة ٤٨٣ هـ حتى ١٥٤ هـ واستطاع الإسماعيليون خلال هذه السنين أن يوسعوا قاعدة نفوذهم في مدن وقرى وسـط إيران ويحافظوا على صمودهم أمـام التهديدات وذلك بفضل قاعدتهم الجماهيرية، ونهجهم الثوروي، ودعوتهـم المسـتترة، وإدارتهم المذهلية، بات يأخذ طابعا سياسـيا ودعوتهـم المسـتترة، وإدارتهم المذهلية في ألموت، تلك الدولة التي امتدت نحو ١٦٦ سنة. وفي الوقت نفسه بات الإسماعيليون في قهستان خراسان تحت تابعية ألموت، ولو أنهم ان ثباتهم كان جمكان جعلهم يستمرون بالحياة حتى بعد المغول.

المهم هو أن الإسماعيليين كانوا كثيري الأعداء، بدءا من حكومات كبيرة، وإمارات محلية، مرورا بعلماء من السنة والشيعة الإمامية. وأحد هؤلاء الأعداء الدولة السلجوقية التي تعد من أعظم الدول على مر تاريخ إيران. ومع هذا لم يفلح أحد في القضاء عليهم سوى المغول، وذلك عندما قامت هذه الدولة بتغيير السياسة التي انتهجها أسلافها وقبلت بنهج الآخرين نوعا ما.

وعلى غرار باقي الإسماعيليين، يحوم شيء من الغموض حول أفكار إسماعيلية ألموت ومعتقدهم. فقد تكونوا في السرية وورثوا من ماضيهم طريقة إضمار الأفكار والآراء. ولهذا السبب قل التأليف بينهم، مما أدى إلى أن لا يقف الآخرون على كثير من فحوى معتقدهم. وبعد قرنين من النشاط والمحاولات المستترة للدعاة الإسماعيليين، ظهر في القرن الخامس أحد أبرز دعاتهم وهو عبد الملك بن عطاش الذي تمكن من بسط سلطة الإسماعيليين في أصفهان بنسبة كبيرة. وكانت أصفهان، كما عدد من القلاع المحيطة بها، قاعدة النشاط الإسماعيلي آنذاك.

تعرف حسن الصباح بعبد الملك بن عطاش سنة ٤٦٤ هـ فدخل حلقة مريديه، وعطاش طلب منه السفر إلى القاهرة ليكمل تعليمه ويبلغ المراتب الرفيعة. فتوجه إلى مصر عبر طريق بيروت، وصيدا، والصور، ثم عكا وقيسارية، ثم رحل من هناك بحرا إلى القاهرة فدخلها سنة ٤٧١ هـ بقي حسن في القاهرة ثلاث سنوات، ثم عاد بعدها إلى أصفهان عام ٤٧٣ هـ وبصفته داعيا إسماعيليا تنقل حسن الصباح داخل إيران مستكشفا لها مدة تسع سنوات ينشر الدعوة الإسماعيلية ويكسب الأنصار. ووفقا لما شهدت السنين اللاحقة من أحداث، نستكشف بأنه كان يحاول العثور على مكان مناسب يجعل منه قاعدة لنشر دعوته ودعاته.

وبعد بحث وتمحيص طويل من ، وقع اختياره على قلعة ألموت بالقرب من قزوين بسبب موقعها الاستراتيجي الممتاز. واستطاع حسن الصباح أن يكسب أعدادا لا بأس بها من الأنصار عبر إرسال الدعاة إلى النواحي المحيطة بالقلعة وباقي النقاط.

وقد أولى الإسماعيليون في أنحاء العالم الإسلامي كافة اهتماما كبيرا بسياســة تشــييد القلاع الصامدة في نقاط صعبة الوصول وســهلة السيطرة.

شهدت ألموت دخول حسن الصباح في السادس من رجب ٤٨٣ هـ ويومئذ كان عدد من سكانها قد اعتنق المذهب الإسماعيلي، مما مهد لقدوم الصباح إليها. وكان يحكم ألموت أحد السادة من أحفاد حسن بن علي الأطروش يدعى مهدي العلوي الحسيني، وقد ترك قلعته بعدما استقر فيها حسن الصباح، لتكتمل الحلقة الأخيرة من تأسيس الدولة الإسماعيلية التي ظلت قائمة حتى سنة ٦٥٤ هـ بعدما قضى عليها المغول، وقد شهدت العديد من التطورات خلال ١٦٦ سنة من حياتها.

وفيـما يـلي نأتي بوصف لأهم الأحداث التي مرت بها هذه الدولة المتشـابكة بانتظام مع السـلاجقة وأمراء شـمال إيران المحليين، ونترك التفاصيل للتواريخ العامة.

حكومة النزاريين في إيران ٤٨٣ - ٢٥٤ سنوات الدولة العباسية في إيران

الله المناه من المناه	السنة
السيطرة على قلعة الموت وتأسيس الدولة التي صارت فيما بعد باسم الدولة النزارية	٤٨٣
هجوم القوات السلجوقية به ضباط امير يورنتاش - تصرفات السمنكوهية قرب أبهر.	2773
عزم الحسين القائني - من الداعين للمقتدر - بوساطة حسـن صباح لمحافظته قهستان للدعوة للإسماعيلية (في قهستان يوجد كم مدينة اساسية مثل طبس، زوزن، تون واصبحت تحت تصرف الإسماعيلية	٤٨٤
تحرك حيش السلاحقة من قبل ملك شاه وبقيادة الخواجة نظام الملك الى روزيار،وقهستان،	٤٨٥

الوقائع المستحد المستحد الوقائع المستحد	السنة
قتل الخواجة نظام الملك في صحنه على يد الفدائيين الاسماعيليين	640
سيطرة الاسماعيلية على قرية انجرود،وانكسار جيش العشرة آلاف بقيادة محمد الزعفراني: وهو من علماء الري في طالقان	٤٨٦
حرق الاسماعيلية من قبل أهالي اصفهان نتيجة لانتشار خبر تعذيب الاسماعيلية لرجل وإمرأة	٤٨٦
السيطرة على قلعة لنسر من قبل حكومة كيا بزرك ولمدة ٢٠ عاما.	٤٨٩
اتفاق بين بركيار والسلطان ينجر من أجل مواجهة النزارية:سيطرة الإسماعيلية على قلعتي شاهبز وخان بجان في اصفهان؛بداية أعمال النزاريين في الشام. وشيوع مذابح الباطنيين في مختلف البلدان في عهد بركيارق.	٤٩٤
وسيرى مدبى جسيري في محسد جمع في المحمد المحمد والمحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الجامع لحمص،موت حكيم المنجم .وترأس أبو طاهر الصائغ مكانه بعنوان رئيس الدعوة النزارية في الشام.	E 9 0
غارات الإسماعيلية المتعددة على الري ، انتشار أعمال الإسماعيلية في زمان بركيارق.	٤٩٨
قتل خلف بن ملاعب،من قبل مجموعة من الفدائيين.	٤٩٩
السيطرة مرة أخرى على افاميا من قبل تانكرد أمير انطاكية،(أول صدام بين النزاريين والصليبيين في الشام).حملة محمد على قلعة شاهبز والسيطرة عليها كذلك السيطرة على قلعة خان لجان،وانتهاء نفوذ النزارية في منطقة اصفهان،كذلك تخريب قلاعهم في أطراف أرجان	0
حملة جيش السلاجقة بقيادة ضياء الملك أحمد الوزير السلجوقي على رودبار	-0.1
انهاء السيطرة على ألموت	٥٠٣
السيطرة على كفر لاثا في جبل اسماق من قبل كانكرد الأمير الافرنجي	3.0
ثورة أهل حلب على النزاريين نتيجة قتل أبو حرب عيسى بن زيد (وهو من تجار ما وراء النهر الكبار ومن أعداء الاسماعيلية.	0.0
قتل موجود حاكم السلاجقة في الموصل، موت رضوان(الحاكم السلجوقي في حلب).	0.٧
ازدياد قوة الدولة النزارية وازدياد فعاليات الدعوة في مناطق مهمة منها العراق اذربيجان، مازندران، كيلان،وخراسان.	011
ازدياد نشاطات الحسن الصباح في مصر الفاطيمة	010
صدور رسالة الهداية الآمرية في مصر	017
موت الحسن الصباح.	011

عصر حكومة كيا بزرك أوميد ١٠٨٠ ٥٢٨

الحادثة

عندما وصلت الحكومة الى كيا بزرك اوميد حدثت مذبحة قتل فيها ٧٠٠ من النزارية في مدينة آمد وديار بكر.	011
حملة السلطان سنجر على كرشيز في قهستان وكذلك على طبز في ناحية نيشابور؛كذلك حملة السلطان محمود السلجوقي على	
رزبار، بناء مجموعة من القلاع منها قلعة منصورة وقلاع أخرى في طالقان ، وقلعة باسم سعدة بور وميمون دز.	07.
سنة تولد الحسن بن محمد الأمير الرابع لالموت	
قتل معين الدولة أبو النصر أحمد وزير السلاجقة	017
التصدي لجيش السلاجقة من قبل النزاريين في قهستان وسجستان، انجاز المحادثات الصلح بين السلاجقة و النزاريين وقتل رسول النزاريين مقابل قتل ٤٠٠ نفر من أهل قزوين على يد النزاريين	٥٢٣
انتهاء المرحلة الثانية من أنشطة النزاريين في الشام،سنة ولادة محمد بن الحسن الأمير الخامس	370
التصدي لجيش السلاجقة القادم الى ألموت.	٥٢٦
قتل المستشد العرام على بد الفدائية	079

لجوء يرنقش وهو من أمراء السلاجقة الى ألموت.

موت کیا بزرك اومید

04.

077

ً الحادثة

محمد بن بزرك اومید ۵۳۲ - ۵۵۷	
الواقعة	السنة
وصول محمد بن بزرك اوميد الى الحكومة مكان أبيه	٥٣٢
شيوع مذابح في عهد محمد بزرك اوميد . قتل الراشد ، و هو من خلفاء العباسيين ، في سنة ٥٣٢ في اصفهان، انتشار الدعوة النزارية في تركستان ومنطقة الغور	_ 077 07V
مذبحة النزاريين في الري على يد عباس (شحنة الري)	000
صدور فتوى من قبل حاكم مازندران المحلي بقتل النزاريين.	٥٣٧
قتل السلطان داود السلجوقي على يد ٤ من فدائيي الشام في تبريز	٥٣٨
قتل عباس في بغداد باشارة من السلطان سنجر وبأمر من السلطان مسعود وارسال رأسه الى ألموت	081
اخراج ابن العميد بن المنصور(المسعودي) حاكم ترشيز على يد النزاريين بسبب انتشار المذهب السني؛ السيطرة على عدد من القلاع في المناطق الجبلية في جبال بهراء ونهاية المرحلة الثالثة لأنشطة النزاريين في الشام.	080
حملة السلاجقة على الامير قجق	730
حملات محمد بن اتز وهو من أمراء السلطان سنجر على نزاريي قهستان	٥٤٨
موت محمد بن بزرك أوميد	00V
الحسن بن محمد ۲۰۰	
الحادثة	السنة
وصول الحسن بن محمد إلى الحكومة وهو في سن ٣٥ عاما، في هذه السنة قتل راشد الدين سنان قائد الاسماعيلية في الشام	007
إعلان الثورة في ألموت، في هذه السنة ورد الاسماعيلية النزاريين العهد الثاني من حكمهم في ألموت، وقد استمر ستة وأربعين سنة .	009
حدوث مذبحة للنزاريين في قهستان على يد محمد بن أتز،محاصرة قزوين على يد النزاريين	07.
قتل الحسن بن محمد على يد الحسن بن نامور الذي كان من الشيعة الإمامية	150
محمد بن الحسن ۲۰۰ - ۲۰۰	

وصول محمد بن الحسن إلى الحكم وهو في سن ١٩ عاما وبقي في الحكومة ٤٤ عاما	150
سنة ولادة الحسن الثالث الملقب بجلال الدين.	770
تهيؤ مجموعة من قبل سنان (قائد النزاريين في الشام للاتصال باماليريك الأول من أجل إعادة العلاقات الرسمية مع مملكة اورشليم.	979
السيطرة على دمشق وحمص ومحاصرة حلب من قبل صلاح الدين الأيوبي ، وحدوث اتفاق بين النزاريين الزنكانيين من أجل مواجهة الدولة الأيوبية.	٥٧٠

- ٥٧٣ قتل شهاب الدين العجمى وزير الملك الصالح(الحاكم الزنكي) على يد فدائيي الشام في المسجد الأعظم في حلب
- السيطرة على قلعة هجيرا التابعة للنزاريين على يد الملك الصالح مقابل حرق عدد من المحلات في سوق مدينة حلب على يد مهال سنان.
 - ٥٨٦ قتل هزار است بن شهرنوش حاكم بابدوسبان .
- قتل ماركي كوناراز ملك اورشليم على يد نزاريي الشام.موت راشد الدين سنان في قلعة كهل ووصل وخليفته ابو المنصور بن محمد(النصر العجمي)
 - ٥٩٠ قتل نظام الملك مسعود بن على وزير تكش على يد النزاريين.
 - ٦٠٠ حدوث مذبحة كبيرة في العراق اتهم فيها الاسماعيلية
 - ٦٠٢ قتل أعداد كبيرة من الاسماعيلية في الموت على يد مياجق من قادة الخوارزميين.قتل شهاب الدين الغوري على يد النزاريين
 - ٦٠٧ موت محمد الثاني ،ويقال انه قتل مسموما

الحسن الثالث ۲۰۸ ـ ۲۰۸ (جلال الدين)

السنة الحادثة مع وصول الحسن الثالث الى الحكومة دخل نزاريو الموت عهدهما الثالث و الأخير(عصر الاختفاء الجديد). اعلان الحسن الثالث سنيته أمام الخليفة الناصر الذي منحه لقب الحسن الجديد. ١٠٩ ذهاب أم الحسن الى مكة تحت حماية الناصر

- ذهاب الحسن مع جيشه الى اذربيجان وتوقفه في بلاط الاوزبك، قتل رموند بن بوهموند الرابع ملك انطاكية في كنيسة تورتوسا على يد فدائيو الشام.
 - ٥١١ محاصرة قلعة خوابي على يد بوهموند

عدد من الدعاة النزارية في الري

- ٦١٤ قتل اغلميش والي الاوزبك في عراق العجم بطلب من الخليفة الناصر وعلى يد فدائيي النزارية.
 - ٦١٨ موت الحسن الثالث.

719

علاء الدين محمد الثالث ٢١٨ ـ ٢٥٣

السنة وصول علاء الدين محمد الثالث وهو في سـن ٩ سـنوات وبقي في السـلطة ٣٤ سـنة. قتل يمين الدولة بهرام شاه (الأمير المحلي لسستان) على يد ٤ من فدائيي بهستان السيطرة مجددا على دامغان،وبعض القلاع الاخرى في قم وطارم وجبال زاكروس وذلك كله من قبل النزاريين، القاء القبض وقتل

- ٦٢٣ حدوث معركة بين النزاريين بقيادة شمس الدين محتشم قهستان مع نيالتكين حاكم سستان ثم حدوث الصلح بينهم
- دخول الخواجة نصير الدين الطوسي لخدمة ناصر الدين بن منصور المحتشم رئيس النزارية في قهستان، حدوث الصلح بين جلال الدين خوازرمشاه والنزاريين وجموجب هذا الصلح تم دفع ٣٠٠ ألف دينار الى خزانة الخوارزم شاه ، قتل اورخان اوثق قادة جلال الدين خوارزم شاه على يد ثلاثة من الفدائيين في كنجة .ارسال هداية من قبل فردريك الثاني امبراطور المانيا الى مجد الدين قائد نزاريي الشام ،.

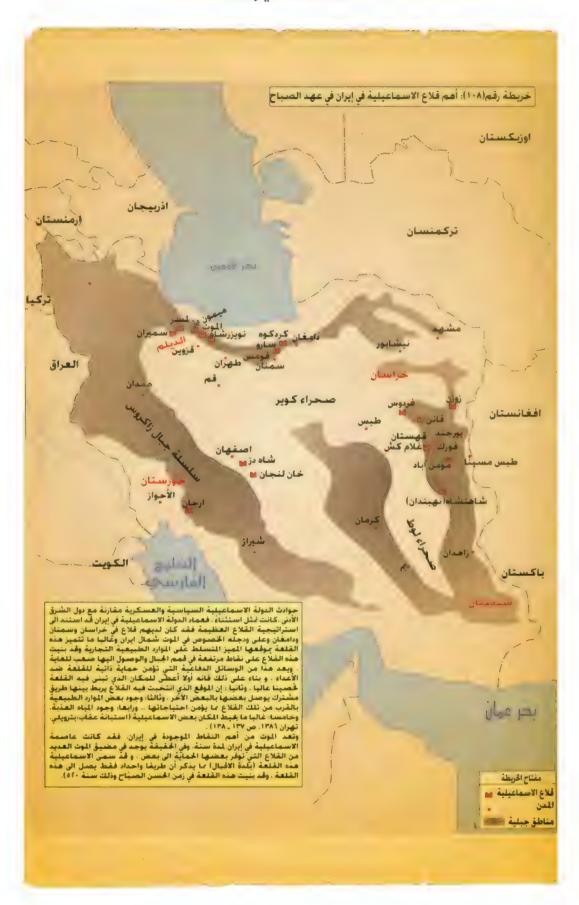
م سيم المراجع المراجع المراجع الحادثة - الحادث	السنة
لجوء ابن ملك الاوزبك الى الموت حيث هناك غياث الدين اخو جلال الدين . القبض على الوزير محمد الثالث من قبل القطاع في ساوة وارساله الى جلال الدين ثم قتله.	0 07
ولادة ركن الدين خوارزم شاه	٦٢٧
قتل جلال الدين آخر الخوارزميين على يد كردان	777
تصنيف الكتاب المهم لكتاب الخواجة نصير الدين الطوسي باسم (اخلاق ناصري) واهدائه الى محتشم قهستان، دخول الخواجة الى الموت حتى سنة ٦٥٤.	788
ارسال سفير من قبل محمد الثالث وبعلم من المستنصر الخليفة العباسي الى بلاط ملوك فرنسا والانكليز من أجل ايجاد اتحاد بين المسلمين والمسيحيين لمقاومة المغول	777
توجه بعض السفراء من قبل المستعصم الخليفة العباسي والنزاريين وبعض حكام المسلمين من أجل المشاركة في عيد المغول عناسبة جلوس كيوك على العرش.	788
توجه بعض الأفراد من قبل نزاريي الشام الى ملك فرنسا من اجل اعفائه من الخراج	787
توجه جيش نم المغول بقيادة كيدبوقا وبأمر من هولاكو خان من أجل الحاق بعض قلاع النزارية في ايران للأرضي المغولية.	70.
تخريب كيدبوقا لقلاع النزارية في قهستان وسيطرته على مدن تون،وتريز وشاهدز ، ورودبار وطارم.	701
هجوم المغول على كركو .	705
قتل علاء الدين محمد الثالث من قبل الحسن المازندراين(صديقه القديم).	705

رکن الدین خورشا ۲۰۲ ۔ ۲۰۶

العادثة	السنة
وصول ركن الدين إلى الحكم وإرسال بعض الرسل من قبل هولاكو إلى بعض حكام إيران من أجل التحالف للقضاء على النزاريين	705
حـدوث مفاوضات بين المغول والنزاريين، دخول هولاكو إيران والسـيطرة على مدينة تون ، وقتل أعداد كبيرة من الناس،وتوجه شاهنشاه اخو خورشاه في جمادي الأول إلى خان المغول من أجل اعلان الانقياد والتسليم له. الأول من شعبان تحرك هولاكو خان وذهابه الى خورشاه. الله عبان : إرسال بعض الرسل من قبل خورشاه الى هولاكو . المنتصف شعبان: خروج هولاكو خان من معسكره الى قلاع النزاريين. الا رمضان: دخول أخو أو ابن خورشاه في خدمة هولاكو في دماوند. الموال : ورسال خورشاه لجيش مكون من ٣٠٠ نفر بقيادة أخيه الى هولاكو الموال: محاصرة هولاكو لخورشاه . الموال: انتهاء دولة الموت	700







التشيع في العصر الإيلخاني

إذا ما نظرنا إلى تاريخ الدول في إيران من زاوية تشددها الديني، تبين لنا أن قيام الدولة الإيلخانية (٧٣٦-٢٥٦) سنح الفرصة لنمو التشيع وانتشاره. وقبل أيام الإيلخانيين، كان التشيع قد وسع من نطاقه في وسط إيران رويدا رويدا، كما كان قد ضم عددا من المدن تماما.

وازدادت سرعة هذا الانتشار في العهد الإيلخاني، إذ دخلت أجزاء جديدة من إيران والعراق إلى نطاق التشيع الإمامي تحت تأثير النشاط الدعائي للشيعة الإمامية. وهذه المرة لم تتمهد أجواء جديدة لبث التشيع في طوس ونيسابور فقط، بل شهدت أصفهان ظهور أقلية فاعلة عملت على بث التشيع. كما إن مدن قم، وكاشان، والري، وآوه، وحتى ساوه المعروفة بالتسنن المتشدد، قد تحولت إلى قواعد لنشاط الشيعة.

كان شمال إيران من جرجان حتى جيلان، إحد القواعد التقليدية للشيعة الإمامية والزيدية، وفي تلك المرحلة كان للتشيع الإمامي الغلبة التامة في تلك المناطق على وجه التقريب. وعبر نظرة إلى رحلة ابن بطوطة عكن الكشف عن مدى امتداد التشيع في الشرق الإسلامي.

وقد بنل الخواجه نصير الدين الطوسي (م ٦٧٦) جهودا للمحافظة على علماء بغداد شيعة سنة ولم شملهم في مراغة، واستمرارية عمل شؤون أوقاف البلاد التي كانت مصدر ارتزاقهم. والخواجه مفكر إمامي بارز، لازم الإسماعيلين تحت الإقامة الجبرية، وكان قد اضطر إلى ملازمة هولاكو بعد زوال دولتهم. وقد وضع أساس أفكار جديدة في الفلسفة والكلام الشيعي، وتخرج على يديه الكثير من العلماء والمتعلمين ذوى النفوذ في العراق وإيران.

وأحد التطورات الهائلة التي شهدتها هذه المرحلة تمثل في تحول السلطان محمد خدابنده أولجايتو (٧١٦-٧٠٣) إلى مذهب التشيع. وكانت العناية بالسادة والتشيع قد ازدادت منذ أيام غازان خان (٦٩٤-٧٠٣)، أما السلطان محمد خدابنده الذي خلف أخيه، فكان أول سلطان إيلخاني يعتنق التشيع الإمامي وبقي يدافع عنه بشدة حتى مماته.

والنقود التي سكت في عهده، هي أول مسكوكات في العالم الإسلامي نقشت عليها أسماء الأئمة الاثني عشر. وتحمل هذه النقود عبارة «لا إله إلا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله»، فضلا عن «اللهم صل على محمد وعلي، والحسن، والحسين، وعلي، ومحمد، وجعفر، وموسى، وعلي، ومحمد، وعلي، والحسن، ومحمد» في الوجه الآخر أو حاشيتها (سلسلة سك النقود، ١٤٥/١٩٥٣). ونقشت في سكة أخرىضربت سنة ١١٤ هـ في أرزنجان عبارة «علي ولي الله» (سلسلة سك النقود، ٤٩٥٥). (سلسلة سك النقود، ٤٩٥٥). (سلسلة سك النقود، ٤٩٥٥). (سلسلة سك النقود، ٤٩٥٥). (سلسلة سك النقود، ١٤٥٥ع). (سلسلة سك النقود، ١٤٥٥ع). (سلسلة سك النقود، ١٤٥٥عماي

والواقع أن تشيع السلطان الإيلخاني هو غرة التأثيرات التي تركها عدد من رجال الدولة الشيعة في بلاط المغول. وفي هذا الصدد يمكن الإشارة إلى الأديب البارز الشيخ حسن الكاشي - منشد التاريخ المحمدي- الذي كان له بالغ التأثير في نزوع الدولة الإيلخانية إلى التشيع.

وبعد تشيعه، اتخذ أولجايتو تدابير حاسمة في إطار نشر التشيع، منها سك نقود نقش عليها أسماء الأئمة الاثنى عشر أول مرة.

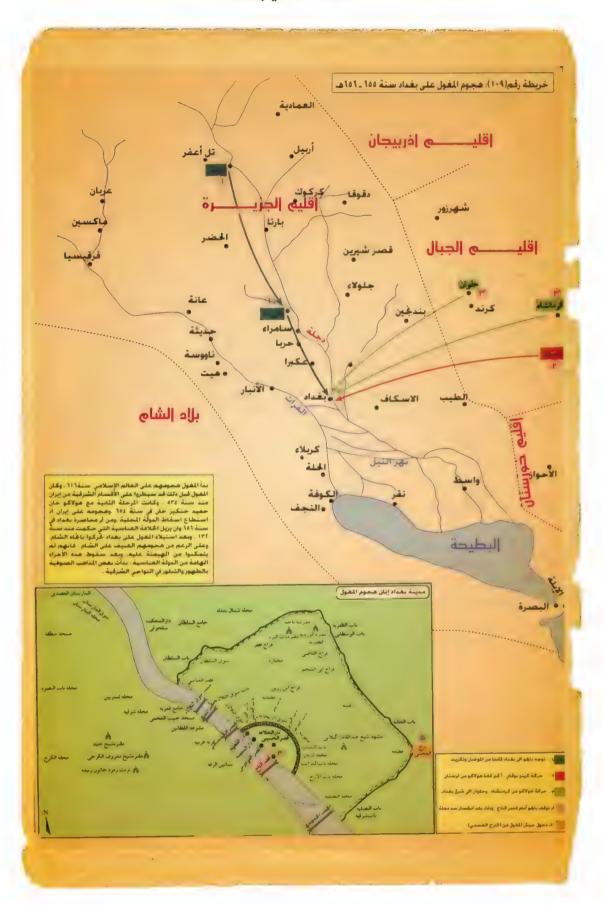
وفي موضع الحديث عن وقائع سنة ٧١٠ هـ، يكتب الفصيح الخوافي قائلا: تشيع السلطان محمد خدابنده في هذه السنة، وأسقط أسماء الخلفاء الثلاث من السكة والخطبة، وبات يذكر في الخطبة اسم أمير المؤمنين علي المرتضى، وأمير المؤمنين الحسن، وأمير المؤمنين الحسين - رضي الله عنهم- بعد اسم رسول الله صلوات الله عليه، ونقشت أسماء الأئمة الاثني عشر على السكة (المجمل الفصيحي، ٨٨٦).

ومـن آثار تلك الحقبة محراب المسـجد الجامع بأصفهان، ذلك المحراب الذي يحمل اسـم أولجايتو ويُعَدّ أجمـل وأروع المحاريب الجبسـية في إيران، وتزينه أسـماء الأثمة الاثني عـشر. ويوجد اليوم العديد من الآثار التي شيدت في هذه الحقبة لنشر التشيع.

وألف السلطان محمد خدابنده رسالة موجزة يتناول فيها أسباب تشيعه، وهي في الأصل رسالة في إثبات إمامة على بن أبي طالب وأبنائه. وقد علت أصوات تعارض المحاولات التي قام بها، ولذلك قلل السلطان من إجراءاته العلنية في هذا المجال خوفا من التمرد.

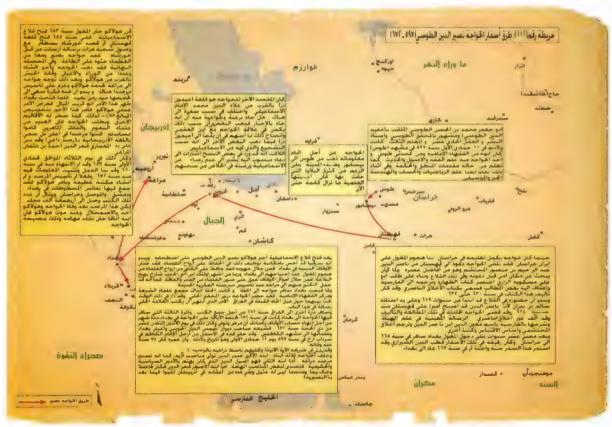
وكان من بين أهم إجراءاته في إطار نشر التشيع، جلب العلامة الحلي (م ٧٢٦) وابنه فخر المحققين إلى إيران وتأسيس مدرسة السيارة. وقد عمل العديد من تلامذة العلامة الحلي في إيران على ترويج الفقه والكلام الشيعى.

والجدير بالاهتمام هو أن التشيع وبعد أيام بني بويه، شهد ازدهارا مميزا في مختلف مدن إيران وحتى الحرمين الشريفين إبان العهد الإيلخاني. وفي الوقت نفسه، غابت إمكانية نهو التشيع في الشام تحت ضغط المماليك بعد أن كان يتمتع بنفوذ واسع هناك، فلم يتوقف التمدد الشيعي فقط، بل خرج من المشهد شيئا فشيئا. ومع ذلك بقي التشيع قائما في مدينة حلب ومدن أخرى.



- Trivia	13	amin's	1	. Eladi	1 100	ENG CAMPAG.	4	1	1	4	1	1	بركة للرموم	1	3	Ą	3	المعلم كرياة المعلم كريان المعلم كاشارة المعلم المعلم المع	No.	i, urai	PH.	John J.	بإجرار	£	2007
3	F 5		:	2	1	4.4	*		\$		s	da i	147	3	841	2	2	ě	114	CPA	£	ė	12	LA.	-
गर क्यार	مشوعة عطيم الشاش لوميج راس الإمام الكسير، (ع) وتربة متيسنة إينشاء من طبي بن الكسين. قدم عطامة إدياء الأميد بن م)	الآزار المشهور تراص الإمام المسين لمن ارسالله الى مصد	The state of the s	البياء معربي عُمَاداتهن ويومه في همه السطفة مماديع من الطبيعة هن معماتهم الهديكالمون كل شمعم السيمه هم	آخل همه البيسة كا يتطبون هي كل المسجانة والميون هن استخصال بكمن الأسماد و أنه سي في شده البيدة. هميست خافيق فيه مبراة	مكمه حمهييين فلاع فدموس وهي مبيقة عايفة معيناك وهيها قيصا بعص فلاع الاسماعيانية	مغطيم اجدائي المسلمل هيم من الموقة المسيوية ويغتلفين بالتوجية على (ع) فهم لا يمسلون الا يغتنون المظهرات والاستومي	عوف جملت القرن تقتع في الحكامات الاطبولون بين التصنيعة وأنافقع وهي ماك دو خوطة وحصيفة مياك خلي بن أي طلقات في أ	اللهاب الملائمة ليسبعه معشق ولي الطول الشرقي يوجمه ديار كليو لولي الإدعر	ون بوليان أطاعينة والأبياف التصنفير ثوبيد مقررة قينها التكثيرين التصيميكية من مواقيف بالل ماصير القدير	ا الفرية الحدومية للمصابقة يوجعه هزا أن كالمؤج يست على من في طالف (ع) المؤسسة فلطفية ويوجعه قوا المو ياطل أنه يعلق فلسيمة سكيمة بعيدًا فلسين بن والمؤسسة	بالطفوب عال بمار بتر يستمى بالسيم علي ويقائل أن الأحداث فيه وطعت بالقفوب هشد	مي منه الطبقي يوهم مناطب بن يمن فضعيرة ودكر ابن بطيطة في الطبق من هذاكين ويتمسر وطبقه	يونكر كان أنف أهوا هذه المدينة هم من طراعهمانية كبور ان في البهاشة كرايدات تطلوب ماستودار بومهاطم اهزا المدمنة بملاون في هب مغي	محينة في غراق المصمم اعلب سيكلها من الراطعية	ولنسه من المنحص الى اكتربن والملاجع الوائية في من عدار الى سماحيل التعرب: أعليب مسكناتها من الأعراب الرائفسنة والنف منافر لهم حشق مدينة واستبط	على بقط جيلون هن السعيرة توجم عجارة التيوة فيتها دست ماسيم ومسيمة الإضام علي	أحاض هما المن المكورة من الشيعة المكالة	شيوار من جملة للمن القب يكثر فيها المسالة أو الأشراف	عند دغركة من الكهدة الى بنر اللاحة شاهدن الكائم من الرافعية	العظامات الموافقة المساومة من مشارعة الموافقة المساومة الإنجالية إلا يساومه في الموافقة المساومة على المساومة في الموافقة المؤافقة المؤافقية المؤافقة المؤافقية المؤا	- استانون افتر شریفا دیر در آمدی. واقد رجید از واقد رجید از واقد واشدا یسندس شده از - ام بیشها واقع واسم دیر هانین اشراطهای شار مدهد از واشایه واشار هنشد و دید	الجواء ميون والحواه من أسماد عملي وعملي بطعه بمنه بطيع قبو الإيدام موسسي الكافئطيو والإلمام الجواء	ئار روايق والماسهان من الراباهمية	علقما وصلب من البحرين الى الطائف وجملا فبالل من الأعراب تسكن هباك
1	مرجان المل	المسابور طبوسالوي	السال عرب	قهسنان تعترخ	Parali:			كرمان امتطفر	2	مرمز ه				عمان										-: -	
لط قاوس -	الموسل		وساق معدار مساور		1700	Sally and Sally	عرالملاحة فروه			Ī		المحادة	•		= = = = = = = = = = = = = = = = = = = =			حظرمن		مشبع اليصل					
1.	•	Size ILELIO REL	i	1	الشاء شام								Tritis .	الحج		¥.									الحبشة







العلامة الحلي ودوره في نشر التشيع الإمامي بين الإيلخانيين

تقع مدينة الحلة في الحافة الغربية من نهر الفرات، وقد بناها صدقة بن منصور بن دبيس الأسدي الملقب بسيف الدولة، ولذلك كان يطلق عليهاالحلة السيفية.

وفي ظل ميل آل مَزْيد الشديد إلى التشيع الإمامي، تحولت الحلة إلى قاعدة لعلماء الشيعة بفضل الدعم الذي كانت تقدمه هذه السلالة إلى العلماء. وقد زارها ابن بطوطة سنة ٧٢٢ هـ وذكر بأن كل أهلها شيعة امامة.

وأحد أبرز علماء هذه المدينة هو العلامة الحلي (م ٧٢٦) الذي لعب الدور الأكبر في تشيع السلطان محمد خدابنده. وقد حضر لمدة إلى مدينة السلطانية بإيران بدعوة من الإيلخان وألف خلالها آثارا في الدفاع عن مذهب التشيع. وبسبب تدريسه في مدرسة السيارة التي أسسها أولجايتو باقتراح من رشيد الدين فضل الله، سافر العلامة الحلي إلى كثير من المدن الإيرانية برفقة السلطان، وأطال البقاء وعمل على تأهيل الطلاب في بعضها.

وأحد مؤلفات العلامة هو كتاب الألفين في الإمامة، انتهى منه سنة ٧١٢ هـ بجرجان. وفي ورامين بادر إلى إعطاء الفيلسـوف والعالم الشيعي قطـب الدين الـرازي إجازة عام ٧١٣ هـ كـما زار مدينة قم وذلك وفقا للحديث الذي ورد في عوالي اللآلي لابن أبي جمهور إذ يقول الراوي بأنه سمعه من العلامة الحلي في قم.

هذا وقد قام العلامة بمرافقة أولجايتو لدى توجهه من بغداد إلى زيارة مدينة النجف ومرقد سلمان الفارسي سنة ٧٠٩ هـ كما كان رشيد الدين فضل الله حاضرا في هذه الرحلة، وقد كتب رسالة في فلسفة الزيارة بطلب من العلامة الحلى.

ومن أخريات المدن التي تردد إليها العلامة، يمكن الإشارة إلى دينور، ومراغة، والسلطانية، وورامين، وقم، والعتبات المقدسة.

ألف العلامة الحلي بعض كتبه باسم السلطان أولجايتو منها نهج الحق وكشف المدق، ومنهاج الكرامة، وكشف اليقين. وبعد قرنين من وفاته وقبل قيام الدولة الصفوية في إيران، شهدت مؤلفات العلامة إقبالا واسعا في المدن الإيرانية وخاصة إستراباذ وذلك بعدما استنسخ العديد منها.

الشيخ حسن الكاشي

ولد الشيخ الكاشي في مدينة آمل بهازندران، وبها أن أسرته كانت تنحدر من كاشان، تلقب بالكاشي. عاش الشيخ في عهد السلطان أولجايتو وساهم اسهاما فاعلا في بث التشيع في إيران من خلال أدبه وشعره. وقد قال الميرزا عبد الله الأفندي بأن دور الشيخ حسن الكاشي في نشر التشيع في إيران يضاهي دور العلامة الحلي (م ٧٢٦) والمحقق الكركي (م ٩٤٠). وكان اسم الشيخ حسن يجري على لسان مداحي أهل البيت منذ القرن الثامن حتى القرن الحادي عشر الهجري.

بلغت شهرة الشيخ في أيام حكم أولجايتو وأبي سعيد حدا جعلت الحكام الإيلخانيين يقومون بتشييد مرقده بالقرب من السلطانية في أجمل حلة وبهاء. كما إن الشاه طهماسب قام بتجديد بنائه فيما بعد. وهذه الشهرة كانت قائمة حتى في القرن العاشر وذلك طبقا للقاضي نور الله التستري (م ١٠٩٠) في مجالس المؤمنين، وأحمد أمين الرازي (القرن العاشر) في هفت اقليم.

ويبدو أن النسيان تدارك اسمه في العهد القاجاري إلى أن جدد بناء مزاره في أيام الجمهورية الإسلامية سنة ١٤١٣ هـ، واليوم تلمع قبته الميناء العيون جنب القبة السلطانية.







كان الشيخ على علاقة قريبة مع السلطان خدابنده ويبدو أنه تمكن من تحقيق إنجازات في الدعاية الشيعية بفضل دعم السلطان. وبناء على بعض المصادر، فإن الشيخ - وأول مرة على ما يبدو قام بإنشاد أشعار في مديح الإمام على في مرقده بحضور أولجايتو، مما جعل السلطان يغدق عليه النعم والصلات.

وقد تبقى منه ديوان أشعار في مديح الأئمة الاثني عشر.

بادر الشيخ حسن الكاشي إلى تأليف كتاب منظوم يتناول سيرة الأممة هـو الأول من نوعه في هذا المجال. والكتاب هذا نشر باسم التاريخ المحمدي. وكان لأشعاره التأثير البالغ على شعراء الشيعة بعده مثل الحسام الخوسفي (م ٥٧٥) والسليمي (٨٤٨)، والمحشتم الكاشاني (م ٩٩٦).

الحولة السريدارية الشيعية

خلف موت أبي سعيد آخر الإيلخانيين المغول سنة ٧٣٦ هـ حالة عارمة من الفوض أدت إلى قيام بعض الدويلات المستقلة في نطاق نفوذ الإيلخانيين منها: آل جوبان في العراق العجمي وأذربيجان، وآل جلاير في العراق العربي، وطغاي تيمور في جرجان وغرب خراسان، وآل كرت في شرق خراسان، وآل مظفر في كرمان ويزد، وآل اينجو في فارس، وأتابكية اللور في لورستان، وعدد من الإمارات في جيلان ومازندران. وكان طغاي تيمور يومئذ يدعي الإيلخانية، وقد قسمت خراسان بينه وبينه آل كرت. وكانت طوس في قبضة أسرة جاني قرباني المغولية.

وشهدت المنطقة الواقعة بين هذه القوى الثلاث، أي سبزوار، ودامغان، وسمنان، نوع من الفراغ في السلطة، قام مملئه السربداريون.

وبهدف مكافحة المغول والفساد المهيمن على العلاقات الاجتماعية، ترك الشيخ خليفة المازندراني مدينة آمل متوجها إلى سبزوار ليقوم بمهمة إرشاد الناس وهديهم بعد أن تزعم حركة سياسية صوفية.

وقد أثارت آراؤه الدينية والسياسية، حفيظة الأشراف والمغول، مما أدى إلى مقتله في مسجد سبزوار سنة ٧٣٦ هـ في ظل الخلافات المذهبية بين علماء خراسان.

وبعد استشهاد الشيخ خليفة، أخذ تلميذه الشيخ حسن الجوري ينشر تعاليمه بين الناس، وبات يطارد من بلدة إلى بلدة، فاختفى متنقلا في القرى والمدن. إلى أن اعتقل مع عدد من أصحابه في يازر، لكنه أطلق سراحه بعد مدة فتوجه إلى سبزوار. وفي هذه الأثناء أشعلت شرارة حركة السربداريين، وذلك إثر مقتل عدد

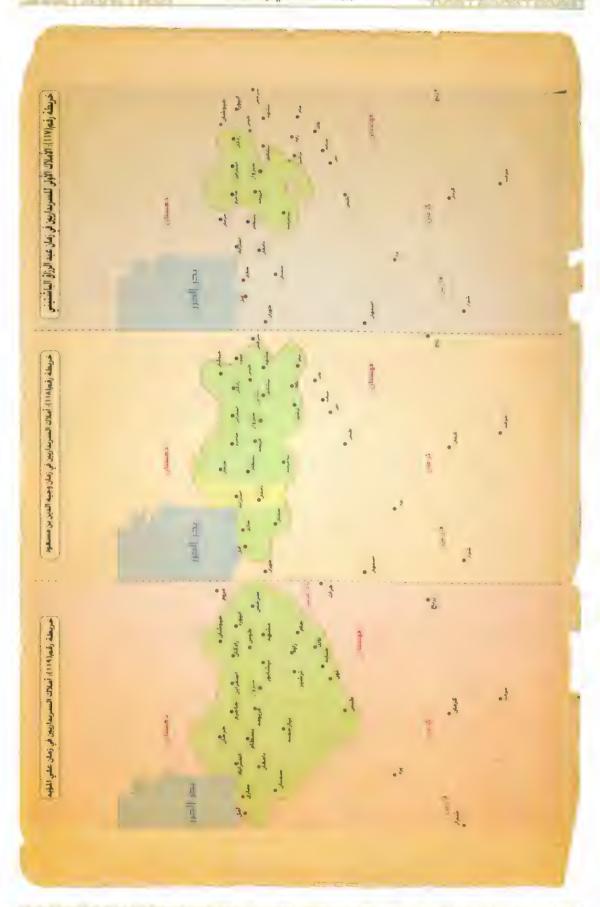
من مكاسي المغول في قرية باشتين ببيهق بعد أن شربوا الخمر وأصروا على هتك عرض الناس.

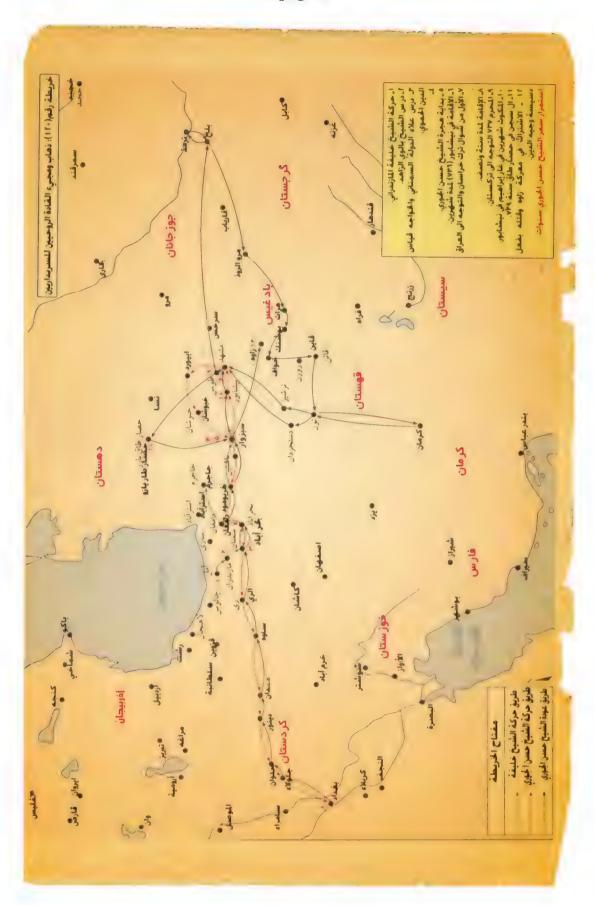
وقد تزعم الأمير عبد الرزاق الباشتيني هذه الحركة الشعبية وجعل شعارها: :«الشنق مهابة خير من الموت مهانة» (به مردى سر خود را بسر دار ديدن، هزار بهتر كه به نامردى كشته شدن) فاشتهرت حركتهم بالسربدارية؛ والسربدارية كلمة فارسية مركبة من ثلاثة أجزاء: سريدار، (سر) بمعنى الرأس، و(به) بمعنى على، و(دار) معنى المشنقة.

وبعد انتصار السربداريين في أولى مواجهاتهم أمام جيش علاء الدين محمد المكون من ألف جندي سنة ٧٣٦ هـ واستيلاءهم على مدينة سبزوار، أعلن عبد الرزاق عن تأسيس الدولة السربدارية سنة ٧٣٧ هـ واستمر حكمه سنتين وبضعة أشهر إلى أن قتل على يد أخيه وجيه الدين مسعود.

بادر وجيه الدين إلى إطلاق سراح الشيخ حسن الجوري







وأشركه في الحكم. وبذلك اشتد الوثاق بين الحركة الشيخية المذهبية وبين الدولة السربدارية. وفي سنة ٧٣٩ هـ نشبت معركة بين الأمير مسعود وأرغون شاه جاني قربان انتهت بهزيهة الآخر وسيطرة السربداريين على نيسابور. كما وقعت حرب بينهم وبين طغاي تيمور في ٧٤٢ هـ و ٧٤٣ هـ انتصروا فيها ليبسطوا بذلك سلطتهم على أنحاء خراسان، فضلا عن منطقة في تخوم بسطام، ودامغان، وسمنان، وجاجرم.

وشهدت مدينة زاوة موقعة بين آل كرت والسربدارية سنة ٧٤٢ هـ قتل خلالها الشيخ حسن بمؤامرة من الأمير مسعود بيد السربدارية، إلا إن مقتل السربدارية، إلا إن مقتل الشيخ حسن الجورى قلب مسار الحرب لتنتهى بانتصار آل كرت.

وإثر هذه الهزيمة جهز الأمير مسعود جيشاً وواجه طغاي تيمور الذي كان يعتزم العودة إلى خراسان. إلا أنه تلقى الهزيمة في إستراباذ، ليسير مسعود إلى مازندران ويستولي على آمل وساري. لكنه وقع في فخ مؤامرة حكام مازندران المحليين، فقتله حاكم ولاية رستمدار جلال الدولة اسكندر سنة ٧٤٠ أو ٧٤٠ هـ

بقتل الشيخ حسن الجوري والأمير مسعود في فاصل زمني قصير، ظهرت سلسلة من الخلافات والاضطرابات بين السربدارية بسبب قضية القيادة. وقد خلف الأمير مسعود أحد قيادات جيشه

يدعى آي تيمور الذي سعى جاهدا لاستعادة قسم من مناطق السربدارية، كما عمل على تعزيز قدراتهم العسكرية. ولم يدعم آي تيمور الشيخية مثلما دعم جناح السربدارية. وكان مقتل آي تيمور سنة ٧٤٧ هـ

حاول خليفته كلو اسفنديار تحقيق توازن بين فريق الشيخية والسربدارية، مع عدم رضا كلا الفريقين منه. ولم يكن كلو اسفنديار أحسن حظا من أسلافه، فقد كان مقتله على يد اثنين من السربدارية سنة ٧٤٨ هـ وخلفه شقيق الأمير مسعود، علي شمس الدين، لكن عدم كفاءته جعلت السربدارية يقدمون على عزله.

ثم تسلم السلطة الخواجه شمس الدين علي. وقد حاول بدوره إقامة تكافؤ بين السربدارية والدراويش، كما حول الدولة السربدارية إلى دولة قوية من خلال قيامه بتنفيذ سلسلة من الإصلاحات الاقتصادية والضريبية، وإعادة تنظيم القوات العسكرية، وتطبيق أحكام الشربعة.

اغتيل الخواجه بيد أحد قواده يدعى حيدر القصاب سنة ٧٥٢ هـ واختار السربدارية يحيى الكرابي حاكما لهم. أجرى الكرابي عدة إصلاحات في الجانب الديني والاجتماعي، وأخرج مدينة طوس من قبضة الأمير جاني قرباني. وأهم ما أنجزه يحيى الكرابي يتمثل في القضاء على طغاي تيمور. وكما عودنا السربدارية، قتل الكرابي بعد أن تألب عليه عدد من كبار الشخصيات وعقداء الجيش.

وبدعـم من حيـدر القصاب، حكـم ظهير الديـن الكرابي مدة أربعين يوما، ولكن غياب المؤهلات اللازمة في شـخصيته جعل حيدر القصاب عسـك بزمام الأمور؛ لكنه وقع في البئر نفسـه الذي كان قد حفره للآخرين، فقد قتل خلال حصار قلعة إسفراين بتآمر من حسن

الدامغاني. ثم آلت السلطة إلى لطف الله ابن الأمير مسعود بعد انتظار طويل. لكن حكمه لم يستمر أكثر من سنة ونيف. إذ أن حسن الدامغاني أمر بقتله سنة ٧٥٩ هـ بعد أن أرسله إلى قلعة دستجرد. وقد شارك لطف الله في بعض الحروب لكنه لم يجن منها سوى جر أذيال الفشل والخيبة.

وبعد أن ترك حسن الدامغاني مدينة سبزوار لإخماد تمرد حاكم قلعة شغان، استغل الخواجه علي بن المؤيد غيابه ليحكم قبضته على زمام الأمور. ثم قرب إليه الشيخ عزيز المجدي. ويُعَدّ الخواجه علي أكثر الأمراء السربدارية استمرارية في الحكم، وكان يتمتع بدراية وشحاعة فائقة.

واستمر حكم الخواجه علي حتى حملة تيمور وفتحه لخراسان كاملة سنة ٧٨٧ هـ وقتل الدرويش عزيز الجوري، وتخريب مزار الشيخ خليفة والشيخ حسن الجوري كان من بين ما قام به الخواجه علي خلال عهده الذي شهد تمرد الدرويش ركن الدين ضده سنة ٧٧٧ هـ، واستيلاء الدراويش على سبزوار عام ٧٧٨ هـ وبعد سنتين استطاع الخواجه علي أن يهزم الأمير ولي بمساعدة قواته ويستعيد سبزوار. وفي سنة ٧٨٧ هـ دخل تيمور خراسان فعزل الخواجه علي وعهد الأمر إلى الشيخ داوود السبزواري والشيخ يحيى، وبذلك آلت الإمارة إلى الشيخية. ولم يمنعهم ذلك من شق عصا الطاعة وقتل مبعوث تيمور بعد سنة ونصف. فجهز ابنه شاهرخ جيشا وسار به نحو سبزوار، فأخمد انتفاضتهم وسيطر على المدينة، وأنهى الدولة السربدارية عام ٧٨٧ هـ بعد ٤٧ سنة من قيامها.

وفضلا عـن معرفتنا التاريخية بتشـيع السربدارية، فقد تبقت منهم العديد من المسـكوكات التي نقشت عليها الرموز والشعارات الشبعية.

والدولة السربدارية هي ثاني دولة تسك النقود باسم الأعمة الاثني عشر بعد مسكوكات السلطان خدابنده. ومنها نقود أيام حسن الدامغاني التي سكت في إسفراين وتحمل تواريخ من ٢٦٧ هـ كما ان لدينا مسكوكات من الخواجه علي المؤيد تحمل تاريخ ٧٧٥ هـ ضربت في إستراباذ وقد نقشت عليها عبارة الصلوات على الأغة الاثني عشر (انظر: خروج و عروج سربدلوان، ٢١٤؛ سكههاى اسلامي ايران، ترابي طباطبائي، ١٠٤).

التشيع في العصر التيموري

إذا ما تخطينا غارات تيمور في العقدين الأخيرين من القرن الثامن والأول من القرن التاسع الهجري وما خلفتها من دمار في الشرق الإسلامي وغربه، فإن الحقبة التيمورية تعتبر حقبة مهمة تستحق التقدير وذلك في إطار تاريخ إيران ولاسيما خراسان العظمى. وأكثر ما يميز هذه الحقبة هو الأدب، والفن، والرياضيات، والفلك، والهندسة، والعمارة التي لا تزال آثارها قائمة في أنحاء هذا البلد العظيم.

وفي التقسيمات المذهبية المألوفة، لا يمكن أن نضع السلالة التيمورية في خانة الحكومات الشيعية، كما أنها ليست سنية بالتأكيد، ذلك أن عمارة هذه المدة ونصوصها الأدبية تزخر بآثار شيعية قابلة لتفسير خاص يجعل منها آثارا شيعية في الصميم. وتيمور نفسك كان شخصية سنية- صوفية ذات ميول شيعية أظهرت أحيانا بعض الانفعالات التي توحي بتشيعه (انظر: تاريخ مغول، تيموريان، كاوبنناك، ۵۰).

وحتى إن لم يتبق من العهد التيموري أثر سـوى مسجد جوهر شـاد، فإنه كفيـل بالدلالة على وجـود المكونات الشـيعية في هذه الدولة. حتى إن تيمور في قصائد شاعر شيعي إمامي معاصر له يذكر تحت عنوان «ملجأ آل على».

والنقطة المهمة تكمن في أن الفوارق بين الجماعات الدينية لم تكن واضحة المعالم والصورة في هذه الحقبة، في حين أن العهد السلجوقي أو الصفوي يقف في حال معاكسة تماما. ولم يكن التشيع المهادن ممكن الاحتمال للدولة التيمورية فقط، بل إن الدولة نفسها لم تكن بعيدة عنه. في حين لم يكن عكن احتمال المواقف الشيعية الصريحة بنحو أو بآخر.

كـما لا ننـسى بأن مرحلة حكم شـاهرخ (٨٥٠-٨٠٠) شـهدت تصاعدا في المواقف المناهضة للشيعة مقارنة بالمراحل اللاحقة، وذلك بسـبب بعض النشاط السياسي لمن كان محسـوبا على التشيع، مثل قاسم الأنوار، ومحمد نوربخش.

وفي هـذه الحقبة بادرت الأميرة جوهر شاد، زوج شاهرخ التيموري، إلى تشييد مسجدها المعروف جنب مرقد الإمام الرضا، في حين آثر زوجها تعيين إماما سنيا لهذا المسجد ليرجح بذلك كفة الميزان لنفع أهل السنة تزامنا مع العناية بمرقد الإمام الرضا الذي كان موضع اهتمام الشيعة. ومع غياب التساهل تجاه الشيعة والتشدد ضدهم، كان للمتصوفين من الشيعة تواجد في هرات التي احتضنت جموعا من الطلاب الشيعة الوافدين إليها من إستراباذ لتحصيل العلوم من أدب وبلاغة، وفلك، ورياضيات.

وأكثر ما يمكن قوله عن التشيع في العهد التيموري يتعلق بأيام السلطان حسين بايقرا (٩١١-٥٧٥) الذي قيل عنه صراحة بأنه تشيع بعض الوقت، لكن ما أثاره واعظ في هرات من ضجة تجاه الشيعة قلب الوضع لصالح أهل السنة. ويقال بأن عدول السلطان عن قراره ناجم عن محاولات الأمير عليشير النوائي إذ أقنعه بالبقاء على التسنن. وكان السلطان حسين كثير الاهتمام بقاسم فيض بخش ابن السيد محمد نوربخش، مما يوحى بعلاقته الروحية بالتشيع.

ووفقا لما لدينا من شواهد مكتوبة جمة، يمكن عد تشيع هذه المرحلة نوعا من التسنن لنا أن نطلق عليه التسنن الاثني عشري. وهذا الاعتقاد السائد آنذاك، وإن لم يكن يعرف بهذا العنوان، فهو يدل على وجود من كان يؤمن بالخلفاء الثلاث والأئهة الاثني عشر معا. ولا نعرف على وجه التحديد كيف كان هؤلاء يسوغون لأنفسهم مثل هذا الاعتقاد، ولكن ألفت على أساسه آثار عدة في ما وراء النهر، وإبران، والخلافة العثمانية.

كما إن تشييد المرقد المنسوب إلى الإمام علي في مزار شريف من قبل السلطان حسين بايقرا هو إشارة أخرى على توجهاته الشيعية. وفي أيام الدولة التيمورية كلها كان السادة وبأغلبية شيعية، يحظون باحترام تضاعف خلال حكم السلطان حسين (انظر: معمارى دوره تيمورى در خراسان، ١٩٣٣).

ويجدر بنا الأخذ بعين الاعتبار تحول مدينة هرات يومئذ إلى قاعدة علمية لجزء كبير من شرق العالم الإسلامي، وهذا الازدهار العلمي كان يتطلب توفير مزيد من الأجواء المهيأة، وهو ما حصل في العهد التيموري. والعديد من طلاب الشيعة الإستراباذيين كانوا يتوجهون إلى هرات لدراسة الأدبين العربي والفارسي، وكسب علوم مثل الفلك والرياضيات.

وبالنطاق نفسه الذي كانت الدولة التركمانية في غربي إيران لديها ميول شيعية، كانت تتشيع الدولة التيمورية في شرقي إيران. وبطبيعة الحال ليس هذا التشيع كما ظهر في العهد الصفوي، لكنه مهد السبيل لقيام الدولة الصفوية.

ومن بين الأمراء التيموريين المحليين، يلمع اسم اسكندر سلطان بن عمر الشيخ بهادر بن تيمور (٨١٨-٧٨٦) بصفته شيعيا إماميا. وقد حكم فارس عدة سنين وكان فنانا ماهرا محبا للفن.

وبضع ما تبقى من آثار فنية رسمت بأمر منه، تحمل كامل المعالم الشيعية (انظر الرسم في: هنر شيعى، ۸۵)، ومنها لوحة رسم عليها تصوير النبي مع الأئمة الأحد عشر (هنر شيعى، ۸۴). وتعد مرحلة حكمه في فارس عصر إنتاج الكتب.

ويزخر الأدب الديني لهذه الحقبة بالعناصر الشيعية نظما ونثرا قصصيا. وفي غالبية ما كتب عن تاريخ صدر الإسلام قصصيا، يتمتع الإمام علي محكانة أسمى بكثير مقارنة بالآخرين. فقد احتلت قصص بطولات أمير المؤمنين وإقدامه جزءا كبيرا من الأدب التاريخيالقصصي لهذه الحقبة. وفي أحد رسوم مؤلفات حافظ أبرو من أيام شاهرخ التيموري، نشاهد تصويرا من غزوة خيبر إذ يقتلع الإمام علي باب قلعة خيبر ويرميه جانبا (هنر شيعى، ٨٠).

ويتمتع أهل البيت وعلى رأسهم الإمام علي بمكانة مهمة في أشعار هذه الحقبة. فحتى عبد الرحمن الجامي (٨٩٨-٨٩٨) المتعصب في التسنن والمتصل بالخلفاء العثمانيين، له أشعار في مديح الإمام، منها قصيدته المعروفة التي أنشدها عند دخوله إلى النجف بهذا المطلع:

أصبحت زائرا لك يا شحنة النجف

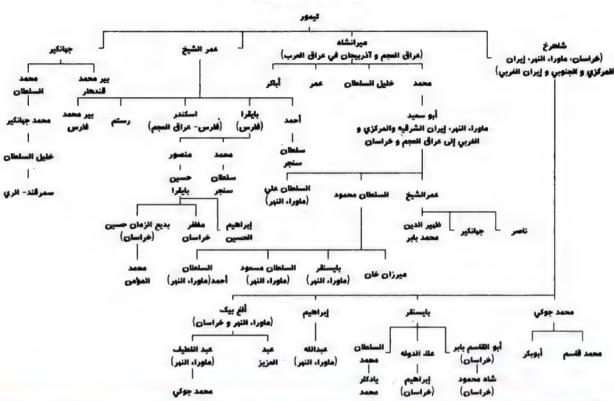
بهر نثار مرقد تو نقد جان به کف

وأحد أجمل الأعمال الأدبية لهذه الحقبة، هـو كتاب روضة الشهداء من تأليف الملاحسين الكاشفي (م ٩١٠) العالم الشيعي، والمفسر، والخطيب الهراتي الشهير والذي كان يحظى باحترام أعيان هذه المدينة بما في ذلك السلطان حسين بايقرا. وهذا العالم الشيعي المعتدل، بادر إلى تدويـن وقائع كربلاء بصياغة قصصية في غاية من الروعـة الأدبية؛ وبات هـذا الكتاب دائم الحضور في مجالس عزاء الإمام الحسين خلال العهد الصفوى كله، حتى أن كثرة استخدامه





ا شجرة نسب التيموريين





وقراءته أدت إلى أن يطلق على هذه المجالس، مجالس «الروضة».

شهدت هذه الحقبة ظهور شعراء من الشيعة الإمامية في خراسان أنشدوا آلاف الأبيات في مديح أهل البيت وثناءهم في ظل عقيدتهم الراسخة. منهم محمد بن حسام الدين الخوسفي (م ٨٧٥) صاحب كتاب خاوراننامه الملحمي الذي نظمه على وزن شاهنامه الفردوسي وتناول فيه بعض حروب الإمام علي بصياغة أسطورية. ويعبر ديوانه الكبير عن مدى قوة الأدب المرتبط بأهل البيت في خراسان في القرن التاسع. وقبر هذا الشاعر معروف يزار، ويقع في منطقة خوسف على الحدود الإيرانية- الأفغانية.

ومنهم مولانا حسن السليمي التوني (م ٨٥٤) له ديوان مفصل يضم قصائد في مديح أهل البيت. ،ومنهم لطف الله النيسابورى (ت ٨١٢) الذى بقى منه ديوان كبير فيه قصائد جمة فى مناقب آل البيت؛ وهو شاعر فى الدولة السر بدارية و التيمورية فى النصف الأخير من القرن الثامن وأوائل من القرن التاسع.

وعاصمة التشيع الإمامي في خراسان العهد التيموري، هي مدينة سبزوار بتشيعها الضارب في القدم، وقد حافظت هذه المدينة على معارف أهل البيت في خراسان لردح من الزمن. كما قدمت العديد من الشعراء والعلماء الذين نظموا قصائد في مديح أهل البيت، مثل الخواجه أوحد الدين السبزواري، وحسن بن حسين الشيعي السبزواري صاحب كتب في تاريخ أهل البيت، عاش في أواخر حكم السربدارية وبدايات هجمات تيمور. مع ظهور الصفوية وزوال التيموريين في خراسان، وقيام الدولة الأوزبكية المتشددة، اضطربت الأوضاع في خراسان وباتت هرات مسرحا دمويا للمراعات الطائفية.

وعاصمة التشيع الإمامي في خراسان العهد التيموري، هي مدينة سبزوار بتشيعها الضارب في القدم، وقد حافظت هذه المدينة على معارف أهل البيت في خراسان لردح من الزمن. كما قدمت العديد من الشعراء والعلماء الذين نظموا قصائد في مديح أهل البيت، مثل الخواجه أوحد الدين السبزواري، وحسن بن حسين الشيعي السبزواري صاحب كتب في تاريخ أهل البيت، عاش في أواخر حكم السربدارية وبدايات هجمات تيمور. مع ظهور الصفوية وزوال التيموريين في خراسان، وقيام الدولة الأوزبكية المتشددة، اضطربت الأوضاع في خراسان وباتت هرات مسرحا دمويا للمراعات الطائفية.

مسنوات الحكم	الأمراء التيموريين
A.V _VV1	تيمور
117 _A·V	خلیل سلطان ابن تیمور
۸۰۰ - ۸۰۷	شاهرخ ابن تيمور
10° - 10°	الغ بيك ابن شاهرخ
۸٥٦ _ ٨٥٣	عبد اللطيف بن ألغ بيك
70A_ 70A	عبد الله الشيرازي
۲٥٨ _ ١٢٨	الميرزا بابر ابن بايسنقر

🕆 سنوات الحكم 🦈	الأمراء التيموريين
۸۷۳ _۸۰۰	ابو سعيد بن السلطان محمد
۸۹۹ _ ۸۷۳	أحمد بن أبو سعيد في سمرقند
9 199	محمود بن أبو سعيد في سمرقند
011_00	السلطان حسين

المرعشيون في مازندران

إن انتشار التصوف في القرن السادس ثم ازدهاره في القرنين السابع والثامن أفضى إلى إضعاف التسنن والتشيع التفقهي. كما خلق نوعا من التصوف السياسي الثوري في المناطق الغفيرة بالشيعة كان من تداعياته قيام دولة السربداريين في النصف الثاني من القرن الثامن.

وقد تركت الحركة السربدارية في خراسان تأثيرا مذهبيا مهما على المناطق المحيطة بخراسان، ولاسيما طبرستان، ومن هذه التأثيرات تأسيس دولة المرعشيين في مازندران؛ إذ يمكن اعتبارها الحركة السربدارية في مازندران بقيادة السيد قوام الدين المرعشي (م ٧٨١).

كان قوام الدين من جملة مريدي عز الدين السوقندي وهو أحد تلامذة الشيخ حسن الجوري ومن زعماء السربدارية الشيخية. وقد تولى عز الدين إدارة شؤون الدراويش الحسنية (الشيخ حسن الجوري) خلال أيام الخواجه شمس الدين السربداري، وفي هذه الأثناء قدم إلى خراسان السيد قوام الدين ابن السيد صادق المرعشي – من سلالة الإمام علي بن الحسينفانضم إلى خانقاه عز الدين السوقندي، فحظي هناك بالاحترام ودخل حلقة مريديه. وبعد موته، توجه السيد قوام إلى مازندران حاملا الفكر السربداري عازما على كسب الأنصار والمريدين.

عندئذ تحول السيد قوام إلى شخصية ثوروية فأصدر حكم قتل فخر الدولة آخر أمراء الباونديين. مما جعل الأمير الباوندي كيا أفراسياب يلجأ إلى السيد قوام، ليتحول لاحقا إلى درويش من جملة مريديه؛ لكنه لم يطق طريقة الدراويش، فزج بالسيد قوام الدين في السيجن بمساعدة فريق الفقهاء وقبض بزمام الأمور.

وبمساندة من الدراويش استطاع السيد قوام بعد إطلاق سراحه إنهاء حكم كيا أفراسياب على مازندران بعد عشر سنوات.

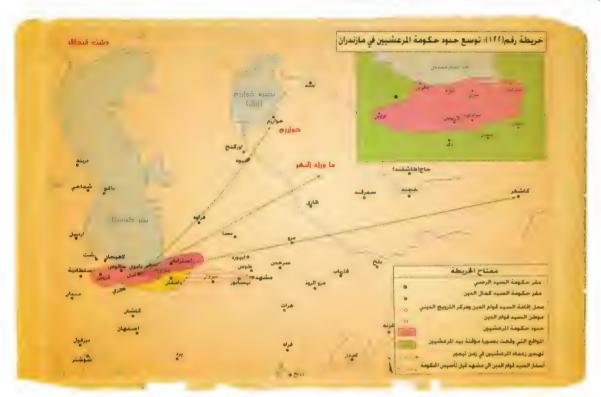
وهذه المرة استعد السيد قوام مع أبنائه لتولي السلطة. وبعد أن آثر بداية العزلة والتوحد، دخل مجال السياسة بإلحاح من أبنائه. وإثر المشاورات التي جرت بينهم، قرروا أن يفوضوا الحكم إلى ثاني أبناء السيد قوام وهو السيد كمال الدين. وقد تولى أخوه السيد رضي الدين حكومة آمل. وتدريجيا، بادر المرعشيون إلى مواجهة معارضيهم ترسيخا لدعائم حكمهم. فقضوا على «الجلاليين» وضموا قرية بارفروش (بابُل) وساري إلى نطاق سلطتهم، وتحولت ساري لاحقا إلى حاضرة حكمهم.

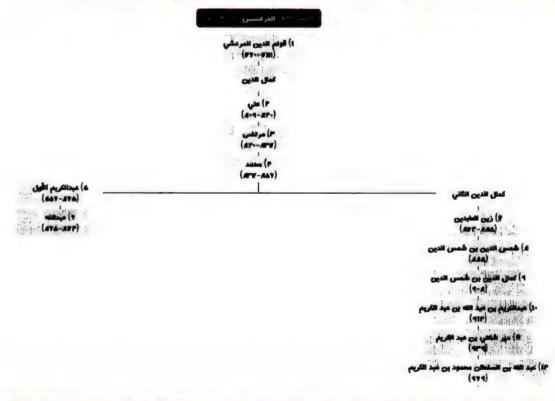
عمــل الســيد قوام عــلى عمران مدينة ســاري وفي ظــل الدولة الشيخية الشــيعية، ابتعدت مازندران عن الفسق والفجور. كما أنها

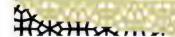
مدت يد العون إلى السادة في جيلان مثل بني كيا نظرا لموقعها المستقر في مازندران.

وأدى نفود المرعشيين الممتد بين الصوفية والدراويش إلى انتصارهم على حاكم رستمدار سنة ٧٨٧ هـ بعد أن تعاضد معهم فريق الدراويش.

عمل المرعشيون على توسيع نطاق أراضيهم فتمكنوا من الاستيلاء على مناطق جبلية مثل فيروز كوه، وأخرى في جنوب وشرق إمارتهم مثل طالقان، وقزوين، وإستراباذ.











أطلرالشيعة

لم يكن المرعشيون أصحاب حظ تاريخيا، إذ إن طموحاتهم التوسعية تزامنت مع فتوحات تيمور لنك. فبعد أن فتح خراسان وإستراباذ، والعراق العجمي سنة ٧٩٢ هـ توجه تيمور بجيشه الجرار إلى مازندران.

فبادر السيد كمال الدين إلى إرسال أخيه مرتين إلى تيمور محملا بكتاب وهدايا، كي يحول دون إغارة تيمور على مازندران؛ لكن تيمور لم يسرد على طلبه، بل توجه إلى مازندران بمساعدة حاكم إستراباذ بير بادشاه. وبعد حرب دامت ثلاثة أيام، انهزم المرعشيون واستطاع تيمور أن يستولي على قلعة ماهانه سر بعد حصار طال شهرين، ثم قام بمصادرة جميع ما كان فيها من أموال غنيمة.

وبعد هزيمة المرعشيين، دخل السيد كمال الدين مع إخوانه على تيمور في الثاني من شوال ٧٩٥ هـ فنقلهم تيمور إلى ما وراء النهر وطالبهم بالكف عن مذهب التشيع. وإثر موت تيمور، توجه السادة المرعشيين إلى ابنه شاهرخ وحصلوا منه على الإذن للعودة إلى مازندران، كما منحهم حكم سارى وآمل.

بنو کیا

حكمت سلالة آل كيا الشيعية مدة تجاوزت القرنين (٧٦٩-٧٠٠) على أجزاء من جيلان، ولاسيما بيه بيش (شرقى سفيذ رود).

ووفقا للمصادر التاريخية فإنهم من ذرية الإمام زين العابدين، تمذهبوا بالزيدية وعملوا على بثها أحكاما واعتقادا. وبعضهم أطلق عليهم عنوان «الزيدية الثانية». لكنهم أخذوا يعتنقون الإمامية تدريجيا في ظل قيام الدولة الصفوية.

ولما كان بنو كيا قد تسلموا السلطة عبر المرعشيين الذين انتقل إليهم الحكم بوساطة السربداريين، يمكننا القول بأن تشكيل حركة بني كيا تم عبر تأثير الحركة السربدارية.

وأول من سعى جاهدا منهم لتحقيق الاستقلال هو السيد أمير كيا، إذ تحسرد على ناصروند الحاكم المحلي لبيه بيش. وتمكن ابنه السيد على كيا أن يسيطر على هذه المنطقة كلها بمساعدة السادة المرعشيين سنة ٧٦٩ هـ، وحينها وسع تدريجيا نطاق حكمه حتى ديلمان، ولشت نشاء، وكوجصفهان، وطارم، وقزوين.

وفي أيام التيموريين، لاسيما شاهرخ (٨٥٠-٨٠٧) كان بنو كيا يقومون بدفع الخراج إليهم، وفي العصر الصفوي استطاعوا مد سيطرتهم على مناطق واسعة في شمال إيران إثر الدعم الذي قدمه السادة من بني كيا إلى مؤسسي تلك الدولة. وإبان حكم الشاه طهماسب الصفوي (٩٨٥-٩٣٠) قدم السلطان أحمد إلى قزوين واعتنق مذهب الإمامية، حتى إنه عمل على نشره في نطاق حكمه.

وإثر تولي الخان أحمد خان السلطة سنة ٩٤٣ هـ توترت العلاقات بين الدولة الصفوية وبني كيا. إذ قام بشق عصا الطاعة ومحاربة الشاه طهماسب، وفي المعركة التي دارت بين الطرفين انهزم أحمد خان وسجن. بعد أن جلس محمد خدابنده على كرسي حكم الصفويين سنة ٩٨٤ هـ

أطلق سراح أحمد خان وأعاد إليه حكومة بيه بيش. لكنه أثار غضب الشاه عباس (١٠٣٨- ٩٩٦) بسبب دعمه للدولة العثمانية وتكاتفه معها؛ ولما لم يكن قادرا على مواجهة الجيش الصفوي، انكب هائما على وجهه نحو شروان؛ هكذا طويت آخر صفحات دويلة بني كيا، ومنذ ذلك الوقت هيمنت الدولة الصفوية على شهال إيران كاملة. وقضت على مذهب الزيدية في المنطقة

أمراء آل كيا

سنواتحكمهم	الأمراء
V7Y-V7•	أمير كيا بن الحسن كيا
V91-V79	سيد علي كيا بن الأمير
V9V-V91	سيد هادي كيا بن الأمير
V9A-V9V	سيد حسين كيا بن علي
V9A-V9V	سيد رضا كيا بن علي
۸۳۳-۸۲۹	سيد حسين كيا (الدورة الثانية للحكومه)
۸۳۳	سيد ناصر كيا بن أمير السيد محمد
٨٣٣	سيد حسن كيا (ثلاث دورة للحكومه)
۸۳۳	السلطان حسين كيا (الابن الاصغر لسيدعلي)
۸٥٠-۸٣٣	كاركيا ناصر كيا بن أمير السيد محمد (الدورة الثانيةللحكومه)
۸۵۱-۸۸۳	السلطان محمد بن ناصر كيا
9.9-M۳	الميرزا علي بن السلطان محمد
911-9-9	السلطان حسن بن السلطان محمد
98911	السلطان أحمد خان بن الحسن
981-98.	كاركيا السلطان علي بن السلطان أحمد خان
139-739	كاركيا السلطان الحسن بن سلطان أحمد
73P-0VP, 0AP-	خان أحمد خان بن كاركيان السلطان حسن









أطلرالشبعة

السلالة العمادية في شرق مازندران

كانت منطقة هزار جريب وهي موضع بين سمنان وطبرستان يضم ولاية قومس، من جملة النقاط التي خضعت لسلطة أحد الزعماء المحليين السادة يدعى السيد عماد الدين وذلك في ظل ما أصيب به الإيلخانيون من وهن أدي إلى زوال دولتهم.

وقد سبق وأن أشرنا إلى ظهير الدين المرعشي وهو زعيم آخر من هؤلاء السادة قاد ثورة في مازندران وأسس دولة محلية أكبر. وكلا هذين الزعيمين المحليين كانا شيعيين إماميين، لكن تعاليم التصوف كانت قد خلفت انطباعا في نفسهما. وقريبا من مازندران شهدت ولاية جيلان قيام ثورة قادها سيد زيدي يدعى علي كيا اكتمل بها سيطرة السادة ودويلاتهم المحلية على هذه المناطق.

تقدم الحديث عن المرعشيين وبني كيا. وثالث دولة أو بالأحرى سلالة محلية، هي الدولة العمادية التي مسكت بزمام أمور منطقة هـزار جريب حتى ظهور نجم تيمـور لنك. ولما رأى السـيد عماد الدين عظيم أمر تيمور وسلطانه، أدرك بأن دوام ملكه لا يكون إلا عـبر الهروع إلى زيارته وتقديم فـروض الطاعة والولاء له، فنفذ ذلك مصلحـة وكان له ما أراد. وقد رافق ابنه السـيد عز الدين تيمور في فتح حلب سـنة ٨٠٢ هـ قبل عام من وفاة أبيه. وقد سار عز الدين على خطى والده وتمسـك بالعلاقة الوثيقة مع السلالة التيمورية الحاكمة، ويومها كان شاهرخ جالسا على عرش التيموريين. ومن جهة أخرى ترابط المرعشيون والعماديون وتعاونوا سياسيا.

مات السيد عز الدين سنة ٨٢٧ هـ واستمر سلطان ونفوذ السلالة العمادية بصفتهم حكام محلين. واليوم تضم قرية وري في ضاحية كياسر شمالي إيران مزار مؤسس السلالة العمادية السيد عماد الدين.

الحولة المشعشعية (١١٧٦ - ١٤٥

شهدت خوزستان القرن التاسع قيام حركة شيعية بقيادة شخصية عربية تعود في نسلها إلى محمد العابد ابن الإمام موسى الكاظم، يدعى السيد محمد بن فلاح (م ١٨٧٠). وكان ابن فلاح أحد تلامذة الشيخ أحمد بن فهد الحلي (م ١٨٤١) واستطاع تأسيس إمارة المشعشعيين استمرت بالحكم حتى سنة ١٩١٤ هـ كدولة مستقلة ذات سيادة، ومنذ ذلك التاريخ حكمت خوزستان تحت سلطة الحكم الصفوى.

أول ما شهدت الساحة السياسية ظهور محمد بن فلاح كان في أطراف واسط، وبغداد وجزرها الشرقية، لكن الدولة المشعشعية استقرت في مدينة تستر تدريجيا وتركزت نطاق سلطتها في منطقة تتوسط بين تستر، ودزفول حتى الحويزة والبصرة. وتحكنت هذه الدولة من بسط سيطرتها أو نفوذها على مناطق العراق الجنوبية

حتى بغداد لفــترة من الزمن. وتدريجيا خرجــت هذه المناطق من سيطرة المشعشعيين بعدما اشتدت سلطة الدولة العثمانية.

تعتبر المنطقة الكائنة جنوب إيران والعراق منطقة قبائلية تقطنها قبائل شيعية كونت الداعم الرئيس للدولة المشعشعية، منها بنو سلامة، وبنو كعب، وبنو طرف، وعدد آخر من القبائل كانت أولى الجماعات المنضمة تحت لواء محمد بن فلاح. وقد ساهمت هذه الدولة بنحو فاعل في بث التشيع في جنوب إيران والعراق.

شرع ابن فلاح نشاطه جديا سنة ٨٤٠ هـ في المناطق العائدة لتلك القبائل، وبعد شن بعض الغارات على مختلف المناطق بصحبة أنصاره، استطاع توفير المعدات والتجهيزات العسكرية، ثم بادر إلى الاستيلاء على القرى الواقعة بين البصرة وواسط، تدعى جزائر، سنة ٨٤٠ هـ وبفضل السيطرة على الحويزة سنة ٨٤٥ هـ نجح ابن فلاح أن يحول دولته إلى دولة فاعلة ذات سلطة.

وبعد استيلاء المشعشعيين على الحويزة، خاصة منذ سنة ٨٥٨ حتى ٨٦١ هـ انتقلت قيادتهم إلى المولى علي ابن السيد محمد الذي استولى على مدن النجف، وكربلاء، والحلة.

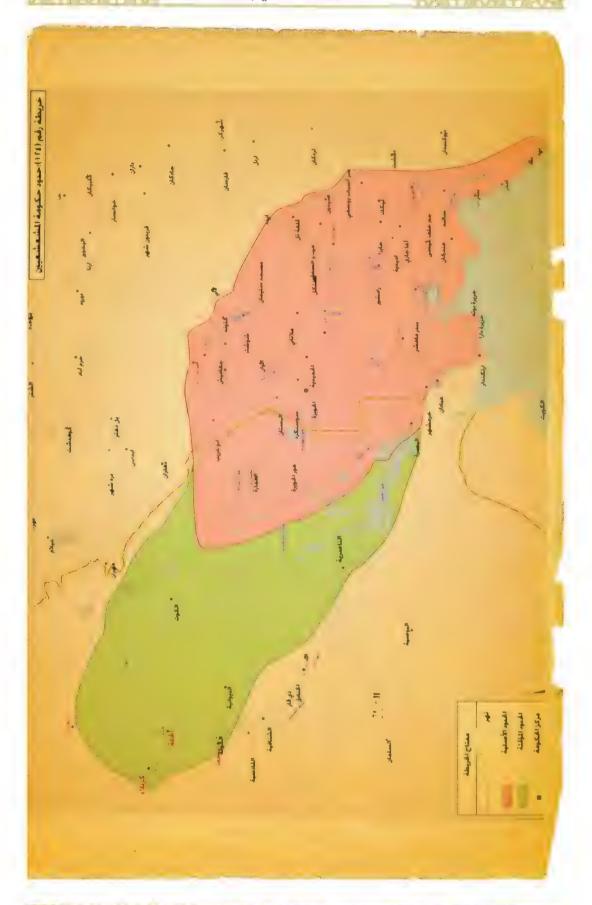
ولد هذا القائد الشاب سنة ٨٤١ هـ وتمتع بنفوذ لافت للنظر خلال حياة أبيه، إلا أنه قتل في حربه مع بير بوداق عام ٨٦١ هـ وأرسل رأسه إلى جهانشاه.

بعد مقتل المولى علي، تولى أبوه قيادة المشعشعيين حتى وفاته سنة ٨٧٠ هـ وقد دونت كتابات السيد محمد بن فلاح وعقائده في كتاب باسم كلام المهدي بقيت منه بضعة نسخ. وكونت آراءه أساس الفكر السائد في أولى مراحل الدولة المشعشعية، وهي تضرب بجذور في التعاليم القريبة من الغلو وبعض الأفكار التأويلية التي انعكست في كلام المهدي. وبعد وفاة السيد محمد، خلف السيد محسن (٩٠٥-٨٠٠) أبيه. وتعتبر أيامه ذروة ما حققه المشعشعيون من ثبات، وسلطة، واتساع في الأراضي. وقد أولى السيد محسن أهمية خاصة لتجديد بناء القلاع وأسوار المدن.

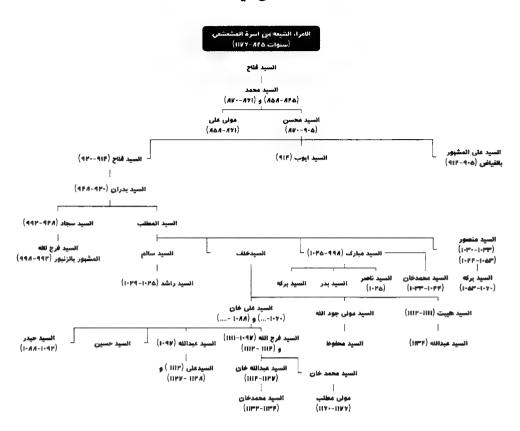
مسك محسن بزمام الأمور في الدولة المشعشعية منذ سنة مسك محسن بزمام الأمور في الدولة المشعشعية منذ سنة ٨٦٦ حتى ٩٠٥ هـ (أو ٩١٤ هـ برواية أخرى). وإبان حكمه توسع نطاق دولته حتى حدود بغداد والبصرة، وشـط بني تميم، وعبادان، والإحساء، والقطيف، والدورق غربا، كما فرض سيطرته في فارس على مناطق رامهرمز، ودهدشت، والبختياري، ولورستان، ودزفول، وكرمنشاه، والصيمرة، وبهبهان. ولابد من عدّ مرحلة حكم السيد محسن العصر الذهبي للدولة المشعشعية قدرة وسيادة.

وما إن توفي السيد محسن سنة ٩٠٥ هـ، حتى دخلت الدولة المشعشعية مرحلة الأزمات والاضطرابات. فمن جهة تعرضت لتمرد الأشراف وزعماء القبائل، ومن جهة أخرى واجهت دولة الصفويين الحديثة العهد.

ففي سنة ٩١٤ هـ، توجه الشاه إسماعيل في إطار فتوحاته إلى الحويزة بحجة قمع الغلاة من المشعشعين، فتصدى له السلطان فياض المشعشعي، لكنه قتل على يد الشاه إسماعيل الذي فوض حكومة الحويزة إلى رجل من جماعة القزلباشية.



أطلرالشيعة



وبعد عودة الشاه إسماعيل، استولى السيد فلاح بن السلطان محسن على الحويزة بعد أن شن غارة عليها من مدينة تستر، وبعد أن بادر بإرسال الهدايا إلى الشاه إسماعيل، فوضت إليه حكومة الحويزة بصفته حاكما يخضع لسلطة الصفوين.

ومنذ ذلك الوقت باتت الدولة الصفوية هي التي تقوم بتعيين الحكام المشعشعيين. كما لم يبق لا ذكر ولا مجال لأفكارهم المغالية، بل أخذوا يتبعون المشروع المذهبي للصفويين.

وقد بقيت منهم مسكوكات نقش عليها أسماء الأمَّة (انظر: مؤسس الدولة المشعشعية، جاسم حسن شبر، ٢١٤).

وفي القرن العاشر حتى الثاني عشر كان العديد من العلماء الحويزيين، والجزائريين، والتستريين، والدورقيين يتواجدون في أصفهان أو العتبات المقدسة لتحصيل العلوم الدينية، وقد بقيت منهم مؤلفات جمة. ومن أشهرهم السيد نعمة الله الجزائري (م ١١١٢) تلميذ العلامة المجلسي، وكان من بين مساعديه في تأليف كتاب بحار الأنوار. وقد ألف الجزائري عدة آثار في العلوم الإسلامية.

وفي أيام الدولة الصفوية كلها، كان الحكام المشعشعيين مضطرين أن ينصاعوا للحكومة المركزية ويتعاونوا معها.

وخلال حصار أصفهان من قبل الأفغان، استعد السيد عبد الله المشعشعي للدفاع عن المدينة بجيشه المكون من اثني عشر ألف جندي عربي، لكنه لم يحرك ساكنا عندما دارت رحى الحرب. وبعد أن وقعت الهزمة في جيش المدافعين، رافق الغزاة في نهب المعسكر. وهذا

السلوك جعل نادر شاه يقوم بغزو الحويزة سنة ١١٥٠ هـ ويقضي على الدولة المشعشعية وذلك بعدما تولى السلطة في إيران.

قام أخلاف المشعشعيين بتجديد سلطتهم بعد مقتل نادر شاه سنة ١١٦٠ هـ واستمروا بالحكم تحت سلطة الحكومة المركزية أيام الدولة الزندية والقاجارية بوصفهم سلطة محلية. وبعد هذه المرحلة شعل عدد من أعيان هذه الأسرة زعامة القبائل والمناصب الإدارية في الحويزة.

واليوم تعيش جموع من ذرية السادة المشعشعيين وبألقاب عائلية عدة في مختلف نقاط خوزستان وتعد من أبرز سادة هذه المناطق.

علماء شيعة من خوزستان (۲۰۰ - ۸۲۰۰

١- علي بـن هلال الجزائري؛ من تلامذة ابن فهد الحلي (م ١٤٨)
 ومن مشايخ ابن أبي جمهور الإحساوي. كما كان من جملة أساتذة
 المحقق الكركي (م ٩٤٠) وقد كتب له بسنة ٩٠٩ هـ إجازة علمية.

7- شهاب الدين ملا عبد الله بن محمود التستري؛ من كبار العلماء في مشهد، أسر على يد الأوزبكيين واستشهد سنة ٩٩٧ هـ في ميدان بخارى. ترك عدة رسائل وآثار.

٣- أسد الله الصدر التستري؛ من تلامذة المحقق الكركي (م ٩٤٠).
 كان من العلماء وأصحاب المناصب الدينية إبان حكم الشاه طهماسب





(م ٩٤٨)، تولى لمدة منصب الصدارة، وقد خلفه ابنه مير علي. أما ابنه الأخر مير عبد الوهاب بن أسد الله فقد قضى مدة في بلاط الشاه عباس الصفوي، ووقف مكتبته التي كانت تضم اثني عشر ألف مجلدا. توفي مير عبد الوهاب في دزفول.

٤- علي بن عطاء الله الحسيني الجزائري؛ ذهب إلى الهند واستقر
 أحمدنكر.

٥- القاضي نور الله التستري (١٠١٩-١٩٥٦)؛ من سادة تستر ومن كبار علماء الهند الشيعة، استشهد سنة ١٠١٩. لنور الله عشرات الكتب الكلامية والفقهية، ويُعَد من رواد الفكر الشيعي في القرن الهجري العاشر. كان والده شريف الدين بن ضياء الدين التستري من علماء مدينة تستر وقد توفي قبل سنة ٩٩٠ هـ أما جد هذا البيت الشيعي فهو زين الدين المرعشي الذي ينتسب إليه البيت التستري المرعشي، قدم إلى تستر من مدينة آمل. عاصرت هذه الأسرة أيام الدولة المشعشعية ولزخر مصادر هذه الفترة بأخبارها.

٦- عــلي خان بن مطلب بن علي خان كبير بن خلف...بن محمد بن فلاح المشعشعي الحويزاوي الموسوي؛ كان والي الحويزة محبا لأهل العلم والأدب، ولاســيما العلماء الجزائريــون. وقد ألف علماء المنطقة عدة آثار باسمه. له رحلة إلى مكة باسم الرحلة المكية تضم سيرة بعض الأمراء المشعشعيين.

٧- مير شـمس الدين بن أسـد الله التسـتري؛ من العلماء الذين عاصروا أيام الشاه طهماسب، كما ألف بأمره واسمه كتاب إثبات وجود صاحب الزمان.

٨- عبد الله التستري الأصفهاني (م ١٠٢١)؛ من أعيان علماء أصفهان الذين عاصروا عهد الشاه عباس الصفوي الذي كان يوليه اهتماما مما جعله يشيد له مدرسة قرب ساحة نقش جهان عرفت باسمه ولا تزال قائمة وعامرة حتى اليوم يقطنها طلاب العلوم الدينية.

9- نعمة الله بن عبد الله بن محمد الموسوي المعروف بالمحدث الجزائري (١٠١٧-١٠٥٠)؛ ولد في «الصباغية» بالجزائر قرب البصرة. لازم في أصفهان كبار العلماء مثل آقا حسين الخوانساري (م ١٠٩٨)، والفيض الكاشاني (م ١٠٩١)، والمحقق السبزواري (م ١٠٩٠)، والعلامة المجلسي (م ١١٠١). استقر في الحويزة مدة طويلة إبان إمارة السيد علي خان المشعشعي، كما قدم إلى تستر بطلب من أهلها. له كتب عدة منها الأنوار النعمانية. واليوم مزاره معروف، فضلا عن العلماء والمتعلمين من ذديته.

١٠- عبد الله بن السيد نور الدين بن السيد نعمة الله الجزائري
 (١١٧٣-١١٧٣)؛ من كبار العلماء والمؤلفين. له كتاب الإجازة الكبيرة الذي يضم سيرة كثير من علماء القرن الثاني عشر من بينهم علماء الجزائر وتستر.

١١- محمـد تقي الدورقي النجفـي (م ١١٨٧)؛ من أعيان علماء الشـيعة، كان من أشهر مدرسي الحوزة العلمية في العراق وتخرج على يده الكثير من الطلاب.

 ١٢- محمد الحويزي؛ من تلامذة الشيخ البهائي (١٠٣٠)، له كتب في الفقه والأصول، وإجازة في الرواية من حاكم الحويزة عبد المطلب بن حيدر.



أطلرالشيعة

أمراء الدولة المشعشعية

- عصر استقلال الاسرة المشعشعية

(917 _ 160)

ة سنة الحكم	اسم الحاكم	ت
٥٤٨ ـ ٨٥٨	السيد محمد بن السيد فلاح	١
۸٥٨ _ ١٢٨	المولى علي بن سيد محمد (الدرجي)	۲
151-44	السيد محمد بن السيد فلاح	٣
۰۷۸ _ ۲۷۰	السيد محسن بن السيد محمد	٤
917_9-0	السيد علي بن السيد محسن الفياض(الفياض)	٥

عصر اتصال الأسرة المشعشعية بالحولة الصفوية

(11VY _ 91Y)

سنوات الحكم	اسم الحاكم	ت
97917	السيد فلاح بن السيد محسن	٦
947 - 94.	السيد بدران بن ا لسيد فلا ح	٧
997 _ 971	السيد سجاد بن السيد بدران	٨
991 _ 997	السيد فرج الله بن السيد سجاد المشهور بـ(زنبور)	٩
1.70_991	السـيد مبارك بن السيد مطالب بن السيد بدران	١٠
1.40	السيد ناصر بن السيد مبارك	11
1.79_1.70	السيد راشــد بن السيد سالم بن السيد مطلب بن السيد بدران	۱۲
1.77_1.7.	السـيد منصور بن السـيد مطلب بن السيد بدران	18
1.88_1.44	السيد محمد خان بن السيد مبارك	١٤
1.04_1.88	السيد منصور بن السيد مطلب بن سيد بدران (المرتبة الثانية)	051
1.71.08	السيد بركة بن السيد منصور	71
۰۰۰ ـ ۰۰۰	السيد علي خان بن السيد خلف بن السيد مطلب بن سيد بدران (مرتبتان)	۱۷

ا سنوات الحك اسم الحاكم 1-97-1-11 السيد حيدر بن السد على خان ۱۸ 1.97 السيد عبد الله بن السيد على خان ۱۹ 1111_1.90 السيد فرج الله بن السيد على خان ۲. السيد هيبة الله بن السيد خلف بن 1117-1111 ۲1 السيد مطلب بن سيد بردان السيد على بن سيد عبد الله بن السيد 1111 22 السيد فرج الله بن السيد على خان 1118_1117 ۲۳ (مرتبة ثانبة) 117V_111E السيد عبد الله خان بن السيد فرج الله 45 السيد على بن السيد عبد الله بن 117A - 117V ۲0 السيد على خان (المرتبة الثانية) السيد محمد خان بن السيد عبد الله 1178_1177 ۲٦ بن السيد فرج الله السيد عبد الله بن السيد هيبة الله 1178 المولى مطلب بن السيد محمد خان بن 1177_117-السيد فرج الله

القرة قويونلو

القرة قويونلو (البارانيين)، أو الخروف الأسود، هم قبيلة تركمانية حكمت في شرق الأناضول منذ سنة ٧٧٧ حتى ٨٣٧ هـ كانت إمارتهم تنحصر إلى أرضروم شهالا، وإلى الموصل ومدينة أرجيس الواقعة قرب بحيرة فان، وأرومية جنوبا. استطاع القرة قويونلو أن يضعوا أساس دولة قوية في القرن الهجري التاسع بعد أن أكملوا سيطرتهم على أذربيجان، والعراق، والران، وجزء كبير من إيران. أما مؤسسها الحقيقي فهو قرا يوسف الذي تولى إمارتهم بعد مقتل قرا محمد بن بيرم خوجا. وقد خلفه اثنان من أبنائه هما اسكندر وجهانشاه. وبعد موت أخيه، أصبح جهانشاه حاكما على مملكة البارانيين من غير منازع. ففي عهده عرفت دولتهم أوج سلطتها وأزهى أيامها.

وما عدا خراسان، فإن جهانشاه استولى على جميع أراضي إيران، والعراق، والمناطق العدودية في شرق الأناضول؛ هذا إذا ما تجاهلنا استيلاءه على هرات التي تركها بعد سنة واحدة. لكنه مني بهزيمة قاسية من أوزون حسن أمير الآق قويونلو وقتل على يده. وجوت جهانشاه دخلت دولته مسار الاضمحلال شيئا فشيئا. ثم خلفه لفترة وجيزة ابنه حسن علي وكان رجلا سفاكا بعيد عن الحكمة، وجقتله على يد أوزون حسن سنة ٨٧٣ هـ طويت آخر صفحات دولة البارانين.

ما لدينا من المصادر يرشـدنا إلى جنوح حكام القرة قويونلو إلى



التشيع، إذ إنهم تجاوزوا فضاء التسنن ليدخلوا منظومة التشيع. فهذا بير بوداق تقدمه المصادر التاريخية كشخصية شيعية جدية، إذ أشارت إلى أنه وبسبب هذه النزعة، لم يكن صارما في مواجهة المشعشعين. وبعض الآثار التاريخية المتبقية من أيام البارانيين تحكي لنا عن توجهاتهم الشيعية، منها مسجد كبود في مدينة تبريز الذي تكفلت ببنائه زوج جهانشاه خاتون جان بيكم واكتمل في شهر ربيع الأول ٨٧٠ هـ فما نقش على جدران وقناطر هذا المسجد لا يحمل أسماء الخلفاء، بل نرى عبارات مثل «علي ولي الله» وأسماء «الحسنين» نقشت بأشكال مختلفة.

ومن هذه الآثار القيمة البناء التاريخي المعروف بـ درب إمام في أصفهان، وهو مرقد اثنين مــن أحفاد الأثمة، أحدهما يدعى إبراهيم من أبناء الحسن المثنى، والآخر هو السيد علي الملقب بزين العابدين ينتسب إلى ذرية على بن جعفر العريضي.

شيد هذا البناء سنة ٨٥٧ هـ أيام حكم جهانشاه وبأمر من ابنه محمدي سلطان حاكم أصفهان، وبدايـة كان يضم حرما صغيرا مع قبة يقابلهـا دهليز، أما ما أضيف إليه من زخارف وتزيين فيعود إلى العصر الصفوى.

كان لـدى القرة قويونلو اهتمام خاص بمدينة قم ومرقد فاطمة المعصومة. وقد أصدر جهانشاه سنة ٨٦٧ هـ فرمانا مهما لـ «تولية أوقاف الروضة المنورة والتربة المقدسة لمعصومة، بنت الإمام... فاطمة عليها وعلى آبائها التحية والسلام». وفي فرمان آخر فوض

إلى أحد السادة الرضويين في قم أمانة أوقاف مرقد المعصومة ونقابة السادات. ونستشف من نص هذا الفرمان أن من سبقه من الأمراء مثل الأمير تيمور، وابنه شاهرخ كان قد أصدر فرامين في هذا الشأن، هي من أقدم الفرامين حول مدينة قم ومرقد فاطمة المعصومة بنت الإمام موسى الكاظم. كما إن اهتمامهم وعنايتهم بالعتبات المقدسة هو شاهد آخر على الميول الشيعية لدى البارانيين.

ووفقا للتقاريـر التاريخية من هذه الحقبـة، فإن خزائن هذه الأماكـن كانت تزخر بالمجوهرات والـثروات المقدمة من قبل حكام دولة القـرة قويونلو. فحاكم العراق آنذاك، وهو إسـجنذ ميرزا، كان كثير الاهتـمام بالعتبة الحيدرية والحسـينية والعباسـية، وقد عين لهذه المشـاهد المقدسة خداما ورواتب. كما إن بير بوداق عمل على تجديد بنائها بعد أن قام علي بن محمد بن فلاح المشعشـعي بشن غارة على النجف وكربلاء سـنة ٨٥٨ هـ، وعوض أهلهما بأموال من خزانة الدولة. بقيت من هذه الفترة مسـكوكات شيعية ولاسيما من حسن علي (٨٧٢-٨١٧)، وعلي حسن (٨٧٨-٨٧٢)، وأبي سعيد شقيق إسـكندر (٨٧٨-٨١٣)، أما نقود جهانشـاه (٨٧٨-٨١١) فإنها تحمل شعارات سنية. ومما لا شك فيه فإن تشيع هذه الحقبة ليس أكثر من بوابة مهدت لظهور تشيع العصر الصفوي.

أطلرالشبعة

ابن فهد الحلى وبسط التشيع في العراق

إن القرن الهجري التاسع هو قرن تشيع العراق، ذلك القرن الذي شهد عموم انتشار التشيع فيه لاسيما في قسمه الجنوبي. ففي هذه المرحلة كان أغلبية سكان مناطق العراق الجنوبية حتى بغداد من الشيعة الإمامية.

كان أحمد بن محمد بن فهد الأسدي الملقب بجمال الدين والمعروف بابن فهد الحياي، من أعيان علماء الإمامية في القرن الهجري التاسع ومن حلقة علماء مدرسة الحلة. ولد ابن فهد سنة الهجري التاسع ومن حلقة علماء مدرسة الحلة. ولد ابن فهد سنة ٧٥٧ هـ في الحلة واستقر فيها، وجعل من المدرسة الزينبية قاعدة لتدريسه. وقد قضى مدة في كربلاء وتوفي فيها سنة ٨٤١ هـ ودفن هناك. كما أمضى في لبنان مدة إثر الاضطرابات التي حدثت في الحلة. وأغلب أساتذته في الفقه والحديث كانوا من تلامذة فخر المحققين والهدين السهيد الأول (٧٨١) وهم: علي بن خازن الحائري، وعلي بن يوسف بن عبد الجليل النيلي، وابن متوج البحراني، ومقداد بن عبد الله السيوري المشهور بالفاضل المقداد، وجمال الدين ابن أبي عبد الله السيوري المشهور بالفاضل المقداد، وجمال الدين ابن أبي تلامذته فهم: علي بن عبد الحميد النسابة الحسيني. أما أهم تلامذته فهم: علي بن هلال الجزائري، وابن رشد القطيفي، وعبد السيميع بن فياض الأسدي، وابن عشيرة الكركي، ومفلح بن حسن الصولاني، والسيد محمد بن الصيمري، ومحمد بن محمد بن حسن الحولاني، والسيد محمد بن فلاح مؤسس الدولة المشعشعية.

يُعَـد ابن فهـد الحلي فقيها بـارزا ومن كبار مراجع الشيعة، سـلم الفقهاء من بعده بتقدمه وانتفعوا من مختلف آثاره في الفقه والدعـاء والأخـلاق، منها: التحصيـن في صفـات العارفين، وعدة الداعـي ونجاح السـاعي، والفصول في دعـوات أعقاب الفرائض، والمقتصر من شرح المختصر، والمهذب البارع في شرح المختصر النافـع الذي يعد أهم كتبه الفقهية. وقد طبعت مجموعة رسـائله تحت عنوان الرسائل العشر.

وبعض أعماله الأخرى هي: الأدعية والختوم، والتواريخ الشرعية من الأئمة المهدية، وجوابات المسائل الشامية الثانية، وشرح الإرشاد، واللوامع، ونيات العبادات وصيغ العقود والليقاعات، والهداية. كما ينسب إليه كتاب يدعى استخراج الحوادث يتضمن نبوءات على أساس كلام الإمام علي. هذا وقد كان لابن فهد الحلي اهتمامات عرفانية، روحية، وغيبية غير معهودة.

كانت أيام حياته حافلة بالاضطرابات السياسية والثقافية، كما كانت الحلة تخضع للسيطرة التركمانية. وقد قيل عنه بأنه لعب دورا مماثلا للعلامة الحلي في بث التشيع ونشره، فعندما قام ممناظرة علماء بغداد السنة في موضوع الإمامة أيام إسبنذ ميرزا، وأثبت حقانية الشيعة، تحول إسبنذ ميرزا إلى التشيع وبادر إلى الخطبة وسك النقود باسم الأئمة الاثني عشر (تاريخ العراق بين الاحتلالين،

ومـوازاة مع صعود التشيع الإمامي، أخذ التشيع الصوفي في

هـذه الفترة. ينتشر في كافة أنحاء إيران، ومـا وراء النهر والأناضول. وقد استغل اثنان من تلامذة ابن فهد الحلي تعاليم التشيع الإمامي مدعيان الكرامات العرفانية- الولائية، وهما محمد بن فلاح (م ٨٧٠) مؤسس إمارة المشعشعيين في خوزستان وجنوب العراق بين قبائلها العربية، والسيد محمد نور بخش (م ٨٦٩) مؤسس الطريقة النوربخشية، خاصة في ما وراء النهر والهند إبان العهد التيموري.

جمـع أحمد بن فهد الحـلي علوم الظواهـر والبواطن، وعلوم الفقه والتصوف معا، ولم تمنعه هذه الميزة من أن يكون مرجعا فقهيا وعلميا للشيعة في الوقت نفسه.

توفي ابن فهد الحلي سنة ٨٤١ هـ في الرابعة والثمانين من عمره ودفن في كربلاء.

الآق قويونلو

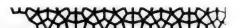
الآق قويونلو (البايندرية) أو الخراف البيض، هم قبيلة تركمانية حكمت على شرق الأناضول وغرب إيران منذ بدايات القرن التاسع حتى غلبة الصفويين عام ٩٠٧ هـ وقد اتسعت دولتهم لتشمل أذربيجان، وقرة باغ، وأرمينية، وكردستان، وديار بكر، وبين النهرين، وفارس، وكرمان، والعراق العجمى حتى سواحل الخليج الفارسي.

شهدت دولتهم أوج عزها أيام أوزون حسن (۸۸۲-۸۸۸) الذي زوج كريمته من الشيخ حيدر الصفوي والد الشاه إسماعيل. كما إن الشيخ جنيد، جد الشاه إسماعيل قضى ثلاث سنوات عنده وتزوج أخته خديجة بيكم. ولعل هذه الأواصر هي التي ترشدنا إلى شواهد وقرائن تدل على وجود توجهات شيعية لدى حكام هذه الدولة.

خلف أوزون حسن ابنه سلطان خليل، لكن أخيه سلطان يعقوب تمرد عليه وقتله ليحل مكانه. وبعد موت يعقوب سنة ٢٩٦ هـ جاء دور ابنه القاصر بايسنقر الذي خلفه أخوه رستم فحكم منذ ٨٩٧ حتى ٩٠٢ هـ وعادت الكرة من جديد، فقد تمرد عليه أحمد بك وجلس على الكرسي بعد مقتله. وتولى الحكم من بعده كل من سلطان مراد بن يعقوب، وألوند بك بن يوسف بن أوزون حسن، وقد قضى على كليهما الشاه إسماعيل بالترتيب سنة ٩٠٧ و ٩٠٨ هـ

ومع إن دولة الآق قويونلو كانت دولة سنية بناء على أقوال العديد من المؤرخين والبحاث، إلا أن كما سبق وقلنا هناك شواهد يتضح منها وجود توجهات شيعية لدى بعض حكام هذه السلالة، منها ما صدر من فرامين خلال حكم أوزون حسن مثل تفويض أمانة مرقد فاطمة المعصومة، ومسجد الإمام الحسن العسكري في قم إلى البيت الرضوي، أو تخويل إدارة مزار السلطان على في أردهال بكاشان، ونقابة السادات إلى السيد نظام الدين سلطان أحمد والسيد كمال الدين عطاء الله من السادة الرضويين بقم، وفرمان سُيُورغال (هبة) موضع أنبندر والدقات في تبريز باسم الأمير السيد رفيع الدين عبد الغفار شيخ الإسلام بأذربيجان، وتفويض أمانة موقوفات بقعة





الشهشهان ونقابة سادات أصفهان إلى أعقاب الشاه السيد علاء الدين محمد النقيب. وقد صدرت فرامين مماثلة أيام يعقوب، ورستم بك، وقاسم بك، وألوند بك. كما شيدت في تلك المرحلة مدرسة باسم مدرسة أوزون حسن» في أصفهان، قيل أنها كانت في عداد الأماكن الشيعية. وقد شيد أوزون حسن قصرا شتويا له في قم كان يلم فيه شمل السادات والأكابر ليالى الجمعة في مجلس وعظ وذكر.

وهناك العديد من المسكوكات الشيعية - السنية التي تعود إلى هذه الحقبة، تصعب إبداء الرأي فيما يتعلق مذهب هذه السلالة والدولة. فبعض نقود أيام أوزون حسن تحمل معا أسماء الأئمة الاثني عشر والخلفاء الثلاث (سكههاى آق قويونلو، ترابى طباطبائى، ۴۷). وقد مهد الفكر السني الاثنا عشري في هذه الحقبة للاعتراف الكامل بالتشيع الإمامى في إيران العهد الصفوى.

وعلى مدخل زاوية درب كوشك في أصفهان المشيدة سنة ٩٠٢ هـ من الآق قويونلو، نقشت شعارات شيعية منها حديث «أنا مدينة العلم وعلى بابها» وهذا البيت:

فرض على الحاضر والغائب

حب علي بن أبي طالب

كما نشاهد اسم «علي» نقش بالخط البنائي على جدران هذا البناء أكثر من مرة (گنجينه آثار اصفهان، ٣٥٩).

الدولة الصفوية الإمامية

شيخ جنيد مؤسس النهج السياسي في خانقاه أردبيل:
سبق وأشرنا إلى ظهـور لون من التصوف السـياسي في القرنين
الثامن والتاسع. وهذا التصوف نفسـه هو الـذي جعل من خانقاه
الشـيخ صفي الدين الأردبيلي (م ١٢ المحرم ٧٣٥) خانقاها سياسـيا
بحرور الأيام بعـد أن تزعمه كل من ابنه صـدر الدين (م ٧٩٤)، ثم
خواجه علي سياهبوش (م ٨٣٢)، ثم ابنه إبراهيم. وبعد موت الشيخ
إبراهيم سـنة ٨٥١ هـ، خلفه ابنه الشـيخ جنيد. ومنـذ بداية أمره،
عمل جنيد على كسـب الأنصار والأتباع، وخلافا لأسلافه قام بالتبليغ
العلني للتشيع وضرورة جهاد الكفار؛ ولا شك في أن الجهاد يُعَدّ نوعا
من النشاط السياسي الذي يتطلب تشكيل فرق عسكرية.



أطلرالشىعة

وبعد أن اتسعت دائرة مريديه من الصوفية، خشي جهانشاه ملك القرة قويونلو -أكبر سلطة في أذربيجان وغرب إيران- من تعاظم سلطان الشيخ جنيد، ولما لم يكن قادرا على مجابهة صوفي تحيطه جموع من المريدين بالقوة العسكرية، ولاسيما وأن التشيع يربط بينهما، قرر أن يبعث برسالة إلى الشيخ جعفر - عم الشيخ جنيد- الذي كان طامعا في السلطة، مطالبا إياه بطرد ابن أخيه من تلك الناحية.

وفي تلك الظروف اضطر الشيخ جنيد إلى مغادرة أردبيل برفقة جمع من أوفى أتباعه في ٨٥١-٨٥٨ هـ باتجاه أراضي الدولة العثمانية. أما سبب اختياره لمنطقة الأناضول فيكمن في كثرة الأعداد الشيعية وأنصاره المتواجدين هناك، فضلا عن اهتمام تلك الدولة بخانقاه أردبيل بالعطابا والهبات.

وما إن وصل جنيد إلى أراضي الدولة العثمانية حتى بادر إلى إرسال أحد أتباعه إلى حضور السلطان مراد العثماني محملا بثلاث هدايا هي سجادة للصلاة، ومصحف، ومسبحة، وقد طلب منه أن يعن له مكانا للعبادة.

قبل السلطان مراد بهدايا الشيخ جنيد، وأنعم عليه مائتي دينار ذهب وبألف درهم على الدراويش، لكنه رفض تحقيق مطلبه. وفي سنة ٨٥٣ هـ قرر جنيد أن يتجه إلى منطقة قرامان في جنوب الأناضول؛ تلك المنطقة التي كان يستوطنها غالبية شيعية، كما في النواحي المجاورة لها تكه وحميد. استقر الشيخ جنيد مدة في «قونية» حاضرة قرامان وعمل على نشر طريقته.

بعد أن قام الشيخ جنيد بمناظرة الشيخ عبد اللطيف أحد علماء السنة في مختلف المواضيع الدينية، بادر الآخر إلى تكفيره هو وأتباعه، مما جعل جنيد يغادر قونية قاصدا شيعة «ورساق» في جبال قيليقيا. وهناك تعرض لخطر إلقاء القبض عليه بتهمة تبنيه معتقدات إلحادية وإعداد المتصوفة من مريديه لخوض الحرب. فهرب من هناك إلى الشام، وأقام خانقاه بالقرب من إسكندرون وانشغل بنشر عقيدته. وبسبب اتخاذه مواقف مناهضة للسلطة، بات يطارد من قبل الحكومة، لكنه عاد وأفلت من جديد وهذه المرة إلى سواحل البحر الأسود، فنزل بميناء جانيق في ولاية سامسون.

وتحت عنوان جهاد الكفار، شن جنيد غارة على «طرابزون» سنة ٨٦٠ ها ومع أنه حقق بداية بعض الانتصارات، لكنه لم يفلح بشيء، وبعدها بسنة قرر التوجه إلى ديار بكر وأقام في حصن كيفا، إذ كانت ديار بكر من أهم المناطق التي تقدم له الأتباع. وفي هذه الأثناء تلقى دعوة من أوزون حسن للقدوم إلى «آمد» حاضرة الآق قويونلو.

وبالنظر إلى المكانة الاجتماعية للصفويين، وكثرة مواليهم وإيانهم العميق عرشدهم إذ لم يكونوا يحجمون عن تقديم أية تضحيات في سبيله، قرر أوزون حسن أن يستغل وجود الشيخ جنيد كحليف يشد من أزره مقابل جهانشاه القرة قويونلو.

ومـع أن حسـن أوزون كان عـلى مذهب التسـن، لكنه كان متمسـكا بشيء من التسـامح وحرية الرأي. وقد أمضي الشيخ جنيد

ثلاث سنوات في ديار بكر، وفي هذه الأثناء زوج أوزون حسن أخته خديجة بيكم من الشيخ جنيد.

وبعدئـذ بات جنيـد يتمتع بدعم أكثر من أوزون حسـن، مما جعلـه يواصل بجهد وافـر محاولاته لنشر أفكاره، فـزاد من أعداد مريديه وعمل على تسليحهم.

ومن جهة أخرى ساهم زواجه من أسرة آق قويونلو الملكية في تعاظم مكانته في الأناضول والشام، إذ يقول الأميني الخنجي عنه: «إن الخلفاء من المشايخ شرفوه بهذه الخدمة وبالغوا في تعظيمه وتكريه» (عالم آراى اميني، ٢٤١).

وفي سنة ٨٦٣ هـ عاد الشيخ إلى أردبيل بعد أحد عشر عاما، وبعد سنة واحدة عزم على فتح شروان، ولما كان واقفا على عجز قدرته أمام حاكم شروان «الخليل شروانشاه»، قام بإرسال كتاب إليه يطلب منه السماح له بالعبور من شروان بحجة جهاد الشركس. غير أن شروانشاه دعاه إلى جهاد النفس (عالم آراى اميني، ٢٣٢).

أما الشيخ فقد تجاهل توصيات الخليل شروانشاه وتحت عنوان جهاد الشركس الكفار توجه إلى شروان خريف سنة ٨٦٤ هـ على رأس جيش مؤلف من عشرة ألف جندي كان قد جمعهم من خلال إرسال خلفائه. فهاجمه الخليل شروانشاه بمساعدة قوات من جهانشاه ودارت بينهم رحى حرب طاحنة في طبرستان، انتصر فيها ملك شروان وسقط الشيخ جنيد قتيلا.

يتصدر الشيخ جنيد زعماء خانقاه أردبيل من حيث التوجه نحو السلطة السياسية، حتى أنه لقب بالسلطان. وهو الذي مزج الدين بالسياسة وكرس عقائده وحركته الدعائية لكسب أكبر عدد من المريدين وتسليحهم. ومع أنه قتل، لكنه مهد سبيل الولوج في مسرح السياسة لقادة المستقبل، كما وطد القاعدة الروحية- السياسية للدولة الصفوية أكثر من ذي قبل.





أطلرالشيعة

شجرة أسر الشيعه الصفويين لحكام الشيعه في قم في القرن السابع والثامن البجري صفى الدين علي صفي الماضي (القرئ السابع) الخواجه أصيل الدين (النائب الخاص عزائدين إسحاق الخواجه شمس الدين محمد الخواجه صفي الدين للخواجه علاء الدين محمد هندو) الخواجه تاج الدين علي قوام الدين على الخواجه عماد الدين محمود (أول أمير للخاندان) (توفي عام ٧٨٠) الخواجه إبراهيم القمى أخامس أمير للخاندان الخواجه محمد القمي الخواجه أصيل الدين القمي (رابع أمير للخاندان) (بداية حكومته ۷۳۷ متوفي قبل ۷۵۹ عام) (سادس أميرللخاندان (۸۱۵ - ۸۰۷) الخواجه عماد الدين محمود الخواجه على صفى أمير محمود (ثانی أمير للخاندان) (ثالث امير للخاندان) (توفی ۱۹۲ –۱۹۹۱) (توفى قبل أكثر ٧٩٢ عام) أمير جلال الدين غياث الدين أمير محمد شجرة أنساب أقارب السلاطين الصغوبين الإمام موسى الكاظم (ع) الشيخ صغي الدين أبوالفتح إسحاق (٣٥-٧٥-الشيخ صدر الدين (٢٠٣–٢٩٢) مدفون في أربيل (مدفون في الجهة الجنوبية في بقعة الشيخ جبر ثيل في كلخوران) أيومحمد القاسم الخواجه علي (مقاومت الشيخيه في ۱/۹۴ و توفي في سنة ۱۸۳۰ في فلسطين ﴾ أحمد الاعرابي (مدفون في جوار بقعة الشيخ جبرئيل) الشيخ إبراهيم (الشيخ شاه) (مقامات الشيخية ٣٠٠ وتوفي ٨٥١ و دفن في اردبيل) الشيخ جنيد (مقامت الشيغية اها/ توفي ١٧٢ دان في اردبيل) الشيخ حيدر (٨٩٥-٨٩٣) الشاه إسماعيل الأول (٩٣٠-٩٣٠) الشاه طيماسب الأول (٩٣٠-٩٣٠) الشاه إسماميل الثاني (٩٨٥-٩٨٦) الشاء السلطان محمد الميرزا (٩٨٥–٩٩٢) محمد شرفشاه الشاه عباس الأول (۱۰۳۸-۹۹۷) ا يبروز الكردي السنجاني (يبروز شاه زرين كلاه) (مدفون في الشمال الشرقي في بقعة الشيخ جبريل) الشاه صفي (۱۰۵۱-۱۰۵۱) عواض (عوض الخواص) الشاه عباس الثاني (۱۰۵۳–۱۰۲۷) محمد الحافظ تكتام الله الشاه سليمان (۱۰۷۷- ۱۱۰۵) صلاح الدين الرشيد الشاه سلطان حسين (۱۱-۲) قطب الدين أبوبكر الشاه طهماسب الثاني (۱۱۴۴–۱۱۴۴)

الشاء عباس الثالث (۱۱۴۴–۱۱۴۸)

ا الشيخ أمين الدين جبرئيل (حدود ٧٤٢) (مدفون في قرية كلخوران الواقعة في شملل اردبيل)

مُبائل الأناضول التركية والتركمانية الشيعية فى الدولة الصفوية

إن الأتراك الذين هاجروا من آسيا الوسطى واستوطنوا في الأناضول وآسيا الصغرى، توجهوا تدريجيا نحو طريقة كانت ذات مبغة شيعية، وذلك في ظل الحركة الدعائية التي قام بها الدراويش، وتحت الضغط الممارس من السلاجقة ضدهم.

وبلغ امتداد هذه الحركة حدا جعلت الأنشطة الشيعية التابعة للحركة الصفوية تنتشر في أكثر من أربعة أخماس منطقة الأناضول، فكونت أهم الفرص لمساعدة الدولة الصفوية. واستمرت هجرة أتراك الأناضول إلى إيران لأكثر من قرن، وهنالك وثائق تبين بأن هذه الهجرة تواصلت حتى القرن الثامن عشر الميلادي. لكن الجزء الأعظم منها تحقق في أوائل القرن الهجري العاشر (١٦ الميلادي) فقد انضم التركمان إلى الشاه إسماعيل بمختلف عشائرهم منها استاجلو، وشاملو، وروملو، وتكلو، وذو القدر.

والقبائل الأساسية التي كونت القزلباشية هي: استاجلو، وروملو، وتكلو، وذو القدر، وشاملو، والأفشار، والقاجار. أما الثانوية فهي: وارساق، والجبني، وتورغودلو، وبيات، وبوزجالو، وجميشكز كلو، وغيرها.

القبائل الأساسية

روملو: تتكون هذه القبيلة من قزلباشية قرى قويول حصار (قويلا حصار) وقرا حصار (شبين) في منطقة سيفاس والمناطق التابعة لها، فضلا عن مناطق توقات وأماسية، وقرويي نواحي بايبورت، واسبير، وشوروم. انتقلت هذه الجموع لاحقا إلى منطقة شخور سعد في يريفان.

ظهر من هذه القبيلة أمراء كبار مثل نور علي خليفة، وبيري بك، وديو سلطان.

استاجلو: من القبائل القاطنة في سيفاس، وأماسية، وتوقات، وتنتمي إليها جموع أولويوروك (الاتحاد القبلي في أماسية وتوقات) التى كانت تنتشر حتى حوالى قيرشهر.

وينتمي إليها قائد ميسرة جيش الشاه إسماعيل في معركة جالدران الأمير محمد بك الاستاجلو، ومحمد بك سفره جي باشي الذي تولى منصب أمير الأمراء بلقب جايان سلطان، وابنه يزيد سلطان الذي خلف أبيه.

تكلّـو: تنحدر هـذه القبلية من ولاية «تكه» التـي تعرف اليوم بأنطالية. وتضم جماعات من قرويي منتشا (Menzese)، وولاية حميد (إسبرطة وبوردور اليوم). وقد زاد ورسخ سلطان هذه القبلية في إيران عصيان شاه قلي بابا سنة ٩١٦ هـ ومهاجرة أكثر من خمسة عشر ألف من أبناءها إلى إيران.

من كبار أمرائها سارو علي تكلو شغل منصب المهردار في البلاط الصفوى.

شاملو: كان هذا الاسم يطلق على القبائل القاطنة في منطقة حلب عامة التي كانت تضم عشائر بيكديلي، وخدابندهلو، واينانلو، وغيرها. وكانت هذه العشائر تصيف في «أوزون يايلا» جنوبي سيفاس، وفي الشتاء كانت ترحل إلى المناطق الواقعة بين حلب وغازي عينتاب. تعدّ هذه القبيلة من رواد الحركة الصفوية، فقد انضم أبناؤها منذ زمن الشيخ جنيد إلى الطريقة الصفوية.

ومنها أحد أعيان خلفاء الشيخ حيدر الصفوي حسن بك الذي تولى منصب أمير الأمراء بلقب لَلِه أيام الشاه إسماعيل، وعبدي بك الذي شغل منصب التواجي باشي، ودورميش خان وهو أحد قادة جيش الشاه إسماعيل في معركة جالدران.

ذوالقـدر: من القبائـل السـاكنة في مناطق ماراش، والبسـتان، ويوزغـات. وبناء على مصادر العصر الصفوي، فإن هذه القبيلة كانت تضم أكثر من ثمانـين ألف عائلة. وأهم مواطنها هي مدن بينار باشي، والبستان، وأنشين، وماراش، وقديرلي، وشارقشلا، وبغازليان.

ومن أمراءها الكبار دَدَه إبدال بك شغل منصب القورجي باشي (خازن السلاح) في البلاط الصفوي، وإلياس بك حاكم ولاية فارس أيام الشاه إسماعيل والملقب بـ كجل بك، وأمت بك المعروف بخليل سلطان، وعز الدين قورجي باشي.

أفشار: تنتمي هذه العشيرة إلى قبيلة ذوالقدر، وكانت تسكن في منطقة حلب، وغرب غازي عينتاب. قسم منها كان قد هاجر إلى إيران سابقا واستقر في منطقة كهكيلويه وخوزستان. ومن أهم فروعها يحكن الإشارة إلى كوندوزلو، وأرشلو، وأساللو، ورخلو (عشيرة نادر شاه الأفشار)، وآلبلو.

القاجار: كانت هذه العشيرة قد غادرت منازلها في منقطة يوزغات بالأناضول باتجاه كنجه، وقرهباغ أواخر القرن الخامس عشر.

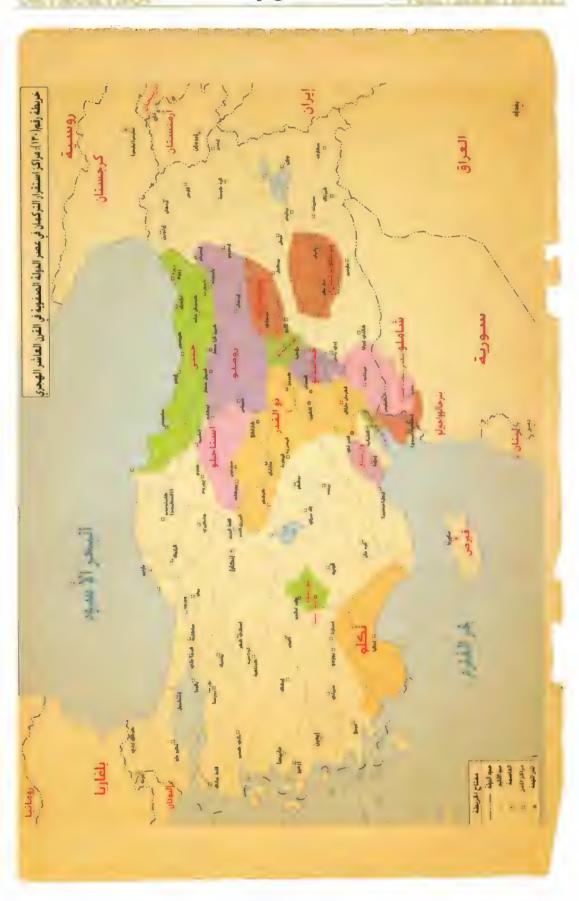
القبائل الثانوية

١-الجبني: تعد قبيلة الجبني إحدى قبائل الأغوز الرئيسة والتي يبلغ عددها أربع وعشرين قبيلة لعبت دورا مفصليا في السيطرة على الأناضول. والعديد من أبناء هذه القبيلة كانوا على مذهب التشيع أو من أصحاب النزعة الشيعية منذ القدم. وأهم مناطق استقرارها كانت طرابزون، وبايبورد، وكوموش خانه، وكيرسونجانين (أردو وسامسون).

٢- وارساق: اسم القبائل الساكنة في أضنة وطرسوس.

٣- عرب كيرلو: تقطن هذه القبيلة في منطقة عرب كيرلو وملطية،
 وكان يتزعمها رجل يدعى الأمير على قلي بك.

٤- تورغودلو: من الأتراك النازلة في ولاية قرامان ومنطقة قونية. وكان ينتمي إليها موسى بك أحد أشهر البيكوات القرامانية. وقد بعث الشاه إسماعيل برسالة بالتركية إلى موسى بك توجد اليوم في متحف طوب قابي.



٥- بزجالو: أو بزجلو، أحد القبائل المنسوبة إلى أتراك ناحية حلب
 والتى تتفرع من قبيلة البيات.

٦- أجيرلو: من القبائل الأخرى القاطنة في منطقة حلب.

٧- جميشكزكلو: تنتمي هذه القبيلة إلى قصبة جميشكزكلو من توابع تونجلي.

٨- تركمان: تحمل كلمة تركهان دلالة خاصة في العصر الصفوي، والمراد منها قبيلة الآق قويونلو، ولاسيما عشيرة موصللو المهمة وعشيرة برناك اللتان كانتا تخدمان الدولة الصفوية. فزوج الشاه إسماعيل وهي والدة الشاه طهماسب كانت تنتمي إلى عشيرة الموصللو، كما إن زوجه الشاه طهماسب من العشيرة نفسها. أما منازلها فكانت تقع في ديار بكر.

ومن أشهر أمراءها أمير خان الموصللو، وإبراهيم خان الموصللو، وحفيد خليل بك الصوفي من كبار أمراء أيام الشاه إسماعيل الذي فوض منصب المهردار إلى أمير خان الموصللو بعدما انضم إليه.

ويحمل انضمام هذه العشيرة إلى الصفويين أهمية كبيرة لدولتهم، فقد ساهمت الأواصر العائلية بينهم في تعزيز قدرات الحركة الصفوية والدولة القزلباشية (للتفاصيل انظر: نقش تركان در تشكيل دولت صفوى، فاروق سومر، طهران، ١٣٧١؛ لوغوزها «تركمنها»، فاروق سومر، جرجان، ١٣٨٠).

الشيعة الصفوية في الأناضول

كان «حسن خليفة» من خلفاء «الشيخ حيدر» والد الشاه إسماعيل، ولد في قرية «يالملي» التابعة لناحية قورقود إيلي.

ولمرتين حضر حسن خليفة عند الشيخ حيدر، ومن ثم عينه حيدر خليفة له في منطقة «تكه إيلي» (أنطالية وما حولها) ليقوم بتبليغ دعوته بين أهالي تلك المنطقة. وفي كهف يقع في جانب أنطالية، انكب حسن وابنه «شاه قلي» على العبادة فكسبا بذلك شهرة هائلة، فقد بات «السلطان بايزيد» يرسل لهما سنويا زهاء سبع آلاف دينار ذهب للدعاء له.

وبعد موت أبيه، حل شاه قاي بابا تكه ي مكانه في منصب الخلافة الصفوية، ويومئذ كان يطلق عليه عنوان القزلباشي، وفي الأصل «قراييق أوغلي»، وبتعبير العثمانيين «شيطان قلي». وبفضل جهوده الدؤوبة، هكن من كسب كثير من الأنصار، كما رغب أهالي مناطق سرز، وسلانيك، وفيليبة، وصوفية، وغيرها في مبايعة الشاه إسماعيل.

وعندئذ قاد تمردا على الدولة العثمانية مستغلا الخلافات القائمة بين الأمراء وعدم كفاية الساسة العثمانيين. فشرع بنهب خزانة الأمير قورقود عندما كان عائدا من أنطالية إلى مانيسة في ولاية صاروخان، وبعد أن حصل على الكثير من الأموال، شن غارات على تلك المناطق باسم خليفة الشاه إسماعيل، منها أنطالية، وبوردور، وعدد آخر من القرى، فقتل القضاة وكثيرا من الناس؛ بعدها توجه نحو كوتاهية، فنازل قراكوز أحمد باشا الذي كان قد كلف عهمة قمع حركته،

فأوقع به الهزيمة وقتله في الثالث والعشرين من المحرم ٩١٧ هـ، لكنه لم ينجح في السيطرة على قلعة كوتاهية.

قام الأمير قورقرد حاكم مانيسة بإخبار الدولة عما جرى، فكلف كل من الوزير الأعظم خادم علي باشا، وحاكم أماسية الأمير أحمد، وعثمان بن الأمير أحمد، ومحمد بن الأمير شهنشاه، وسنجق بيشهر (بك شهر) أو نيدة، بالقضاء على شاه قلى بابا.

وقد توجهت قوات شاه قلي نحو الشمال بعد أن قتلت حيدر باشا بيكلر بيكي قرامان. وفي هذه الأثناء حوصر المتمردون في موضع يدعى التونتاش بكوتاهية في جبل وعر، من قبل الأمراء الذين كلفوا بمحاربة شاه قلي بابا، يرافقهم في ذلك أحمد باشا؛ لكن المتمردين تحكنوا من فك الحصار بسبب الخلاف الذي وقع بين الانكشارية.

وقد قام بملاحتهم خادم على باشا، فلحق بهم في جيق أفا. وبعدها دارت بين الطرفين معركة في التاسع عشر من شهر ربيع الآخر ٩١٧ هـ في مكان بين سيفاس وقيصرية، سقط فيها شاه قلي قتيلا، وباتت الغلبة للقوات العثمانية بعدما عمت الفوضى بين قوات شاه قلى، مما أدى إلى هجرة أنصاره إلى إيران.

ثم بعث الشاه إسماعيل نور علي خليفة إلى تلك الناحية وأمره بأن يجمع شمل مريدي السلالة الصفوية ويأتي بهم إلى إيران. وعندما بلغ نور علي منطقة قرة حصار، انضم إليه نحو أربعة آلاف رجل من علويي تلك المنطقة. وبعدها تمكن من أن ينتصر على قوات الدولة العثمانية بقيادة فايق بك باشا، فسيطر على توقات وخطب باسم الشاه إسماعيل. وفي هذه الأثناء جمع قوات كثيرة من عشائر الأفشار، ووارساق، وقرامانلو، وتوركونلو، وبوزاوقلو، وتكهلي، وحميدلي ووواصل أنشطته. كما نجح في إيقاع الهزيمة بيولار قسطي باشا بعد أن هاجمه بأمر من الأمير أحمد حاكم أماسية.

قيام الدولة الصفوية الإمامية مطلع القرن العاشر

كان تأسيس الدولة الصفوية بوصفها أعظم دولة إمامية حتى ذلك اليوم، تطورا عظيما في تاريخ التشيع الاثني عشري. تأسست هذه الدولة رسميا سنة ٩٠٧ هـ واستمرت بالحكم حتى سنة ١١٣٥

وخلال هذه الحقبة أدى ظهور قاعدة كبيرة للشيعة إلى توسع التشيع وانتشاره في أفق واسع المدى. كما إن الشيعة في أنحاء العالم كافة أخذوا يعقدون الأمل على هذه الدولة الشيعية، فتفاعلوا معها إيجابيا.

وقد وفد إلى إيران كثير من العلماء الذين كانوا ينتمون إلى مناطق شيعية في العالم العربي، وعملوا على تعزيز الثقافة الشيعية. وفي هذه المرحلة امتد التشيع إلى شبه القارة الهندية وانتشر حتى أقصى نقاطها. وباتت الدولة الصفوية دولة ذات سلطة ونفوذ





وداعمة للتشيع على مر قرنين من الزمن.

ومؤسس هذه الدولة هو الشاه إسماعيل الصفوي الذي لم يكن يتجاوز الرابعة عشر من عمره عند قيام دولته، إلا إنه كان يحيط به رجال شيعة وجهوا هذه الدولة وقادوها نحو التشيع بفضل إيمانهم الراسخ بالأثمة المعصومين، حتى وإن لم يكونوا يتمتعون بثقافة شيعية قوية. وفي المرحلة التالية قام علماء وفقهاء شيعة بإصلاح هذه الحركة ودفعوا بها في المسار السليم.

على مدى مدة استمرت خمس عشرة سنة استطاع الشاه إسماعيل أن يبسط سيطرته على ما كان يعرف قديما بالأراضي الإيرانية، فوحدها تحت راية دولة موحدة بدءً من خراسان التي سيطر عليها الأوزبك عشية ظهور الصفويين بعد أن كانت في قبضة التيموريين، مرورا بوسط إيران حتى خوزستان التي كان يحكمها المشعشعيون. كما إن العراق العربي أضحى تحت هيمنة الصفويين بعد أن فتحه الشاه إسماعيل ليتكون بذلك بلد واسع النطاق.

وما ميز تأسيس هذه الدولة الحديثة من سابقاتها هو تغيير المذهب الرسمي وعد المذهب الإمامي قاعدة لعمل الدولة مسألة جدية ومطلب حقيقي. وهذا التطور لم يسبق له مثيل في تاريخ إيران. هذا بصرف النظر عن تحول الدولة الإيلخانية إلى التشيع الإمامي في مقطع من الزمن، أو تمذهب السربداريين والمرعشيين بخذهب الإمامية.

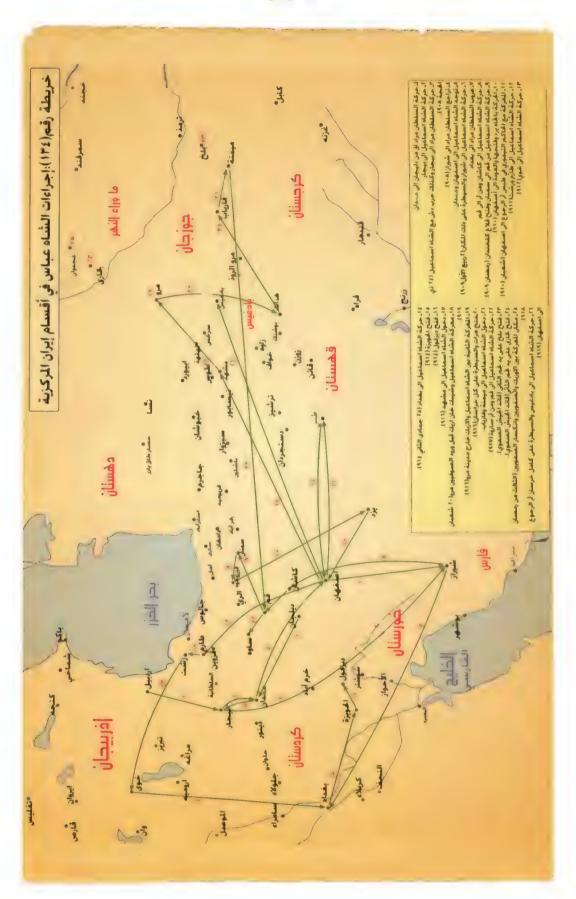
ومنذ أولى أيامها أعلنت الدولة الصفوية وبشجاعة، أنها تتبع

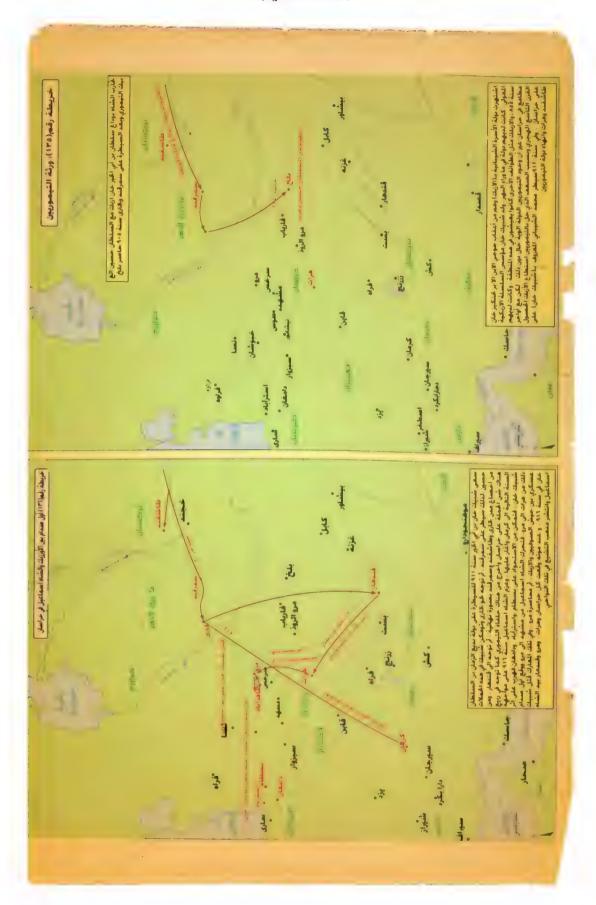
التشيع الإمامي مذهبا، مع أن أقل من ثلث أهل تبريز كانوا على مذهب التشيع. وقد اتبعت هذه القاعدة حتى آخر أيام الدولة الصفوية.

يقـول أمـير محمود بـن محمد خوانـد مير: زين الشـاه إسـماعيل خطبة المنابر ووجه الدنانير بأسماء الأئمة المعصومين عليهـم السـلام وأظهـر مذهب الإماميـة بعـد أن كان مخفيا مدة طويلة بسـبب الغلبة السـنية، فأمر أن ينادي المؤذنون في المسـاجد بـ «أشـهد أن عليا ولي الله» بعد الشهادتين، ويعقبوا «حـي على الصلاة» و «حي على الفلاح» بـ «حي على خيرالعمل» و «محمد وعلي خير البشر» (ايران در روزگار شاه اسماعيل و شاه طهماسب، ١٢٥).

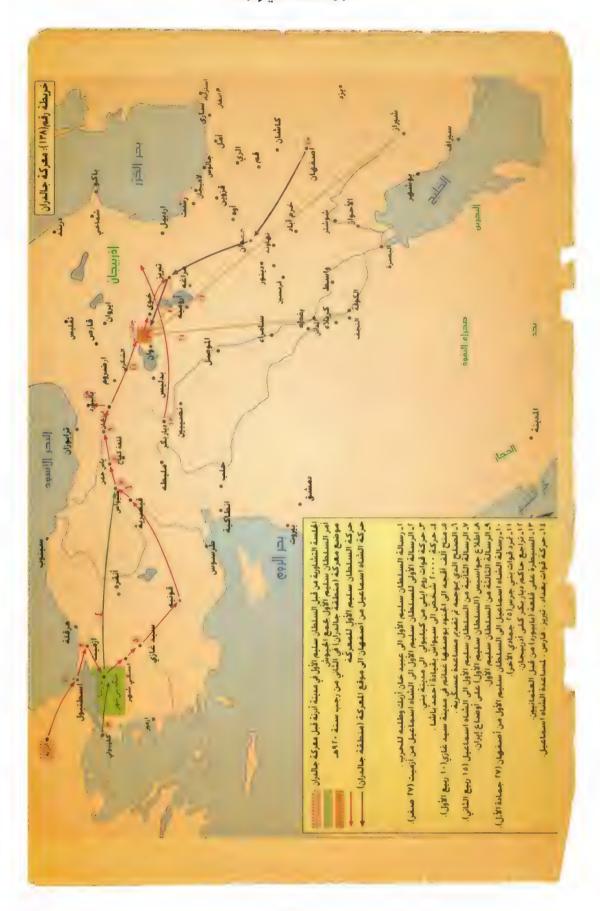


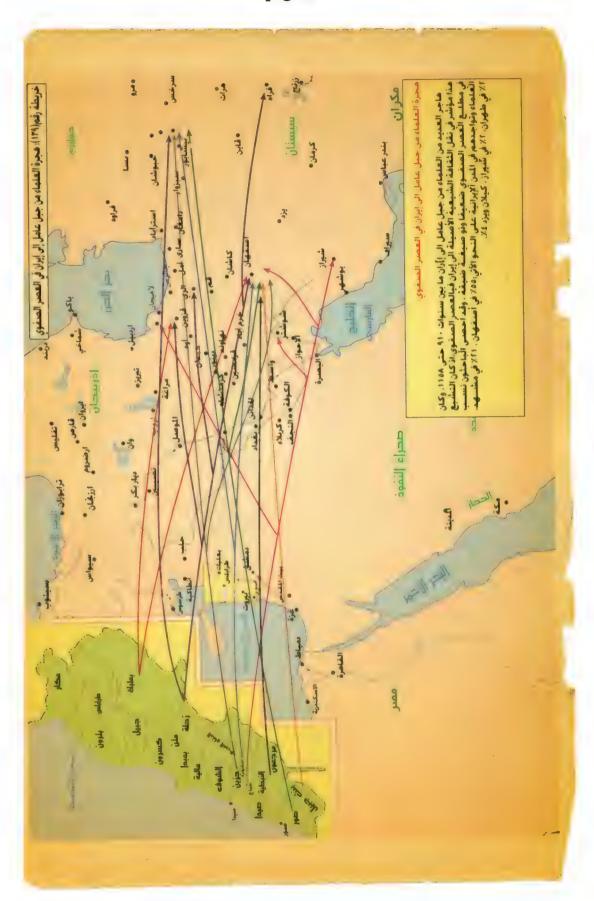












أثار ظهور دولة إمامية في الشرق الإسلامي غضب الدولة العثمانية التي لم تكن تسييطر يومئذ إلا على غرب الأناضول، فغيرت توجهها من أوروبا إلى الشرق لتواجه بذلك دولتين: الدولة الصفوية الإمامية، ودولة المماليك التي كانت لها السييطرة على مصر، والشام، والحرمين. فعقد السلطان سليم (٩٢٦-٩١٨) العزم على القضاء على هاتين الدولتين بحجة تشيع إحداهما، ومواكبة الأخرى للدولة الصفوية، وهي تهمة لا أساس لها من الصحة. لكن الدولة الشيعية وهي الدولة الصفوية، بقيت مستقرة متوطدة، وانهارت دولة المماليك وهي دولة سنية بعد مقتل أكثر من مئتي ألف رجل. ثم قاد العثمانيون حملة إعلامية شرسة تجاه الدولة الصفوية، فكلفوا العديد من العلماء أن يجهدوا الأرضية الفكرية الموائمة بإصدار فتاوى تنص على كفر الشيعة والروافض. وبعد ان استغل هذه الحملة الإعلامية، قام السلطان سليم بقمع واسع للشيعة والعلويين في الأناضول فقتل مئات الآلاف منهم في مختلف النقاط.

وكان السلطان سليم يرمي من وراء هذا الإجراء إلى القضاء على القبائل التركمانية في الأناضول، أي مصدر الموارد البشرية للجيش الصفوى؛ وبعد أن فك ارتباطهم بالصفويين، بادر إلى شن حملة على إيران.

وفي هذا الشأن يقول أبو الفضل محمد البدليسي في كتابه سليمنامه: لا جرم أن السلطان استفتى العلماء في إلحادهم وفسادهم، فاتفق علماء الإسلام كلهم وأرباب القضاء والمحاكم وأهل الحكم جميعهم على ضرورة درء طائفة القزلباش وجمهور طغاة قزلباش الأشرار، فأفتوا كلهم بذلك بناء على شريعة سيد الأنام (سليمنامه، مخطوطة، الورقة ٤٣).

وفي هذا الشأن يقول أبو الفضل محمد البدليسي في كتاب سليمنامه: لا جرم أن السلطان استفتى العلماء في إلحادهم وفسادهم، فاتفق علماء الإسلام كلهم وأرباب القضاء والمحاكم وأهل الحكم جميعهم، على ضرورة درأ طائفة القزلباش وجمهور طغاة قزلباش الأشرار، فأفتوا كلهم بذلك بناء على شريعة سيد الأنام (سليمنامه، مخطوطة، الورقة ٤٣).

كانت موقعة جالدران نتيجة لهذا التخطيط العسكري، وقد اعتبرها الصفويون معركة مصيرية لهم حسب الظاهر. وكان السلطان سليم يهدف من وراءها إلى القضاء على الدولة الصفوية والشاه إسماعيل؛ الأمر الذي بدا ممكنا في الوهلة الأولى.توجه السلطان سليم إلى إيران على رأس جيش مكون من مئة وعشرين ألف رجل سنة ٩٢٠ هـ في حين أن معداته العسكرية لم تكن تقبل المقارنة مع الجيش الصفوي إذ إنها يومئذ كانت فريدة من نوعها في العالم. في حين أن جنود الجيش الصفوي كانوا يعتمدون على سواعدهم وسيوفهم ولم يكونوا يقدرون على مواجهة الجيش العثماني ومدفعيته من حيث المعدات والقوة البشرية.

وفي الثاني من رجب ٩٢٠ هـ دارت رحى حرب طاحنة بين الجيشين، عرفت بمعركة جالدران، وانتهت بتلقي الجيش الصفوي أكبر هزائمه منذ تأسيسه، فأجبر إلى الانسحاب من تبريز التي وقعت في أيدي العدو، وبسبب غياب الحوافز بين الجنود والاحتجاجات الداخلية، اضطر العدو إلى مغادرة تبريز بعد ثمانية أيام. ويومئذ احتج عدد من الأتراك قائلين: راح ضحية سيف الغدر والظلم أكثر من خمس وأربعين ألف نفس في عملكتنا وعشرين ألف نفس في إيران بتهمة الرفض والإلحاد. ولم يرشدنا علماءنا الغير إلى معنى الرفض والإلحاد كاملا فاحتال علينا حضرة السلطان الأقدس وتسبب في دم تلك النفوس المكرمة وأجبرنا على قتل المسلمين (انقلاب الإسلام، ١١٨).

أخفق السلطان سليم في القضاء على الدولة الصفوية، كما إن الصفويين تخلوا عن الأناضول للأبد واكتفوا بإيران. وأضعفت تلك الهزيمة معنويات الشاه إساماعيل، فثبطت همته وقلل من محاولاته وجهوده، وبات ذا شخصية منعزلة حتى مماته بعد عشر سنوات (التاسع من رجب ٩٣٠ هـ) وانشغل بمسائله الشخصية. هكذا وحتى مع تأسيس الدولة الصفوية وهو إنجاز كبير، توقفت هذه الدولة غربا أمام العثمانيين، وكانت لا تزال تواجه عداء الأوزبك شرقا. إلا أنها لم تكف عن التشيع الإمامي بل تمسكت به ثابتة راسخة، وفي أيام الشاه طهماسب اتخذت سياسة جديدة في إطار تعميق الثقافة الشيعية في المجتمع الإيراني محققة إنجازات كبيرة في هذا المجال.

منتخب من علماء جبل عامل المهاجرين إلى إيران في العصر الصفور

السيرة	ت الاسم
ولد المحقق الحلي في كرك نوح وقد استقر في النجف وتردد كثير على إيران ثم استقر فيها والتقى بطهماسب, ثم اصبح له نفوذ واسع في إيران ولأحفاده في القرنين التاليين اذ تسنموا العديد من المناصب الإدارية والدينية في العصر الصفوي وقد دافع الكركي في كتبه عن الصفويين ,وعد الشاه طهماسب نائب امام الزمان وانه منصب من قبله , توفي في سنة ٩٤٠ عند زيارته للعتبات .	الشيخ عبد العالي الكركي ١ (٨٧٠-٩٤٠) المعروف بالمحقق الكركي و المحقق الثاني
ويعرف بـ النطنزي الاصفاني ويرجع تواجده في اصفهان إلى قبل سنة ٩٣٩،ويقال انه ثاني الاشخاص الذين حضروا من جبل عامل إلى إيران ,وقد تتلمذ على يد الكركي ثم ارتحل معه إلى النجف وعند وفاته عاد إلى إيران وحاليا قبره في نطنز	كمال الدين درويش محمد بن الحسن (ح ٩٣٩)

أطلرالشيعة

السيرة السيرة	الاسم	ت
هو تلميذ المحقق الكركي وابن مدينته وقد اشتهر في إيران باسم الشيخ علي منشار وقد ارتحل من وطنه سنة ٩٣٢ والتقى بالمحقق سنة ٩٣٤ في مدينة النجف ثم سافر إلى الهند وإيران واصبح شيخ الإسلام في اصفهان	علي بن أحمد بن محمد هلال الكركي (ت ٩٨٤)	٣
من ابرز تلاميذ الشهيد الثاني (٩٤٥)،كان شيخ الإسلام في هراة وقزوين ويعد ابنه الشيخ البهائي من اعظم علماء إيران في عصر عباس الثاني ولاسباب معينة ترك إيران وانتقل إلى البحرين واقام فيها ثم توفي فاصبح قبره هناك مزار ،له مصنفات عديدة في صلاة الجمعة والمسائل الفقهية .اصل هذه الاسرة من قبيلة همدان وهي من القبائل اليمينة .	الشيخ حسـين بن عبد الصمد الجبعي الحارثي (٩١٨-٩٨٤)	٤
مكان ولادته مدينة بعلبك هاجر في سن ٢٣إلى إيران بصحبة ابيه ،حاز على منصب شيخ الإسلام في الدولة الصفوية ،كان الشيخ البهائي من الشخصيات المتنورة فقد زار الحجاز ومصر والشام وقد وصل إلى منصب شيخ الإسلام منذ اوائل عصر عباس الاول (٩٩٤-١٠٣٨)ومن اثاره اشعار باللغة الفارسية والعربية, توفي في إيران ودفن في ضريح الامام الرضا وله معرفة ليست في الفقه فقط ,وانما في الرياضيات والمعمار.	محمد بن الحسين بن عبد الصمد المشهور ببهاء الدين العاملي (٩٥٣-١٠٠)	0
وهو من قرية بازويه القريبة من صور كان تلميذ الشيخ البهائي وقد قضى معظم حياته في إيران وفي النهاية توفي سنة ١٠٩٦	إبراهيم بــن إبراهيم بن فخر الدين البازوري	٦
هاجر إلى قرية كرك نوح في إيران وسـكن قرية فراه في خراسـان امتدحه الحر بانه رجل فاضل فقيه ومحدث وعالم	إبراهيــم بن جعفــر بن عبد الصمد الكركي	٧
كان من قرية جباع جاء إلى إيران سنة ١٠٩٦وسكن أصفهان عرفه الشيخ الحر انه رجل فاضل وشاعر وأديب, له أكثر من رسالة وديوان	إبراهيم بن علي الجبعي	٨
كان من قرية ميس في جبل عامل ,هاجر إلى إيران في سنة ٩٣٤وهو فقهيه مشهور	إبراهيم بن علي بن عبد العالي الميسي	٩
كركي الأصل لكنه ولد في إيران وأصبح شيخ الإسلام في طهران ,عاش في منتصف القرن الحادي عشر	إبراهيم بن محمد بن الحسين بن الحسن الموسوي	١.
من قرية كرك نوح ومنتسب إلى أسرة حرفوش الشيعية ,حكم حتى سنة ١٢٨٦ في بقاع بعلبك توفي في طوس سنة ١٠٨٠	إبراهيــم بن محمــد بن علي الحرفوشي الكركي	11
هو عالم جبل عامل جاء إلى إيران في منتصف القرن الثاني عشر	إبراهيم بن محمد بن قاسـم بن يوسف العاملي	١٢
آباؤه من اهل النبطية لكنه ولـد في أصفهان وتتلمذ على يد الفيض الكاشاني والمجلسي والحر العاملي توفي في النجف سنة ١١٣٨	السيد أبو الحسن بن محمد بن طاهر بن معتوق النياطي	
ينسب إلى قرية عيناثا وهو تلميذ محمد بن الحسين الشهيد الثاني قدم على إيران في سن الشباب وبقي حي حتى سنة ١٠٢١ ودفن في إيران .	أحمــد بن أحمد بن يوســف السوادي العيناثايي	١٤
هاجر إلى إيران في سنة ١٠٨٤ وأقام في مشهد. وقد وصل إلى منصب شيخ الإسلام في أصفهان بعد وفاة أخيه الشيخ محمد.وبقي حيا حتى سنة ١١٢٠.	أحمد بن الحسن بن علي الحر العاملي	10
وينسب إلى قرية مشغرة غربي البقاع وقد سكن آل الحر مشغرة ثم ارتحلوا إلى الجباع وقد بقي حتى نهاية حياته في أصفهان(١١٠٦).	أحمد بن الحسن بن محمد بن علي بن حر المشغري الجبعي	١٦
أصله من كرك وهو تلميذ الشيخ البهائي ، توفي قبل سنة ١٠٦٠.	أحمد بن الحسين بن الحسن بن جعفر الأعرجي الكركي	۱۷
عالم كبير وتلميذ المير داماد، له آثار كثيرة من جملتها الرد على المسيحية.	السيد أحمد بن زين العابدين العلولي العاملي	۱۸

السيرة عدد المسادة الم	الاسم ١١٠٠٠ الاسم	ت
ينسب إلى قرية ميس ، سكن أصفهان وتوفي سنة ١٠٧٣.	أحمد بن عــلي بن عبد العالي الميسي	19
فقيه وشاعر ونتيجة لإقامته الطويلة أنشد الشعر بالفارسية ،(توفي ١٠٣٤).	غيــاث الدين أحمد بن محمد بن عبد الحسيب العلوي	۲.
من جبل عامل وله دور رئيس في تأسيس مكتبة الروضة الرضوية إذ أوقف اليها ٣٩٩ كتابا.	الشيخ أسد الله بن محمد المؤمن الخاتوني	۲۱
ينسب إلى قرية أنصار من جبل عامل ، قدم الى إيران قبل سنة ١٠٢٥ وبقي فيها حتى سنة ١٠٥٧ إذ درس على يد الشيخ البهائي وأقام في مشهد.	السـيد بدر الديــن بن أحمد الحسيني الأنصاري	**
هو ابن الميرزا ابراهيم شيخ الإسلام في طهران ومن أحفاد المحقق الكركي.	الميرزاجعفربن براهيمبنمحمد بنالحسينبنالحسنالكركي	78
أصله من قرية ميس في جبل عامل هو ابن الشيخ لطف الله الميسي الاصفهاني. كان أبه من فقهاء عصر عباس الأول وكان فقيها وعالما معروفا.	جعفر بن لطف الله الميسي	75
وهو المهاجرين الأوائل إلى إيران من جبل عامل،وقد أجاز في سنة ٩٥٥ الأمير علي كيا.	جعفر بن محمد العاملي	70
وهــو مــن أسرة ابن خاتون المعروفة من قرية عيناثا. قدم أبوه الى بلاط جمال الدين .توفي ســنة ١٠٩٦.	السيدجمال الدين بن يوسف بن أحمد بن نعمة الله بن خاتون	77
من الأسرة الأعرجية في كرك غير أن أباه من قزوين سكن أصفهان ووصل في سنة ١٠٤٢ إلى منصب الصدارة وبقي فيه حتى مماته.	الميرزا حبيب الله بن الحسين بن جعفر الأعرجي	۲۷
لقبه الحر العاملي بـ(العالم الجليل القدر)، سكن اصفهان.	الحسـن بن إبراهيم بن علي بن عبد العالي الميسي	۲۸
عاش في منتصف القرن الحادي عشر الهجري في مشهد.	بدر الدين الحسن العاملي	79
وهو من آل زين الدين من أهالي جباع. عاش في النصف الثاني من القرن الحادي عشر في اصفهان وتوفي سنة ١١٠٤	الحســن بن زيــن الدين بن محمد بن الحســن زين الدين الشهيد الثاني	۴۰
وهو من قرية عيناثا قال فيه الشيخ الحر العاملي انه فاضل صالح. توفي سنة ١٠٩٦.	الحسن بن علي بن الحسن بن يونس العيناثايي	٣١
من أبناء المحقق الكركي ومن علماء عصر الشاه طهماسب توفي في سنة ٩٧٢.	الحسن بن علي بن عبد العالي الكركي	٣٢
أبو الشيخ الحر العاملي، وهو الشخص الأول من أسرته الذي هاجر إلى إيران. توفي في سنة ١٠٦٢.	الحسن بن علي بن محمد بن الحر	٣٣
من علماء اصفهان الكبار وكان تلميذا للشيخ البهائي توفي في اصفهان سنة ١٠٤٨.	الحسين بن الحسن المشغري	37
كان محدثا وطبيبا وشاعر واخباريا ذهب لبعض الوقت إلى الهند ثم رجع إلى ايران واستقر في أصفهان.	الحسين بن شهاب الدين الحسن الكركي	7 0
هو من أحفاد المحقق الكركي تسنم منصب الصدارة في زمن ثلاثة سلاطين صفويين. توفي في سنة ١٠٠١.	السيد الحسين بن الحسن الكركي	٣٦
يعرف الحسين بن حيدر الكركي(١٠٣٨) بمجتهد ومفتي اصفهان وهو من تلامذة الشيخ البهائي ومير داماد الذي كانت له بعض المناصب في اصفهان.	الحسـين بـن حيدر بـن قمر الحسيني الكركي	۳۷
وهو من قرية فرزل القريبة من كرك نوح، سكن مشهد وتوفي هناك.	الحســين بــن علي بــن خضر الفرزلي	٣٨

أطلى الشيعة

السيرة	الاسم	ت
سكن مشهد وكانت لديه مسؤولية في العتبة المباركة هناك ثم أصبح شيخ الإسلام في تلك المدينة، و كان من تلامذة الشيخ البهائي توفي سنة ١٠٩٦.	الحسن بن محمد بن أبي الحسن الجباعي	٣٩
عاش في أواخر القرن الحادي عشر في أصفهان.	حيدر بن نــور الدين علي بن أبي الحسن الجبعي	٤٠
كان معاصرا للشيخ بهاء الدين وكان جامعا للعلوم العقلية والأدبية والرياضية. سكن شيراز وبقي نسله في إيران.	خـير الدين بن عبد الرزاق بن مكي بن عبد الــرزاق بن علي بن الشهيد الأول	٤١
وهو من آل أبي جامع سكن مدينة شوشتر وتقلد منصب القضاء والأوقاف.	رضي الديــن بن علي أحمد بن محمد بن أبي جامع الجباعي	۲3
من أسرة الشهيد الثاني. جاء أبوه الشيخ علي من جباع إلى إيران وأقام في أصفهان.	زين الدين بن علي بن محمد بــن الحســن بن زيــن الدين الجباعي	٤٣
ابن أخت الشيخ البهائي ، وهو من تلامذته . عاش في قزوين.	الأمير زين العابدين الحسيني	٤٤
صهر المحقق الكركي الذي هاجر إلى إيران	زين العابدين العلوي الكركي	٤٥
وهو من أسرة الكركي كان جده المحقق الكركي كان غالبا ما يكتب باللغة الفارسية،توفي سنة ١١٢١ في أصفهان,	مــــر عبد الحســـيب بن أحمد بن زين الدين العلوي الكركي	٤٦
أخو الشيخ البهائي ذهب إلى الحج وتوفي في الطريق سنة ١٠٢٠.	عبــد الصمد بن الحســين بن عبد الصمد الجباعي	٤٧
ابن المحقق الكركي وهو عالم كبير أقام في كاشان وتوفي بها سنة ٩٩٣.	عبــد العالي بن عــلي بن عبد العالي الكركي	٤٨
من أسرة أبي جامع ، كان أبوه في الحويزة وتوفي هناك ، قدم عبد اللطيف إلى أصفهان وتتلمذ على يد الشيخ البهائي وقضى بعض الوقت في شيراز ، وقد ذهب بعض من أحفاده إلى العراق وقد عرفوا فيما بعد بأسرة آل محيي الدين.	عبد اللطيف بن علي بن أحمد بن أبي جامع الجبعي	દ૧
ويعد من الرعيل الأول الذين هاجروا إلى إيران وإلى أصفهان بعد المحقق الكركي وقد عاش وتوفي هناك.	عبد الله بن جابر	٥٠
وهو من العامليين الذين اســـتقروا في أصفهان في النصف الثاني من القرن الحادي عشر وقد أشار إليه الشيخ الحر في كتابه أمل الآمل .	عبد الله بن محمد الفقعاني	٥١
وهو من مدينة وتلامذة الشيخ البهائي عاش في أصفهان.	علي بن أحمد النباطي	٥٢
أخو الشيخ الحر العاملي ذهب إلى الحج وتوفي في الإحساء سنة ١٠٨٧.	عــلي بــن الحســن بــن الحر المشغري	٥٣
تقلد منصب شيخ الإسلام في اصفهان وتوفي سنة ١٠٩١.	الميرزا علي رضا بن حبيب الله الأعرجي الكركي	٥٤
وهو من أسرة زين الدين الذي عاش في اصفهان في النصف الثاني من القرن الحادي عشر الهجري.	علي بن زين الدين بن محمد بن الحسن بن زيد الدين الجبعي	00
عاش في يزد وعاصر الشيخ البهائي.	علي بن صبيح العاملي	٥٦
عاش في اصفهان وتوفي سنة ١١٠٥.	علي بن علي بن أحمد بن جعفر العمري الميسي	oV

السيرة ال	الاسم	ت ک
وهو من قرية فرزل القريبة من كرك نوح عاش في سنة ٩٨٣ في مشهد، وقد بقي من آثاره كتاب كتب بخطه في تاريخ ٩٨٢ واجازه أيضا تعود إلى سنة ٩٨٣	علي بن علي بن الفقيه الفرزلي	٥٨
هاجر في شبابه إلى اصفهان وتوفي سنة ١١٠٣.	علي بن محمد بن الحسن بن زين الدين الجبعي	90
هاجر في أوائل عمره إلى إيران وأقام في مشهد ثم ذهب إلى اصفهان وقد بنى الشاه باس مسجدا باسمه. توفي في اصفهان سنة ١٠٣٢.	لطف الله بن عبد الكريم الميسي	٦٠
من أسرة أبي جامع من جباع أصبح في سنة ١٠٤٢ شيخ الإسلام في شوشتر ، توفي سنة ١٠٥٠	محمد جواد بن علي الجامعي	11
عده الشيخ الحر العاملي من أهم علماء الشيعة الذين قدموا من جبل عامل إلى إيران فهو مؤلف كتاب وسائل الشيعة وكتاب أمل الآمل في شرح أحوال علماء عامل وله آثار أخرى كثيرة توفي سنة ١١٠٤ في مُشهد.	محمد بـن الحسـن بن علي بـن محمد بن الحسـين الحر المشغري	٦٢
وهو من أهالي صيدا ومن تلامذة الحر العاملي عاش في مشهد في النصف الأول من القرن الحادي عشر الهجري	محمد بن الحســن بن محمد بن سليمان الشاطري	7 7
ابن الشيخ الحر العاملي.	محمد رضا بن محمد بن الحسن الحر	78
عاش لمدة في اصفهان ثم ذهب إلى مدن العتبات وقد توفي في الكاظمية سنة ١١١٥.	محمد طاهر بـن عبد الحميد بن موسى النباطي	70
من قرية تبين جبل عامل وهو تلميذ الشيخ البهائي وروى أيضا عنا لمجلسي .	محمد بن علي التبيني	77
فر إلى إيران خوفا من القتل على يد حكام دمشق وقد سكن اصفهان.	محمد بن علي بن أحمد الحرفوشي الحريري الكركي	٦٧
وهو من أهالي النبطية الذي عاش في النصف الثاني من القرن الحادي عشر الهجري في اصفهان.	محمد بن أحمد بن موسى النباطي	٦٨
وهو من قرية جزين المعروفة . ويعد أبوه من تلامذة الشهيد الثاني ، هاجر إلى إيران سنة ٩٦٢ وسكن مشهد.	محمــد بن عــلي بن الحســن العودي الجزيني	79
وفد على إيران في أوائل حياته وتقلد منصب القضاء في مشهد وتوفي سنة ١٠٥٧.	محمد بن علي بن محي الدين الموسوي	٧٠
وهو من عينثا جاء إلى إيران وأقام في مشهد وتوفي سنة ١٠٨١.	محمد بن محمد بن الحسـن بن القاسم العيناثايي	۷۱
وهو من أسرة الاعرجية الكركية تقلد منصب شيخ الإسلام مدة في أصفهان وتوفي سنة ١٠٩٥.	الميرزا محمد معصوم بن محمد المهدي بن حبيب الله الموسوي	٧٢
وهو من أحفاد المحقق الكركي تقلد منصب الوزارة لمدة ٩ سنوات وتوفي سنة ١٠٨٠.	محمد مهدي بن الميرزا حبيب الله الكركي	٧٣
أبو أسد الله مؤسس المكتبة الرضوية في مشهد	محمد المؤمن بن خاتون	٧٤
من قرية عيناثا ومن تلامذة المحقق الكركي ومن العلماء المشهورين	نعمت الله بن أحمد بن محمد بن خاتون	Vo
عــاش في النصــف الثاني من القرن الحادي عشر في إيران وســكن في مدينة فراه وهي ناحية من نواحي خراسان	يحيى بن جعفر بن عبد الصمد الكركي	٧٦
وهو من علماء القرن الحادي عشر وهو من تلامذة الشيخ البهائي والشيخ الحر وقد أطلقت عليه تعابير مثل العالم والفاضل والفقيه والمحقق.	يوســف بن أحمد بــن نعمت الله بن خاتون	٧٧

أطلالشيعة

العلماء المعاصرون للسلاطين الصفويين

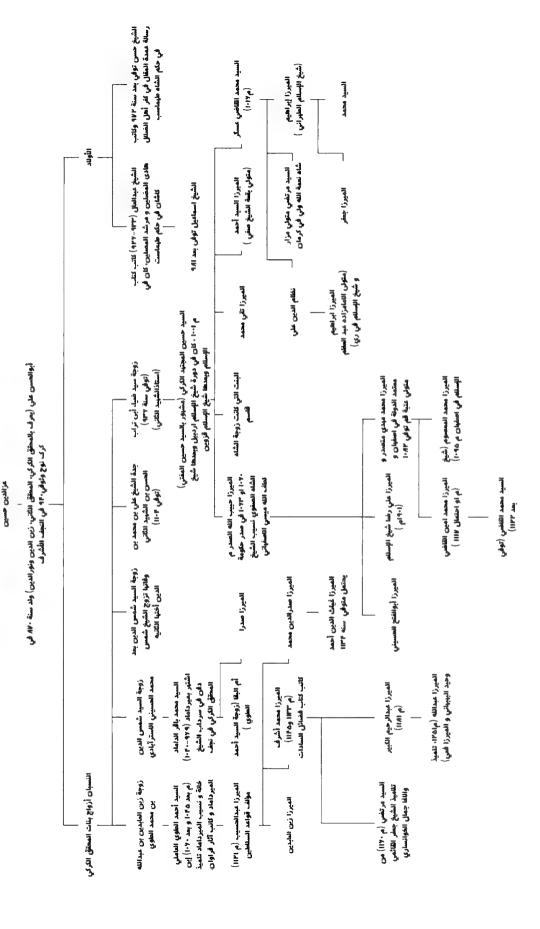
المناصب والآثار	العلماء المعاصرون	السلاطين الصوفيون	ت -
على بن عبد العالي المعروف بالمحقق الكركي ايضا اشتهر بالمحقق الثاني وهو مصنف الكثير من الآثار الفقهية منها جامع المقاصد. وتقلد الكركي منصب شيخ الإسلام في عصر الشيخ طهماسب وله رسائل عديدة في اسناد الفكر السياسي في العصر الصفوي	علي بن الحسين بن عبد العالي الكركي المعروف بالمحقق الثاني (٨٧٠-٩٤٠)	الشاه إسماعيل الأول (٩٠٧_ ٩٣٠)	١
وكيل السلطنة في عصر اسماعيل الأول قتل في معركة جالد إيران.	المير عبد الباقي اليزدي (المقتول في ٩٢١)		
صدر الشا ه اسماعيل الصوفي قتل في معركة جالد إيران.	المير سيد شريف الصدر (المقتول في ٩٢١)		
قتل في معركة جالد إيران.	المير السيد محمد آل كمونه (المقتول في ٩٢١)		
من علماء عصر الشاه طهاسب ومن مخالفي الكركي إذ ألف أكثر من رسالة في الرد عليه	الشيخ إبراهيم القطيفي (م بعد ٩٤٥)		
من علماء عصر الشاه اسماعيل الصفوي ،ويعد أول شخص أقام منبرا في هرات وأسهم في نشر التشيع هناك	جمال الديـن عطاء الله بـن فضل الله الدشتكي (حي إلى ٩٢٩)		
قلده الشاه طهماسب شيخ الإسلام ونائب إمام الزمان(ورد شرحه في العهد الاسماعيلي)	المحقق الكركي (٩٤٠-٨٧٠)	الشاه طهماسب الأول (۹۸۶-۹۳۰)	
المناصب	العلماء المعاصرون	الأمراء الصفويون	
من علماء الشيعة المشهورين المعاصرين لطهماسب على الرغم من انه لم يفد على إيران إلا أن تلامذته ومن جملتهم الشيخ حسين بن عبد الصمد وفد على إيران وكان لهؤلاء التلاميذ دو رفي تقوية المذهب الشيعي، و يذكر أن الجيل الثالث من تلامذته أيضا قد وفدوا على إيران.	زين الدين الشهيد الثاني (استشهد في ٩٦٥)		
وهو من جبل عامل ثم ذهب إلى الهند غير انه بتوصية من عز الدين حسين بن عبد الصمد وفد على إيران وهو أبو زوجة الشيخ البهائي، تقلد منصب شيخ الإسلام في اصفهان ثم تلاه خليفته الشيخ البهائي.	الشيخ علي بن المنشار الكركي (م ٩٨٤)		
صهر الكركي وأبو السيد حسن المفتي الكركي.	ضياء الدين أبو تراب الحســن بن شمس الدين الموسوي الكركي		
مفسر ومترجم مشهور ألف عشرات الكتب وترجمها .	أبو الحسن علي الزواري (منتصف القرن العاشر)		
إمام جمعة هرات ، ومشهد وقزوين،وهو أبو الشيخ البهائي.	الشيخ حسين بن عبد الصمد العاملي (۹۱۸-۹۸۶)		
قاضي قزوين في عهد الشاه طهماسب.	نور الهدى قاضي جهان السيفي (٩٨٠-٩٣٠)		
من علماء عصر الشاه طهماسب الكبار وله نصب الصدارة.	غياث الدين منصور الدشتكي (٨٦٦-٩٤٨)		
المعروف بالمحقق المقدس الأردبيلي مؤلف مجمع الفائدة والبرهان والرسالة الخراجية، وألخ	أحمد بن محمد الأردبيلي (٩٢٠-٩٩٣)		
من علماء عصر الشاه طهماسب واسماعيل وصاحب منصب الصدارة.	مير قوام الدين، الحسن النقيب الأصفهاني (م ٩٥٠)		
من تلامذة المحقق الكركي وله منصب الصدارة بعد غياث الدين منصور التشتكي	أسد الله صدر التستري (منتصف القرن العاشر)		
شيخ الإسلام في أردبيل وقزوين والملقب بخاتم الم جتهدين،تقلد منصب شيخ الإسلام في أوائل عصر الشاه عباس في أردبيل وقزوين. كما تقلد ابنه الميرزا حبيب الله منصب الصدارة أيضا، والميرزا حبيب الله كان صهر الشيخ لطف الله الاصفهاني و ابن الشيخ مهدي الذي كانت له أيضا الصدارة	السيد حسين المجتهد الكركي (١٠٠١)		
من تلمذة المحقق الكركي ووكيله في مدينة يزد .	شرف يحيى البحراني اليزدي (النصف الثاني من القرن العاشر)		

من المناصب والأثار من المناصب والأثار	العلماء المعاصرون	السلاطين الصوفيون	ت
من تلامذة المحقق الكركي تقلد منصب الصدارة في اصفهان سنة ٩٣٩	أمير معز الدين محمد الأصفهاني (٩٥٢)		
من علماء عصر اسماعيل وطهماسب ومن تلامذة الشهيد الثاني.	كمال الدين درويش محمد العاملي		
ابن المحقق الكركي الذي كان قاضيا وشيخ الإسلام في كاشان له مصنفات عديدة منها رسالة في باب صلاة الجمعة.	الشيخ حسن الكركي (م بعد ٩٧٢)		
قاضي جيش الشاه طهماسب والقاضي الرسمي في اصفهان له مصنفات عديدة	أفضل الدين محمد (تركه) الاصفهاني (۹۹۱)		
ابن المحقق الكركي ومن علماء عصر الشاه طهماسب في كاشان، له مصنفات من جملتها هادي المضلين و مرشد المصلين، شرح الألفية وشرح ارشاد الأذهان.	عبد العالي بن علي بن عبد العالي (٩٩٣-٩٢٦)		† ···
من علماء عصر الشاه طهماسب ومربي أبناءه ذهب في سنة ٩٨٥ إلى الهند وكانت له منزلة عظيمة من القطب شاهية،وهو باني مدينة حيدر آباد واشتهر هناك عمر مؤمن كذلك اسهم في نشر التشيع في الدكن	مير محمد المؤمن الاسترابادي (حي في ١٠٢٥)		
لقب بخاتم المجتهدين وهو من أحفاد المحقق الكركي وأبو الميرزا حبيب الله صدر وجد الميرزا مهدي صدر.	السيد حسين المجتهد الكركي (م ١٠٠١)	الشاه إسماعيل الثاني والسلطان محمد خدابنده (٩٩٦-٩٩٦)	
من علماء مشهد استهد في حملة الأوزبك على مشهد ثم أحرقت جنازته.	شهاب الدين محمود المشهور بعبد الله التستري استشهد ٩٦٧		
وهو من علماء الشيعة المشهورين توجت أمه قبل شهادة الشهيد الثاني . ولم يفد على إيران ،من آثاره المشهورة كتاب مدارك الأحكام وهو من كتب الفقه الشيعي الكبيرة.	نــور الدين عــلي بن الحســين المعروف بصاحب المارك		
هو شـيخ الإسلام في عصر الشاه عباس الصفوي ومصنف لعدد من الكتب منها الجامع العباسي ، الأربعون،أجوبة المسائل الجزائرية، الإثني عشريات، الخمس.	الشيخ بهاء الدين محمد العملي(الشيخ البهائي) (۹۵۳ ـ ۱۰۳۰)	الشاه عباس الأول_ (۱۰۳۸ ـ ۹۹٦)	0
وهو من الفلاسفة ومؤسس مدرسة الحكمة المتعالية مؤلف كتاب الأسفار الأربعة، شرح أصول الكافي والكثير من الآثار الفلسفية والتفسيرية الأخرى.	محمد إبراهيم الشيرازي (الملا صدرا (۹۷۹ ـ ۱۰۵۰)	i	
حفيد المحقق الكركي ومن علماء العصر الصفوي الكبار كان شيخ الإسلام في عصر الشاه صفي وصنف كتبا عديدة في الفقه والفلسفة والحديث.	مير محمد باقر الداماد (٩٦٩ ـ ١٠٤١)		1
من علماء جبل عامل والمقيم في اصفهان وبنى الشاه عباس مسجدا وسماه باسمه. وهو مؤلف آثار فقهية عديدة من جملتها الرسالة الاعتكافية.	ا لشيخ لطف الله المسي العاملي(١٠٤٢)		
فيلسوف من أساتذة اصفهان ، من تلامذته الأغا حسين الخوانساري و المحقق السبزواري.	ابو القاسم مير فندرسكي(٩٧٠ ـ ١٠٥٠)		
من علماء عصر الشاه عباس الأول الكبار وهو أستاذ محمد تقي المجلس و المحقق السبزواري له مصنفات عديدة.	الحسين بن حيدر الحسينيالكركي المفتي(١٠٤١)		
صاحب منصب صدر العراق ومازندران.	الميرزا رضي بن ميرزا محمد تقي(١٠٢٦)		
عامل وفقيه معروف في اصفهان بنى له الشاه عباس مدرسة ملا عبد الله ، من تلامذته محمد تقي المجلسي.	الشيخ عبد الله التستري (١٠٢١)		
من أهم علماء الشيعة أصله من شوشــــر ثم أقام في الهند ، له آثار مهمة من جملتها جالس المؤمنين. استشهد في سن (٦٤) ثم أصبح قبره مزار في مدينة اكرا .	القاضي نور الله المرعثي الشوشتري		
من علماء عصر الشاه عباس عين بمنصب الصدر سنة ١٠٢٦.	مير رفيع الدين المشهور بالخليفة سلطان الاصفهاني(١٠٣٤)		
عالم تبريز الكبي عينه الشاه عباس شيخ الإسلام في تلك المدينة	علي بن عناية الله التبريزي(النصف الأول من القرن الحادي عشر)		1
قاضي شيراز وشيخ الإسلام في اصفهان مؤلف كتب ورسائل عديدة	علي نقي كمري(١٠٦٠)	الشاه صفي (۱۰۵۲ _۱۰۳۸)	٦
عالم و إمام جمعة وشيخ الإسلام في أصفهان مصنف آثار فقهية كثيرة مثل كفاية الأحكام وذخيرة المعاد، والعديد من الآثار الأخرى.	محمــد باقر بن محمد المؤمن المشــهور بالمحقق السبزواري(١٠١٧ ـ ١٠٩٠)	الشاه عباس الثاني (۱۰۷۷ _ ۱۰۵۲)	v

أطلى الشيعة

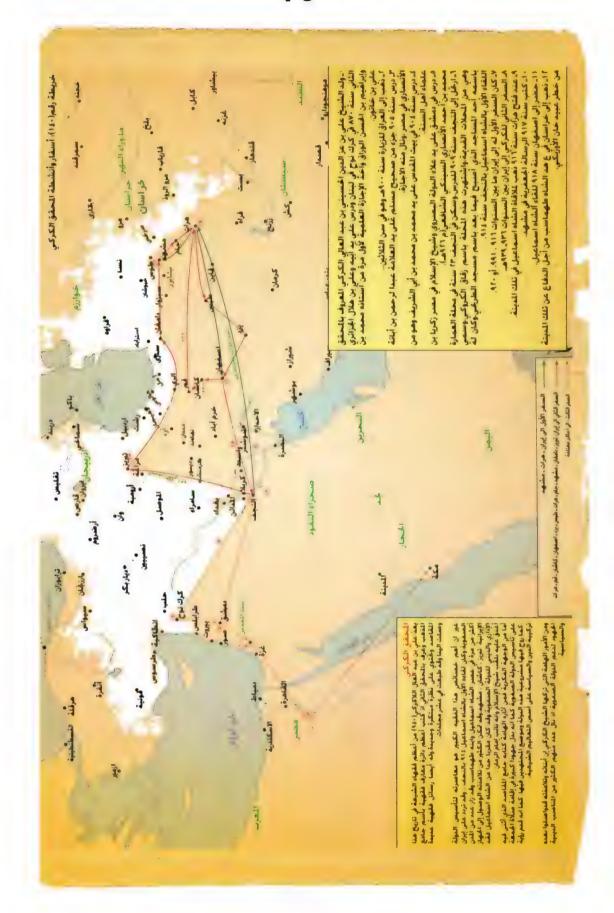
المناصب والآثار	العلماء المعاصرون	 السلاطين الصوفيون 	ت
عالم وفقيه وفيلسوف كان إمام الجمعة في اصفهان، ,هو من علماء عصر الشاه سليمان أيضا. من آثاره : مفاتيح الشرائع، المحجة البيضاء، وكتب ورسائل أخرى كثيرة.	ملاً محمد محسن الفيض الكاشاني(١٠٧) - ١٠٩١)		
من علماء عصر عباس الثاني ، وسليمان الكبار ، فيلسوف وفقيه معروف وله تلاميذ كثر.	-•		
تولى الوزارة والصدارة في قم.	الميرزا مهدي اعتماد الدولة(١٠٨٢)		- 1
من علماء هذا العهد وهو عالم في الرياضيات ، إذ له أكثر من مصنف في هذا العلم،وعلم الموسيقى ايضا	الميرزا قاضي اليزدي(١١٠٠ــ ١٠٧٥)		
المناصب	العلماء المعاصرون	الأمراء الصفويون	
من علماء هذا العصر و مصنف آثار عديدة من جملتها أصول الكافي،وتولى لبعض الوقت مدرسة السيد عبد العظيم في الري.	الملا خليل القزويني (١٠٠١-١٠٩٨)		
من فلاسفة العصر الصفوي الكبار، تلميذ وصهر الملا صدرا مصنف كتاب شوارق الإلهام وجوهر المراد،وآثار أخرى.	الملا عبد الرزاق اللاهيجي (م ١٠٧٢)		
من فلاسفة العصر الصفوي الكبار له كتاب الشجرة الإلهية الذي صنفه للشاه صفي .	الميرزا رفيع النائيني (م السابع من شوال ١٠٨٢)		
شيخ الإ سلام وإمام جمعة اصفهان من علماء عصر عباس الأول و سليمان	المحقق السبزواري (۱۰۱۷-۱۰۹۰)	الشاه سليمان (١٠٧٧-١١٠٥)	
الصدارة الخاصة.	الميرزا أبو طالب الرضوي (١٠٩٩)		
عالم اصفهان الكبير وتلميذ الشيخ البهائي.أشاع علم الحديث في اصفهان. مصنف كتاب روضة المتقين،اللوامع القدسية،وآثار أخرى.	محمد تقي المجلسي (١٠٠٣-١٠٧٠)		
من العلماء الذين عاشــوا في عهد عباس الثاني والشــاه ســليمان، فقيــه وعالم وأديب ومصنف آثار كثيرة.	المـــلا محمــد طاهــر الشــيرازي القمي (١٠٩٨)		
من أعظم محدثي الشيعة وفقيه عصر الشاه سليمان الذي لازمه ،أقام في مشهد ، أهم كتبه وسائل الشيعة	الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي (١٠٢٣-١٠١٤)		
عالم معروف في عصر الشاه سليمان والشاه سلطان حسين الصوفي كان شيخ الإسلام في اصفهان ومصنف الموسوعة الشيعية الكبيرة بحار الأنوار، وله أيضا شرح على الكافي باسم مرآة العقول وملاذ الأخيار وآثار أخرى كثيرة.كما ترجم الأحاديث قسما عظيما من الأحاديث الشيعية إلى الفارسية ووضعها بين متناول الناس.	محمد باقر المجلسي (١٠٣٧-١١١٠)	الشاه السُـلطان حسين (١١٠٥-١١٣٥)	
من فقهاء الشيعة الكبار ومؤلف كشف اللثام الذي كان مورد استفادة متكررة من قبل صاحب الجواهر	محمد بن الحســن الأصفهــاني المعروف بالفاضل الهندي (١١٣٧-١٠٦٢)		
عالم ومصنف كبير وصاحب كتاب رياض العلماء وآثار أخرى.	الميرزا عبد الله الأفندي (م ح: ١٠٣٣)		
من علماء اصفهان صهر المجلسي الأول وشيخ الإسلام في أصفهان	المير محمد صالح خاتون الآبادي (١٠٥٦- ١١٢٦)		
من فقهاء وعلماء العصر الصفوي الكبار وكان مورد اعتماد الشـــاه سلطان حسين الذي أغدق عليه بلقب ملا باشي.	محمد باقر خاتون الآبادي (م ١١٢٧)		. R.S. 850a
عالم وفقيه كبير عاصر أواخر العصر الصفوي وهو ابن الآغا حسـين الخوانساري مترجم الكثير من آثار الشيعة ومصنف الحاشية المشهورة بشرح اللمعة.	الاغــا جــمال الخوانســاري (م الاحد ٢ رمضان ١١٢٢)	•••	
عالم وفقيه ، تسـنم منصب الصدارة الخاصة في عصر الشــاه ســلطان حسين الصفوي ومصنف العديد من الآثار الفقهية.	محمد باقر خليفة السلطاني (م ح ١١٤٨)		
فقيه وعالم وأخو الشيخ العاملي، فبعد وفاته أصبح في مشهد شيخ الإسلام سنة ١١٠٤	أحمد بن الحســن الحر العاملي (١٠٣٦- ح ١١٢٠)		

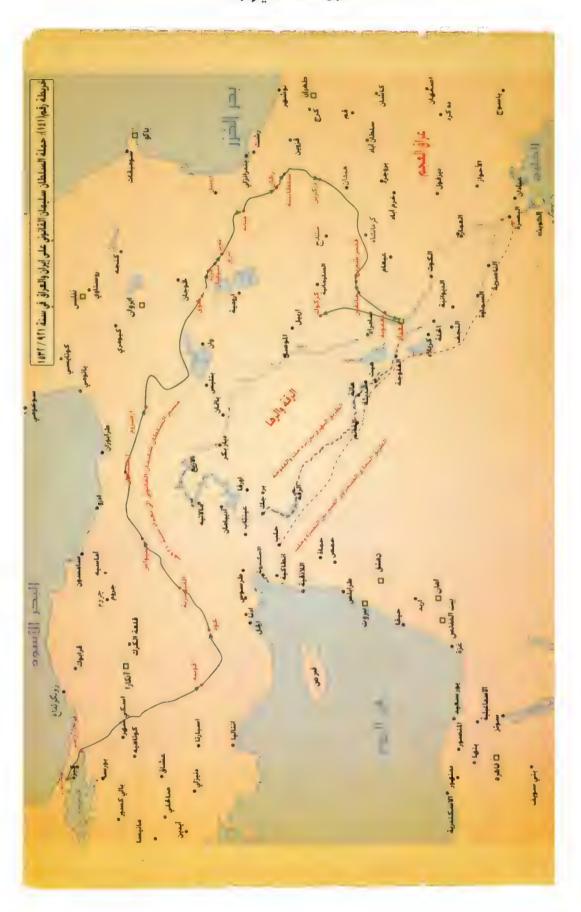


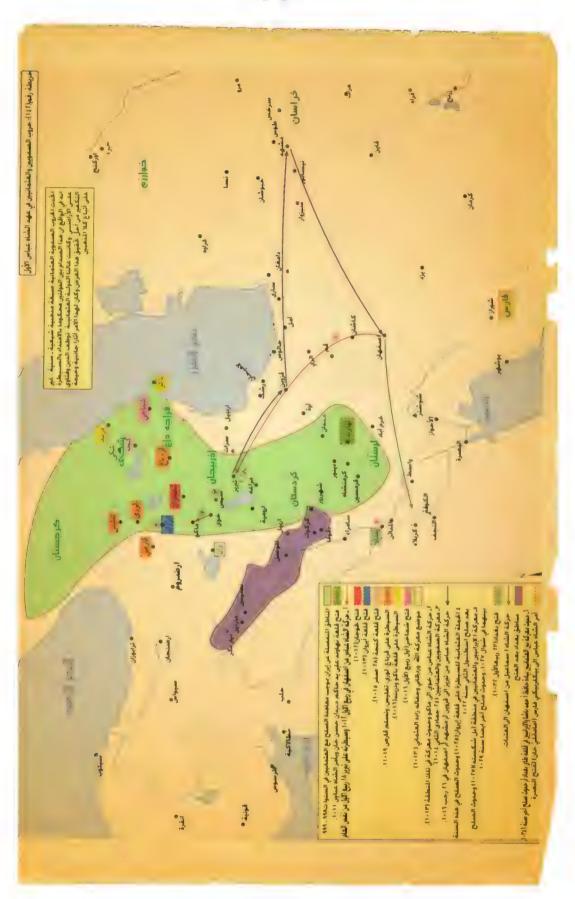


أسرة المحقق الكركي في إيران الصفويه

عبد اضائي الكركي











الدولة الصفوية والعقبة العثمانية والأوزبكية

كان العثمانيون غربا والأوزبك شرقا، عِثلون أهم مشاكل الدولة الصفوية في النصف الأول من حياتها.

وبعد مرور أيام على موقعة جالدران، استقر العثمانيون في غرب إيران، وبغض النظر عن المدة التي سيطر الشاه طهماسب والشاه عباس على العراق، كانت هذه المنطقة تحت قبضة الدولة العثمانية.

وقام السلطان سليمان القانوني سنة ٩٤١ هـ بتجهيز جيش في إسطنبول للاستيلاء على العراق أول مرة، ولكي يضعف الدولة الصفوية كامل إضعاف، قرر المرور من شمال إيران نحو عراق العجم ومن ثم إلى بغداد.

واتخذت منافستهم مع الدولة الصفوية طابعا مذهبيا، فعند نشوب أي نزاع، كانزا يلجأون إلى الدوافع المذهبية لتحريض وتحفيز جماهيرهم.

وعادة ما كانت هذه المنافسة تدور في ناحيتين، هما العراق، ولاسيما العتبات المقدسة ذات الحساسية الكبيرة للدولة الصفوية الشيعية، والقوقاز التي شهدت تنافسا بين الدولتين لنشر التشيع أو التسنن فيها.

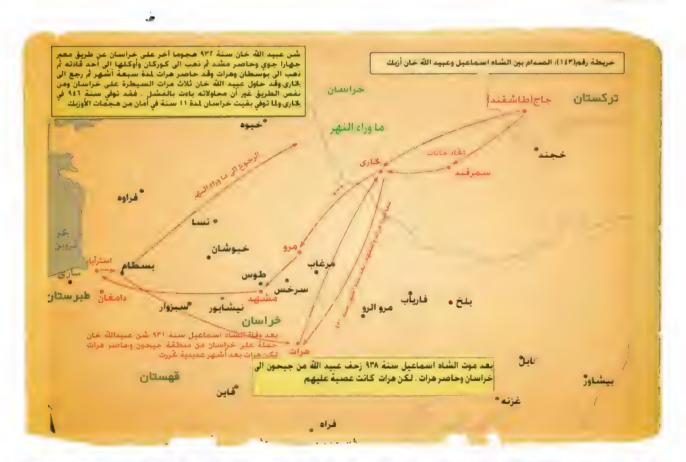
وخلاف اللعراق، لم تغب السيطرة الإيرانية على القوقاز إلا عند انفصالها عن إيران أيام القاجاريين، مما جعل التشيع ينتشر هناك على نطاق واسع، حتى أنه امتد من هذه المنطقة إلى الأراضي العثمانية.

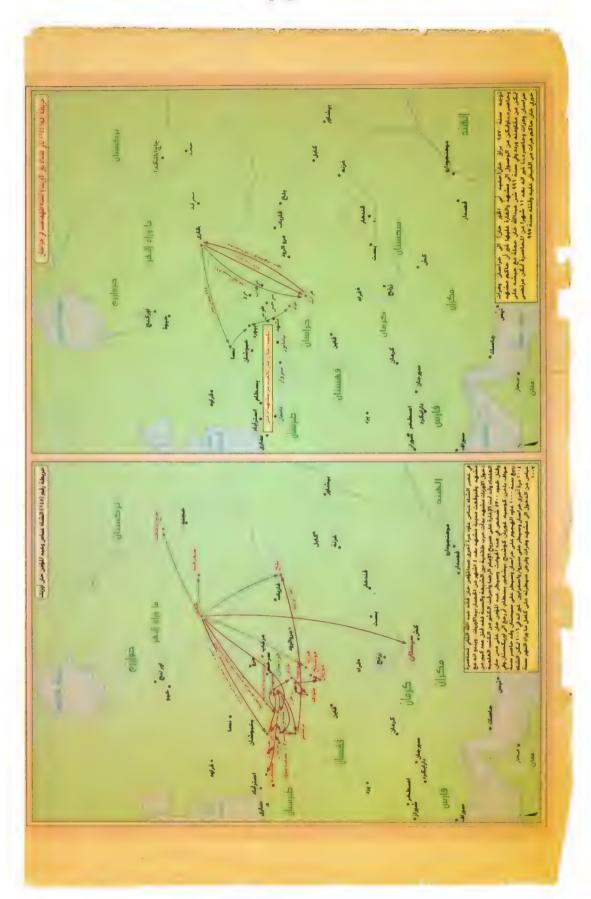
أما في الشرق فكان الأوزبك أهم مشاكل الصفويين، فقد كانوا مصدر قلق كبير حتى عهد الشاه عباس بهجماتهم المتكررة على هرات ومشهد. كما إن الصراع الشيعي- السني الذي شهدته هذه المنطقة كان أخطر من غرب إيران. والدولة الأوزبكية وبقيادة شيبك خان، كانت قد حلت مكان الدولة التيمورية منذ ثاني عقود القرن العاش.

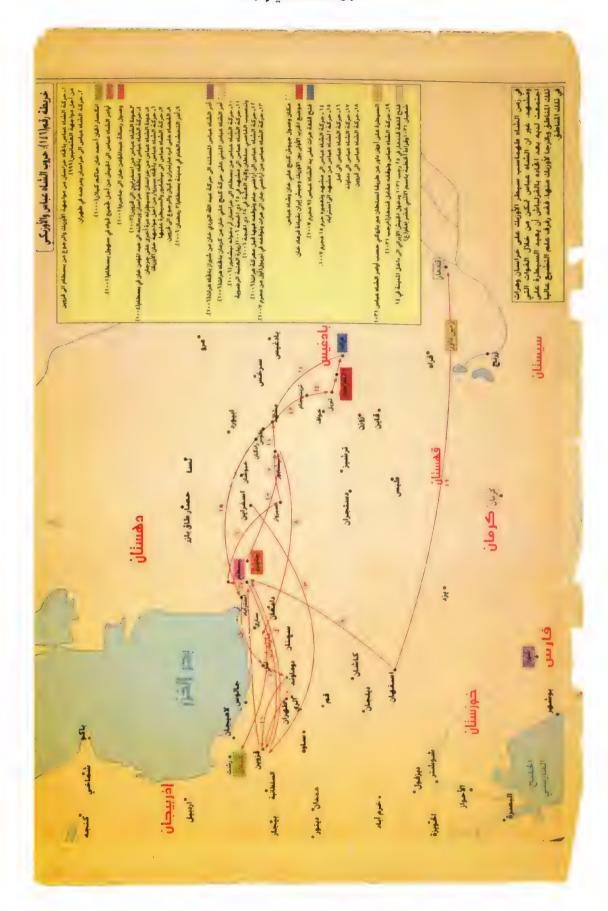
وعلى خلاف الأوزبك، كان التيموريون وسكان هرات أصحاب نزعة شيعية. ومذهبيا كان الأوزبك على مذهب أبي حنيفة، ودائما كما هو الحال في هذه المنطقة، كانوا يظهرون تعصبا خاصا للتسنن.

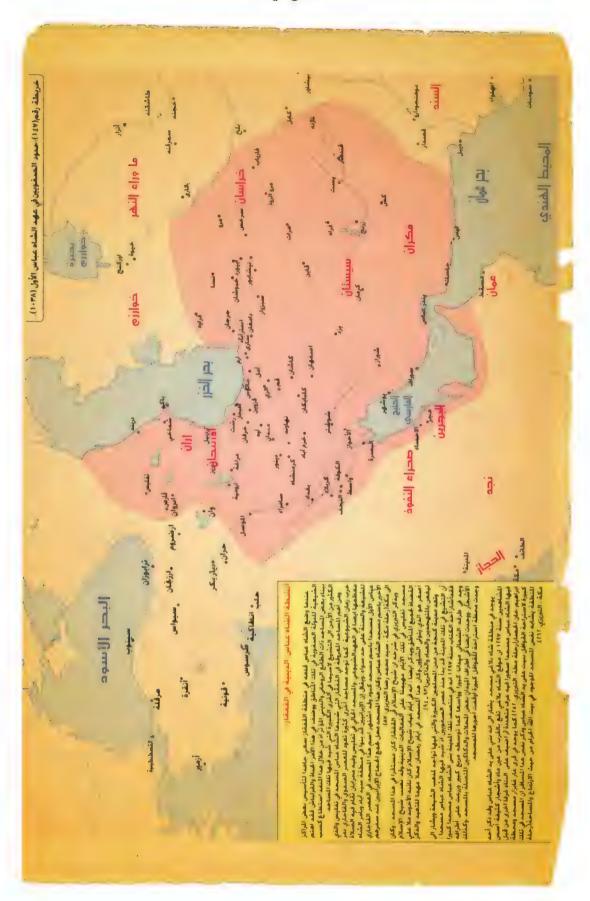
فعند دخول جيش الأوزبك، كان أهل هرات ـ وهم سنة عيلون إلى التشيع يهتفون إستنادا إلى عادتهم هذا الشعار: ينصرك الله، ومحمد، وعلي، وعندئذ كان الأوزبك يقولون لهم أن يهتفوا بهذا الشعار: ينصرك الله، ومحمد، والخلفاء الأربع.

ومذهبيا كان أهل هرات ينقسمون بين شيعة وسنة؛ وأن كان سنة هذه الديار لديهم توجهات شيعية.









وعند استيلائهم على مدينة هرات، أراق الشيبانيون دماء الله السيطر الشاه إسماعيل الله حتى رد الجميل، فبادر إلى قتل عدد من السنة الذين الهموا بقتل الشيعة انتقاما لما فعله الشيبانيون، منهم شيخ الإسلام الهراتي الذي كان يشغل هذا المنصب منذ مدة طويلة.

ولم تنقطع هذه الحلقة المفرغة، إذ شهدت هرات مرة أخرى مشهد قتل الشيعة بعد سيطرة تيمور سلطان بن شيبك خان عليها سنة ٩١٩ هـ وكما يقول روملو: قتل العديد من الترائين (الشيعة).

وبسبب هيمنة الأوزبك على خراسان، ولاسيما على هرات ومشهد، اضطر الشاه إسماعيل إلى التوجه نحو خراسان. فالصفويون كانوا يدركون تماما بأن السيطرة على هرات مركز خراسان، هي مفتاح احتضان مشهد بأمان.

واستغرقت حروب الشاه إسماعيل، والشاه طهماسب، والشاه عباس مع الأوزبك ردحا من الزمن. نحن أتينا هنا ببعض الخرائط التي تضم معلومات في هذا الصدد، وتركنا التفاصيل للمفصل من الكتب.

الصفويون والثقافة الشيعية

الدولة الصفوية هي أول دولة في العالم الإسلامي اندمجت وبكل ما كانت عملك، مع التسيع منذ أولى أيامها حتى آخرها، وربطت مصيرها بهذا المذهب ربطا كاملا.

وكان التشيع من العناصر والمكونات الرئيسة لهذه الدولة منذ أن بدأ الشاه إسماعيل سلطنته باسم الأئمة الاثني عشر سنة ٩٠٧ هـ حتى آخر أيامها سنة ١١٣٥ هـ عندما خلع الأفغان الشاه سلطان حسين من السلطنة.

وكانت مفخرة ملوك الصفويين كلهم تقوم على أساس وقوفهم بجانب ثقافة التشيع والعمل على نشرها. وفضلا عن استعدادهم لاستقطاب كبار علماء الشيعة العرب إلى إيران، حاولوا جمع الكتب الشيعية من مختلف المناطق وتجميعها في المكتبات الإيرانية.

ولا شك في أن قيام الدولة الصفوية والتسهيلات التي توافرت في هذا العهد لعلماء الشيعة، أدت إلى أن يخرج التشيع من قبوع الزنازين المظلمة الضيقة التي حبس فيها لعدة قرون وينجح في إحياء ثقافته العريقة. وفي إطار السياسة الثقافية المذهبية لهذه الدولة، ألف وترجم آلاف الكتب دفاعا عن التشيع.

كانت غالبية هذه الآثار تقدم إلى الملوك الصفويين بوجه أو بآخر، كما كانت تحظى بدعمهم. كما إن الشعائر الشيعية مثل مراسم العزاء في المحرم، أقيمت بكل صلابة في هذا العهد، وبلغ الوقف الشيعى ذروته لزيارة كربلاء والنجف.

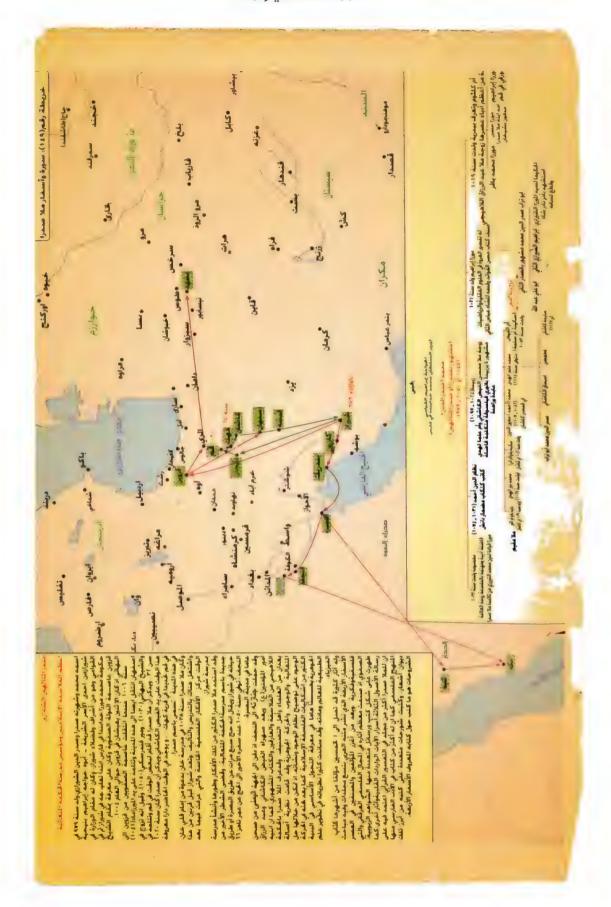
وأقيمت شعائر صلاة الجمعة بدعم من العلماء والدولة وباتت مبدأ ثابتا في المدن الشيعية وذلك بعد أن انحرم الشيعة منها بسبب افتقارهم لدولة شيعية.

والمسكوكات المضروبة في هذا العهد كانت تخدم الثقافة الشيعية، وكان ينقش عليها أحيانا أشعار في الدفاع عن حق الإمام علي وآله. فقد نقش على واحدة منها بيت بالفارسية وترجمته: إن كان يوجد إمام في شرق الأرض وغربها، فيكفينا الإمام علي وآله.ونرى أسماء الأئمة الاثني عشر على نقود أيام الشاه طهماسب ومسكوكات الملوك الصفويين الآخرين (سلسلة سك النقود، ۲۴۲/۵۵؛ للمزيد عن النقود الصفوية انظر: سلسلة سك النقود، ۲۲۷/۴۷؛ للمزيد الشاه عباس كان يطلق على نفسه كلب آستان علي على بعض النقود.

شيدت أعظم المساجد والمدارس في أغلب المدن الإيرانية في هذا العهد على أساس الشعائر الإسلامية، ووقف عليها العديد من الموقوفات. وبداية كانت تبريز ثم أردبيل العاصمة العلمية للشيعة. ثم انتقلت هذه المركزية إلى قزوين ومشهد، وأخيرا وعلى أعتاب القرن الحادي عشر، باتت مدينة أصفهان القاعدة العلمية بعد أن تحولت إلى حاضرة الصفويين. وفي النصف الثاني من عمر الدولة الصفوية، كانت أصفهان قاعدة للتشيع والثقافة المرافق والتسهيلات. فوفد إليها العلماء عربا وعجما من مختلف النقاط، واستقروا في مدارسها وبيوتها. كما شهدت موجة استنساخ آلاف الكتب وتشييد عشرات المكتبات.

وتشيع العهد الصفوي كان من الغنى والخصوبة مكان بات ينتقل من أصفهان إلى المناطق الأخرى، فمن جهة زحف نحو العراق، ومن جهة أخرى إلى الهند. وتخرج آلاف الشعراء، والفلاسفة في إيران قاموا بنقل الثقافة الإيرانية الشيعية إلى الهند، وقد شغل العلماء والأدباء الإيرانيون مناصب الوزارة، والوكالة، والإمارة في الهند، كما أسسوا أحيانا سلالات استمرت بالحكم حتى عشرات السنين. وفي ظل تسامح الدولة الصفوية بالصيعية، تحولت أصفهان ومن ثم إيران إلى مركز إحياء الحضارة الإسلامية وتجديدها، وأقيمت آلاف الأبنية التاريخية القيمة في أنحاء إيران كافة.



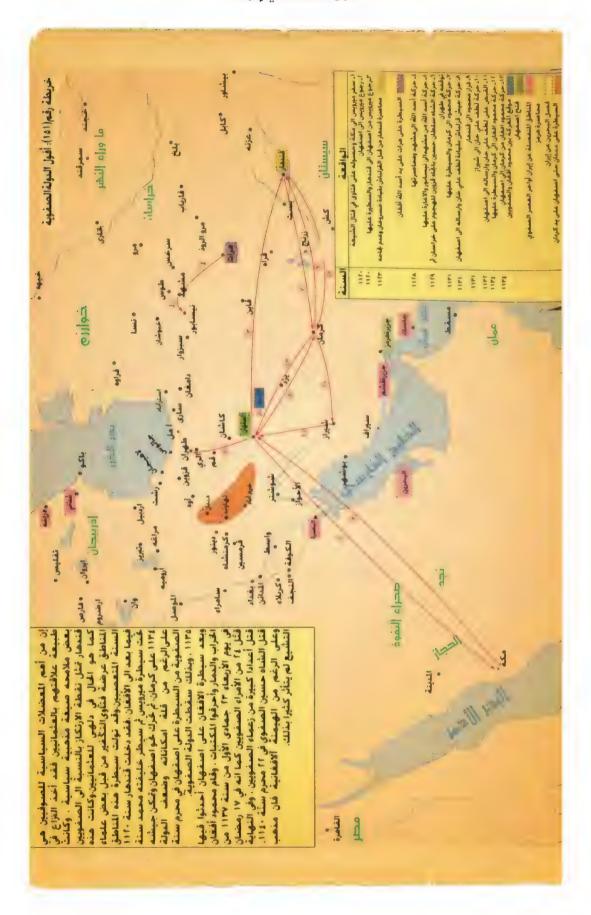


ن جوار مزلم. رسة السليمانية او الناصرية: نقع هذه المرسة الى اغترب الغرب من و الأمام يماناسيسها في عهد الشاه سليمان الصوفي واكتملت قسي ، ريسمان التفرع من السوق الكبير. رسم اخالصيبة: تأسست سية ١٧٠١. مَّرُ المَّيْنَ شِعَاهُ. مَمَّدُ المُثَمَّنِ عِيمَةً، بِنِيتَ فِي محلِكُ (دردشيت) في زهان الشِّمَاهُ عباس الثَّائي ، السيوة الجديد و يقع في السيوق الكيير (تاريخ بناءه في سننة ١٩٩٩). • الجارجي: بالقرب من مترسعة صدر السيوق بني سننة ١٠١٩، اعلى يد لكن الجارجي باش شباه عباس الأربع جدائق (الإمام المنادق) أسست مدّه المرسد ة نو الفقار : بنيت هذه الدرسة في سوق أصفهان الكبير زهـــــ ، سارو تقي: ساروتقي وزير الشاه صفي بنى هــــده الدرسة سنة 2 الكبرزا شاه حسين أو الهارونية، وتقع بالقرب من مزار هــارون وقد . عهد الشاه اسماعيل الأول سنة ١٩٠٨. يل المر يور المرا ا مسيون تقع فسن سنوق (بيداباد) جواد فيسر الرحوم سيد بتاريخ ٢٠٠١ على بدعزن شاه عنام ابنة ميززاخان القسم. ربة: تقع في السيون الكبير مع المسيد على ربعة تقع البير الأنصاري في سينة ٢٠٠١ . - بحصه خوار الأنصاري في سينة ٢٠٠١ . حمدٌ علي سقا : بني هذا السجد في سوق عبد الرزاق مجلو يُثِّبت منه الدرسة سنة ١٠٠٤ على يد اخاج الناس ناهي لَيْقُ: يَتَيِتَ هَذَهُ الْعَرِسَةُ سِنْقًا ١١١١ عَلَى بِدَ مَهِرُ مِحْمَهُ غيرة: بنيت هذه الدرسة على يد الشاه عباس الثاني كت هذه المرسمة على بد جدة الشاه عباس الثائر عصر السلطان حسين المنفوي عل بت منه الدرسة في سنة 110 على يد الحاج السبة الى محمد جعفر أباد ١٨٠١م). بن الشاه طهماسب الأول. يور (تاريخ بناءه في سنة ١٩٩٩) معمد بافرشقتي(١١١م) محمد داود اللقب بنقرب

خريطة رقم! ١٤٠) منتخب الدارس العلمية ومساجد اصفهان في العصر الصفوي والقاجاري

العربان: تقع منه المرسة بالقرب من سوق مبين أباء وقد كانت ون من مجموعة من أينية المعسام 1 مراجعة كتاب (أصفهان دار العلم في الشرق) للمرجوم مصلح الدين مهدوي. وقد بوئت في هذه المينة طوال(١٥٠) عاما الكثير من الكتب التي الآن تنتشر في للبولة. فقدأصبحت بعد ذلكُ قبلة للعلماء حتى أواخر عهد هذه النولة سنة ١١٣٥. غير أن اصفهان في العصر الافشتاري الزندي والزندي أفلت لكنها في القرن الثالث تم اجياؤها من جديد . فقد ثم تعمير وإعادة بناء الكثير من المذرس البحرية . لكن في القصر البهلوي ثم تخريب العديد من المدن ثم أعيد بناؤها من جديد . واليوم عندمسا تشاهد هذه الأبنية العظيمة يدرك الرَّهُ أَمَمِيةُ هذه المَيِّنةُ ودورها الفاعل . وللتفصيل عن هذه الدارس والأبنية مِكَ . فعند مطلع القرن إلحادي عشر عندما جعلها الشاه عباس الأول(٢٨١-١٩٠١) عاصم لبرقي معظم مكتبات العالم

عين المعوض على يدحكيم الملك ويجدا



أطلالشيعة

وعلى يد الملوك الصفويين لم تعمر إيران فقط، بل امتدت هذه الحركة العمرانية إلى العتبات المقدسة، فقد صرفوا مبالغ طائلة لإعادة الحياة إلى النجف وكربلاء. وفي جملة واحدة علينا أن نقول بأن الصفويين لم ينقذوا إيران من اضطرابات القرون القلية الماضية فقط، بل مكنوا الشيعة ومنحوهم السلطة بعد أن قضوا أيامهم تحت ستار التقية ولم يكونوا يمتلكون القدرات اللازمة لإحياء ثقافتهم. وقد خدموا شيعة إيران بكل فخر وعز، وانتفعوا أنفسهم من نعم هذه الخدمة.

وفي الوقت نفسه علينا الاعتراف بأن بعض التطرف الذي ظهر في ظل هذه الدولة، أفضى إلى تعزيز مراكز الخطر ضدها في المناطق المحيطة بإيران. ومن أهمها الخطر نفسه الذي آل إلى سقوط الصفويين. وإضافة إلى ذلك فقد اتسمت المنازعات الفكرية داخليا بطابع متشدد بين حين وآخر، كانت تلحق الأذى بالبلاد. ومع ذلك أسرع الصفويون إلى إقامة علاقات حسنة مع الدول المجاورة لهم بعد أن كانوا يعانون من مشاكل معها في الثلث الأول من عمر دولتهم، وبفعل توقيع المعاهدات الوطيدة مهدوا لإحلال السلام وإرساء الأمن.

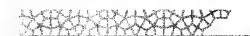
وباضطــراب أوضــاع الدولة الصفوية المركزية، كانت الدول المجاورة تبادر إلى خــرق تلك المعاهدات، ومجرد عودة المياه إلى مجاريها في الدولة المركزية كان يتم استعادة الأراضي المستولى عليها.

ولم تنحصر ميزات العهد الصفوي في العظيم من المباني مثل مسجد الشيخ لطف الله في أصفهان فقط، بل لابد من أن نضيف إليها ظهور عدد من أكبر وأبرز علماء الشيعة أمثال الشيخ البهائي، والفيض الكاشاني، والعلامة المجلسي؛ أولئك العلماء الذين قاموا بتجديد ثقافة التشيع وتطويرها جنبا إلى جنب الآلاف من العلماء الآخرين، فخلدوا التشيع في إيران إلى الأبد.

مدارس الصفويين في أصفهان

خصوصياتها	وضعها الحالي	الموقع	اسم الباني أو سبب وضع الاسم	زمان : التأسيس	اسم المدرسة	ت
مجاوره للحمام والمسجد	قائمة	درب أغا شير علي	باسم وزير الموقوفات (صدر نامه)	صفوي	الأغا شير علي	١
في وسطها نهر	خُرِّبَت	أحمد آباد	من أقارب الشاه عباس الثاني	صفوي	الاغا كافور	۲
	خُرِّبَت		اغا كمال من اقارب شاه سلطان حسين	صفوي	الأغا كمال خازن	٣
۱۵ غرفه	خُرِّبَت	شارع حافظ فرع الكرماني	من أقارب شاه سليمان الصفوي	11.0	الأغا مبارك	٤
مكان إقدام الإمام علي	تبدلت إلى مسجد	منطقة در دشت	اغا نور جولا	صفوي	الاغا نور جولا	٥
فيها قبه	خُرِّبَتس	بقرب سوق (جهار سوق نقاشي)	اسفنديار بيك من أمراء الشاه عباس الأول	حدود ۱۰۰۰	الاسفنديار بيك	7
مجاوره للمسجد	متروكه	تخت فولاد	مير محمد اسماعيل خاتون الابادي	صفوي	الإسماعيلية	٧
	تقریباً متروکه	منطقة قصر منشي الممالك	مير محمد إسماعيل خاتون آبادي	صفوي	الاسماعيليه منطقة قصر منشي	٨
	خُرِّبَت	منطقة شيخ يوسف البنه	بانو افتخار الملك	صفوي	افتخار الملك	٩
طبقتين و٢٠ غرفه	قائمة	منطقة جهار سوق المقصود	الحاج الماس	صفوي	الماسيه	1.
٤ لواوين، و٢٠ طبقه	قائمة	قرب بقعة بابا قاسم		قبل الصفوي	الاماميه	11
فيه غرف كثيرة	قائمة	صحن مزار اسماعیل	ابراهیم بیك	صفوي	إمامزاده اسماعيل	17
بقرب مسج ايلجي		احمد آباد	بنت حكيم الملك ايلجي	صفوي	ايلجي	١٣
فوق المحراب احجار من المرمر	خُرِّبَت	قرب منطقة الحسيني ودردشت، مقبرة شير سبز		صفوي	حديقة سهيل	18

خصوصياتها	وضعها الحالي	الموقع	اسم الباني أو سبب وضع الاسم	زمان التأسيس	اسم المدرسه	Ü
من البنايات الجميلة في أصفهان الحالية وفي نهاية شارع الطيب	قائمة	مقبرة القديمة (درب كوشك)	· ——- ·— · · · · · · · · · · · · · · · ·	صفوي	الباقريه (درب كوشك)	10
	خُرِّبَت	شارع سيد علي خان	بريخان خانم	صفوي	يرخان خانم	17
	خُرُبَت	لم يجدوها	رئيس دائرة مياه السلطان	صفوي	مدرسة النوشمال باشي (النجفيه)	۱۷
سكن للطلبه	قائمة	السوق الكبير في اصفهان	جدة شاه عباس	صفوي	الجده الكبير	۱۸
سكن للطلبه	قائمة	السوق الكبير في أصفهان	جدة شاه عباس	صفوي	الجده الصغير	19
فيها غرف و كاشي	اصبحت منزلا	شارع الهاتف	منسوبه إلى السيد جعفر	قبل الصفوي	الجعفريه	۲.
سكن للطلبه	غير مكانها	أحمد آباد	جلال الدين محمد الطيب	صفوي	الجلاليه	71
من أجمل الاثار التاريخية في اصفهان وهي سكن للطلبه	غير مكانها	جهار باغ العباسي	السلطان حسين الصفوي	صفوي	جهار باغ سلطاني (الإمام الصادق)	44
******	خُرِّبَت	لم يجدوها	الحاج محمد باقر	1.77	الحاج باقر المهابادي	۲۳
لا پوجد فيها غرف	قائمة	في الشمال الغربي من المسجد الجامع	الحاج حسين نور الدين الاردستاني	1-79	الحاج حسين نور الدين	78
******	قائمة	لم يجدوها	الحاج طاهر الشيرازي	صفوي	الحاج طاهر الشيرازي	40
	قامُة	قرب مسجد الحكيم	الحاج كلباسي	صفوي	الحاج عبد الغفار الصراف	77
فيها ۲۵ غرفه (قرب مسجد الساروتقي)	غیر مکانها	منطقة حسن آباد (جنوب مدرسة الساروتقي)	الحاج الشيخ محمد علي	صفوي	الحاج الشيخ محمد علي ثقة الإسلام	77
	خُرِّبَت	قرب مسجد الحكيم	قرجقاي بيك	صفوي	الحاج كلباسي (قرجقاي بيك)	۲۸
٣٠	خُرِّبَت	قرب مسجد جامع	مير مهدي الحسيني	صفوي	الحكيم	49
طبقتين (قرب حمام الشيخ البهائي)	بيت للإيجار	شارع عبد الرزاق منطقة جمال فرع حمام الشاه علي	ميرزا تقي	صفوي	حوابيكم (الميرزا محمد تقي)	٣.
	خُرِّيَت	خارج طريق البوابة (حسن آباد)		صفوي	خارج طريق البوابة	۳۱
واقعه قرب مسجد الخرابه	خُرِّبَت	خواجو		صفوي	خرابه (صاحب فرمان کنوني)	٣٢
	خُرِّبَت ن	منطقة ستي فاطمه	سلطان العلماء الخليفة سلطان	صفوي	الخليفه سلطان	٣٣



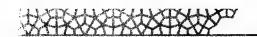


خصوصياتها	﴿ وضعها الحالي	الموقع الموقع	السم الباني أو سبب وضع الاسم	َّا زمان کے التأسیس	اسم المدرسه	. ۲۰۰۰ ت
	خُرِّبَتَ	منطقة بابا قاسم فرع ميرزا شريف الحكيم	الخواجه صدر الدين علي طيب	صفوي	الخواجه صدر الدين علي	٣٤
	خُرِّبَت	محلة باعات	الخواجه محبت من اقارب الصفويين	صفوي	(المحبتيه)	70
	خُرِّبَت	منطقة دردشت	الخواجه نظام الملك الطوسي	قبل الصفوي	الخواجه نظام الملك الطوسي	٣٦
قرب استراحة خواجه محرم	خُرِّبَت	منطقة يزد آباد	من اقارب الدبار	في عهد الصفوي	الخواجه محرم	77
مدرسة من حجر المرمر والكاشي	خُرُبَت	منطقة دار البطيخ		صفوي	دار البطيخ	77
من طبقتين	خُرُبَت	قرب مسجد دار الشفاء وواقعه في سوق النجارين	قرب مستشفى دار الشفاء	صفوي	دار الشفاء	٣٩
*******	خُرُبَت	منطقة لم يعثر عليها	****	صفوي	دار العلم	٤٠
	خُرُبَت	شارع سيد علي خان	دده خاتون	صفوي	دده خاتون	٤١
	خُرِّيَت	منطقة خواجو – سوق حسن آباد	سكنها الدراوشه	قبل الصفوي	الدرويشان	٤٢
وكان فيها مسجد	سكن للطلبه	السوق الكبير	ملا ذوالفقار	صفوي	ذو الفقار	٤٣
کان فیها مسجد، ومدرسة من ٦٠ غرفه.	فيها غرف صغيرة	تخت الفولاذ	الميرزا سليمان بن محمد كاظم الشيرازي	بعد الصفويين	ركن الملك	٤٤
كان مسجد ومدرسة زهراء بيكم في مكان واحد	خُرِّبَت	منطقة أحمد آباد	ضياء الدين	صفوي	زهرابیکم	٤٥
قرب حمام زینب بیکم	خُرِّبَت	شارع الشهيد موحديان الحالي	زينب بيكم (عمة الشاه عباس)	صفوي	زینب بیکم	٤٦
جنب مسجد ساروتقي	قائمة	سوق حسن آباد	الامير المعروف عصر الصفوي	صفوي	ساروتقي	٤٧
داخل مسجد الشاه وبدون غرف	قائمة	الطرف الجنوبي الغربي من مسجد الامام	يعتقد الشاه عباس الصفوي	صفوي	السليمانية (الرفيعية الحالية)	٤٨
موجود بـ ۲۸ غرفه، و ٤ مصابيح في ضلعيها	قائمة	منطقة بيد آباد في شارع مسجد السيد	حجة الإسلام السيد شفتي	بعد الصفويين	مدرسة السيد	٤٩
مسجد، مدرسه وفیها سردر	خُرِّبَت دولان جمیل	منطقة باقلعه	السيد عبيد الحسين خاتون الآبادي	بعد الصفويين	السيد العراقين صدر باقلعه	0.





خصوصياتها	وضعها الحالي	الموقع	أسم الباني أو سبب وضع الاسم	َ زمان ا التأسيس	اسم المدرسة	۔ ت
•••••	خُرِّبَت	لم يجدوها	على اسم الباني	صفوي	الشاهبوريه	01
••••	خُرُبَت	منطقة خواجو، بوابة حسن آباد	مجاور قصر الشاه حسين	صفوي	الشاه حسن	٥٢
طابقان ، حمام الامراء وموقوفه للمدرسه	خُرُبَت	نهاية سوق الاصباغ، قرب مسجد السيد	الامير صفوي	صفوي	الامير (حكيم)	٥٣
	خُرِّبَت	لم يجدوها	على اسم الشاه عباس الأول	صفوي	الشاه عباس الكبير	08
۱۵ غرفه فیها مدرسه ومسجد		منطقة أحمد آباد (دردشت)	محمد شفيع بن جمال الدين محمد الخوارزمي	1.71	الشفيعيه	00
كان فيها حجره على السردر وحالياً اصبحت مسجدا	غيرت	عباس آباد	مير محمد مهدي تاجر عباس الآبادي	1170	شمس آباد	٥٦
ثلاث طبقات مشتمله على ٥٨ غرفه	غيرت واصبحت سكن للطلبه	سوق الريسمان منطقة كاسه كران	شمس الدين محمد اليزدي	۱۱۰٤	شمسه (کاسه کران)	ov
••••	خُرِّبَت	قرب قلعة التبرك	الشيخ علي خان زنكنه	صفوي	الشيخ على خان زنكنه	٥٨
*****	خُرُّبَت	محافظة (جي قديماً)	على اسم منطقة الاحداث بنا	صفوي	الشهرستان	٥٩
بجوار مسجد وحمام شيخ الإسلام	خُرُبَت	تقاطع تختي	المحقق السبزواري	صفوي	شيخ الإسلام	٦٠
كان بقربها مسجد، وازيلت فيما بعد	خُرِّبَت	مقابل عالي فايو	الشاه عباس الاول باسم الشيخ لطف الله ميسي	1-10	الشيخ لطف الله	71
	خُرِّبَت	ساحة نقش جهان	الصدر الاعظم (؟)	صفوي	الصدر الاعظم	77
۲۰ غرفه، ومدرستان، مع مکتبه	داثره وسكن للطلبه	جهار باغ صدر	سر محمد حسين خان الصدر الاعظم	بعد العهد الصفوي	صدر جهار باغ وصدر خواجو	٦٣
	خُرُبَت	قرب حمام الشيخ البهائي فرع أغا شير علي	باسم صدر العام	صفوي	صدر عام (وزير الموقوفات)	٦٤
طبقتان وفيها ٥٠ غرفه ومسجدا ومكتبه	قائمة	السوق الكبير في اصفهان قرب ميدان الإمام	صنعها الملا عباس إلى الملا عبد الله الشوشيري	صفوي	الملا عبد الله	٦٥
فيها ٤٠ غرفة	قائمة	فرع سوق حسن آباد أبعد بقليل من مزار أحمد		صفوي	العربان	77





خصوصياتها	وضعها الله الحالي	الموقع	اسم الباني أو سبب وضع الاسم	زمان التأسيس التأسيس	اسم المدرسة	ت
	خُرُبَت	منام كران بجوار مسجد الفاضل	الحاج آغا	صفوي	الفاضل الهندي	٦٧
******	خُرِّبَت	•••••	*****	صفوي	الفاطمية	٦٨
******	خُرِّبَت	الكلزار الفعلي	•••••	صفوي	الفاطمية – الهاشميه	79
*****	خُرُبَت	عباس آباد	على اسم الباني	صفوي	القطبيه	٧٠
	خُرِّبَت	الساحة القديمة	واحدة من نساء الحرم الصفوي	صفوي	کمر زرین	٧١
****	خُرِّبَت	الساحة القديمة	المبيضين	صفوي	کج کنان	٧٢
****	خُرِّيَت	منطقة كلبهار	آغا مبارك	صفوي	المباركيه	٧٣
کان فیها ۱۵ غرفه	خُرِّبَت	شارع مسجد السيد	على اسم الباني	صفوي	المرتضويه	٧٤
c=+++	خُرِّبَت	شارع مسجد السيد	على اسم الباني	صفوي	مسجد الحكيم	VO
****	خُرِّبَت	حدود الشارع	على اسم الباني	صفوي	مشعلدار باشي	٧٦
	خُرُبَت	شمس آباد، خوران	الشيخ علي المشكوني		المشكونيه	w
	قائمة	خوانسار	مريم بيكم (بنت الشاه صفي)	صفوي	مریم بیکم	٧٨
	خُرِّبَت	قرب مسجد الشاه عباسي	(مقصود بالبيك الناظر للشاه عباس)	صفوي	الناظريه	۷۹
****	قائمة	بید آباد	ميرزا باقر	صفوي	الميرزا باقر	۸٠
طبقتين قرب حمام الشيخ البهائي	بيت للإيجار	في منطقة جمال كله	ميرزا تقي	صفوي	الميرزا تقي دولت الامير	۸۱
طبقه واحده وحوالي ٢٥ غرفه و فيها مسجد أيضاً	قائمة	سوق بيد آباد خلف مسجد السيد	عزت نسا خانم (خانا قمي)	صفوي	الميرزا حسين	۸۲
***	****	بالقرب من مدرس اغا مبارك			الميرزا خان	۸۳
مكونة من مسجد ومدرسه بطبقتين وغرف كثيره	خُرِّبَت	سوق حسن آباد، المدرسه الاسماعيليه	الميرزا رضي صدر الاصفهاني	صفوي	الميرزا رضي	٨٤
عشرة غرف وخلف الغرف يوجد حديقه	قائمة	غرب بقعة هارون ولايت، منطقة بيد آباد	الشيخ حسين البنا	صفوي	الميرزاشاه حسين (الهارونيه)	۸٥
		منطقة شهشهان	الميرزا جعفر القاضي الاصفهاني		الميرزا القاشي	۲۸
وفي اطرافها توجد غرف	غيرت	منطقة بيد آباد	الميرزا مهدي الباني	بعد الصفويين	الميرزا مهدي	۸۷





خصوصياتها	وضعها الحالي	الموقع	أسم الباني أو سبب وضع الاسم	زمان التأسيس التأسيس	اسم المدرسة	ت
	قائمة	محلة مستهلك	على اسم بانيها	صفوي	مادر شاه	٨٨
غرفها مزينه بحجر من سبعة ألوان	قائمة	الفرع الجنوب الشرقي من مسجد الامام	عمرت في زمن ناصر الدين شاه	صفوي	الناصريه (ناصري)	۸۹
••••	خُرِّبَت	لم يجدوها	نجف قلي بيك ناظر شاه	صفوي	نجف قلي بيك	۹٠
مشهورة باسم تكيه ميان دره	قائمة	قرية نصر آباد	خواجه صدر الدين علي الطيب	صفوي	نصر آباد	91
طبقة واحدة و٢٢ عرفه ومكتبه واحده	سكن للطلبه	السوق الكبير في أصفهان قرب المسجد الجامع	الميرزا نور الدين محمد الجابري الانصاري	صفوي	النوريه	94
فيها ٨٠ غرفه، وطابقين وليوانين لغرض الصلاة والدراسة	قائمة	منطقة نيم آورد	على اسم المنطقه	صفوي	نيم أورد	94
*****	خُرِّبَت	منطقة خواجو	سبعة مدارس واحدة بجانب الاخرى	صفوي	هفتكانه خواجه	98
	خُرِّبَت أثنتان وبقيت الثلاثة	اربعة أسواق	خمسة مدارس واحدة بجانب الأخرى	صفوي	خمسه	90
	قائمة	منطقة أحمد آباد	على اسم منطقة الاحداث	صفوي	أحمد آباد	97
فوق محراب احجار من المرمر	خُرِّبَت	سوق اصفهان	على اسم الباني	بعد العهد الصفوي	أغا نور	97
400+	غيرت	سوق الريسمان منطقة كاسن كران	۱۱۰٤ شمس الدين محمد اليزدي		الشمسيه	٩٨
	خُڙَبَت	منطقة بوابة خواجو	على اسم الباني	صفوي	صارمه (الشاه حسين)	99
مدرسة ومسجد متجاوران	غيرت	جهار سود في منطقة بيد آباد	على اسم الباني	صفوي	مسجد ومدرسة علي قلي اغا	١
****	خُرِّبَت	لم يجدوها	****	صفوي	العيديه	1.1
كان فيها غرف	خُرِّبَت	فرع الشيخ يوسف البنا	باسم منطقة احداث البناء	صفوي	الكشه	1.7
فيها قبتين وساحة ترابيه	خُرِّبَت	شارع الشهيد موحديان	اسفنديار بيك	حوالي١٠٠٠	انیس	1.4
فيها ثلاث غرف، ومسجد ومدرسه	غيرت	بداية المنطقة الجديدة متصل منطقة درب كوشك	مسجد رحيم خان بيكلر بيكي	بعد العهد الصفوي	رحيم خان	1.8
	خُرِّبَت	منطقة أحمد آباد	شفيع بن جمال الدين محمد الخوارزمي	1-77	نواب	1-0

أطلالشبعة

نادر شاه والسعي وراء الاعتراف بالمذهب الجعفرى

يُعَدُ نادر شاه شخصية تاريخية بارزة عرفته إيران والعالم، اشتهر بفتوحاته ورغبته في تأسيس دولة عظمى تمتد من ما وراء النهر حتى العراق من جهة، ومن دلهي حتى جنوب الخليج الفارسي. فقد حقق الانتصار في أكثر ما خاضه من حروب، ويُعدّه الإيرانيون عامة وفي أولى مراحله، منقذ إيران من اعتداءات فريق من الأفغان انقضوا على الدولة المركزية وقضوا عليها وهم مواطنوها.

وبعد إنجاز انتصارات عديدة، اتخذ نادر شاه سياسية معلولة، فأعلن انهيار الدولة الصفوية سنة ١١٤٨ هـ وقام باعتلاء عرش إيران، شم واصل فتوحاته. فهاجم العراق أكثر من مرة واسـتولى على مدنه المهمة. كما بذل كثيرا من الجهود في ما وراء النهر والقوقاز لاستعادة الأراضي الإيرانية المحتلة.

ومن حيث الرؤية المذهبية- التاريخية، كان نادر شاه منتقدا لشاه إسماعيل الصفوي. فقد كان يرى بأن الشاه إسماعيل وفيما يتعلق بالاعتراف بمذهب الشيعة في إيران، قد وضع تقاليد وعادات تسببت في ظهور الخلاف والانقسام بين الطوائف والأقوام. كما يمكن أن يكون له ثمة هدف آخر من وراء طرح هذا الفكر، وهو مواجهة الحركات القائمة لاستعادة عرش الصفويين على ما يبدو.

هـذا وكان نادر شاه يرى بأنه إذا ما أراد تأسيس إمبراطورية في أراضي إيران العظمى فعليه اختيار طريقة وسطية بين التشيع والتسنن. ولذلك اختزل التشيع إلى مستوى المذهب الجعفري تحت عنوان مذهب فقهي، ومن جهة أخرى طلب من الدولة العثمانية وأعيان السنة أن يعترفوا بالتشيع بهذا العنوان.

ولتحقيق هذا الهدف بادر أولا إلى الحد من قدرات علماء الدين في إيران، ثم عقد مجالس حوار وتفاوض، لاسيما في النجف، بين علماء الشيعة والسنة. وبعدها قام بشن حملات على أراضي العثمانيين ليدفعهم إلى قبول مطالبه مستغلا بذلك قدراته العسكرية.

لم تنجع كل هذه الاجـراءات في ترضية الدولة العثمانية لقبول أقـل مطالب نادر شاه، أي الاعـتراف بالمذهـب الجعفري بوصفه خامس مذاهب المسلمين الفقهية.

وكان نادر شاه قد تعهد بقطع دابر كثير من التقاليد والعادات الشبعية أو تقييدها.

وفكريا كان نادر شاه يستند إلى بعض علماء الشيعة ممن أعلن مناصرت له، ومنهم الملا علي أكبر الطالقاني الذي لعب دورا محوريا في المفاوضات المذهبية بالنجف. إلا أنه قتل بأمر نادر شاه سنة ١١٦٠ هـ قبيل مقتله.

ومع أن الدولة العثمانية لم تقبل بطلب نادر شاه الرئيسة، لكنه نجـح وفي نطاق سلطته، في أن يلزم عددا من علماء بغداد السنة بقبول معاهدة تنص على التسليم عطالبه المذهبية.

تنص هذه المعاهدة على أن الاجراءات المذهبية السابقة هي التي تسببت في هجمات تركمان الدشت، وأفغان قندهار، والروم إلى إيران مشيرة إلى الفوضى القائمة بين المسلمين قبل أيام نادر. ثم تشير إلى مبادرته في عقد الشورى الأكبر سنة ١١٤٨ هـ في دشت مغان ومبايعته بوصفه سلطان إيران. ويتعلق الحديث بعدها إلى إرسال سفير من إيران إلى إسطنبول عند السلطان العثماني لتناول مطالب خمس حتى يتم الموافقة عليها وهي:

١-تـرك الإيرانيين العقائد السالفة والسب والرفض، وقبولهم بالمذهب الجعفري، وإذعان قضاة الروم وأعيانه بذلك وعده خامس المذاهب الإسلامية.

٢- السماح للشيعة بالصلاة والخطبة في الركن الشامي من الكعبة عند موسم الحج وفق أحكام مذهبهم، وذلك بعد فراغ الإمام الشافعي من صلاته.

٣- أن تعين إيران أمير الحج كل سنة، يقوم بتوجيه الحجاج الإيرانيين إلى مكة بكامل تكريم وعزة مثل أمير الحج الشامي وأمير الحج المصري يكون خلفهما.

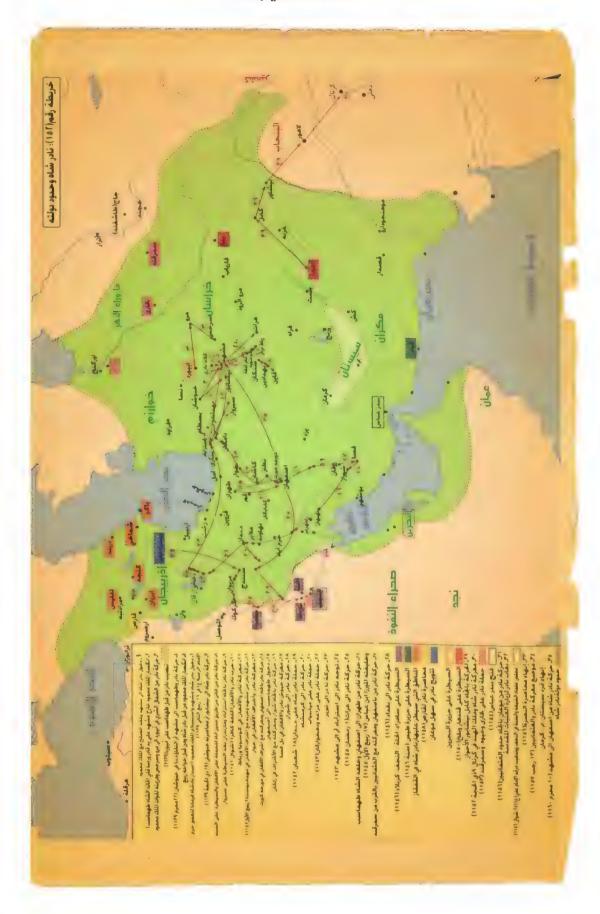
٤- إعطاء الحرية الكاملة لأسرى المملكتين حيثما كانوا، عدا قيامهم بالبيع والشراء.

٥- أن يتواجد ممثل من كلتا الدولتين في العاصمتين، وتجري شؤون المملكتين عقتضى «إنها المؤمنون إخوة» وتسري الألفة والوئام بين أهل الروم وإيران.

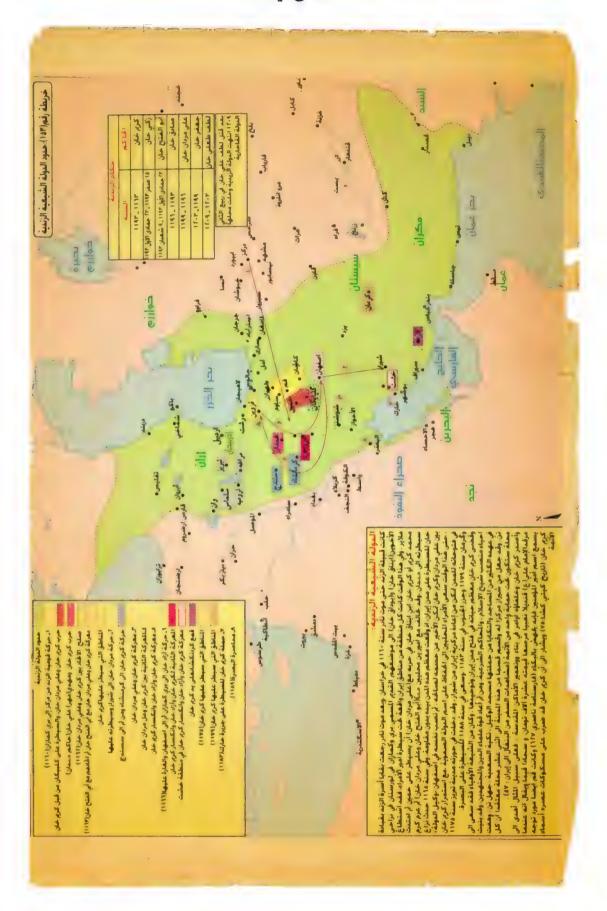
مع أن نادر شاه حاول أن يتخذ خطوة إلى الأمام بالاعتراف هذهب التسنن جنب المذهب الجعفري، إلا أن معارضة علماء السنة العثمانيين حالت دون تحقيق ما كان يروم إليه، لتؤجل حكاية وحدة التشيع والتسنن وفق رؤية نادر شاه إلى المستقبل.

أخفق نادر شاه في تأسيس سلالة حاكمة تتسم بالاستقرار والثبات، إذ لم يكن يحمل فكرا مستقبليا خلال سنوات حكمه. فبعد قليل من مقتله سنة ١١٦٠ هـ تقوضت دعائم دولته؛ كما لم تتواصل أنشطته المذهبية.

يمكن اعتبار ممارسات نادر شاه المذهبية إحدى أكثرها جدية لإظهار حسن نية الشيعة من أجل وحدة المسلمين، لكنهباءت بالفشل بسبب عدم تعاون الفريق المعارض.



أطلالشيعة







الدولة القاجارية الشيعية

مع قيام الدولة القاجارية استعادت إيران عافيتها ولكن بنظام جديد تجاهل تجربة نادر شاه الفاشلة، وتبنى المبادئ التي كانت قائمة في أيام الصفويين. لذلك قام علماء الشيعة بمشايعة هذه الدولة ومناصرتها، تمثل أعظمها خلال حروب إيران والروس مرتين، إذ لم يبادر علماء الشيعة إلى دعم الدولة فقط، بل توجهوا أنفسهم إلى أذربيجان ليحرضوا الدولة والجماهير على مناضلة الكفار. وبمرور الأيام أخذت العلاقة هذه تتضعضع بسبب نفوذ الأجانب في الدولة وجنوحها نحو التصرف الاستبدادي من جهة، ومنح امتيازات اقتصادية مهمة للأجانب من جهة أخرى.

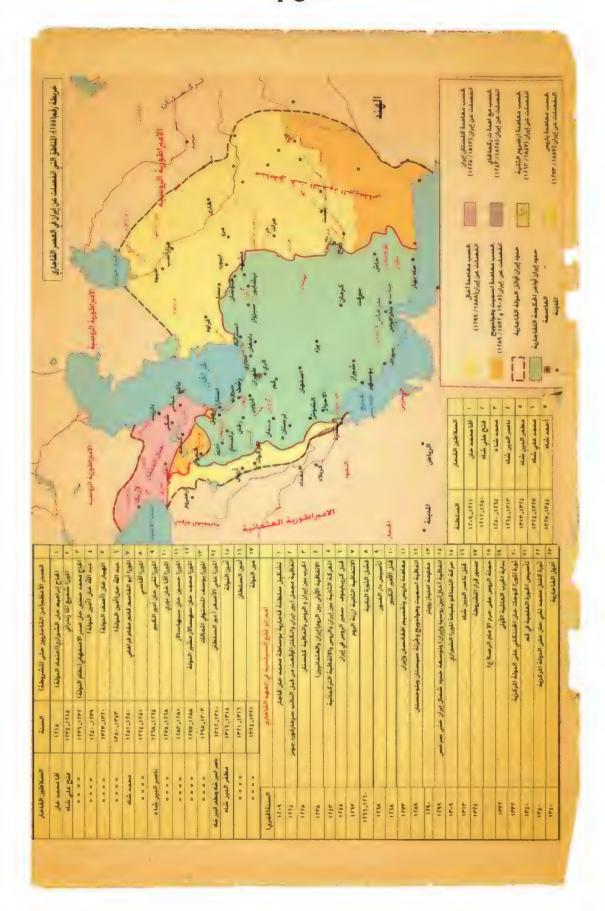
وقـد حدثـت أهم المواجهات بين العلماء والدولة خلال حركة تحريم التنباك سـنة ١٣٠٩ هـ فضلا عن أن غالبية العلماء اتخذوا موقفا مناهضا للدولة أيام الثورة الدستورية (١٣٢٤ هـ).

هكذا طرأت أحداث ساهمت في إحداث فجوة بين الدولة والعلماء. وعموما لابد من القول بأن تعاون العلماء مع الدولة القاجارية، ولاسيما في النصف الثاني من عمرها، لم يصل إلى مستوى المرجعية لأسباب خاصة.

كان يعيش كثير من العلماء الشيعة في إيران، والعراق، والهند خلال هذه الحقبة، وقد قدمنا سيرة عدد منهم في الجدول الآتي.



أطلالشيعة



التعريف المنافعة المن	7 السنة ؛	العض علماء العصر القاجاري	ت
تنحدر أسرة آل بحر العلوم منه وهو من مفاخر علماء المدن المقدسة في ذلك العهد،صنف عددا كبيرا من الآثار الفقهية والأصولية	1100-1717	السيد محمد مهدي بحر العلوم	١
من أعظم فلاسفة إيران وهو من أتباع مدرسة الملا صدرا ومصنف آثار كثيرة من جملتها المنظومة في الحكمة والمنطق، أسرار الحكم وشرح مثنوي.	17/9-1717	الحاج ملا هادي السبزواري	۲
أعظم الفقهاء في النصف الثاني من القرن الثالث عشر صاحب آثار كثيرة من جملتها فوائد الأصول و المكاسب، وتعد الآن من الكتب المنهجية لطلاب الحوزة	3/7/-17/18	الشيخ مرتضى الانصاري	٣
عــالم وفقيه اصفهاني كبير ورأس أسرة الروضيان في اصفهان،ألف الكتاب المهم المســمى روضات الجنات في الأحوال والعلماء والســادات, بقــي أعقابه في اصفهان وبعض المدن الأخرى حتى اليوم.	1818-1887	الاغــا المــيرزا محمــد باقــر الخوانساري الاصفهاني	٤
مـن علماء العراق الكبار الذين كانوا يترددون على إيران وكانت له فتاوى مسـاندة في الحرب الإيرانية الروسية.له آثار عديدة أهمها كتابه المعروف كشف الغطاء ،وتعد أسرته من أبرز الأسر الشيعية في العراق اليوم	1107-1777	الشيخ جعفر كاشف الغطاء	0
من أهم علماء العصر القاجاري والذي يعرف بـ (صاحب القوانين) كانت له علاقات طيبة بفتح علي شاه، وكان الشاه غالبا ما يعتمد على مسائله، له آثار كثيرة في الأصول والفروع منها جامع الشتات.	1101-1771	المليرزا أبو القاسم القمي	1
من مراجع مدن العتبات المعروفين والمعروف بصاحب الرياض ،نسبة الى كتابه الفقهي المهم المعنون برياض المسائل ، والذي يتعلق بحوادث الحروب الإيرانية الروسية في تبريز	1171-1771	الأغــا الســيد عــلي الطباطبــائي الكربلائي	v
مـن علماء مـدن العتبات البارزين الذيـن كان لهم دور في الحروب الإيرانية الروسـية بصحبة أبيه ا لسـيد علي الطباطبائي والشـيخ جعفر كاشف الغطاء فقد وفدوا الى تبريز واشتركوا في تلك الحرب.	1111-1787	السيد محمد المجاهد	٨
مــن علماء طهران المعروفين ومصنف أكثر من أثر فقهي ، وقد حرض الناس على أعمال كريبايدوف، سفير روسيا عندما وصف نساء الشيعة بأوصاف قبيحة، إذ تمكن في النهاية من قتله.ولذلك تم إلقاء القبض عليه وابعاده الى مدن العتبات.	1198-1450	الميرزا مسيح المجتهد	٩
يعـد النراقي من أعظم مجتهدي إيران في عصر فتح علي شـاه ، إذ كان مرافقا للثورات والحروب الإيرانية والروسية إذ رافق المراجع إلى أذربيجان. له آثار كثيرة باقية من جملتها الكتاب الفقهي المهم مسـتند الشـيعة. و كان له باع طويل في الشعر والأدب والأخلاق وآثار متعددة في هذه النواحي، وهو ابن الملا مهدي أشهر علماء مدينة كاشان.	1110-1760	الملا أحمد النراقي	1.
من علماء الهند المعروفين الذين أسهمو في نر التشيع في لكنهو(من مدن الهند) تتلمذ في المدن المقدسة ثم رجع الى الهند، ويعد مؤسس الأسرة الشيعية الكبيرة في تلك المناطق.	171709	الســيد عــلي الدلــداري الهندي النصير آبادي	11
أعظم مجتهدي اصفهان في النصف الأول من القرن الثالث عشر كانت له امكانيات كبيرة في تلك المدينة إذ أقام الحدود الشرعية فيها، له وســائل وكتب لا تحصى.ســمي مسجد اصفهان الكبير وهو من أجمل مساجد العصر القاجاري باسمه	1170-177.	السيد محمد باقر الشفتي الملقب بالسيد حجة الإسلام	17
عندما أتم تحصيله في النجف عزم على السفر الى إيران ،وتحديدا قزوين التي سكن فيها شارك مع استاذه السيد علي وابنه السيد محمد المجاهد في الحرب الإيرانية الروسية وكان من أشد المخالفين للتيار الصوفي والشيخي.مما أدى الى قتله على يد الفرقة البابية الظالة في في فجر ١٥ ذي القعدة من عام ١٢٦٣،،ولذلك لقب بالشهيد الثالث، وتعد اسرة بارغاني من أسر قزوين الشهيرة التي تعرف اليوم بالشهيدي وا لصالحي ، له آثار عديدة في الفقه والعقائد ، من جملتها عيون الأصول ومنهج الاجتهاد.	11/16-1776	المـــلا محمــد تقــي البرغـــاني (الشهيد الثالث	18
ابن الميرزا احمد المجتهد التبريزي الذي يعد أسرة المجتهدين في تبريز وهو من تلامذة صاحب الجواهر والشيخ مرتضى الأنصاري،وفد على تبريز وأصبح إمام الجمعة والعالم المهم في تلك المدينة كانت له محبة واسعة وحرص على حراسة الشريعة. أفتى بالجهاد عندما استعمر الانكليز ميناء بوشهر في سنة ١٢٧٣ ابن الميرزا حسن كان ايضا من علماء تبريز الذي كان لهم دور في ثورة المشروطة)	1710	الميرزا باقر المجتهد التبريزي	18

أطلرالشيعة

التعريف تستناد عند بالتعريف	ً السنة ٦٠٠٠	ت بعض علماء العصر القاجاري	ا ت ا
عو أخر الميرزا باقر وهو من علماء تبريز المهمين إذ أصبح بعد أخيه إمام جمعة تبريز،كان 4 دور كبير في ثورة تحريم التنباك في تبريز ، توفي سنة ١٣١٣.	1717	الميرزا جواد اغا المجتهد	10
عالم كبير في طهران في العصر الناصري ومؤلف آثار كبيرة، عارض امتيازات رويتر مما ألزم لبلاط القاجاري على إلغاء ذلك الامتياز.		الحاج ملا علي الكني	17
ال شهرة كبيرة ، نتيجة لكثرة تلامذته وفتواه الشهيرة في تحريم التنباك، وهو أول المراجع لذين استقروا في سامراء وله تلامذة كثر منهم السيد إسماعيل الصدر والشيخ فضل لنوري والميرزا النائيني وعشرات آخرين الذين وصلوا إلى مقام المرجعية.	174-1414	الميرزا الشيرازي	۱۷
وهو من أبرز تلامذة الشيخ مرتضى الأنصاري، عالم طهران الكبير، نشر فتوى الميرزا لشيرازي في طهران وأصبح قائد الحركة في هذه المدينة له آثار كثيرة من جملتها حاشية ملى رسائل الشيخ الأنصاري.	1457-1210	: الميرزا محمد حسن الاشتياني الميرزا	۱۸
مالم ومجتهد في شيراز دافع عن حقوق الناس أمام تجاوزات القاجاريين في شيراز ألقي لقبض عليه سنة ١٣٠٣ وسبجن في طهران، كان له دور بارز في حركة التنباك.أبعد على ثرها من مدينته.	1 1707-1719	السيد علي أكبر فال الاسيري	19
من أهم مجتهدي طهران في أواخر العصر الناصري والمظفري حتى المشروطة، ومن تلامذة لميزا الشيرازي وأعظم مجتهدي طهران.كانت له أدوار مهمة في التحولات السياسية في يران من التنباك إلى المشروطة ماستشهد في حوادث الثورة الدستورية.	V771-P071 1.	الشيخ فضل الله النوري	۲.
عذان العالمان من أبرز علماء طهران وكانا من المساندين للثورة الدستورية، إذ أسهما في كتابة القانون الأساس لتلك الثورة ، قتل السيد عبد الله على يد مخالفي المشروطة، كان في هذا الوقت بعض علماء النجف مساندين لهذه الثورة والميرزا حسين بن المنافذ الثورة والميرزا حسين بن	9 9	السيد عبد الله البهبهاني السيد محمد الطباطباني	۲۱
لمــيرزا خليف (١٢٣٠ ـ ١٣٣٦)، الشــيخ عبد الله المازنــدراني (١٢٥٦ ـ ١٢٣٠) والآخوند خراساني(١٣٢٩٩* فيما كان السيد محمد كاظم اليزدي أبرز المخالفين للمشروطة	(م ۱۳۲۹) ال	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	۲۲
عد من أبرز علماء اصفهان اذ كانت له أدوار واضحة في حركة التبناك حتى المشروطة، ناوم نفوذ البابية في عصر ناصر الدين شاه، و يعد من أوائل الذين أسهموا في بناء الشركة لإسلامية وهي أول حركة إسلامية وطنية في إيران، له آثار عديدة ومختلفة في المجالات لفقهية و العقائدية، أخوه الحاج أغا نور الله من علماء اصفهان في عصر المشروطة، ومن نادة المشروطة في ذلك الوقت	5 	الاغا نجفي الاصفهاني	۲۳
ىن أبرز مجتهدي فارس في العصر القاجاري الأخير ،كتب العد يد من الر سائل المختلفة في أبرز مجتهدي فارس، وقد قاوم للمجالات العقائدية والفقهية، إذ دعا إلى تشكيل حكومة دينية في فارس، وقد قاوم لانكليز وأتباعهم سنوات عديدة. له آثار كثيرة باقية تدل على علمه الديني السياسي.	7371-0771 <u>ė</u>	الاغا السيد عبد الحسين اللاري	78

الشيخ عبد الكريم الحائري مؤسس الحوزة العلمية في قم

ولد الحاج الشيخ عبد الكريم الحائري عام ١٢٧٦ هـ بقرية مهرجرد من قرى مدينة يزد. وكان أبوه الملا محمد جعفر المهرجردي اليزدي، وجده الأعلى محمد المدون من أهالي مدينة ميبد في يزد. فقد والده وهو ابن ست سنوات، وبسبب مواهبه العالية اهتم به زوج خالته، فأرسله إلى مدينة أردكان ليتلقى مقدمات العلوم مثل اللغة، والصرف، والأدب عند عالم تلك الديار المعروف بمجد العلماء.

وكانت محطته التالية مدينة كربلاء ثانية ومجلس درس الميرزا محمد تقي الشيرازي . وبوفاة الميرزا الثاني، عاد إلى النجف وهذه المرة مدرسا، وقد بقى فيها إلى أن تلقى دعوة للقدوم إلى أراك (سلطان آباذ) أرسلها إليه أهلها سنة ١٣٣٢ هـ

والشيخ عبد الكريم كان قد قد زار أراك سابقا سنة ١٣١٨ هـ أو ١٣١٨ هـ وأقام فيها للتدريس؛ إلا أن أحداث الثورة الدستورية جعلته يعود إلى النجف عام ١٣٢٤ هـ وهذه المرة هاجر إليها سنة ١٣٣١ هـ واستقر فيها. وبعد وفاة آية الله السيد محمد كاظم اليزدي، وقع اختيار كثير من مقلديه على الحاج الشيخ عبد الكريم مرجعا لهم. ومكث الشيخ عبد الكريم في أراك ثماني سنوات أسس خلالها حوزة علمية في هذه المدينة كان الإمام الخميني من بين طلابها.

توجه الشيخ عبد الكريم إلى قيم لزيارة مرقد فاطمة المعصومة بصحبة آية الله الخوانساري، والحاج ميرزا مهدي البروجردي، وعدد آخر في الثاني والعشرين من رجب ١٣٤٠ هـ تزامنا مع حلول السنة الشمسية الجديدة. وخلال هذه الزيارة، توجه إلى الشيخ عبد الكريم أهالي قم وعدد من علمائها مثل الحاج الشيخ محمد سلطان الواعظين الطهراني، وآية الله الفيض، والشيخ محمد تقي البافقي وطلبوا منه الإقامة في المدينة، فقبل دعوتهم، مما جعل غالبية تلامذته يتوجهون من أراك إلى قم.

هكذا تأسست الحوزة العلمية في قم، وللأسف لم تدعم هذه الحوزة في بداية تكوينها بما كانت تستحقه بسبب ممارسات رضا شاه المعادية للدين. ومع ذلك، فإن سياسة الاعتدال والتسامح التي اتخذها الشيخ عبد الكريم الحائري جعلت عملية تكوين الحوزة العلمية تسير رويدا رويدا. وفي ظل العقبات التي بات طلاب العلوم الدينية يواجهونها للذهاب إلى العراق، تحسنت أرضية تكوين الحوزة العلمية في قم.

بـذل علماء قم وأهلها، أقصى جهودهم في التعاون مع الشيخ عبد الكريم، ومهدوا السبيل لارتقاء بنية المدينة بتجديد بناء المساجد، والمدارس، ومخازن المياه، وتشييد عدة مباني للأشغال العامة، منها تأسيس مستشفى السهامية والفاطمية، وتعمير وإعادة بناء مدرسة دار الشفاء والفيضية، وإقامة مكتبة فيها، وتأسيس مقبرة ودارا لإطعام الفقراء، وإنشاء سد على نهر المدينة، وبناء منازل لإسكان متضرري السيول والفيضانات.

أما النقطة الأهم فتتمثل في مجلس درس آية الله الحائري، إذ أخذ يزدهر وينمو حتى مع وجود ذلك الكم الهائل من الضغوط والعوائق، فتخرج على يديه مجتهدون مثل الإمام الخميني وآخرون تولوا كرسي المرجعية في المدة الأخيرة بقم. كما ألف العديد من الآثار الفقهية طبع بعضها.

توفي آية الله الحائري في السابع عشر من ذي القعدة ١٣٥٥ هـ في التاسعةوالسبعينمنعمرهودفنفي المسجدالمجاور لقبر السيدة المعصومة.

آية الله البروجردى

ولد آيـة الله الحاج آقا حسـين الطباطبـائي البروجردي في صفر ١٢٩٢ هـ عمدينة بروجرد غربي إيران. درس المقدمات هناك في مدرسة نوربخش العلمية، ثم قصد أصفهان لإكمال دراسـته الحوزوية فدخل

مدرسة الصدر لتكون محطته التعليمية الثانية.

تلقى وأكمل علوم الفقه، والفلسفة، والرياضيات عند أعيان فقهاء وحكماء عصره مثل الميرزا أبي المعالي الكلباسي، والسيد محمد تقي المدرس، والسيد محمد باقر الدرجهاي، وجهانكير خان القشقائي، والآخوند ملا محمد الكاشاني. وبسبب عبقريته وموهبته الاستثنائية، ذاع صيته في مدة غير طويلة، فسافر إلى النجف سنة ١٣١٩ هـ للانتفاع من مجلس درس كبار أساتذة النجف، فحضر دروس آية الله الآخوند ملا محمد كاظم خراساني، وآية الله الشريعة الأصفهاني المعروف بشيخ الشريعة. وشرع بالتأليف والتصنيف منذ تواجده في النجف بتحشية كتاب أستاذه كفاية الأصول.

عاد إلى مسقط رأسه أواخر سنة ١٣٢٦ هـ وتولى أمر التدريس وتأهيل الطلاب هناك.

وفي عام ١٣٤٤ ها أدى فريضة الحج ومكت في مدينة النجف ثماني أشهر لدى عودته إلى إيران. وعند وصوله إلى بروجرد لقي ترحيبا حاشدا من أهالي المنطقة وعلمائها، وأصبح له مقلدون من تلك المنطقة. وتدريجيا ذاع صيته في المدن الأخرى. وبدعوة رسمية وجهها إليه مراجع قم الثلاث آية الله الخوانساري، وآية الله الصدر، وآية الله حجت، و الإمام الخميني، لتصدي الحوزة العلمية، دخل آية الله البروجردي مدينة قم في الرابع عشر من المحرم ١٣٦٤ ها بين استقبال منقطع النظير من قبل العلماء وجماهير الناس.

وبقدوم هذا العالم الجليل وإدارته، ازدهر البيئة العلمية في حوزة قم، فتوجه إليها العديد من الطلاب لتحصيل العلم. كما هاجر إليها آخرون لمجاورته. وبعد وفاة مرجع الشيعة العام آية الله السيد أبي الحسن الأصفهاني في التاسع من ذي الحجة ١٣٦٥ هـ، فضلا عن وفاة آية الله القمي بعد ثلاث شهور، انتقلت المرجعية العامة إلى آية الله البوجردي استمرت حتى ١٣٨٠ هـ.

تتمثل أهم اجراءات آية الله البروجردي في تعزيز سلطة المرجعية في إيران، إذ إن المرجعية العامة لم تتحقق في إيران منذ قرنين من الزمن. وتأهيل الكثير من الطلاب كان من أعماله التعليمية الأخرى، فغالبية الشخصيات البارزة التي كان لها الظهور في قلم ومختلف المدن في النشاط العلمي- الديني، فضلا عن السياسي، كانوا من جملة تلامذته. كما إن بعض طلابه نالوا شرف المرجعية.

كان آيــة الله البروجردي كثير الاهتــمام والجدية بتأليف الكتب وتصنيفها، وقد قدم أعمالا ممتازة في هذا المجال.

وفي التعامل مع الحكومة، اتخذ نهجا متسامحا، لكنه وفي الوقت نفسـه لم يكن نهجا خاليا من الاحتجـاج والاعتراض، إذ كان على وفق الظروف السياسـية السائدة في المجتمع الإيراني آنذاك. وفي سبيل قيام الوحدة في العالم الإسـلامي بادر إلى فتح قنوات الاتصال بعلماء الأزهر الشريف ودعم أنشطة دار التقريب بن المذاهب الإسلامية.

وإحدى أهم ذكريات آية الله البروجردي هي المسجد الأعظم ومكتبته في قم، بدأت عملية بنائه عام ١٣٧٣ هـ لكن المكتبة افتتحت بعد وفاته. وهو الذي استهل عملية إيفاد العلماء وطلاب علوم الدين إلى الدولة الأوروبية وأميركا، وعمل على افتتاح مركز إسلامي في ألمانيا.

أطلرالشيعة

لم يساهم آية الله البروجردي في ازدهار ورونق الحوزة العلمية بقم فقط، بل قدم مساعدات هائلة إلى الحوزة العلمية في النجف وعمل على إقامة المدارس الدينية هناك.

ولابد من عدّ مرحلة مرجعية آية الله البروجردي، مرحلة إحياء سلطة المرجعية في عالم الشيعة وذلك بعد الثورة الدستورية والضربة التي كان قد تعرض لها علماء الدين.

تــوفي آية الله البروجردي في الثالث عشر من شـــوال ١٣٨٠ هــ في مدينة قم، ودفن في حرم فاطمة المعصومة عند مدخل المسجد الأعظم.

عصره مثل الميرزا أبي المعالي الكلباسي، والسيد محمد تقي المدرس، والسيد محمد باقر الدرچهاي، وجهانگير خان القشقائي، والآخوند ملا محمد الكاشائي. وبسبب عبقريته وموهبته الاستثنائية، ذاع صيته في مدة غير طويلة، فسافر إلى النجف سنة ١٣١٩ هـ للانتفاع من مجلس درس كبار أساتذة النجف، فحضر دروس آية الله الآخوند ملا محمد كاظم الخراساني، وآية الله الشريعة الأصفهاني المعروف بشيخ الشريعة. وشرع بالتأليف والتصنيف منذ تواجده في النجف بتحشية كتاب أستاذه كفاية الأصول.

عاد إلى مسقط رأسه أواخر سنة ١٣٢٦ هـ وتولى أمر التدريس وتأهيل الطلاب هناك. وفي عام ١٣٤٤ ه، أدى فريضة الحج ومكث في مدينة النجف ثماني أشهر لدى عودته إلى إيران. وعند وصوله إلى بروجرد لقي ترحيبا حاشدا من قبل أهالي المنطقة وعلمائها، وبات لديه مقلدون هناك، فذاع صيته تدريجيا في المدن الأخرى. وبدعوة رسمية وجهها إليه مراجع قم الثلاثة آية الله الخوانساري، وآية الله الصدر، وآية الله حجت، فضلا عن الإمام الخميني، لتولي إدارة الحوزة العلمية. ودخل آية الله البروجردي مدينة قم في ١٤ المحرم ١٣٦٤ هـ العلمية الناس.

وبقـدوم هذا العـالم الجليل وإدارتـه، ازدهـرت البيئة العلمية في حـوزة قم، فتوجه إليها العديد مـن الطلاب لتحصيل العلم. فضلا عنهاجر إليها آخرون لمجاورته. وبعد وفاة مرجع الشيعة العام آية الله السـيد أبي الحسن الأصفهاني في ٩ من ذي الحجة ١٣٦٥ هـ فضلا عن وفاة آية الله القمي بعد ثلاثة شـهور، انتقلت المرجعية العامة إلى آية الله البروجردي واستمرت حتى ١٣٨٠ هـ

تتمثل أهم إنجازات آية الله البروجردي في تعزيز سلطة المرجعية في إيران منذ قرنين من المربعية في إيران منذ قرنين من الزمن. ومن أعماله التعليمية الأخرى تأهيل الكثير من الطلاب، فغالبية الشخصيات البارزة التي لمعت في النشاط العلمي- الديني، والسياسي بقـم ومختلف المدن، كانوا من جملـة تلامذته، ومنهم من نال شرف المرجعية.

كان آيـة الله البروجردي كثير الاهتـمام والجدية بتأليف الكتب وتصنيفها، وقد قدم أعـمالا ممتازة في هذا المجال. وفي التعامل مع الحكومة، اتخذ نهجا متسامحا، لكنه وفي الوقت نفسـه لم يكن نهجا خاليا من الاحتجاج والاعتراض، إذ كان على وفق الظروف السياسـية السائدة في المجتمع الإيراني آنذاك. وفي سـبيل قيام الوحدة في العالم الإسلامي، بادر إلى فتح قنوات الاتصال بعلماء الأزهر الشريف ودعم

أنشطة دار التقريب بن المذاهب الإسلامية.

وإحدى أهم ذكريات آية الله البروجردي تتمثل في المسجد الأعظم ومكتبته في قم، وقد بدأت عملية بنائه عام ١٣٧٣ هـ لكن المكتبة افتتحت بعد وفاته. ويعمد آية الله البروجردي الرائد في إيفاد العلماء وطلاب علوم الدين إلى الدول الأوروبية وأميركا، وعمل على افتتاح مركز إسلامي في ألمانيا.

لم يساهم آية الله البروجردي في ازدهار ورونق الحوزة العلمية بقم فقط، بل قدم مساعدات هائلة إلى الحوزة العلمية في النجف وعمل على إقامة المدارس الدينية هناك.

ولابد من عدّ مرحلة مرجعية آية الله البروجردي، مرحلة إحياء سلطة المرجعية في عالم الشيعة وذلك بعد الثورة الدستورية والضربة التي تعرض لها علماء الدين.

توفي آية الله البروجردي في ١٣ من شـوال ١٣٨٠ هـ في مدينة قم، ودفن في حرم فاطمة المعصومة عند مدخل المسجد الأعظم.

مُم؛ المُاعدة العلمية لشيعة

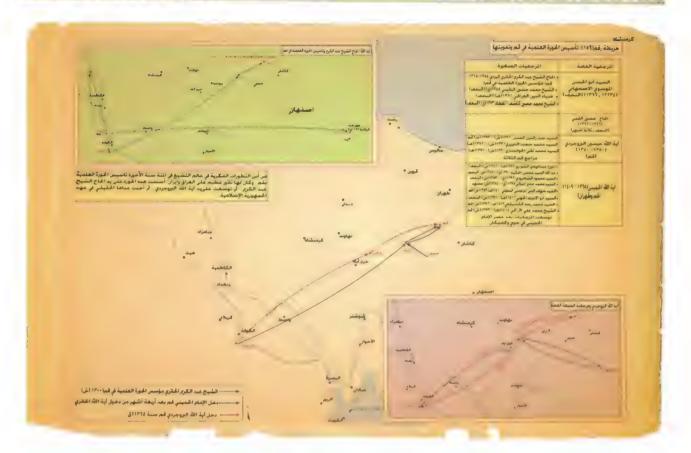
تحولت قـم إلى مدينة يكن لها الشـيعة كل الاحترام منذ أواخر القرن الأول عندما استوطنها أشعريو الكوفة الشيعة، وبعدما احتضنت مزار فاطمة المعصومة بنت الإمام موسى بن جعفر. ولكن بصرف النظر عن هذين الأمرين، فقد ظهرت هذه المدينة قاعدة الشيعة العلمية في محطتين تاريخيتين، وهما:

منذ القرن الهجري الثاني حتى الرابع، عندما كان يستقر فيها الكثير من المحدثين الشيعة، وقد حوفظ على التشيع الإمامي في ظل نشاط هــؤلاء المحدثين ومجاميعهم الحديثية التي إمــا دونت في قم أو إما دونت في الري وبغداد بالاعتماد على الرواة والمحدثين القميين.

انطلاق النشاط العلمي- الحوزوي في قم منذ العصر الصفوي، حين شهدت تشييد مدارس دينية جديدة. إذ كانت موضع احترام الصفويين، واحتضنت قبور العديد من السلاطين الصفويين والقاجاريين. فظهور نخبة من العلماء فيها في العصرين الصفوي والقاجاري يرشدنا إلى النشاط العلمي- الديني الذي كان قائما في هذه المدينة. كما أن تواجد كل من الفيلسوف الكبير الملا صدرا، والفيض الكاشاني في قم، وحضور المرجع الشيعي الميرزا القمي لاحقا، يحكي لنا عن مدى أهميتها في العصر الصفوى والقاجاري.

عرفت الحوزة العلمية في قم كقاعدة علمية للشيعة منذ سنة ١٣٤٠ هـ بوجه عام، وذلك بعدما انتقل إليها الشيخ عبد الكريم الحائري، وبينما كان النشاط الحوزوي في غالبية المدن يمر بحال من عدم الاستقرار والاضطراب بفعل الضغظ الممارس من قبل نظام الحكم، أنهض بإقامته فيها، الحراك العلمي- التعليمي في قم؛ تلك النهضة التي لم تكن بعيدة عن هيئة المعجزات.

شهدت الحوزة العلمية في قم العديد من الأنشطة التطويرية خلال السنوات التسعين الماضية. فما عدا مرحلة التأسيس، كانت





أطلرالشيعة

حقبـة مرجعية آية الله البروجردي (١٣٨٠-١٢٩٢) إحدى أهم مراحل توسعها. وبعد الثورة الإسلامية دخلت هذه الحوزة في عدة مراحل تطـورا وتحولا. وقد احتضنت مدينـة قم عددا من أهم مراجع تقليد الشيعة طيلة ٧٠ سنة الماضية.

المدارس والمراكز العلمية– الثقافية في قم

١- المدرسة الغياثية: من أقدم وأكبر مدارس قم في العصر السلجوقي والتيموري وفقا للتقارير التاريخية، والمنقوشة الموجودة منها. وما بقي منها هو جزء صغير من تلك المدرسة العظيمة. والمنقوشة الوحيدة المتبقية منها تتعلق عَنْذنتيها، وتحمل تاريخ سنة ٨٨٠ هـ مما يظهر بأنها كانت تُعد مدرسة مهمة في عصر التركمان.

7- المدرسة الفيضية أو المعصومية: درس فيها مدة نخبة من العلماء مثل الشيخ البهائي، وسلطان العلماء، والقاضي سعيد القمي، وعبد الرزاق اللاهيجي، والفيض الكاشاني في القرن الحادي عشر. والمدرسة كانت قائمة في القرن السادس وفقا لما أوردته النصوص التاريخية، وقد جدد الشاه طهماسب بناءها سنة ٩٣٧ هـ أما البناية الحالية فقد شيدت في حكم فتحعليشاه القاجاري. وفي القرن العشرين شهدت سلسلة من عمليات الإعمار وتجديد البناء على يد الشيخ عبد الكريم الحائري وآية الله البروجردي. وبسبب أواصرها بتاريخ الثورة الإسلامية، دائما ما كانت المدرسة الفيضية موضع الاهتمام، مما جعل صيتها يذيع عالميا.

٣- مدرسة جهانكير خان: تجاور المسجد الجامع ويعود بناءها إلى العصر الصفوي. وفي العصر القاجاري شهدت ترميمات أساسية، ثم باتت تستخدم في أثناء مرجعية آية الله البروجردي بعدما تم تجديد بناءها ثانية.

٤- مدرسة دار الشفاء: شيدت سنة ١٠٥٥ هـ أيام الشاه صفي، ويبدو أنها كانت للمساكين والفقراء. وقد جدد بناءها في العصر القاجاري، فضلا عن القرن العشرين بيد آية الله الفيض، والشيخ عبد الكريم الحائري، وقد أضاف إليها آية الله البروجردي عددا من الحجرات. وبعد الثورة الإسلامية دشنت مدرسة دار الشفاء سنة ١٤١٣ هــ بعد عمليات تجديد وتعمير. أما أهميتها فتكمن في أن الإمام الخميني كان يسكن فيها في أربعينات القرن المنصرم. وقد استقر فيها قسم من إدارة الحوزة العلمية في العقدين الماضين.

٥- المدرسة المؤمنية: من مدارس قم القديمة، أقيمت أيام حكم الشاه حسين الصفوي بيد محمد مؤمن الشاملو سنة ١١١٣ هـ وقد تداركها الخراب مع مرور الأيام، إلى أن بادر آية الله المرعشي إلى تجديدها. يتكون المبنى الحالي للمدرسة من ٣٠٠٠ متر مربع وتضم ٧٧ غرفة ومدرسا واحدا.

٦- مدرسة الحاجي: بناها للملا محمد صادق المجتهد القمي،
 الوزير الأول لناصر الدين شاه، ميرزا آقا خان النوري سنة ١٢٧٣ هـ
 ٧- المدرسة الحجتية: من أشهر المدارس العلمية في قم، وقد بناها

آية الله السيد محمد الحجت (ت ١٣٧٢ هـ) في أربعينات القرن الماضي واشتهرت لاحقا باسمه. أما مساحتها فهي ٨٠٠٠ متر مربع، وهي اليوم تعرف باسم مدرسة الفقه العليا ويدرس فيها الطلاب الأجانب.

٨- المدرسة الرضوية: تقع في بداية شارع آية الله الطالقاني (آذر) جنب صف بازار كهنه. يقال بأن موضعها كان موطئ قدم الإمام على الرضا في سفره إلى خراسان. أما أقدم أجزاء هذه المدرسة فهي البوابة الشمالية التي يعود تاريخها إلى العصر الصفوي، وقد جدد وأعيد بناء باقي الأجزاء في العصر القاجاري والمعاصر.

٩- مدرســـة آية الله البروجردي (مدرسة الخان): بناها مهدي قلي خان ســنة ١١٢٣ هــ في شرقي ميدان آســـتانه جنــب گذر خان الذي يضم حماما وسوقا بهذا الاسم. وقد أعيد بناء المدرسة بأمر من آية الله البروجردي سنة ١٣٧٩ هــ

١٠ المدرسة الستية: تقع في شارع چهار مردان (ساحة مير) جنب منزل فاطمة المعصومة عند قدومها إلى قم وتقع في أرض بمساحة ٥٠٠ متر مربع. وأعيد بناءها بأمر من آية الله الكلپايگاني.

۱۱- مدرسة الإمام المهدي: تقع في شارع الصفائية، وقد بنيت بيد
 آية الله الگلپايگاني سنة ۱۳۹۱ هـ بعد أن كانت مدرسة ثانوية.

11- المدرسة الشهابية: تقع في شارع الإمام الخميني؛ كانت سابقا صالة للسينما، وبعد هدمها، حولها آية الله المرعشي إلى مدرسة علمية. 17- مدرسة آية الله الكلپايگاني: من أكبر المدارس الحالية في قم، وقد شيدها آية الله الكلپايگاني بعد سنوات من الثورة الإسلامية. تقع هذه المدرسة في مساحة تبلغ ٢٠٠٠ متر مربع في أربع طوابق، وتضم ٤٠ مدرسا كبيرا، و٣٠ غرفة، ومكتبة مزودة بكامل التجهيزات. تعقد العديد من الدروس الحوزوية في هذه المدرسة يوميا.

١٤- مدارس أمير المؤمنين، والإمام الحسن، والإمام الحسين، والإمام السـجاد: بنيت هذه المدارس الأربع بيد آية الله مكارم الشـيرازي في العقدين الأخيرين وتقع في شارع الصفائية كل بجنب الأخرى.

 ١٥- المدرسة المعصومية: شيدت سنة ١٤٠١ هـ بتمويل من سدانة مرقد فاطمة المعصومة. تقع هذه المدرسة في بداية جادة محمد الأمين في أرض تبلغ مساحتها ١٥٠٠٠ متر مربع، و٢٨٠٠٠ متر مربع بناء تحتي، وتضم ٤ طوابق و٤٠٦ غرفة.

17- مدرسة الإمام الخميني العليا: تقع في شارع الباجك في ساحة الجهاد، وقد بنيت بأمر من آية الله الخامنئي سنة ١٤١٣ هـ لتكون مكانا لدارسة طلاب العلوم الدينية من الأجانب. ويشرف عليها المركز العالمي للعلوم الإسلامية الذي بات يعرف اليوم باسم جامعة المصطفى العالمية.

۱۷- جامعة الزهراء: تلبية لحاجة الحوزة العلمية والترحيب الواسع الذي أبدته النساء لتحصيل العلوم الدينية أيام الإمام الخميني، أصدرت التوجيهات اللازمة لإنشاء مركز لدارسة النساء، فشرعت جامعة الزهراء بالعمل سنة ١٤٠٦ هـ في قم بصفتها الحوزة العلمية للنساء. وبعد الإمام الخميني، حظيت الجامعة باهتمام وعناية مرشد الثورة الإسلامية آية الله الخامنئي، إذ أكد على مواصلة ومتابعة هذا العمل والمشروع. تضم جامعة الزهراء دوائر مختلفة وهي: دائرة التنسيق، ودائرة تضم جامعة الزهراء دوائر مختلفة وهي: دائرة التنسيق، ودائرة

التعليم والتدريب، ودائرة التسـجيل والقبول، ودائرة البحث، ودائرة الشؤون الدولية، ودائرة الشؤون الدولية، ودائرة الشؤون الدولية، ودائرة الإهامية تحت إشراف جامعة الزهراء كل من كلية الشريعة والمعارف الإسلامية في قم، ومدارس العلوم والمعارف الإسـلامية الثانوية في قم وثلاث مدن أخرى.

يــدرس حاليا أكثر من ١٢٠٠٠ طالبة في مختلف أقســام ومراحل جامعــة الزهراء، وقــد تخرج منها أكثر مــن ١٦٠٠٠ طالبة حتى الآن. ولجامعة الزهراء أنشطة أخرى مثل تأسيس الكليات والمدارس الثانوية، منها مدارس الهدى الثانوية للبنات في فرع العلوم والمعارف الإسلامية، وكلبة الهدى.

1۸- مكتبة آية الله المرعشي النجفي: تُعدُ مكتبة آية الله المرعشي النجفي الكبرى من أغنى المكتبات في العالم الإسلامي وتضم اليوم أكثر من ٣٥٠٠٠ مخطوطة، مما جعلها تعرف كثالث المكتبات الكبرى في العالم الإسلامي.

أسست هذه المكتبة بفضل جهود أحد كبار مراجع التقليد وهو آية الله العظمى المرعشي النجفي, وقد افتتحت في مراسم حضرها جمع غفير من شخصيات الحوزة العلمية من أساتذة، ومحققين، وطلاب في ١٥ شعبان ١٣٩٤ هـ/٣ أيلول ١٩٧٤. وقد حملت اسم مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي العامة وكانت يومئذ تحتوي على أكثر من ١٦٠٠٠ كتاب بين مطبوع ومخطوط.

وبعد الثورة الإسلامية، أصدر الإمام الخميني مرسوما يلزم الحكومة بتمويل نفقات هذه المكتبة. ومعظم ما شهدته المكتبة من توسيع وتطوير، تحقق بيد نجل مؤسس المكتبة، الدكتور محمود المرعشي النجفي.

وأقدم مخطوطة غير مؤرخة في هــذه الخزانة في الوقت العاضر هي لجزء مــن المصحف الشريف بالخط الكوفي يعــود لأواخر القرن الثالث الهجرى. وأقدم مخطوطة مؤرخة، فتعود إلى جزئين من المصحف الشريف بالخط الكوفي للناســخ الشــهير على بن هلال المشهور بـابن البواب، مؤرخة في بغداد بعام ٢٩٢ هـ/ ١٠٠٢ م، ومجلدان من تفســير التبيان للشيخ الطوسي قرئا عليه في 200 هـ/ ١٠٧٦ م، ونهج البلاغة للشريف الرضي نســخ في ســنة ٤٦٩ هــ وهي أقدم مخطوطة موجودة في العالم لهذا الكتاب، وإعراب القرآن للفرّاء الذي يحمل تاريخ ٤٤٦ هـ/ ١٠٥٤ م.

19- مكتبة مرقد فاطمة المعصومة: يعود تاريخها إلى أيام الصفويين، وقد شهدت عملية تجديد بناء سنة ١٣٧١ هـ بيد السيد أبي الفضل التولية. وتقع اليوم في الجهة الشرقية من الصحن العتيق في الطابق العلوي متصلة بالمدرسة الفيضية. تشتهر مخطوطات ومطبوعات هذه المكتبة ولاسيما الكتب المطبوعة حجريا.

٢٠- مكتبة المسجد الأعظم: تقع في الجانب الشرقي من مرقد فاطمة المعصومة، وقد بناها آية الله البروجردي. بدأت عملية بنائها في شعبان ١٣٧٩ هـ واستمرت سنة واحدة، وتم تدشينها بعد أسبوع من وفاة مؤسسها آية الله البروجردي. عكن أهمية هذه المكتبة فيما تحتويه من مخطوطات ومطبوعات حجرية.

يوجــد في هذه المكتبة ٦١٨٦ مخطوطة تتـوزع في ٤٢٠٠ مجلد، وما يقارب ١٠ آلاف كتاب بالطبعة الحجرية، و٦٥ ألف مجلـد مطبوع، وثلاثــة آلاف مجلـد باللغة اللاتينية، و١٠ آلاف مجلـد من الدوريات والمحلات.

11- مكتبة آية الله الگلپايگاني: أسست سنة ١٩٩٠ م بيد آية الله الگلپايگاني، وشرعت عملها رسميا بعد سنتين في ١٤١٣ هـ بـ ٢٤٠٠ مخطوطــة، و ٢٣٣٠٠ كتاب مطبوع. تقع بناية المكتبة في مدرســة آية الله الگلپايگاني الكبرى، وهي موقوفة تبلغ ٢٥٠٠ متر مربع مسـاحة. ويديرها حاليا آية الله الصافي الگلپايگاني.

تضم المكتبة مئة ألف مجلد مطبوع وأقدمها كتاب النجاة لابن سينا يحمل تاريخ ١٤٥٠ م طبع في مدينة روما مع كتاب القانون في الطب.

77- مكتبات آية الله السيستاني التخصصية: يعود تاريخ تأسيس هذه المكتبات إلى ما بعد سنة ١٤١٦ هـ، وهي: مكتبة الفقه والقانون، ومكتبة التاريخ الإسلامي والإيراني، ومكتبة علوم القرآن والتفسير، ومكتبة علوم الحديث، ومكتبة الأدب الفارسي والعربي، ومكتبة الفلسفة والكلام. واليوم تشهد هذه المكتبات رونقا خاصا، إذ يرتادها الكثير من المحققين والدارسين.

77- جامعة المفيد (دار علم المفيد): تُعدّ جامعة المفيد مؤسسة علمية- تعليمية ومن أحدث المراكز الحوزوية- الجامعية وقد أسست بيد آية الله السيد عبد الكريم الموسوي الأردبيلي سنة ١٤٠٩ هـ تقع هذه الجامعة في نهاية شارع ٤٥ صدوق، ويدرس فيها الطلاب في عدد من فروع العلوم الإنسانية مثل الفلسفة، والاقتصاد، وعلم السياسة، وعلوم القرآن في مرحلتي البكالوريوس، والماجستير.

75- جامعة باقر العلوم: استهلت هذه الجامعة عملها منذ سنة ١٤٠٤ هـ معهدا للتعليم العالي بهدف زيادة الوعي السياسي لدى طلبة العلوم الدينية في شؤون العالم الإسلامي، وإيران، والعلاقات الدولية. ولتأهيل الباحثين السياسين، بادر هذا المركز إلى إقامة دورات تعليمية عامة وتخصصيية قصيرة المدى، وبعد إجراء دراسات أصولية والاستعانة بآراء أساتذة الحوزة والجامعات، تمت المصادقة على المركز سنة ١٤٠٥ هـ واستمرت الدورات التعليمية في علم السياسة للطلبة وفضلاء الحوزة العلمية بشكل متناوب حتى سنة ١٤١٤ هـ؛ وبعد المصادقة الرسمية وموافقة وزارة التعليم العالى، تحولت إلى شكلها الحالى.

وباب القبول مفتوح في هذه الجامعة في فرع علم السياسة، وتاريخ الإسلام، والفلسفة، والكلام الإسلامي، وعلم الاجتماع حتى مرحلة الماجستير. وللجامعة نشاطات أخرى مثل نشر فصلية علوم السياسة، وتاريخ الإسلام.

تقع بناية هذه الجامعة في الموقع السابق لجامعة الزهراء، وحرمها الجامعي الجديد قيد الإنشاء في مدينة برديسان بقم.

70- كلية أصول الدين: تأسست هذه الكلية بيد العلامة السيد مرتضى العسكري سنوات من العساد، وبعد عشر سنوات من النشاط في فرعي علوم القرآن والحديث، والأدب العربي، بادر النظام البعثى في العراق إلى حظر الكلية ومن ثم حلها في سنة ١٣٩٢ هـ؛

أطلرالشيعة

وبعد سنوات من الغياب، تأسست بشكل رسمي في إيران سنة ١٤١٦ هـ وعاودت نشاطها. تقع بنايتها في شارع ١٥ خرداد خلف مقام السيد على.

77- جامعة قم: أسسها حجة الإسلام والمسلمين مهدي قاضي الخرم آبادي سنة ١٤٤٠ هـ بعنوان المدرسة القضائية العليا لإعداد القضاة ومدرسي مادة التعاليم الدينية في المدراس، وبعيد تأسيس هذه المدرسة، تحولت إلى جامعة تحت إشراف وزارة التعليم العالي، ولا يزال السيد الخرم آبادي يقوم عهام إدارة هذه الجامعة التي تقع في بداية طريق أصفهان القديم.

7V- مؤسسة الإمام الخميني للتعليم والبحث العلمي: تأسست بيد آية الله محمد تقي مصباح اليزدي سنة ١٤١٥ هـ بفضل الإشراف والدعم المادي والمعنوي الذي قدمه مرشد الثورة الإسلامية السيد علي الخامنئي. وتعود النواة الأولى لنشاط آية الله مصباح التعليمي إلى مؤسسة في طريق الحق قبل الثورة الإسلامية. واستمر هذا النشاط حوالي سنة ١٤٠٦ هـ في مؤسسة باقر العلوم، ثم تحول إلى مؤسسة الإمام الخميني التعليمية التي بدأت نشاطها رسميا سنة ١٤١٥ هـ

وطبقا للقانون الداخلي الذي صادق عليه المجلس الأعلى للثورة الثقافية، تعد هذه المؤسسة إحدى المؤسسات الحوزوية التي يشرف عليها مرشد الثورة الإسلامية. يدرس في هذه المؤسسة حاليا أكثر من ١٠٠ محقق في مراحل البكالوريوس، والماجستير، والدكتواره، ويتوزعون في ١٢ قسما تعليميا في مختلف فروع العلوم الإنسانية، وهي: ١- الأديان ٢- الاقتصاد ٣- التاريخ ٤- الكلام ٥- القانون ٦- علم النفس ٧- الإدارة ٨- علم السياسة ٩- علوم القرآن ١٠- علم الاجتماع ١١- الفلسفة ١٢- علم التربية. وقد أنجزت حتى الآن أكثر من ٢٠٠ أطروحة جامعية في مرحلة الماجستير.

٢٨- المركز العالمي للدراسات الإسلامية: قام عدد من كبار الحوزة العلمية بقم وفضلاءها بتأسيس «لجنة متابعة شؤون الطلاب غير الإيرانيين» تلبية لحاجات الطلاب الأجانب وتنظيم شؤونهم الدراسية والمعسشية.

تواصل نشاط هذه اللجنة حتى سنة ١٤٠٦ هـ وفي السنة هذه أعيدت صياغة هيكلة اللجنة وتوسع نطاق مهامها، فتغير اسمها إلى «المركز العالمي للدراسات الإسلامية». كانت إدارة المركز وإلى سنة ١٤٠٣ هـ تتم بالمنهج التقليدي المتداول في الحوزات العلمية، ومنذ ذلك اليوم وبنصب المدير من قبل السيد الخامنئي، تمحورت إدارة المركز تحت إشراف مكتب القائد وخرجت من أسلوب الشورى وعدم التمحور.

ونظام المركز التعليمي وشهاداته معتمدة لـدى وزارة التعليم العالي، ويقع مركزه الرئيس في مدينة قم، ولديه شعب في مدن طهران، ومشهد، وأصفهان، وعدد من المدن الأخرى.

تحول اسم المركز إلى «جامعة المصطفى العالمية» سنة ١٤٢٩ هـ بعد اندماجه مع المدارس العلمية خارج البلاد، وذلك بناء على توجيهات مرشد الثورة الإسلامية.

٢٩- مركز المعجم الفقهي: أسس عام ١٤١١ هـ في مدرسة آية الله
 الگلپايگاني وبرعايتهيى وبإدارة الشيخ على الكوراني.

وقد أصدر المركز عدة برامج حظيت باستقبال العلماء وأصحاب السرأي ومفكري العالم. ومنها: المعجم الفقه عن وبرماج الإمام المهدي، وقاموس الفقه، وسيرة العلماء، والبيبلوغرافيا، وبرنامج التاريخ والرجال، وبرنامج الأحكام الشرعية الحديثة.

وفي هذا السياق يجدر الإشارة إلى مركز البحوث الكومبيوترية للعلوم الإسلامية الذي أصدر حتى الآن العشرات من البرامج في مختلف العلوم الحوزوية.

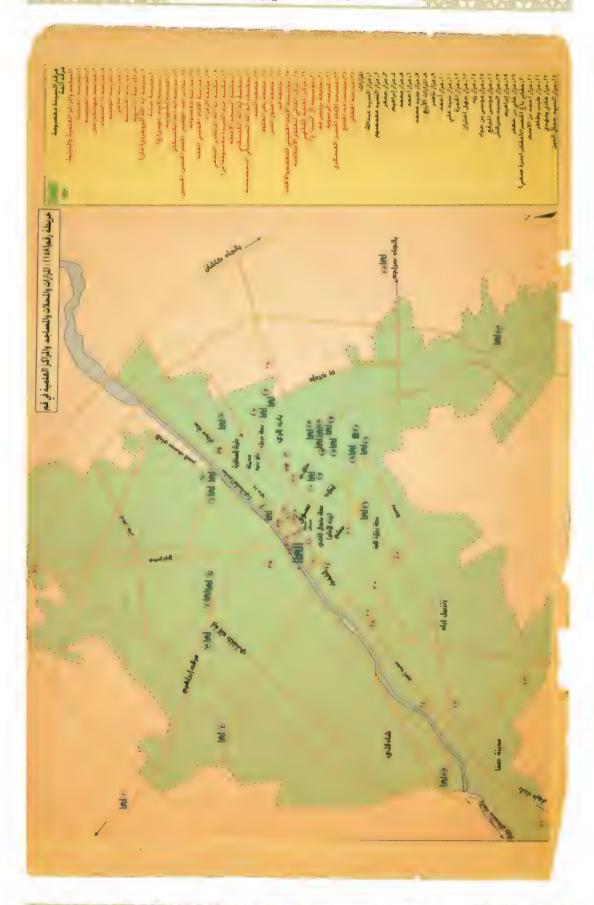
70- مؤسسة آل البيت لإحياء التراث: تأسست بيد حجة الإسلام والمسلمين السيد جواد الشهرستاني لرفد الحوزات العلمية والأوساط الثقافية بأمهات المصادر والمراجع في سنة ١٤٠٤ هـ وتتمثل أهم أنشطتها في تحقيق وإصدار ما تحتاجه الحوزات العلمية من كتب ومصادر. وتمر عملية نشر الكتب وطباعته بعدة مراحل بدءا من اختيار الكتاب، وجمع النسخ ومقارنتها، والاستنساخ، مرورا بالتحقيق الرجالي وتحقيق النص ودراسته.

وتجدر الإشارة إلى أن إجراءات مؤسسة آل البيت لتصحيح الكتب ونشرها، تتم بعد التأكد من جدة العمل وحداثته. وتمكنت المؤسسة من نيل جائزة أفضل كتاب في الجمهورية الإسلامية الإيرانية لثلاثة أعوام متوالية (١٩٨٤ - ١٩٨٥). وللمؤسسة ثلاثة فروع في مدن مشهد، وبيروت، ودمشق؛ وفضلا عن استخدام المكتبة الغنية للمؤسسة، يقوم فريق المحققين في هذا المركز بالتواصل المستمر مع أكثر من ٤٠٠ مركز في ٦٠ بلدا بالعالم. وتُعدّ مجلة تراثنا التي تنشرها المؤسسة في إيران ولبنان منذ ٣٠ سنة، إحدى أفضل المجلات في مجال الدراسات الشيعية.

17- كلية قم التابعة لجامعة طهران: أسست في سنة ١٣٠٠ هـ بعنوان مؤسسة قم للتعليم العالي، وهي الأقدم في هذا المجال بقم. وقد دشنت بنايتها الجديدة في سنة ١٣٩٤ هـ ووافقت جامعة طهران على تغيير اسمها إلى «كلية قم جامعة طهران» في سنة ١٤٢٥ هـ وبعد الثورة الثقافية، زادت فروع الكلية من القانون الجزائي، والإدارة الحكومية إلى خمسة فروع هي القانون، والإدارة، والفلسفة، والأدب العربي، والإلهيات في سنة ١٤٠٦ هـ كما أضيف إليها مرحلتي الماجستير، والدكتوراه.

تبلغ اليوم مساحة الكلية ١٢٠ ألف مـــ مربع وتقع في طريق قم- طهران القديم.

وتضم قم العشرات من المؤسسات الثقافية- الدراسية الأخرى، وقد وردت قائمة أسماءها في الكتاب الذي تصدره سنويا وحدة التحقيق في الحوزة العلمية بقم للتعريف بالمراكز الدراسية والبحثية المتواجدة في قم.



أطلى الشيعة

الاحداث المهمة والانقلابات حتى انتصار الثورة الإسلامية الإيرانية في السنوات ٥٠ و ٥٠.

۱ آبان ۱۳۵۲	وفاة اية الله الحاج مصطفى الخميني في النجف
۱۹ ذي ۱۳۵۲	مظاهره كبيرة لحوزة وأهالي قم لاعتراضهم لطبع مقالة فيها اهانة للسيد الخميني في جريدة الاطلاعات
۲۹ بهمن ۱۳۵۲	مظاهره كبيرة لأهالي تبريز لمناسبة مرور أربعون يوما لرحيل شهداء قم
۱۰ فروردین ۱۳۵۷	اربعون يوما على رحيل شهداء تبريز واونتفاضة أهالي يزد
۲۲ مرداد ۱۳۵۷	تظاهره لأهالي أصفهان وإعلان أول حكومه نظاميه في هذه المحافظة
۲۸ مرداد ۱۳۵۷	فاجعة سينما ركس عبادان
۱۳ شهریور ۱۳۵۷	أول تظاهره مليونيه لأهالي طهران بعد صلاة عيد الفطر بإمامة اية الله الدكتور مفتح
۱۷ شهریور ۱۳۵۷	قتل مجموعة من أهالي طهران المسلمين (الجمعة الداميه) في ساحة زاله
۲۶ مهر ۱۳۵۷	فاجعة حريق مسجد جامع كرمان
۱۳۵۷ دي	شهادة مجموعة من أهالي مشهد على أثر (الاحد الدامي لمشهد)
۲۱ دي ۱۳۵۷	هروب محمد رضا شاه بلهوي من ايران
۱۲ بهمن ۱۳۵۷	رجوع الإمام الخميني إلى إيران
۲۱ بهمن ۱۳۵۷	اسقاط الحكومه بأمر من الإمام الخميني وبوساطة الشعب
۲۲ بهمن ۱۳۵۷	نجاح الانقلاب الإسلامي وسقوط نظام الشاهنشاهية في إيران
۱۰ فروردین ۱۳۵۸	تغير الحكم من الشاهنشاهيه إلى الجمهورية الإسلامية في إيران
۱۲ فروردین ۱۳۵۸	يوم الجمهورية الإسلامية الإيرانية
۲ اردیبهشت ۱۳۵۸	تأسيس حركه الجيش الشعبي(سباه باسدران)
۱۲ اردیبهشت ۱۳۵۸	شهادة الاستاذ مرتضى مطهري على يد مجموعة الفرقان
٥ مرداد ١٣٥٨	إقامة أول صلاة جمعة بعد الثورة في طهران بإمامة اية الله الطالقاني
۱۲ مرداد ۱۳۵۸	انتخابات مجلس الخبراء لغرض كتابة الدستور
۱۰ آبان ۱۳۵۸	شهادة اية الله السيد محمد علي القاضي الطباطبائي امام جمعة تبريز (اول شهيد للمحراب) على يد مجموعة الفرقان
۲۶ آبان ۱۳۵۸	المصادقة على دستور جمهورية إيران من قبل مجلس الخبراء
۱۲ آذر ۱۳۵۸	مراجعة الدستور والتصويت عليه
۲ اردیبهشت ۱۳۵۹	يوم اعلان الثورة الثقافية
٥ ارديبهشت ١٣٥٩	فشل الغارة العسكرية الامريكية على صحراء طبس طبس على اثر عاصفة ترابية
۳۱ شهریور ۱۳۵۹	بداية حرب حزب البعث العراقي على جمهورية إيران الإسلامية
۱۳۱۰ تیر ۱۳۳۰	محاولة اغتيال اية الله الخامنثي في مسجد أبوذر في طهران على يد المنافقين
۷ تیر ۱۳٦۰	انفجار قنبله في المقر المركزي لحزب الجمهورية الإسلامية وشهادة اية الله بهشتي و ٧٢ شخصا من مسؤولي النظام
۳۰ تیر ۱۳۳۰	اعلان حرب المنافقين على نظام الجمهورية الإسلامية وقتل حوالي اربعة آلاف شخص على طول سنتين من عمر الثورة على يد المنافقين
۸ شهریور ۱۳٦۰	انفجار مكتب رئيس الوزراء على يد المنافقين وشهادة رئيس الجمهورية محمد علي رجائي ورئيس الوزراء الدكتور محمد جواد باهنر
۱۲ شهریور ۱۳۲۰	شهادة ايه الله القدوسي على يد المنافقين
۲۰ شهریور ۱۳۹۰	شهادة ايه الله سيد اسد الله المدني أمام جمعة تبريز (ثاني شهيد للمحراب)
۲۰ آذر ۱۳۱۰	شهادة اية الله سيد عبد الحسين دستغيب (ثالث شهيد للمحراب) أمام جمعة شيراز على المنافقين
۱۱ نیر ۱۳٦۱	شهادة ايه الله صدوقي (رابع شهيد للمحراب) أمام جمعة يزد على يد المنافقين
۲۳ مهر ۱۳٦۱	شهادة اية الله اشرفي الاصفهاني أمام جمعة كرمنشاه (خامس شهيد للمحراب) على يد المنافقين
۱ مرداد ۱۳۲۲	شهادة حجاج بيت الله في مكة المعظمه
۲۷ تیر ۱۳٦۷	قبول القرار ٥٩٨ من مجلس الامن من قبل الجمهورية الإسلامية الإيرانية
۲۹ مرداد ۱۳٦۷	وقوف نار الحرب من طرفي الجمهورية الإسلامية والعراق
۱۳۱۸ خرداد ۱۳۲۸	رحيل الامام الخميني مؤسس الجمهورية الإسلامية الإيرانية وانتخاب اية الله الخامنئي قائداً للثورة الإسلامية الإيرانية

الإمام الخميني، مؤسس الجمهورية الإسلامية في إيران

إنه روح الله الموسوي الخميني، زعيم الثورة الإسلامية، ومؤسس الجمهورية الإسلامية في إيران، ذلك الرجل الذي أطاح بالنظام الملكي في إيسران في ١١ تشرين الثاني ١٩٧٩. إنه القائد الفذ الذي تمتع بمكانة خاصة من إذ جميع الزوايا العلمية، والأخلاقية، والوعي السياسي، والمكانة والشعبية الاجتماعية.

ولــد روح الله في ٢٠ جمادي الآخرة ١٣٢٠ هـ/١٧ حزيران ١٩١١، في مدينة خمين إحــدى مدن محافظة مركزي، تزامنا مع مولد فاطمة الزهــراء، كان أبوه ســيد مصطفى من أعيان خمين، وقد استشــهد في طريق خمين إلى أراك؛ لينشأ الإمام تحت رعاية عمته المقدامة صاحبة خانم، وأمه هاجر خانم، ولم يكن عمره يتجاوز أربعة شهور.

كان ابن ١٢ عندما دارت رحى حرب العالمية الأولى، حين باتت إيران تعاني من الأوضاع العصيبة الناجمة عن ظروف الحرب والاحتلال. ولم تكن خمين بعيدة عن تلك الأوضاع غير المستقرة، إذ كان روح الله على مرأى من جور الأشرار وظلم الأجانب. وبعد أن وضعت الحرب أوزارها، لقي كثير من أهالي تلك المنطقة حتفهم إثر تفشي الهيضة. ويومئذ مات والدة روح الله وعمته، فأتى بجثمانهما إلى قم ودفنهما في مقبرة خاكفرج.

تلقى مقدمات العلوم عند أخيه الأكبر آية الله بسنديدة في خمين التي لم يتركها سوى مرة واحدة في ١٧ من عمره، عندما سافر إلى أصفهان في ١٣٣٥ هـ لزيارة آية الله السيد حسن المدرس. وفي تلك الزيارة ترك المدرس انطباعا خاصا على شخصية الإمام، فقد عاود زيارته في طهران.

انتقـل إلى الحوزة العملية في أراك لمتابعة دراسـته الحوزوية في ١٣٣٨ هـ إذ كانت قد أسست بيد آية الله الشيخ عبد الكريم الحائري. فمكث فيها سـنة، ثم توجـه إلى قم برفقة آية اللـه الحائري اليزدي، واستقر فيها طالبا ومدرسا منذ ١٣٤٠ هـ حتى ١٣٨٤ هـ عندما اعتقل ونفى إلى تركيا.

ومن بين أبرز أساتذته يمكن أن نشير إلى كل من: آية الله السيد علي اليثري (دروس السطوح)، وآية الله الشيخ عبد الكريم الحائري، وآية الله الشيخ عبد الكريم الحائري، وآية الله السيد محمد تقي الخوانساري (بحوث الخارج في الفقه والأصول)، وآية الله السيد أبو الحسن الرفيعي القزويني (الفلسفة الإسلامية، والرياضيات، والهيئة)، والشيخ محمد رضا المسجد شاهي الأصفهاني (الأدب والفلسفة)، وآية الله الميرزا محمد علي الشاه آبادي (العرفان النظري والعملي)، وآيه الله الميرزا جواد آقا الملكي التبريزي (الأخلاق). وقد حضر مدة مجلس درس آية الله البروجردي، وذلك عندما كان من أبرز أساتذة الحوزة العلمية.

تــزوج في ٢٧ مــن الحاجة خانم قدس إيــران ثقفي كريمة الحاج ميرزا محمد الثقفي أحد علماء طهران الذي كان قد أتى إلى قم لحضور مجلــس درس آيه الله عبد الكريم الحائري. وقبل الزواج كان يســكن

في المدرسة الفيضية، ثم انتقل إلى مدرسة دار الشفاء لـ ٦ أو٧ سنوات، وبعد الزواج سكن مدة في شارع آب سردار في طهران، ثم تحول إلى قم في بيت عرضه عليه آية الله السيد أحمد الزنجاني، ثم إلى بيت في حي يدعى عشـق علي (الونديه)، وفي النهاية اسـتقر في حي يخچال قاضي (البيت الحالي). وبداية كان قد سكن فيه إيجارا، ثم ابتاعه بعد أن باع قطعة أرض في خمين.

سافر إلى بيروت سنة ١٣٥١ هـ وتوجه إلى بلد الحرام بحرا. وكان يصيف في مشهد أو همذان. وفي إحدى هذه الرحلات ، سافر إلى مدينة فريمان بإلحاح من الشهيد المطهري. وفي زياراته إلى بيت حميه في حي بامنار بطهران، تعرف على عدد من علماء طهران مثل آية الله الكاشاني.

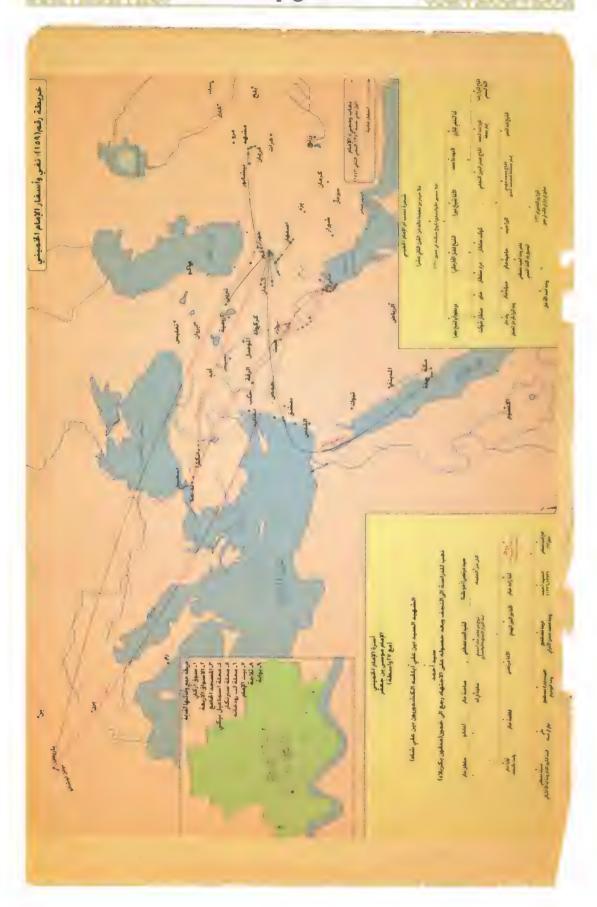
ولسنين عديدة، عمل كأستاذ متمرس وممتاز في الحوزة العلمية بقم ودرس عدة دورات تعليمية في الفقه، والأصول، والفلسفة، والعرفان، والأخلاق الإسلامية في المدرسة الفيضية، والمسجد الأعظم، ومسجد المحمدية، ومدرسة الحاج ملا صادق، والمسجد السلماسي، وعدد آخر من المدراس. وقد لعب دورا هاما عندما قام علماء قم بدعوة آية الله البروجردي إلى قم، إذ قام بنشاط كبير لتكريس مرجعيته.

وبعــد وفــاة آية الله البروجــردي في ١٢ شــوال ١٣٨٠ هـ باتت مرجعيــة الإمام موضع الحديث في المجالس والمحافل العلمية بقم، في حين أنه كان يكره أن يثار موضوع مرجعيته.

مع بداية الثورة البيضاء ومشروع الإصلاحات الزراعية في ٤ رمضان ١٣٨١ هـ وإثر إقرار مشروع قانون اتحادات المحافظات والمقاطعات في ١٠ جمادي الأولى ١٣٨٢ هـ ألقى الإمام أولى خطاباته الجادة في ٢٥ شـوال ١٣٨٢ هـ احتجاجا على الثورة البيضاء. بعد مرور شهرين وإثر الاعتداء على المدرسة الفيضية في ٢٧ شوال ١٣٨٢ هـ في ذكرى استشهاد الإمام جعفر الصادق، ألقى الإمام خطابا حادا ضد مخططات الكيان الصهيوني وفساد النظام الحاكم في عصر يوم عاشـوراء ١٣٨٣ هـ وفي منتصف تلك الليلـة اقتحمت القوات الحكومية بيته في حي يخچال قاضي وقامت باعتقاله ونقله إلى طهران.

نقل الإمام بداية إلى نادي الضباط، وفي غروب اليوم نفسه اقتيد إلى معسكر القصر، وبعد مرور 19 يوما، نقل إلى معسكر عشرت آباد، حيث سـجن هناك. لكن الحكومة اضطـرت إلى الإفراج عنه بتصاعد الاحتجاجات والرسـائل المتتالية من قبل العلماء في أنحاء إيران كافة ، لكنها آثرت أن يكون تحت إشرافها في بيت يقع بحي داودية في طهران. ثم نقلته إلى منزل آخر في حي قيطرية من ضواحي منطقة شميرانات ثم نقلته إلى منزل آخر في حي قيطرية من ضواحي منطقة شميرانات بعـد ثلاثة أيام في 17 شـهر ربيع الأول ١٣٨٣ هـ، بينما كانت حركة المرور تراقب من قبل عدد من العملاء السريين. أما البيت فكان يملكه المرحوم روغني، أحد أعيان بازار طهران. وبعد أيام نقل إلى بيت آخر منصور إلى استقر فيه ٨ أشهر. ومع تغيير الحكومة وصعود حسن علي منصور إلى منصب رئيس الوزراء، أطلق سراحه في ٢٥ ذي القعدة ١٣٨٣ هـ ودخل مدينة قم بين استقبال حاشد من قبل العلماء والجماهير.

بعد إقرار مشروع قانون الحصانة القضائية وخطابه الاحتجاجي في ٩ جـمادي الآخرة ١٣٨٤ هـ ضد ذلـك القانون، اعتقل مرة ثانية في فجر ١٨ جمادي الآخرة ١٣٨٤ هـ ثم نقل مباشرة إلى مطار مهر آباد في



التشيع في العراق

طهران ونفي إلى تركيا. وفي اليوم التالي استقر في مبنى فوتوتم في أنقرة، ثم نقل إلى مدينة بورصة في ٤ شهر ربيع الآخر ١٣٨٤ هـ واسـتمرت إقامته في تركيا مدة ١١ شهرا، وفي تلك المدة دون الإمام رسالته العلمية التي حملت عنوان تحرير الوسيلة. وفي ١٠ جمادي الآخرة ١٣٨٥ هـ طلبت الحكومة التركية من إيران أن تنقل الإمام إلى مكان آخر. وإثر هـذا الطلب، بادرت الحكومة الإيرانية إلى نقله إلى بغداد. وبعد أن دخل بغداد، توجه إلى الكاظمية، وسامراء، وفي ١٣ من الشهر نفسه، قـدم إلى كربلاء ونزل في بيت السيد عباس المهري أحد علماء كويت. وفي مدة مكوث الإمام في كربلاء، سلم آية الله السيد محمد الحسيني وفي مدة مكوث الإمام في كربلاء، سلم آية الله السيد محمد الحسيني اليه.

كان الإمام يعرف بآية الله الخميني حتى قدومه إلى كربلاء. ومنذ تلك الأيام اشتهر تدريجيا بالإمام الخميني. وتزامنا مع يوم ٢٠ جمادي الآخـرة ١٣٨٥ هـ توجـه إلى النجف عرافقة علـماء كربلاء ومدرسي الحوزة العلمية، ولقي استقبال علماء النجف وطلابها. وفي أثناء إقامته في النجف التي استمرت ١٣ عاما، درس الفقه، ومعارف أهل البيت على أرفع المستويات في مسجد الشيخ الأنصاري. وقد طرح فيها سنة ١٣٨٩ هـ الأسس النظرية للحكومة الإسلامية لأول مرة ضمن سلسلة دروس ولاية الفقيه التي كان يلقيها للطلاب.

تصاعد تيار الثورة الجديد في ذي الحجة ١٣٩٧ هـ والمحرم ١٣٩٨ هـ وأخذت وتيرته تتسع تدريجيا. وبفعل بيانات الإمام، باتت الدولة البهلوية تلفظ أنفاسها الأخيرة، وارتعدت دعامة الدولة ومسانديها من الأعداء.

وإثر عقد اتفاقية الجزائر بين إيران والعراق، زادت الدولة البهلوية من حدة ضغوطها على العراق، وبعد أن حوصر بيته في النجف، طالبت الحكومة العراقية الإمام بمغادرة العراق. فغادر النجف قاصدا الكويت، فتوجه إلى البصرة، ثم زبير وصفوان، والعبدلي، لكن الحكومة الكويتية رفضت دخوله إلى أراضيها، فرجع إلى بغداد ثانية. وفي صبيحة اليوم التالي ٥ ذي القعدة ١٣٩٨ هـ ترك بغداد متجها إلى باريس. وبعد الوصول إلى باريس، سكن بداية في حي كشان، لكن ضيق المكان جعله ينتقل إلى نوفل لوشاتو في ضواحي باريس.

وخلال إقامة الإمام في باريس والتي امتدت ٤ شهور، زاره العديد من الجماعات والشـخصيات. وججرد مغادرة الشاه، أصدر بيانا أعلن فيه عن عودته إلى إيران في ٢٩ صفر ١٣٩٩ هـ

وما إن علمت حكومة بختيار بعودة الإمام حتى بادرت إلى غلق مطار طهران الدولي، غير أن الإمام لم يتراجع عن قراره، إذ كان متمسكا بالعودة إلى الوطن. وفي ٤ ذي الحجة ١٣٩٩ هـ إنطلقت طائرة البوينغ ٧٤٧ مـن مطار باريس في السـاعة الثالثة بعـد منتصف الليل حاملة الإمام مع ٥٠ نفرا من مرافقيه و١٥٠ مراسلا، وهبطت في مطار مهر آباد في الساعة ٣٤٣. صباحا؛ وقد عرفت هذه الرحلة الجوية برحلة الثورة.

توجه بعد وصوله إلى طهران إلى جنة الزهراء، حيث مقبرة الشهدا، ليلقي هناك خطابه التاريخي. ثم استقر في مدرسة الرفاه. وفي الثاني من شهر ربيع الآخر ١٣٩٩ هـ انتقل إلى قم ومكث فيها مدة ٣٢٨ يوما، وبسبب مرض قلبه دخل مستشفى قلب جماران بطهران في ٦ شهر



أطلرالشيعة

ربيع الأول ١٤٠٠ هـ وبعد تعافيه انتقل إلى منطقة جماران الواقعة شمالي طهران في ٤ رجب ١٤٠٠ هـ

وقد دخل الإمام المستشفى نفسها مرتين أخريين، وكانت المرة الأخيرة في ٢٩ شوال ١٤٠٩ هـ في الساعة ١٠:٢٣ مساء، عندما وقفت دقات قلبه وانتقل روح الله إلى الملكوت الأعلى. وبعد يومين، شيع جثمانه بمشاركة الملايين من الناس ودفن بالقرب من مقبرة شهداء الثورة، ومدفنه يعرف اليوم باسم مرقد الإمام الخميني.

ونادراما يشهد التاريخ أن يرافق زعيما ما في غضون عشر سنوات، استقبالا وتوديعا، مشاركة الملايين من الجماهير المبتسمة مرة، والباكية مرة أخرى.

تلامخة الإمام الخميني

خلال إقامته في الحوزات العلمية في النجف وقم، عمل الإمام بكل جد ومثابرة على إعداد وتربية جيل من صفوة الطلاب. والكثير من هؤلاء التلامذة تحولوا إلى وجوه علمية بارزة في الحوزة، وقادوا الشعب والثورة فكريا وسياسيا، منهم: السيد مصطفى الخميني، السيد مرتضى الخلخالي، على المشكيني، حسينعلي المنتظري، محمد مفتح الهمذاني، أبو القاسم الخزعلي، أحمد الجنتي، مرتضى المطهري، السيد محمد الحسيني البهشتي، محمد جواد الحجتي الكرماني، علي أكبر الهاشمي الرفسنجاني، علي أصغر مرواريد، السيد علي الخامنئي، فضل الله المحلاتي، السيد عبد الكريم الهاشمي نجاد، جعفر السبحاني، محمد المحمدي الجيلاني، الجوادي الآملي، ميرزا أبو القاسم الآشتياني، محمد مؤمن القمي، علي القدوسي، مهدي الحائري اليزدي، محمد رضا مهدوي الكني، محمد اليزدي، محمد اليزدي، محمد جواد علم الهدى، عباس علي عميد الزنجاني، علي الدواني، هادي معرفة، محمد الكرماني، السيد موسى الصدر، حسن الطاهري الخرم آبادي، محمد رضا السعيدي، وغيرهم.

المؤلفات العلمية للإمام الخميني

قام الإمام بتأليف عدد من الكتب، فضلا عن تربية الطلاب. ومنها: شرح دعاء السحر المؤلف سنة ١٣٤٦ هـ باللغة العربية، ويحتوي على دقائق عرفانية، وفلسفية، وكلامية بعيدة الغور؛ مصباح الهداية إلى الخلافة والولاية، وقد ألفه في ٢٨ من عمره؛ والحاشية على شرح فصوص الحكم لمحي الدين العربي، والأربعون حديثا، وسر الصلاة، ومعراج السالكين وصلاة العارفين، ورسالة لقاء الله، والحاشية على الأسفار. وجميع هذه الكتب تعود إلى الأيام التي كان الإمام منشغلا بالمعارف الفلسفية والعرفانية. ومنذ منتصف الأربعينات عمل مثابرا على تدريس الفقه والأصول وقد ترك آثارا في هذا المضمار منها: مناهج الوصول إلى علم الأصول، وتحرير الوسيلة، وولاية الفقيه. وله كتاب تفسير سورة الحمد وهـو نتـاج برنامج متلفز بعد الثورة. أما أهم مواريث الإمام المكتوبة هو صحيفة النور الذي يقع في ٢٢ مجلدا ويحتوي على بيانات، وخطابات الإمام، ويعد أهم وثائق الثورة الإسلامية.

تقويم لحياة الإمام الخميني(قده) على وفق التقويم القمرب والشمسي

٢٠ جمادي الثانية ١٣٢٠/ أول شهر مهر ١٢٨١ ولادة الإمام المصادفه مع ميلاد فاطمة الزهراء

شـهادة اغا مصطفى والد الإمام في عمر ناهز ٤٢ سـنة في طريق خمين – اراك ، وكان عمر الإمام اقل

من ٥ اشهر .

تنفيذ الحكم على قاتل السيد مصطفى في حكم مظفر الدين شاه قاجار

بعــد الحــرب العالمية الثانية وظهور الوباء، كان الإمام في ســنة ١٥ فقد عمتــه (صاحبه خانم) وامه ،

وهاتان الإثنتان دفنتا في مقبرة خاكفرج في قم..

في عمر ١٨ سنة لغرض اتمام دراسته ذهب لحوزة سلطان آباد في اراك

في الوقت نفسـه من دخول اية الله الحائري إلى قم، رجع الامام إلى قم بعد ان لبث سنة واحدة في

آراك لغرض اتمام الدراسة

دخول الميرزا أبو الحسن الرفيعي القزويني استاذ الإمام من طهران إلى قم

الميرزا محمد علي شاه آباد رجع من طهران إلى قم وبقي في قم مدة ثمان سنوات، وكان الإمام في هذا

الوقت يأخذ منه الدروس العرفانية

ذي القعده ١٣٢٠/ اسنفد ١٢٨١

ي الفعدة ١١١٠/ استقد ١١٨٨

٤ ربيع الأول ١٣٨٣/ ٣٠ ارديبهشت ١٢٨٤

1797/1770

1799/1779

18../188.

18.1/1881

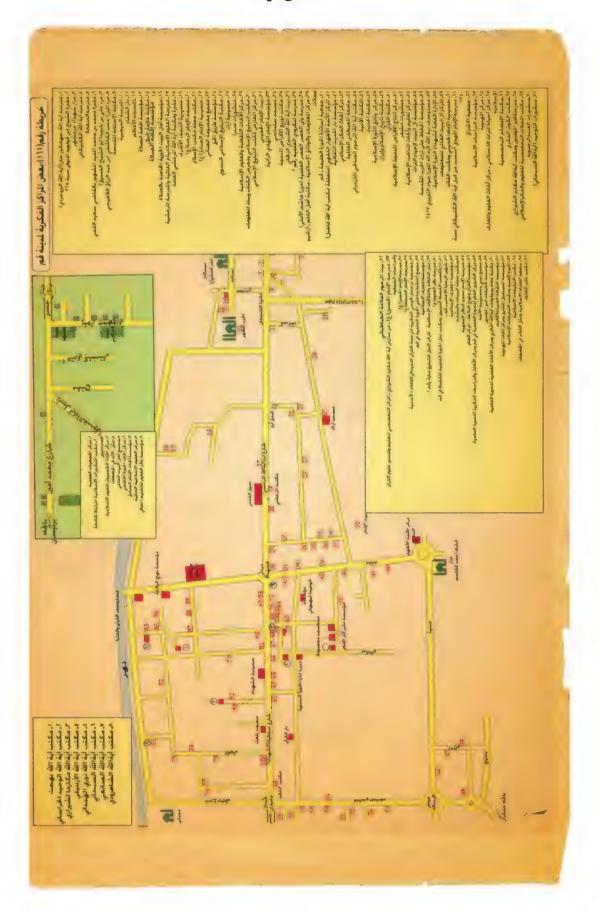
. ,, ,....

17-7/1787

التشيع في العراق

تـزوج من خديجة خانـم (قدس ايران) بنت الحاج ميزا محمد الثقفي الطهراني وكان عمره ٢٧ سـنه ١٦-١٥ رمضان /بهمن ١٣٠٨ (العقد الاصلى للزواج موجود حالياً في مكتبة اية الله المرعشي في قم) سافر إلى بيروت ومن هناك إلى السعودية لاتمام مراسم الحج وكان عمره ٣١ عاماً 1717/1701 طرح موضوع كشف الحجاب وبعض الاجراءات ضد المذهب الذي قام بها رضا خان. 1718/1708 رحيل اية الله الحاج الشيخ عبد الكريم الحائري باني الحوزه العلمية في قم ١٧ ذي القعده ١٣١٥/ ١٠ بهمن ١٣١٥ على هذا التاريخ كان الإمام من أفاضل الحوزة العلمية في قم وعلى الرغم ان عمره كان ٣٦ عاماً لكن 1717/1708 محل احترام وتقدير من جميع الاساتذه ۱۳۲۳ دی ۱۳۲۳ وصول السيد البروجردي إلى قم وقبول مرجعيته بدعم السيد الخميني رحيل السيد الروجردي المرجع الشيعي الكبير، وفي هذا الوقت كان درس الإمام أكبر الدروس وكان ۱۳ شوال ۱۰/۱۳۸۱ فروردین ۱۳٤۰ يحضر في درسه ٤٠٠ نفر تقريباً اقرار قانون اصلاح الاراضي ١٩ بهمن ١٣٤٠ طرح لائحة الاقليمية والمحلية ۱۳ مهر ۱۳٤۱ ۲۹ اسفند ۱۳٤۱ اول خطاب قوي للإمام في المسجد الاعظم واعتراضه على الثورة البيضاء خطاب الإمام بعد شهرين من حملة شهر فروردين على المدرسه الفيضيه ۲ فروردین ۱۳٤۲ اول سجن للإمام من قبل الشرطة واقتياده من منزله في منطقة يخجال قاضي نصف لیل ۱۵ خرداد ٤٢ انتقـل للبيت رقم ثمانيه في شـميران وكان مكتب للاغا نجـاتي - ثلاثة ايام في الداوديه - بضعة ايام في ۱۳ خرداد ۱۳۲۲ القطرية في المنزل الدهني انتقل إلى منزل آخر لمدة ثمان أشهر 11454/1 اطلاق صراح الامام ورجوعه الى قم واستقباله من قبل الناس ۱۷ فروردین ۱۳٤۲ اقرار مشروع الحصانة القضائية للاجانب في المجلس ۲۰ جمادی الثانیه ۱۲۸۶ /۶ آبان ۱۳٤۳ خطاب الإمام واعتراضه على مشروع الحصانة القضائية للاجانب ٢١مهر ١٣٤٣ محاصرة منزل الامام واعتقاله للمرة الثانية واخذه لطهران ثم ابعاده إلى تركيا سحر الاربعاء ١٣ ابان ١٣٤٣ وصول الإمام إلى تركيا الخميس ١٤ آبان ١٣٤٣ ۲۱ آبان ۱۳٤۳ انتقل إلى بورسا في تركيا ۱۳٤۳ ذي ۱۳۴۳ اعتقال السيد مصطفى ابن الإمام وابعاده عن إيران ۳۰ آذر ۱۳۶۳ لقاء السيد فضل الله الخوانساري مع الإمام في اسطنبول ٩ جمادي الثانية ١٣٨٥/ ١٣ مهر ١٣٤٤ وصول إلإمام إلى بغداد بعدما أقام ١١ شهرا في تركيا ذهاب الامام من الكاظميه إلى سامراء وكان الناس في استقباله بحفاوه ١٥ مهر ١٣٤٤ وصول الإمام إلى كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة اسبوع في كربلاء ١٣٤٤ مهر ١٣٤٤ حركة الإمام من كربلاء إلى النجف ۲۳ مهر ۱۳٤٤ خــروج الامام من النجــف قاصداً الكويت وذلك لمحاصره منزله من قبل الشرطه بعد اقامة ثلاثة عشر ۱۰ مهر ۱۳۵۷ سنة في النجف، وبعد عدم رضا دولة الكويت رجع إلى بغداد وصول الإمام إلى باريس في منطقة محله كشا واقام فيها ٤ أشهر ۱۴ مهر ۱۳۵۷ وصول الإمام إلى ايران بالطائرة ٧٤٧ وباسم طيران الثورة وحضوره والقاء خطبه في بهشت الزهراء ۱۲ بهمن ۱۳۵۷ لقاء الاهالي في مدرسة الرفاه ۱۳ بهمن ۱۳۵۷ سقوط نظام الشاه ونجاح الجمهورية الإسلامية ۲۲ بهمن ۱۳۵۷ ۱۰ اسفند ۱۳۵۷ وصوله إلى قم ۲۲ آبان ۱۳۵۸ ظهور مرض في قلب الامام بعد ٣٢٨ يوم من الاقامه في قم نقل إلى مستشفى للقلب في طهران ۳ بهمن ۱۳٥۸ ۱۲ اسفند ۱۳۵۸ انتقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ٧٥ يوم ۲۸ اردیبهشت ۱۳۵۹ انتقل إلى جماران في منزل الإمام الجماراني ٦ فروردین ١٣٦٥ ظهور مرض قلبي للامام من جديد نقل إلى مستشفى بقية الله في جمران لمرض الآم القفص الصدري ۱٤ ارديبهشت ١٣٦٨ ۳۱ اردیبهشت ۱۳۱۸ اجريت عمليه جراحيه للإمام في المعده توقف عمل قلب الإمام والتحاق الامام الى جوار ربه ۲۲ و ۲۳ دقیقه ۱۳ خرداد ۱۳٦۸ اية الله الكلبايكاني صلى على جسد الإمام ودفن في مقبرة بهشت زهراء ۱۳ خرداد ۱۳۲۸

أطلالشيعة







المقدمة

علينا أن نبدأ الحديث عن تشيع العراق مقطع من كلام أبي بكر الخوارزمي (ت ٣٨٣ هـ) في كتابه إلى شيعة نيسابور، حين عدر التشيع ظاهرة عراقية (الرسائل ١٩٤٥-١٩٤٩). وهذا الكلام موضوعي، فلا مكة ولا المدينة - ما عدا جيل قليل من صحابة النبي مثل أبي ذر، وسلمان، وعمار، والمقداد، الذين كانوا شيعة خلص- احتضنتا جموعا شيعية، بل إن التشيع أعلنعن نفسه في الكوفة إبان إمامة الإمام علي. والعديد من محدثي الكوفة كانوا شيعة؛ أولئك المحدثين الذين صانوا وحفظوا تراث التشيع وأتوا به إلى بغداد عند تشييدها في منتصف القرن الهجري الثاني. وكان تشيع الكوفة من القوة مكان، جعلته عتد إلى مدينة قم، الثاني. وكان تشيع الكوفة من القوة مكان، جعلته عتد إلى مدينة قم، إذ بات يطلق عليها عنوان «كوفة الصغرى»؛ تلك المدينة التي وضع الشيعة أساسها منذ أولى أيامها.

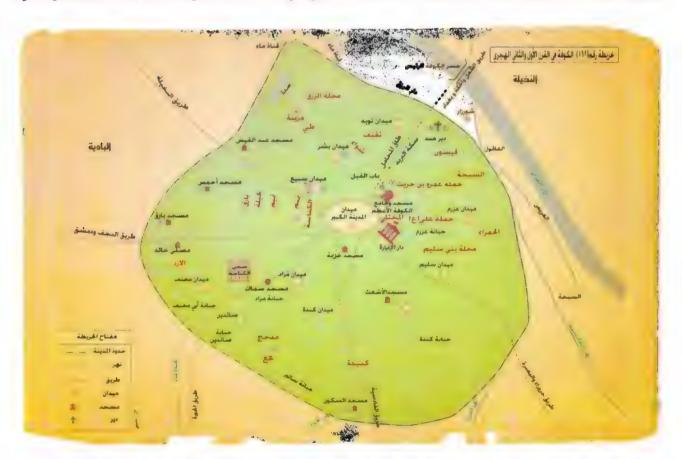
يقول الباحث العراقي المعاصر حنا بطاطو (العراق، ٢١/٩): إن المنطقة التي كانت تدعى العراق، ما عدا بغداد والمناطق الشالية، هي نفسها التي نعرفها اليوم كموطن الشيعة في هذا البلد، ومركزها الفرات الأوسط. وقد زرع دم الحسين بذر التشيع في هذه المنطقة بعد ١٦ سنة من الهجرة. ولعب البويهيون وهم أسرة فارسية - شيعية، دورا في صعود آل مَزيد المنتمين إلى بنى أسد في البصرة.

ولا ننسى المشعشيين الذين سيطروا على حدود بغداد حتى الخليج في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي، وفي أيامهم، كان جنوب العراق منطقة شيعية محض ما عدا البصرة. كذلك يجب ألا

ننسى بأن التغييرات التي أحدثت في مجرى مياه دجلة والفرات، أدت إلى اختفاء مدن قديمة مثل واسط، والمدائن، وظهور مدن حديثة مثل العمارة، والناصرية. كما غابت القبائل القديمة عن المشهد، واستقرت في وديان المنطقة قبائل أخرى قدمت من جزيرة العرب؛ وما برز نفسه في أثناء تلك التطورات وغياب الاستقرار، كان ظهور طابع التشيع في هذه المنطقة.

وتاريخ التشيع في جنوب العراق يضرب في القدم، فتشيع سكان المنطقة الممتدة من حدود البصرة حتى العمارة مرورا بحدود بغداد، يعود إلى غابر الأيام. فهذا ياقوت الحموي يقول عند تناوله منطقة المذار: «والمذار في ميسان بين واسط والبصرة...أهلها كلهم شيعة غلاة» (معجم البلدان، ۱۸۸۵). كما يقول عن النعمانية: «بليدة بين واسط وبغداد في نصف الطريق على ضفة دجلة معدودة من أعمال الزاب الأعلى وهي قصبته وأهلها شيعة غالية كلهم... وقد نسب إليها قوم من أهل الأدب» (معجم البلدان، ۱۲۹۴).

وقديما كانت مدائن من جملة المدن الشيعية، إلا أنها اليوم مدينة سنية وقد قام متطرفون منها بتقتيل شيعة المنطقة، ففي سنة ٢٠٠٥، قطعوا رؤوس العشرات منهم أكثر من مرة، وألقوا أجسادهم في النهر. يقول القزويني عنها في القرن السادس: ...بليدة شبيهة بقرية في الجانب الغربي من دجلة، أهلها فلاحون شيعة إمامية (آثار البلاد، ٤٥٣). ومن شيعتها عكن الإشارة إلى كل من حسن بن محمد بن حمدون البغدادي الذي توفي سنة ٢٠٧ هـ ودفن في الكاظمية، وعبد الحميد بن أبي المعالى الذي توفي سنة ٢٠٧ هـ ودفن في الكاظمية، وعبد الحميد بن أبي المعالى



محمد الخطيب المدائني (ت ٥٩٨) المدفون في مشهد الإمام الحسين (التكملة للمنذري، رقم ٤٧٣)، وعلي بن أحمد بن إسكندر المدائني الذي وصف بـ «غال في التشيع» (معجم أعلام الشيعة، ٢٧٧).

يتواجد شيعة العراق في ثلاثة أجزاء مهمة منه، أكثرية وأقلية:

الجزء الأول: وهو أكثر كثافة ويشمل المحافظات التي تقع جنوبي بغداد مثل واسط، وبابل، والقادسية، وذي قار، وميسان. وتُعدَ هذه المنطقة عربية محض، إلا أن هناك أقلية إيرانية في البصرة، والنجف، وكربلاء. والتشيع فيها هو الغالب، ما عدا بعض المناطق السنية المتواضعة كثافة. وفي البصرة أعداد من أهل السنة الذي يكونون نصف سكان الزبير.

الجزء الثاني: وهو وادي الفرات شمالي بغداد، حيث يعيش العرب، ووادي دجلة من بغداد حتى الموصل، إذ الجميع سنة، وهناك أقليات شيعية في بلد ودجيل بالقرب من سامراء. وبين هذا الجزء والجزء الثالث الذي سيأتي ذكره، تقع ناحية التركمان الشيعة في إمتداد طريق بريد بغداد- الموصل- إسطنبول القديم، وتشمل تلعفر، بالقرب من الموصل، وداقوق، وطوز خورماتو، وقره تپه. ويتواجد عدد كبير من التركمان الشيعة في آلتون كوبري، وكركوك، وكفري، في حين أن الأغلبية أكراد سنة.

الجزء الثالث: ويشمل منقطة هلال الجبل الكوردي، إذ تسقيها أمطار شمال العراق وشماله الشرقي. ويكون السنة غالبية سكان المنطقة هذه، مع فارق تواجد الأديان الباطنية والصوفية فيها إبان العهد الملكي. وفي القرن التاسع عشر، وقف البغداديون ضد هذه النزعات تحت غطاء تصوف عبد القادر الجيلاني. وفي هذا الجزء تتواجد أقلية شيعية أيضا.

التشيع في الكوفة

إن التشيع في الكوفة من الشهرة بمكان، عدّه العديد من الباحثين القاعدة الأساسية للتشيع في العالم الإسلامي من حيث القدم. فليس هناك أدنى شك في هذه النقطة، فهي غنية عن القول ولا تحتاج إلى تقديم أية أدلة. وقد تمازج تاريخ هذه المدينة بالتشيع منذ إقامة الإمام علي فيها أحلة. وقد تمازج تاريخ هذه المدينة بالتشيع منذ إقامة الإمام علي فيها سـنة ٣٦ هـ على أقل تقدير. وكان الشيعة يكونون ربع بل حتى ثلث سكانها - على الأقل - في أصعب الظروف إبان حكم الأمويين. وهذا هو ما أدى إلى أن تصعد الدولة الأموية من حدة مراقبتها وإشرافها على سكان الكوفة، وتأحذ حذرها لقمع أعمال التمرد المحتملة، وذلك بمساعدة من الكوفة، وتأحذ حذرها لقمع أعمال التمرد المحتملة، وذلك بمساعدة من صراع بين ظهرانيهم. وكانت واقعة كربلاء مثالا بينا على زج سكان الكوفة في صراع بين ظهرانيهم المذهبية - في صراع فيما بينهم. فمع تواجد العديد من الجموع الشيعية، أرسل حاكم الكوفة الأموي، حشدا من أشراف الكوفة ورعاعها إلى كربلاء لقتل الإمام الحسين. لكن الأصلاء من شيعتها الذين غمرتهم الندامة بعد أن لم يقدروا على الحضور في كربلاء بسبب الكوفة ورعاعها الله كوبلاء أله يقدروا على الحضور في كربلاء بسبب

التضييقات الممارسة ضدهم، ثاروا على الأمويين بعنوان «التوابين» سنة ٦٥ هـ وبعد سنة من حركة التوابين، ثار المختار بصفته القائد السياسي لشيعة الكوفة، فلم يقض على العديد من مسببي حادثة كربلاء فقط، بل قتل عبيد الله بـن زياد الذي لعب الدور الرئيس والمباشر في وقعة كربلاء. هكذا باتت القبائل المستقرة في الكوفة متناغمة ومتأقلمة مع مذهب التشيع الذي وطد قاعدته كأهم الاتجاهات المذهبية في هذه المدينة. والكلام هذا لا يدل على مَذهب جميع شيعة الكوفة بالمدرسة الإمامية، لكن تشيعهم، وعند الدفاع عن أهل البيت، كان يبلغ في بعض الأحيان مشاعرا وعمقا لم تكن تقل عن مشاعر الشيعة الإمامية. وتتمثل إحدى أوضح العلائم على تشيع أهل الكوفة، في سيرة المحدثين والرواة الكوفيين. فكثرة الميل إلى التشيع بين الرواة الكوفيين، وعدد منهم من كبار التابعين وعلماء القرنين الأول والثاني، يبلغ حدا يجعلنا أن نقول بأن هذا الميل يوجد لدى معظمهم (المعرفة والتاريخ، ٨٠٤/٨). وقيل بأن الكوفيين كانوا يقولون في مقام إظهار الفخر: قد علم الناس أنه ليس في الأرض بلد أجمع أهله على حب بني هاشم إلا الكوفة. وما قتل أحد من بني هاشــم في شرق و لا غرب إلا وحوله قتلى من أهل الكوفة تختلط دماؤهم بدمه (ابن قفقيه الهمذاني، أخبار البلدان، ص ٣٠).

وروي عن الإمام جعفر الصادق أنه قال: إن الله عرض ولايتنا على أهل الأمصار فلم يقبلها إلا أهل الكوفة (بصائر الدرجات، ٧٧-٧٤). وحسبما نقل عن سعيد ابن أبي عروبة، فإن الكوفة في القرن الثاني لم تكن تحتضن أحدا يترحم على عثمان بن عفان (ابن عبد البر، الانتقاء في فضائل الثلاثة الأثمة الفقهاء، ١٣٠). وكان التشيع في الكوفة من الشهرة بمكان، جعل مدينة مثل قم تعرف بعنوان الكوفة الصغيرة (بحار الأنول، ٢٢٨/٥٧). فشيعة هذه المدينة كانوا يؤلفون التصانيف في فضائل الكوفة وقم في بعض الأحيان (رجال النجاشي، ١٧٧).

ومن شأن الرجوع إلى أهم المؤلفين الشيعة حتى القرن الهجري الرابع وفقا لما جاء في رجال النجاشي، عرض النطاق الممتد للتشيع في الكوفة عرضا جيدا. والحال نفسها موجودة عند الرجوع إلى المؤلفات الرجالية لأهل السنة، إذ إن توجيه تهمة التشيع إلى المحدثين، غالبا ما يختص بهن ينتمي إلى الكوفة. هكذا انتقل التشيع إلى مختلف نقاط العالم الإسلامي من خلال مدينة الكوفة بصفتها قاعدة المد الشيعي. ومع ظهور بغداد في منتصف القرن الثاني، تراجعت أهمية الكوفة تدريجيا، في حين أن الكوفيين الذين استقروا في باب الكوفة ببغداد، غالبا ما كانوا على مذهب التشيع.

التشيع في البصرة

شيدت مدينة البصرة بعد ١٥ سنة من الهجرة النبوية، وقد جربت تاريخيا أولى توجهاتها المذهبية سنة ٣٦ هـ في موقعة الجمل التي شهدت انقسام سكانها بين مؤيد لأصحاب الجمل ومعارض لهم. والعديد من شيعة البصرة قامـوا معارضة أصحاب الجمل، ومع أن الأمويين كان لهم تواجد فاعل في هذه الديار، إلا أنها شهدت ظهور

مجتمع شيعي صغير تمتع بقوة هائلة. وبسبب ماضيها في موقعة الجمل، طالما عرفت البصرة قاعدة للعثمانية. وكان محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، أحد قادة العباسيين قبل توليهم للسلطة، يقول لدعاته حين توجههم إلى الأمصار: أما الكوفة وسوادها فهناك شيعة علي وولده، والبصرة وسوادها فعثمانية تدين بالكف (معجم اللدان، ٢٥٢٨٠).

ومع ذلك، فإن الرجوع إلى المصادر التاريخية- الرجالية القديمة، يبين جليا أن شيعة البصرة كان لهم حضور فاعل في مسرح العراق السياسي منذ تلك الأيام، ومنهم قبائل عبد قيس، وخزاعة، وبجيلة. وقد بعث الإمام الحسين برسالة إلى شيعة البصرة بيد غلامه سليمان يطلب منهم العون عندما توجه إلى الكوفة. فاجتمع الشيعة في بيت امرأة شيعية تدعى مارية بنت سعد العبدية (الكامل، ۲۱/۴). وكان شريك بن أعور الهمداني من كبار الشخصيات الشيعية في البصرة، وقد توفي قبيل استشهاد مسلم بن عقيل في الكوفة.

وكان عدد من أنصار الإمام الحسين في كرسلاء ينتمون إلى البصرة، وقد ورد ذكر «شيعة السصرة» في القديم من المصادر مثل أنساب الأشراف (٣٤٤/٣). وقد أشير في رجال النجاشي إلى كثير من البصريين الذين كانوا في عداد أصحاب الأئمة ممن ألفوا آثارا شيعية في الحديث والتاريخ؛ وإن كان عددهم ضئيلا بالنسبة للكوفيين من الأصحاب. ودونكم عدد من متقدمي المؤلفين الشيعة في البصرة:

١-إسماعيل بن على العمى؛ مؤلف كتاب ما اتفقت عليه العامة

بخلاف الشيعة (النجاشي، ٣٠).

٢- حسن بن محمد بن أحمد الصفار البصري؛ مؤلف كتاب دائل خوج القائم (النجاشي، ٤٨).

٣- أحمد بن حسن القزاز البصري؛ مؤلف كتاب الصفة في مذهب الواقفة (النجاشي، ٧٨).

٤- أسـد بن معلي بن أسـد العمي؛ مؤلف كتاب أخبار صاحب الزنج (النجاشي، ١٠٦).

0- عبد العزيز بن يحيى بن أحمد الجلوي الأزدي البصري؛ له العشرات من التصانيف التاريخية منها: كتاب الجمل، وكتاب صفين (النجاشي، ٢٤٠).

٦- محمد بن صدقة العنبري البصري؛ مؤلف كتاب أحاديث الإمام موسى بن جعفر (النجاشي، ٣٦٤).

وقد ورد أسماء المئات من كبار رجال البصرة الشميعة في أولى القرون الإسلامية في كتاب «النصرة لشيعة البصرة» لنزار المنصوري.









السلالة البريدية الشيعية

كان البريديون في البصرة من الأسر الشيعية العربية، وقد حكموا جنوب العراق وخوزستان في النصف الأول من القرن الهجري الرابع، وهذه المنطقة عرفت بالتوجهات الشيعية لدى سكانها منذ أقدم أيام تاريخ الإسلام.

تنتمــي الأسرة البريدية إلى أبي عبد اللــه محمد البريدي الذي كان يعمــل في بريد البصرة، وهذا ما جعل هذه الأسرة تحمل لقب البريدي (الأنساب للسمعاني، ٢٨٣٨).

وثلاثة من أبناء أبي عبد الله محمد كانوا من كبار أمراء نواحي البصرة وهم أبو عبد الله أحمد (ت ٢٣٢)، وأبو يوسف يعقوب (ت ٢٣٢)، وأبو الحسين عبد الله (ت ٣٣٣). ورأس هذه الأسرة، أي أبو عبد الله البريدي، كان يتولى ضمان الضياع الخاصة في الأهواز، ورامهرمز، أما أخيه أبو يوسف فكان يشغل أعمال سرّق (من قرى الأهواز) من الخراج وجباية الضرائب (تجارب الأمم، ١٥٨٧-١٥٢).

ولما تمت الوزارة لأبي على أبن مقلة سنة ٣١٦ هـ، صار أبو الحسين إلى أبي أيوب السمسار وبذل له ٢٠ ألف دينار، فقلد أخيه أبي عبد الله البريدي، أعمال الأهواز سوى السوس وجنديسابور.

هكذا وطدت الأسرة البريدية حضورها في المشهد السياسي، وباتت قدراتها تتصاعد يوما بعد يوم. وفي مستهل سنة ٣٢٠ هـ، تولى أبو يوسف

البريدي البصرة وجميع أعمالها (ابن الأثير، ٢۴۶/٨). واستطاع أخوه أبو عبد الله أن يحكم قبضته على واسط وبغداد سنة ٣٢٩ هـ فحمل المتقي على أن يقلده وزارة العباسيين.

لكن بفعل عودة ابن رائق إلى بغداد، وهو وزير الخليفة السابق، خلع أبو عبد الله من الوزارة وصارت إلى ابن رائق ثانية. فرجع أبو عبد الله أدراجه إلى البصرة، وأرسل أخيه أبي الحسين نحو بغداد للسيطرة عليها.

ونجح أبو الحسين البريدي في السيطرة على بغداد سنة ٣٣٠ هـ، مما جعل الخليفة وابن رائق يوليان الأدبار نحو الشام عند ناصر الدولة الحمداني. ولم يدم استيلاء البريديين على بغداد طويلا، إذ إن سيف الدولة الحمداني قام بحملة واستعاد بغداد، فولى أبو الحسين هاربا إلى البصرة، وتوجه الخليفة إلى بغداد برفقة الحمدانيين. وبعد ذلك أخذت قدرات البريديين تتراجع، وقد تولى أبو الحسين البريدي حكم البصرة بعد مقتل أبي يوسف وموت أبي عبد الله سنة ٣٣٢ هـ

وتبوأ أبو القاسم البريدي - ابن أخ أبي عبد الله البريدي - حكم البصرة أيام البويهيين، ثم تقلد واسط وأطرافه سنة ٣٣٥ هـ (ابن الثير، ۴۶۵/۸). واستمر حكمه على البصرة حتى مماته سنة ٣٤٩ هـ وجوته انطوت آخر صفحات البريديين (للمزيد حول ما شهدته السلالة البريدية من تطورات سياسية، انظر: دائرة المعارف الإسلامية الكبرى، مدخل البريد).

ليس هناك الكثير من الدلائل والبينات على تشيع هذه الأسرة. ولدينا العلم بأنهم كانوا على صلة بمسجد الرضا في الأهواز بشكل أو بآخر (تجارب الأمم، ١٣٤٨). ويومئذ كانت مدينة الأهواز من قواعد الشيعة ومدنهم. ويشير ياقوت الحموي إلى أبي القاسم بن أبي عبد الله البريدي وأبناءه قائلا: «...كانوا مخمسة يعتقدون أن عليا وفاطمة والحسن والحسين ومحمدا صلى الله عليه وسلم خمسة أشباح أنوار قديمة لم تزل ولا تزال» (معجم البلدان، ٢٤٧٨).

وترمز علاقات أبي القاسم البريدي مع مؤسس السلالة الشاهينية عمران بن شاهين، واستعماله على بعض النواحي من قبل البريدي، إلى نوع من التناغم المذهبي بينهما (البداية والنهاية، ٢٢١/١٦). وتشهد على هذه التوجهات، علاقة البريديين بالبويهيين، ولاسيما مع معز الدولة الذي سلم إليهم البصرة. ويشير ابن الجوزي إلى أن أبي عبد الله البريدي قدم الكثير من الهدايا إلى أمير قرمطي عندما رزق عولود (المنتظم، ٢٧/١٤).

البصرة في القرون الأخيرة

تداعت البصرة إلى الخراب إثر الهجمات التي كان يشنها عليها الخوارج والقرامطة. ويقول المقدسي الذي زارها في القرن الرابع، بأن أكثر أهلها من القدرية والشيعة (أحسن التقاسيم، ١٣٤/١).

وقد زارها ناصر خسرو القباذياني وقال عنها: وفي البصرة ١٣ مشهدا باسم أمير المؤمنين على بن أبي طالب (سفرنامه، ١٣١-١٠٠). ويخبرنا ابن بطوطة في القرن الهجري الثامن عن شيعتها ومشاهدهم المقدسة هناك. وبينما يشير إلى أن أكبر مساجد البصرة

ومشاهدهم المقدسة هناك. وبينما يشير إلى أن أكبر مساجد البصرة هو مسجد للشيعة باسم علي بن أبي طالب، يقول: لهذا الجامع ٧ صوامع، إحداها الصومعة التي تتحرك بزعمهم، عند ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه (رحلة ابن بطوطة، ٧٧٧). وقد كتب المستوفي: أكثر أهل البصرة سود البشرة وعلى المذهب الاثني عشري (نهة القلوب، ٣٨).

وقد خضعت البصرة لحكم الدول التي حكمت إيران منذ دولة الآق قويونلو الشيعية حتى أيام الشاه إسماعيل الصفوي.

وفي بدايات القرن الحادي عشر، شهدت البصرة حكم آل أفراسياب الذين كانوا ينتمون إلى أفراسياب الديري. وقد سجل عبد علي بن ناصر الحويزي قسما من تفاصيل الحياة السياسية لعلي باشا بن أفراسياب في منتصف سنين ١٠٥٥-١٠٣٣ هـ (تاريخ الإمارة الأفراسيابية، طبعة العراق، ١٩٤١).

وبعد علي باشا، مسك بزمام الأمور ابنه حسين باشا الذي بنى علاقات متينة مع الدولة الصفوية. ونجحت إمارته في أن تستمر بحياتها في ظل الصراع العثماني- الصفوى.

وقد بادرت الدولـة العثمانية إلى تعيين حاكم على البصرة لأول مرة سنة ١٠٨٠ هـ/١٦٦٩، وهو مصطفى باشا الذي عينه العثمانيون ماشرة.

ومهما يكن، فإن حذف الإمارات المحلية مثل آل أفراسياب من المشهد السياسي، أدى إلى تصاعد نفوذ العثمانيين في تلك الناحية، ولكن نظرا لأن الشيعة كانوا يكونون الأكثرية، دائما ما كان العثمانيون يواجهون التحديات. وبفعل معارك المرحلة الزندية، وإثرها حروب إيران والعثمانيين للسيطرة على البصرة، وكذلك الغارات التي كانت تشنها قبائل نجد على البصرة، تحولت هذه المدينة إلى خراب، ولم تشهد حياة ثانية إلا في أواخر القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشورة.

وقد ناضل شيعة البصرة ضد البريطانيين في أثناء الحرب العالمية الأولى (١٩١٨-١٩١٤)، كذلك شاركوا في انتفاضة العشرين التي باءت بالفشـل. (انظر: دائرة معارف التشيع، مدخل البصرة). والبصرة تُعدّ من أهم مناطق اشتباك البريطانيين والشيعة، وهناك عدة مقابر للجنود البريطانيين في نواحيها.

يقول إبراهيم الحيدري في النصف الثاني من القرن التاسع عشر: وأهل البصرة والجنوب من أهل السنة والجماعة، وأما سكنة شط العرب فهم رفضة. والرفضة الذين في البصرة ليسوا من أهل البصرة، بل من العجم والبحرين وبعض أهل البادية من شط العرب وغيرهم ممن ترفض. ويرى الحيدري – وهو مؤلف سني متعصب- بأن كل بصري الأصل سني، وكذا كل جنوبي سني. وقد ترفض أهل شط العرب، وغيرهم من نواحي البصرة، إنما هو لعدم العلماء في البصرة ونواحيها...وأما قصبة سيدنا الزبير، قـرب البصرة، فأهلها كلهم من أهل السنة والجماعة، على مذهب الإمام أحمد بن حنبل (إبراهيم الحيدري، عنوان المجد في بيان أحوال بغداد والبصرة ونجد، الحيدري، عنوان المجد في بيان أحوال بغداد والبصرة ونجد، الندن، دار الحكمة، ۱۹۹۸، ۱۹۲۲-۱۹۶). وبتأييد بطلان رأيه، نضيف بأن الشيعة يكونون اليوم نصف سكان الزبير، والغالبية العظمى في السحة.

ليس هناك أدنى شك في وجود التشيع بالبصرة منذ عهد بعيد، ولاسيما بين عبد القيس، وهذا ما يثبت بطلان رأي الحيدري. ويشهد عليه كلام ابن بطوطة والمستوفي في القرن الهجري الثامن. ومعروف لدينا بأن الضغط الذي مارسه العثمانيون والمساومة التي أجروها مع القبائل السنية في الكويت، زاد من حدة التسنن في هذه الناحية شيئا ما، وإلا فإنها تقوم على التشيع قديما وحديثا. وجميع قبائل هذه الناحية كانت ولاتزال على التشيع، ومنها اتحاد المنتفق العشائري المكون من كثير من القبائل الساكنة في أطراف البصرة وفي الأهوار.

اتسـع نطاق التشيع بالبصرة اتسـاعا كبيرا في القرنين الأخيرين، وقد هاجر الكثير من القبائل الشيعية إلى أطراف هذه المدينة، وتكاد تكون شيعية محض لولا منطقة الزبير التي يكون سكانها مزيج من الشيعة والسنة.

وعدد مـن العلماء الذين ذاع صيتهـم في النجف طيلة القرنين الأخيرين، ينتمون إلى الأسر البصرية مثل آل مظفر. وبنو منصور هم أهم عشـائر البصرة الشـيعية، وقد لعبوا دورا أساسيا في التطورات التي شهدتها هذه المنطقة في النصف الأول من القرن العشرين.

عاني شيعة البصرة معاناة كبيرة إبان حكم النظام البعثي،

وكانت هذه المدينة أول مدينة يسيطر عليها الثوار خلال الانتفاضة الشعبانية التي اشتعلت بعد تحرير الكويت بيد الولايات المتحدة وحلفاءها. ولكن بعد أن استعاد النظام البعثي سيطرته بدعم من أميركا، قام بارتكاب المجازر بحق شيعة البصرة وقتل العديد منهم. واليوم تُعدّ البصرة أكبر المدن العراقية بعد بغداد، وهي بذلك من أهم المدن الشيعية في العالم.

كانـت البصرة تضم مقامين باسـم مقام الإمـام علي بن موسى الرضا ومقام الإمام محمد الجواد، وقد أزيـلا خلال العقود الماضية (البصرة العظمى، طبعة ١٩٤٥، ٣٥٥)، كذلك كان يقع مقام علي بن يقطين فيها (المصدر نفسـه، ٣٥٥). وتضم البصرة عددا من مزارات وقبور أبناء الأخمة والعلماء الشيعة، منها:

١- مـزار أبي عبيد الله أحمد بن عيسى بـن زين العابدين علي بن الحسـين بن الإمـام علي بن أبي طالب، وهو من فضلاء الشـيعة وفقهائها، وقد توفى في البصرة ودفن في حفة بنى كليب.

٢- مزار طاهر بن محمد بن قاسم بن حمزة بن الحسين بن عبيد الله بن عباس بن الإمام علي بن أبي طالب، وقد استشهد في أيام المعتمد العباسي.

٣- مزار طاهر بن أحمد بن قاسم بن محمد البطحاني بن قاسم
 بن الحسن المثنى بن الإمام الحسن المجتبى.

3- مزار أبي الحسن علي بن محمد أبي الطيب بن محمد بن عمر
 بن الإمام على بن أبي طالب.

٥- مزار جعفر بن إسحق بن الإمام موسى الكاظم.

٦- مزار أبي عبيد الله محمد بن علي بن حمزة بن الحسن بن
 عبيد الله بن عباس بن الإمام على بن أبى طالب.

٧- مزار يوسف بن المنتصر بن المختار بن الناصر بن الهادي يحيى بن القاسم الرسي بن إبراهيم الطباطبا بن إسماعيل بن إبراهيم الغمر بن الحسن المثنى بن الإمام الحسن المجتبى.

۸- مزار طاهر بن قاسم بن محمد بن قاسم بن الحسن بن زید
 بن الإمام الحسن المجتبى، وقد استشهد بید صاحب الزنج.

 ٩- مزار الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، والحارث هذا كان قائد قوات قريش في موقعة الجمل.

ويوجد فيها مزار عدد من شهداء معركة الجمل مثل حكيم بن جبلة العبدي، ومزار الفيلسوف الشيعي الشهير صدر المتألهين.

الإمارة الشامينية الشيعية (٢٨١- ٣٣٨)

كان يعيش جموع من العرب المنتمين إلى بني سليم في منطقة «البطيحة» الفاصلة بين واسط والبصرة، إذ النقطة التي تعرف بالبطائح؛ وكانت قد أفرغت من السكان يوما ما بسبب ارتفاع منسوب مياه دجلة والفرات، إلا أنها أصيبت بالجفاف مرة أخرى. ولما كان جنوب العراق تحت تأثير التشيع، ولاسيما أن مدينة



واسط ضمت الكثير من الشيعة بين القرن الهجري الثالث حتى السادس، فإن نطاق تأثير التشيع تجاوز ذلك ليشمل القبائل القاطنة في المناطق المجاورة. لذلك أطلق عنوان «أصحاب البطيحة» على السلالة الشاهينية التي ظهرت في هذه المنطقة.

ومؤسس هذه السلالة ورأسها هو عمران بن شاهين، وأصله من «الجامدة» وقد هرب إلى البطيحة (تاريخ ابن خلدون، ١٩٥٨). وأقام هناك بين القصب والآجام يقتات بسمك الماء وطيره، فأطلق عليه لقب «الصيادي»، واجتمع إليه لصوص الصيادين فقوي وامتنع على السلطان وتمسك بطاعة أبي القاسم بن البريدي بالبصرة فقلده حماية الجامدة وحماية البطائح ونواحيها (تاريخ الطبري، ١٩٤١). فعز جانبه وكثر جمعه وسلحه واتخذ معاقل على التلال بالبطيحة وغلب على تلك النواحي وأسس الإمارة الشاهينية.

وخلال سنوات ممتدة، كان البويهيون يجهزون الجيوش ويسيرونها للقضاء على عمران بن شاهين، ولكن في كل مرة كان النجاح حليفه في الإفلات والهيمنة على المنطقة من جديد. منها ما حدث في سنة ٣٥٥ هـ عندما شن معز الدولة البويهي حملة على نطاق حكم عمران، لكن المرض حال دون إكمال خطته للقضاء على عمران، فعاد إلى بغداد وتوفي بعد سنة. وفي عام ٣٥٩ هـ تعرض عمران لهجوم قام به عز الدولة البويهي، لكن حملته باءت بالفشل، فعاد أدراحه إلى العراق.

تحسنت علاقة عمران مع البويهيين في سنين حياته الأخيرة، ففي سنة ٣٦٤ هـ قام عضد الدولة بتلقيبه بـ معين الدولة، وبعد سنين قليلة توفي في ٣٦٩ هـ (تجارب الأمم، ۴۴۶/۶). وبعد موته، قام ابنه الحسن مقامه.

وكان عمران يتجه إلى النجف خلال أيام حكمه لزيارة مرقد أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب. ويقول عنه السيد عبد الكريم بن طاووس: وكان عمران بن شاهين قد نذر عليه أنه متى عفا عنه عضد الدوله أتى إلى زيارة أمير المؤمنين حافيا حاسرا (عبد الكريم بن طاووس، فرحة الغرى، ١٤٩-١٤٩٨).

وقد نقلت حكاية في المصادر الأخرى، تشهد على وفائه لأمير المؤمنين وتشيعه، وهي أن عمران توجه وحده متخفيا ذات ليلة إلى النجف لزيارة مرقد الإمام. وقد فتح له الباب خادم الحرم وقال: إن أمير المؤمنين أتاني في منامي وأمرني بأن أفتح لك الباب. وفي الحرم غلب عليه النوم، فرأى أمير المؤمنين في منامه، فاستأذن منه للخروج، ووعده الإمام بتحقيق الفوز (العلامة الحلي، الدلائل البرهانية، مطبوعة في الغارات، تحقيق الأرموى، ١٨٧٢-٨٧٥/).

ورد في مختلف المصادر أن عمران بن شاهين بنى رواقا من أروقة مرقد الإمام علي. وهو الذي يعرف حتى اليوم باسم رواق عمران (أو رواق إبراهيم المجاب). كذلك كان قد شيد مسجدا عند حافة الرواق، وقد أزيل في أثناء تجديد بناء الحرم في العصر الصفوي. كذلك بنى الرواق المعروف باسمه في حرم الإمام الحسين.

أمراء البطيحة (الشاهينيه)

سنوات

حكمهم	امراء الشاهينية	ت
410-44	عمران بن شاهين (مؤسسة الشاهينيه)	١
المر ممر	الحسن بن عمران	٢
* V * - * V	أبو الفرج محمد بن عمران	٣
TVT-TV	أبو المعالي بن حسن بن عمران	٤
۳ ۷٦-۳۷	مظفر بن علي الحاجب	0
** ***	مهذب الدولة (الاول) أبو الحسن علي بن	٦
	نصر	
سنوات حکمهم	سيطرة آل بويه على البطيحة	ت
79E-71	العمال الواقعون تحت السيطرة المباشرة	١
	لأل بويه	
797	ثورة أبو العباس بن واصل	۲
٤٠٨-٣٩	(3), 3	۴
٤٠٨-٤٠،	Q . O .	٤
٤٠٨-٤٠،	3 .	0
٤١٠-٤٠،	3 . 0 . 0	٦
13-713	03 0.	٧
13-713	0 33 0, 0, 33 0, 33,	. ^
£11-61	0 0, 32, 3 3,	٩
سنوات حکمهم	سيطره الريونة على البطبحة	ت
13-173	الحسين بن بكر الشرابي	١.
57T-ET	23, 44 04	11
ET9-ET	أبو نصر بن هيثم الصليق	١٢
٤٣٩	أبو كاليجار البويهي الذي تصرف بالبطيحه	18
سنوات حکمهم	بني أبي جبير	
٤٨٠-٤٥	أبو علي محمد بن أبي الجبر المختص	١
0-1-81	مهذب الدولة (الثاني) أبو العباس	۲
	أحمد سعيد بن محمد بن أبي الجبر	
0-1	النفيس بن مهذب الدولة	٣
	نصر بن نفیس	٤

مظفر بن إسماعيل

وأيام إمارة الحسن بن عمران، عاود عضد الدولة الطمع في ملك الشاهينية، لكنه فشل في تحقيق مبتغاه، وفي النهاية تصالحا معا. وتشير المصادر إلى أن الحسن بن عمران كان «رضي الأخلاق، صالح السيرة» وعادلا (الأعلام، الزركلي، ٢٨-٢٥). وقد قتل غيلة بيد أخيه محمد.

وخلال سنوات حكم الأمراء الشاهينيين، كثيرا ما نجح البويهيون في أن يخرجوا مناطق سيطرة الشاهينيين من قبضتهم، لكنهم كانوا يستعيدون سيطرتهم عليها مجددا. حتى بعد أن خرجت زمام الأمور من أيدي أبناء عمران وأحفاده رسميا، كثيرا ما شهدت البطيحة حكم عدد من أعقابه. وهذه المنقطة لم تشهد سيطرة العباسيين إلا سنة 71۲ هـ في أيام الناصر بالله (نسبنامه خلفا و شهرياران، ٢٠٩). ومعظم المعلومات التي نمتلكها عن الإمارة الشاهينية مصدرها تاريخ ابن خلدون.

العقيليون الشيعة

ينتمي بنو عقيل إلى قبيلة عامر بن صعصعة وكانت مضاربهم في شـمال الجزيرة العربية قبل أن يهاجروا إلى العراق والشـام قبل ظهور الإسـلام. ونزل قسم منهم في الجزيرة شمالي العراق بين دجلة والفرات ودخلوا في طاعة الحمدانيين.

وعقب موت ناصر الدولة، عندما تراجعت قدرات بني حمدان، وقعت الموصل بيد بني عقيل الذين كانوا من القبائل الساكنة في المنطقة الفاصلة بين الموصل والجزيرة. فتولى أبو الذؤاد محمد بن مسيب العقيلي – أول الأمراء العقيليين - حكم الموصل وأطرافها. ويعرفه الذهبي بأنه كان رجلا شيعيا (تاريخ الإسلام، ٢٤١/٨٧). وقد رثاه الشريف الرضي بعد وفاته (ديوان الشريف الرضي، ٢٩٠٨).

وعن أخيه حسام الدولة، المقلد بن المسيب، يقول ابن تغري السردي ذيل وقائع سنة ٣٩١ هـ: «وفيه رفض فاحش» (النجوم الزاهرة، ٢٠١/٠). وإن دل هذا الكلام على شيء فإنما يدل على صرامة تشيع هذا الأمير العقيلي.

يقول ابن عماد الحنبلي: ...وحسام الدولة مقلد بن المسيب بن رافع العقيلي صاحب الموصل...دانت له عرب خفاجة وله شعر حسن وهو رافضي... وحكى أن قاتله سمعه وهو يقول لرجل ودعه يريد الحج إذا جئت ضريح رسول الله فقف عنده وقل له عني لولا صاحباك لزرتك. ولما مات رثاه جماعة من الشعراء منهم الشريف الرضى (شذرات الذهب في أخبار من ذهب، ٢٩٠٠/٣-٢٩٩).

ولما كان الأمراء العقيليون يدينون بالتشيع، لم يخفوا رغبتهم في إقامة العلاقات مع الفاطميين، بل أخذوا يساندونهم ويناصرونهم (سلسلههاى اسلامى جديد، ۱۸۶). فإبان مدة حكم مسلم بن قريش التي شهدت أوج دولة العقيليين، تطورت كذلك هذه العلاقات وارتقت. وفي هذه المرحلة، امتدت أطراف مملكة بني عقيل من

بغداد حتى حلب؛ وفي النهاية تخلوا عن قيادة العراق، والجزيرة، والشام سياسيا وعسكريا لحساب الأمراء الأتراك عندما تعرضوا لحملات السلاحقة.

وبعد أن فقدوا قدراتهم في العراق كافة ، نزح بنو عقيل إلى الجنوب، حيث مراعيهم السابقة في شرق الجزيرة العربية في الهجر واليمامة، فاستقروا هناك، ومن نسلهم كان بنو عصفور الذين يعدون من أشهر الأسر الشيعية في البحرين، وقد حكموا البحرين في منتصف القرن الهجري السابع (ابن خلدون، ١١٣/٣، ١١٣/٨، ١١٣/٨). وفي القرون الأخيرة وحتى يومنا هذا، قدمت هذه الأسرة العديد من العلماء والشخصيات الشيعية.

دولة بني مَزيد الشيعية

عاش أبناء ناشر، بطن من بني أسد، في «ميسان» (منطقة بين واسط والبصرة) خلال القرن الهجري الرابع. وقبيلة بني أسد من القبائل الشيعية التي حافظت على تشيعها مختلف بطونها منذ القرن الهجري الأول.

وقد قامت في سنة ٤٠٣ هـ دولة بني مزيد الشيعية المحلية بيد أبناء مزيد الناشري الذين حكموا ميسان، ونيل، والحلة حتى سنة ٥٤٥ هـ ومن أمراءها علي بن دبيس الذي خطب باسـم الخليفة العباسي مع أنه كان شيعيا

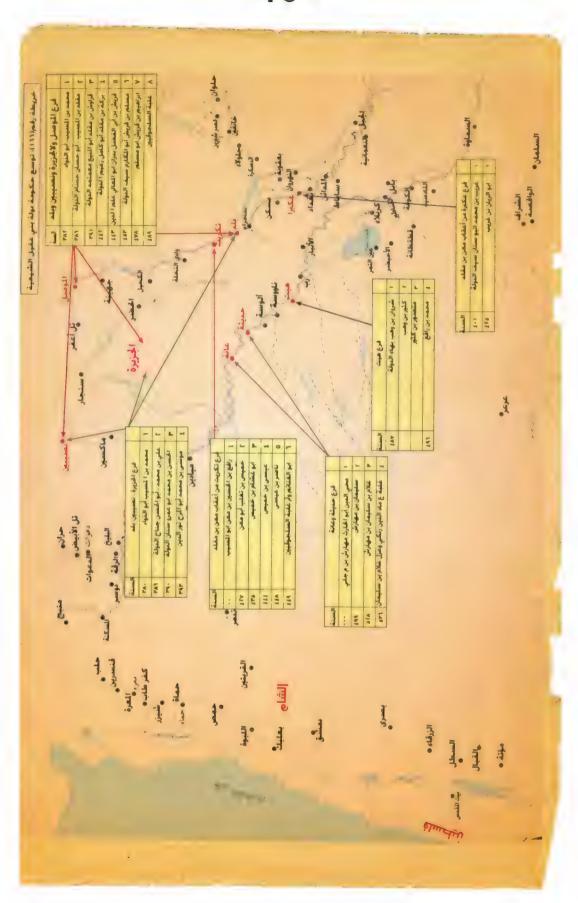
وعندما قام عدد من السنة المتطرفين بتدمير مرقد الإمامين موسى الكاظم ومحمد الجواد سنة ٤٤٣ هـ بادر علي بن بيس إلى إسقاط اسم الخليفة من الخطبة احتجاجا. وعند نقل ابن كثير هذا الخبر، وصف ابن دبيس بالرافضي (البداية والنهاية، ٢٨/٣٤).

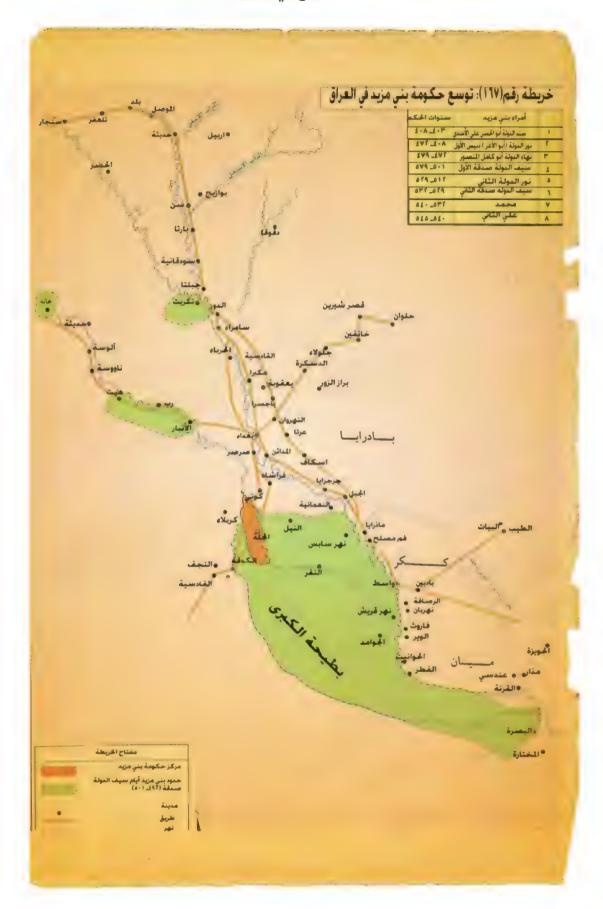
وخلال ۱٤٠ سـنة، تولى ٨ من الأمراء المزيديين منصب الإمارة، وكان رابعهم سيف الدولة صدقة بن منصور المزيدي (٤٧٩-٥٠١) وهو أكثرهم شهرة.

تزامنت بداية إمارة سيف الدولة مع صراع السلاجقة على السلطة، وهذا ما استغله سيف الدولة لتوطيد دعائم دولته. وكان يفكر مليا في الهجرة إلى منطقة تبعد عن السلاجقة، ليركز جهوده على الإعمار والبناء، واستتباب الأمن والسلام بين الناس. لذلك انتقل من أصقاع نهر النيل، حيث منازل آبائه، إلى «الجامعين» وهو موضع في غربي عمود الفرات، وكان ذلك في المحرم 290 هـ؛ فشـيد مدينة الحلة بالقرب من بابل القديمة، لتكون حاضرة دولته وعاصمتها. ونطاق حكمه كان يقع ـ تماما ـ في منطقة ينبغي أن نطلق عليها عنوان العراق القديم.

ومع ازدهار الحلة، قدمت قبائل مثل خفاجة، وعقيل، وعبادة، وجاوان وشاهجان الكورديتان، فروض الطاعة والولاء لدولة بني مزيد وهرعت إلى خدمتها واجتمعت عليها.

كان الأمير سيف الدولة كثير الاهتمام بالشؤون الاقتصادية، والثقافية، وبسط العدل ونشر القسط بين الناس، وقد غرس بذر العلم، والثقافة، والأدب في الحلة. إنه من جملة الأمراء الذين عرفوا بلم شمل العلماء والمتعلمين. وقد شهدت أيامه قدوم الكثير من العلماء والشعراء إلى الحلة،





أطلرالشىعة

وظهور العديد من العلماء الشيعة. وهذه الحركة العلمية هي التي وضعت أساس مدرسة الحلة الشيعية في تاريخ العراق؛ تلك المدرسة التي جددت التشيع الأصيل ووسعت نطاقه.

قرر سيف الدولة سنة ٤٩٦ هـ تطهير بغداد من الظلم والعسف الذي كان يمارسه فيها ينال بن أنوشتكين، فسار نحوها بجيش عظيم ومسك بزمام أمورها، كما سيطر على كل من «واسط»، و «هيت»، و «البصرة»، و «تكريت»، و «الكوفة»، و «البطيحة».

وبلغت دولة بني مزيد أوج سلطانها ونفوذها في الحلة سنة ٥٠٠ هـ وفي هذه السنين نفسها حققت الحضارة الإسلامية، والعلوم، والأدب مكانة لها في الحلة.

وقد نالت أيام إمارة سيف الدولة إعجاب المؤرخين والباحثين المسلمين، فأشادوا بها خيرا وعظمة. وقد نظم له شاعر العرب في عصر السلاجقة، الشريف أبو يعلي محمد بن الهبارية (٥٠٩-٤١٤) كتاب «الصادح والباغم» في ألفي بيت. والكتاب هذا من غرائب نظمه وأدبه، نظمه في ١٠ سنين على أسلوب كليلة ودمنة وضمنه حكايات تعليمية، وأهداه إلى الأمير المزيدي.

وبعد ٢٢ سنة من الحكم، انتهت حياة سيف الدولة سنة ٥٠١ هـ قتلا في حرب مع السلطان محمد السلجوقي، ووقع ابنه وأسرته أسيرا بيد السلطان. وبعد موت السلطان محمد السلجوقي، تولى نورالدولة دبيس بن صدقة حكم الحلة سنة ٥١٢ هـ لكن سلطان بني مزيد وأيام دولتهم أخذ يضعف بن.

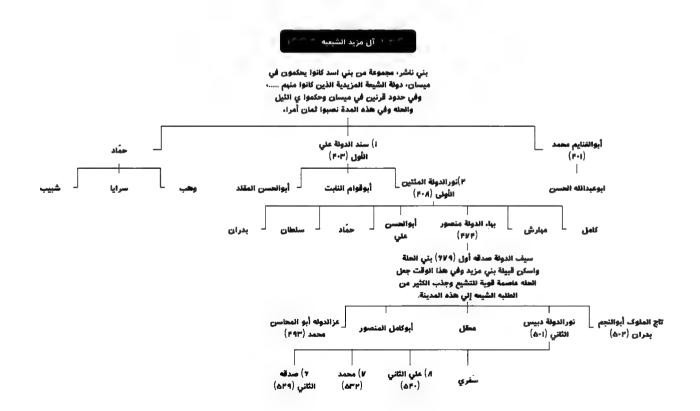
ولاقى الأمير نور الدولة دبيس، مصير والده، فقد قتل بيد السلطان مسعود السلجوقي سنة ٥٢٩ هـ واستمرت الإمارة المزيدية بعده وانتقلت إلى أبنائه صدقة، ومحمد، وعلى. وإن لم يفلح بنو مزيد بعد هذا التاريخ في استعادة مجدهم وسلطانهم، لكنهم تركوا آثارا ثقافية- دينية بارزة. وفي ظل الأمن والسلام القائم تحت حكم أمراء الحلة الشيعة، أسس علماء الحلة مدرسة الحلة الفقهية التي تمتعت بمكانة هائلة واستمرت بالحياة والعطاء لردح من الزمن. وتُعدّ هذه المدرسة نقطة تحول في تاريخ الفكر الشيعي الإمامي فقهيا وكلاميا؛ ذلك أن أبرز علماء الشيعة الذين شهدتهم الساحة العلمية من القرن السابع حتى الثامن، إما كانوا قد درسوا في هذه المدينة، أو وقعوا جليا تحت تأثير الآراء والأفكار التي تكونت فيها. فمدرسة جبل عامل كانت متأثرة من مدرسة الحلة.

وعلينا أن نلاحظ أن مدينة الحلة، ومع أنها كانت تحت سيطرة حكومة محلية، لكنها شهدت تطورا وازدهارا ملحوظا في القرنين الخامس والسادس؛ إذ كانت تواكب بغداد عظمة على قدم المساواة في القرن السادس. وخلال الغزو المغولي إلى العراق وإثر سقوط بغداد، بادر سكان الحلة ، إلى تقديم فروض الولاء إلى المغول، حكمة ودهاء، إذا كانوا يرون أن من العبث الصمود أمام المغول ومواجهتهم عسكريا، فأمنوا بذلك مدينتهم من بأس المغول وبطشهم. واستمرت الحلة بالعطاء العلمي حتى بعد أيام المغول، وكان من أبرز وجوهها العلمية ابن فهد الحلي (حدال الذي واصل النهج الفقهي لمدرسة الحلة بتأليف عدة آثار فقهية بارزة مثل كتاب المهذب.

(علماء الحله المشهورين حتى القرن العاشر الهجري)

المؤلفات المؤلفات	🧟 السنه 🤄	الاسم المستعدد المستع
مجموعه ورام (نزهة النواظر)	7.0	١ أبو الحسين، ورام بن أبي فراس الحلي
العمده، الخصائص، اتفاق صحاح الأثر	7075	أبو الحسين يحيى بن الحسن (أبن بطريق)
سرائر في الفقه، التعليقات	730-190	٢ محمد بن أحمد بن إدريس الحلي
مثير الاحزان، أخذ الثار في أحوال المختار	780	٤ نجيب الدين محمد بن جعفر (ابن النماحلي)
كشف المحجة لثمرة المهجة، الإقبال، لهوف وعشرات الآثار الأخرى	٥٨٩-٦٦٤	وضي الدين علي بن موسى (سيد بن طاووس)
بشرى المحققين، ملاذ العلماء، عين العبرة في غبن العترة، الازهار و	٦٧٣	حمال الدين سيد أحمد أبو الفضايل بن طاووس (أخو ابن طاووس)
الشمل المنظوم في مصنفي العلوم، فرحة الغري	79٣-781	۷ عياث الدين مظفر سيد عبد الكريم بن طاووس
شرائع الإسلام، النافع في مختصر الشرائع، المعتبر و	77-7.4	٨ انجم الدين جعفر بن حسن بن يحيى (المحقق الحلي)
المدخل، الجامع للشرايع، نزهة الناظر و	797.1	٩ نجيب الدين يحيى بن أحمد (ابن سعيد الحلي)

المؤلفات المؤلفات المواقعة	السنه	الاسم	ت
تحرير الاحكام، مختلف الشيعه، تذكرة الفقهاء، تبصرة المتعلمين، إرشاد الأذهان و	VY7-7EA	جمال الدين حسن بن يوسف (العلامه الحلي)	١.
إيضاح الفوائد، شرح تهذيب الأصول، شرح نهج المسترشدين، شرح خطبة القواعد و	۷۷۱-۱۸۲	أبو طالب محمد بن الحسن (فخر المحققين)	11
المقتـصر من المختصر، الجوهرة، اللمعة في فقه الصلاة، رجال ابن داوود و	VE•-7EV	تقي الدين أبو محمد الحسن بن علي (ابن داوود الحلي)	۱۲
كنــز الفوائــد، شرح أنوار الملــوك، شرح تبصرة الطالبيين	V0E-3A1	سيد عميد الدين عبد المطلب بن محمد بن فخر الدين (العميدي)	١٣
معرفة الرجال، نهاية الطالب في آل أبي طالب، الثمرة الظاهرة من شجرة الطاهرة، الفلك المشحون في أنساب القبائل، و البطون.	W1	تاج الدين سيد محمد بن قاسم الحسني (ابن معية الحسني)	18
المهذب البارع، عدة الداعي، شرح النية، و	151-VOV	أبو العباس أحمد بن محمد (ابن فهد الحلي)	10
كنز العرفان في فقه القرآن، التنقيح الرائع، شرح مختصر الشرائع، شرح مبادىء الأصول و	۸۲٦	أبو عبد الله المقداد بن عبد الله الحلي (فاضل المقداد)	17









حى الكرخ الشيعى في بغداد إيان القرنين الرابع والخامس

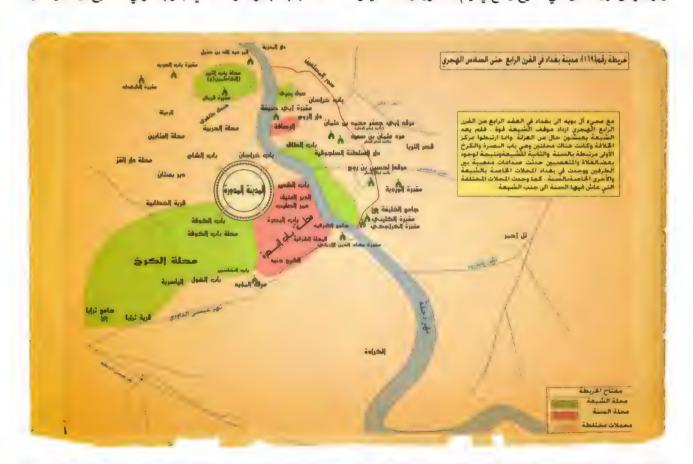
شيدت بغداد سنة ١٤٥ هـ على أنقاض قرية بهذا الاسم، وانتهت عملية بناءها في ســنة ١٤٧ هـ أو ١٤٩ هـ. وقد وضع أساس المدينة مدورا وجعل قصر المنصور في وسطها وجعل لها أربعة أبواب: ١- باب خراسان، أو باب الدولة، وباب الإقبال ٢- باب الكوفة ٣- باب البصرة ٤- باب الشام.

فكان القاصد إليها من الشرق يدخل من باب خراسان، والقاصد مـن الحجاز يدخل من باب الكوفة، والقاصد من المغرب يدخل من باب الشـام، والقاصد من فارس والأهواز وواسـط والبصرة واليمامة والبحرين يدخل من باب البصرة. والمدورة، مركز المدينة، كانت تقع غربي بغداد - غرب دجلة، ولكن سرعان ما توسعت المدينة في اتجاهين. وكانت محلة الكرخ من أشهر المحال في غرب بغداد. وقد بناها المنصور بعد أن قرر تحويل الأسواق من المدورة إلى باب الكرخ (تاريخ الإسلام للذهبي، ۴٥٨).

وقد قيل إن أهمية هــذا الحي كانت تكمن في احتوائه لمدخل بغداد، ولذلك أقيمت فيه الأسوار، والقصور، والعديد من العمارات. ومهما يكن فإن أساس حي الكرخ وضع في أيام المنصور. ومنذ تأسيس

بغداد، وانتقال الوافدين من البصرة، والكوفة، وخراسان إلى الكرخ، ونظرا لمختلف التوجهات المذهبية والفكرية وأهميتها في تأسيس المحال، سارت الأمور بنحو أدت إلى استقرار الشيعة في هذه المنطقة. ولابد من أن هذه المسألة كانت قد بدأت تدريجيا منذ مطلع التأسيس، ولو أنها برزت جديا في القرنين الثالث والرابع. ومن المرجح بأن السبب وراء استقرار الوافدين الشيعة من الكوفة في الكرخ، يكمـن في أنها كانت تقع أمام باب الكوفة، حيث غالبا ما كان هؤلاء الوافدون يدخلون بغداد من خلال هذا الباب. أضف إليه استقرار الكثير من أعيان بغداد من أشراف الشيعة، والعمال الحكوميين في الكرخ، إذ إنها كانت تتمتع مكانة مهمة. وفضلا عن الشيعة الإمامية، كانت بغداد تضم العديد من المعتزلة الذين كانوا يعدّون شيعة نوعا ما عند تصنيفهم وأهل الحديث. ويستشف الخطيب البغدادي من كلام للواقدي (ت ٢٠٧) بأن الكرخ كان يسكنها الرافضة دون غيرهم (تاريخ مدينة السلام، ٣٩٢/١).

وتقسيم معظم المدينة على محال شيعية وسنية، هو أمر أشارت إليه المصادر التاريخية. فهذا ياقوت الحموى يكتب عن «نهر القلائين» قائلا: «محلة كبيرة ببغداد في شرقي الكرخ أهلها أهل سنة، كانت بينهم قديما وبين أهل الكرخ حروب ذكرت في التواريخ» (معجم البلدان، ١٣٢٣/٥). ومع ذلك كانت هناك محلات تجمع بين الشيعة والسنة. أما المحلة التي كان يختص بها أهل السنة، فهي محلة باب البصرة الواقعة في جنوب شرقى الكرخ. وكان يقطنها



السنة من أهل الحديث والحنابلة المتطرفين. وفي جنوب الكرخ، أو في قبلتها طبقا لكلام المؤرخين، كانت تقع محلة باب المحول السنية. هذا في حين أن الكرخ كان يختص بها الشيعة. يقول ياقوت عن موضع الكرخ وباب البصرة: بين شرقها والقبلة محلة باب البصرة وأهلها كلهم سنة حنابلة لا يوجد غير ذلك، وفي جنوبها المحلة المعروفة بنهر القلائين، وبين باب البصرة وأهلها أيضا سنة حنابلة وعن يسار قبلتها محلة تعرف بباب المحول وأهلها أيضا سنة، وفي شرقيها نصب بغداد ومحال كثيرة، وأهل الكرخ كلهم شيعة إمامية لا يوجد فيهم سنة البتة (معجم البلدان، ۴۴۹/۴).

منذ أن شهدت بغداد ظهور البويهيين (٣٤٣)، وإظهار دعمهم للشيعة علانية، وإقامة مراسم الشيعة وطقوسهم في يوم عاشوراء والغدير جهارا، اشتعل فتيل الصراع بين باب البصرة والكرخ. وقد ورد ذكر هذه الصراعات التي خلفت الدمار، والخراب، وأزهقت العديد من النفوس في الكرخ، في عدد من المصادر التاريخية مثل المنتظم لابن الجوزي (ت ٥٩٧)، والكامل لابن الأثير، وتاريخ الإسلام لشمس الدين الذهبي (ت ٧٤٨).

يقول ابن كثير ذيل وقائع سنة ٣٦٢ هـ: ...وفيها أحرق الكرخ ببغداد...وركب الوزير أبو الفضل الشيرازي - وكان شديد التعصب للسنة - وبعث حاجبه إلى أهل الكرخ فألقى في دورهم النار فاحترقت طائفة كثيرة من الدور والأموال من ذلك ٣٠٠ دكان و٣٣ مسجدا، و١٧ ألف إنسان (البداية والنهاية، ٢٧٣/١١).

وبعد زوال الأمويين وصعود الأتراك المتحمسين للسنة، تضاءل سلطان الشيعة وشوكتهم، فتعرضوا لكثير من الاضطهاد والقمع (انظر: البداية والنهاية، ٢٨/٨٦). وفي سنة ٤٥٠ هـ عندما وقعت بغداد لمدة وجيزة تحت سيطرة البساسيري القريب من الفاطميين، قام بمهاجمة محلة باب البصرة (البداية والنهاية، ٢٧/٧٨).

وعادة ما كان يؤذن من على منابر الكرخ بدحي على خير العمل»، مما يدل على كامل سيطرة الشيعة على تلك المنطقة (تاريخ الإسلام، ٤٨٠٠). وفي سنة ٤٤٦ هـ اجتمع العامة من الشيعة والسنة على كلمة واحدة، فوقع الصلح بينهم، وسار أهلل الكرخ إلى نهر القلايين وصلوا فيه، وخرجوا كلهم إلى زيارة المشاهد. وصار أهل الكرخ يترحمون على الصحابة في الكرخ، وهذا أمر لم يتفق مثله! (تاريخ الإسلام، ١٨٠٠).

وبعد سنة زال الاتفاق الذي أُبرم وتجددت الفتنة بين الشيعة والسنة، وشرع أهل الكرخ في بناء باب السماكين، وأهل القلايين في عمل ما بقي من بابهم. وفرغ أهل الكرخ من بنيانهم وعملوا أبراجا وكتبوا بالذهب: محمد وعلي خير البشر، فمن رضي فقد شكر، ومن أبي فقد كفر (تاريخ الإسلام، ٩/٣٠).

ومحلة براثا كانت إحدى المحال المهمة في الكرخ، وكانت تقع في طرف بغداد في قبلة الكرخ وجنوبي باب المحول، وكان لها جامع مفرد بالاسم نفسه، مقدس عند الشيعة. فطبقا لما لدينا من روايات، كان الإمام علي قد مر بها لما خرج لقتال الحرورية بالنهروان وصلى في موضع من الجامع المذكور وذكر أنه دخل حماما كان فيها. والمسجد كان من الأهمية بمكان، وقد هدم في خلافة المقتدر العباسي (٣٢٠-كان من الأهمية بمكان، وقد هدم في خلافة المقتدر العباسي (٣٢٠-بإعادة بنائه وتوسيعه وإحكامه أيام خلافة الراضي بالله، ولم تزل الصلاة تقام فيه إلى بعد ٤٥٠ هـ (معجم البلدان، ٢٣٣٣). وقد هدم ثانية في أثناء الصراعات الطائفية. وبقي خرابا إلى أن أعيد بناؤه في المراحل الأخيرة، واليوم يعد من أهم مراكز تجمع الشيعة لأداء شعائر صلاة الجمعة في بغداد. ويشير الخطيب البغدادي إلى مسجد في السوق العتيقة تغشاه الشيعة وتزوره وتعظمه، وتزعم مدينة السلام، ١٩٠٤).

وما عدا محلة الكرخ التي كان يختص بها الشيعة، فقد كان العديد منهم يعيشون في باب الطاق. وقد قيل بأن أبا الحسن علي بن محمد بن المعلم الكوكبي كان قد استولى على أمور السلطان بهاء الدولة كلها في سنة ٣٨٢ هـ، فمنع أهل الكرخ وباب الطاق من النوح يوم عاشوراء، ومن تعليق المسوح، كان كذلك يعمل من نحو ٣٨ سنة (تاريخ الإسلام، ١٢/٢٧). وكان حسين بن الروح النوبختي، أحد نواب الإمام المهدي الأربعة، يقيم في محلة النوبختية التي تقع بجانب الرصافة وباب الطاق. ومرقده هناك، بسوق الشورجة حتى اليوم يعرف الذي يعد من أهم المناطق الشيعية في بغداد (مراقد المعارف، ١/٣٤٧).

ويقع مرقد عثمان بن سعيد، النائب الأول للإمام المهدي، بجانب الرصافة بالقرب من دجلة في غرب سوق الميدان، في قبلة مسجد يعرف بمسجد الدرب (مراقد، ٢٢٢٨). وباقي محال بغداد سنية السكان بأقلية شيعية عادة. وأهل سنة باقي محال بغداد لم يكونوا من الحنابلة والمتطرفين البتة. ومقابر قريش الواقعة في شمال بغداد، عرفت بالكاظمية أو الكاظمين، لاحتضانها مرقد الإمامين موسى الكاظم ومحمد الجواد. ويمكن التأكد من أن عددا لا بأس به من سكان الكاظمية بجوار حرم الإمامين كانوا من الشيعة. وقد دفن العديد من أعيان الشيعة في الكاظمية، منهم السيد المرتضى (ت ٣٦٦)، والخواجة نصير الدين الطوسي (ت ٢٧٢). ومما لا شك فيه إن مزار موسى بن جعفر كان موضع احترام شديد من قبل أهل السنة المعتدلين. يقول الخطيب نقلا عن أبي علي الخلال: ما همني المر فقصدت قبر موسى بن جعفر، فتوسلت به إلا سهل الله تعالى أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر، فتوسلت به إلا سهل الله تعالى





أطلطلشيعة

لي ما أحب (تاريخ مدينة السلام، ۴۴۲/۸). ومقابل الكاظمين الواقعة في غرب بغداد، كانت تقع مقبرة أبي حنيفة في شمال شرق بغداد، شرقي دجلة. ودون مقبرة أبي حنيفة، تقع منطقة الرصافة السنية في شرق بغداد، حيث تعرف اليوم باسم الأعظمية. وقد أقيمت الرصافة في شرق دجلة تزامنا مع بناء الكرخ في غربها. ويقال بأن النواصب منعوا ابن القادسي أن يروي في جامع المنصور فضائل أهل البيت، فانقطع عن حضور الجامع، ومضى إلى مسجد براثا فأملى فيه، واجتمعت إليه الرافضة، ثم جلس في مسجد الشرقية وأملى لهم الأحاديث (تاريخ مدينة السلام، ۱۸۷۸). ويدل هذا على التواجد الكثيف للشيعة في تلك المنطقة. و «الشرقية» تعني شرق مدينة المنصور وليس بالضرورة شرق بغداد. والشرقية كانت تقع بين باب البصرة والكرخ (الأنساب، ۸۲۸).

الصدامات بين الشيعة والسنة في بغداد في عصر حكم آل بويه

مر من المراقعة الواقعة الواقعة المراقعة	السنة ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
حدث صدام في آخر شهر ربيع الأول بين السنة والشيعة فقد أغير على المحلات الشيعية في الكرخ	۳۳۸
ظهور فتنة مذهبية في الكرخ .	۳٤.
أواخر محرم، حدثت فتنة بين أهل الكرخ وأهل السنة وتسببت في قتل أعداد غفيرة من الطرفين.	787
حدوث فتنة بين الشيعة والسنة وقتل أعداد كبيرة	751
حدوث صدام بين الشيعة والسنة وتعطيل الصلاة في المساجد باستثناء مسجد براثا الذي تحصن فيه الشيعة.كان العباسيون مثيرو هذه الفتنة.	789
في ربيع الثاني تمت كتابة شعارات من قبل الشيعة وذلك بأمر معز الدولة على جدران المساجد منها العبارات الآتية منها: لعنة الله على معاوية ب أبي سفيان وعلى من أخذ حق فاطمة في فدك	701
العاشر من محرم : إقامة شعائر عاشوراء بأمر معز الدولة وعدم اعتراض أهل السنة على ذلك خوفهم من معز الدولة.	707
اغلاق الأسواق في يوم عاشورا من أ جل إقامة المراسم وحدوث نزاع بين الشيعة و السنة	707
إقامة مراسم العزاء في عاشوراء ،ولخوف أهل السنة من معز الدولة لم يقدموا على إثارة أي شيء ضد الشيعة	307
حدوث مذبحة لأهل الشيعة عند مجيء جيش خراسان للحرب ضد ركن الدولة	٣٥٥
حدوث اضطرابات كبيرة بين الشيعة والسنة وحرق بيوت الشيعة على يد أهل السنة في محلة الكرخ.	771
منع الشيعة من إقامة مجالس العزاء من سبكتكين، والحرق المتجدد لمحلة الكرخ ويذكر انه تم حرق ٣٠٠ دكان و٣٣ مسجدا.	474
حدوث اضطرابات في القسم الغربي من بغداد على يد العيارين، كما حدث اضطراب عنيف بين السنة والشيعة.	777
منع الماء عن أهالي الكرخ من قبل العيارين، وحدوث فتنة كبيرة بعد ذلك	٣٦٤
حدوث مذبحة كبيرة ما بين الشيعة و السنة.	770
حدوث صدام ما بين الشيعة والسنة بعد خروج بهاء الدولة من بغداد، إذ تم حرق أجزاء كبيرة من هذه المدينة.	۳۸۰
يوم الثامن عشر من ذي الحجة عيد غدير خم حدوث صدام بين الشيعة و السنة وقتل أعداد غفيرة من الطرفين	۲۸۱
العاشر من محرم منع الشيعة (أهل الكرخ وباب الطاق من إقامة مراسم عاشوراء	۲۸۲
ازدياد عمل العيارين في بغداد ونشــوب نزاع بين أهالي الكرخ وأهالي باب البصرة وظهور شــخص عرف بـ(العزيز) وهو من أهالي باب البصرة التح به الكثير من الناس، إذ قام بحرق محلات ثم أقام الصلح مع أهالي الكرخ.	۳۸٤
٢٦ ذي الحجة ، إقامة مراســم الاحتفالات والفرح من قبل أهالي باب البصرة لاعتقادهم بانه في هذا اليوم دخل النبي وأبو بكر الغار,واقامتهم ايد مراسم العزاء في اليوم الثامن عشر من محرم لاعتقادهم بأن في هذا اليوم قتل مصعب بن الزبير.	۴۸۹
حدوث صدام بين أهالي الكرخ وأهل السنة.	791
حدوث اضطرابات في بغداد وتحرك عميد الجيوش الى بغداد من قبل بهاء الدولة وقد تم منع الشيعة والسنة من إقامة مراسمهم المذهبية.	797
العاشر من رجب حدوث اضطراب بين الشيعة والسنة نتيجة لإلحاق الأذى بفقيه الشيعة (ابن المعلم) = الشيخ المفيد على يد أهالي باب البصرة	. 791
منع الشيعة من إقامة مراسم يوم عاشوراء وعيد الغدير على يد عميد الجيوش	٤٠١
منع الشيعة من إقامة مراسم عاشوراء أيام محرم في أيام فخر الملك الوزير	٤٠١

الواقعة	السنة ٦
منع الشيعة من إقامة مراسم عاشوراء على يد فخر الدولة نتيجة الصدام بين أهالي الكرخ وباب البصرة.	٤٠٦
حدوث صدام بين الشيعة والسنة وبناء بوابات كبيرة من قبل أهل نهر القلائين وأهل الكرخ وقتل أعداد كبيرة من الطرفين على أعتاب تلك البوابات.	٤٠٨
اضطرابات وحركة العيارين في بغداد، والغارة على أموال الناس وحرق ممتلكاتهم في منطقة الكرخ.	113
سيطرة الأتراك على بغداد والغارة على محلة الكرخ وحرق اسوارها	٤١٧
منع اقامة الصلاة في مسجد براثا بسبب(على قول أهل السنة) إنه من البدع.	٤٢٠
ربيع الأول، حدوث اضطراب بين الشيعة والسنة وحرق ٤٠٤ سوق وقتل أعداد غفيرة، وتكرار حادثة مسجد براثا، مع منع الشيعة من زيارة النجف وكربلاء من قبل أهالي باب البصرة	£71
حدوث فتنة بين أهل الكرخ وباب البصرة وقتل أعداد غفيرة من الطرفين.	877
إقامة مراسم عاشوراء من قبل أهالي الكرخ على الرغم من منعها مما أدى الى حدوث صدام كبير بين الشيعة والسنة.	٤٣٧
حدوث صلح مؤقت بين الشيعة والسنة وذهاب أهل الكرخ إلى محلة نهر القلائين من أجل إقامة الصلاة المشــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
حدوث صدام بين الشيعة والسنة في شهر صفر .	133
حدوث اضطراب وصدام بين الشيعة وا لسنة إذ كتب الشيعة على مسا جدهم محمد وعلي خير البشر ورفعوا عبارة حي على خير العمل في الآذان.	733
استمرار الفتنة بين الشيعة والسنة وقتل العديد من الناس مع دخول الأتراك اذ تم حرق العديد من أسواق الكرخ، كما تم كتابة العديد من الشعارات المذهبية من قبل رئيس شرطة بغداد ،وتخريب أجزاء من محلة الكرخ.	٤٤٤
تأسيس الدولة السلجوقية ونهاية دولة آل بويه عند إلقاء الملك بعد ١٢٧ سنة من الحكم.	٤٤٥
دخول البساسيري وهو خليفة الفاطميين إلى بغداد وشيوع حركة من الارتياح من قبل أهالي الكرخ إذ أقيمت الصلاة في مساجد الكرخ وأضيفت عبارة حي على خير العمل في الآذان.	٤٤٧
انكسار البساسيري وإغارة أهالي باب البصرة على الكرخ وتخريب بوابة الزعفراني اذ تعد من أ كبر وأفضل البوابات	٤٥٠
أقيمت في هذه السنة مراسم عاشوراء بعد انقطاع دام لأعوام، فقد أ قام أ هل الكرخ يوم عاشوراء و عطلوا العمل .	٤٥١

مراقد كبار الشيعة في بغداد

i .	إلى جانــب الرصافة في جامع الصفوية في بغــداد ويذكر خطأ بأنه جامع الآصفية.
ـيخ أبو القاســم الحســين بن روح بن أبي بحر النوبختي (م شعبان ٣٢٦) ثالث و ب للإمام صاحب الزمان.	إلى جانب الرصافة في بغداد بالمحلة التي أصبحت تعرف بالنوبختية، وتقع في الشروقي من بغداد في سوق العطارين وتقع فيها منارة صغيرة جنب المرقد الذي فيه مسجد صغير، ويقع تحديدا قبره خلف سوق الشورجة إلى جانب شارع الجمهورية.
• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	يقع إلى جانب الرصافة في جامع الصوفية في بغداد إلى جنب قبر الكليني يقع في باب الزار الذي يعرف اليوم بباب الدروازة
. الله الشهيد فخ بن الحسن الافطس بن علي بن الإمام زين العابدين (م ١٦٩)	يقع في وق الطعام في بغداد.
	يقع في صور الهـرج القديم القريب مـن رصافة بغداد (الواقع شـمال مسجد براثا)والقريب من المستنصرية.
للطان السيد علي بن إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق (ع) (م ٥١٩)	يقع في محلة سلطن علي الواقعة في شارع الرشيد.
يخ الحدي، الشيخ أبو جعفر محمد بن عنهان بن شعيد العمري الأسدي (م احر ادى الأول ٢٠٥ أو ٢٠٥) النائب الثاني الثاني للإمام الممدى	يقع في رصافة بغداد (إلى جانب قبر أمه) ويقع تحديدا في باب الكوت القديم التي أصبحت الآن منطقته تعرف بـ (الخلاني) ـ أعيد بناء مسـجده في سنة ١٣٤٩.



محمد الفضل بن إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق

بهاء الدين أبو الحسـن علي بـن عيسى بن فخر الدين أبي الفتـح الأربلي (م ٦٩٣) كاتب (كشف الغمة)

أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري السمان (أول نائب للإمام المهدي) (م ٢٥٧)

إدريس الحسني، السيد إدريس بن موسى الثاني بن عبد الله بن موسى جون بن عبد الله محض بن الحسن المثنى بن الإمام الحسن (ع) (م ٣٠٠)

أبو الفضل تاج الدين الآوي الأفطسي، محمد بن مجد الدين الحسين بن علي بن زيد ... الحسن الأفطس بن على الأصغر بن الإمام زين العابدين (م ٧١١(

سلمان الفارسي الصحابي الإيراني

حذيفة بن يمان الصحابي المشهور للنبي

مزار طاهر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

يقع في محلة الفضل في جامع الفضل التي تقع في الرصافة.

يقع في محلة الكرخ في بغداد.

بالقرب من رصافة بغداد إلى جانب مسجد الدرب القريب من دجلة،وهو يقع غرب سوق الميدان، يقول فيه الشيخ الطوسي ذهبت لزيارته .

يقع في الكرادة القريبة من بغداد.

يقع في الحرفة القريبة من نهر دجلة على أطراف بغداد.

يقع في المدائن إذ يعرف اليوم بـ(سلمان باك) يقع إلى جانب قبر سلمان الفارسي. يقع إلى جانب مرقد سلمان الفارسي.

الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)

الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)

الحسن (المثني)

الحسن المثني

الحسن المثني

الحسن المثني

الحسامان

الحسام المثني المثلة

المسلم المثني المثلة

المسلم المثني (م ۱۳۷۴) (الملقب به على المؤلف كتاب البشري في اللغة المؤلى على يغداد

المسلم المسلم الألهان (۱۳۵۳) مؤلف كتاب البشري في اللغة المؤلى على يغداد

المسلم المسلم الألهان المؤلف كتاب المرحة الغري (م ۱۳۷۳) المسلم المؤلف كتاب المرحة الغري المراكف اللغية الشييه المسلم المسلم المسلم المؤلف كتاب المرحة الغري المراكف المسلم المسلم

يوجد في بغداد والعراق مراقد كثيرة وللمزيد من المعلومات ينظر:مراقد المعارف لحرز الدين ومراقد بغداد ليونس السامرائي ودليل خارطة بغداد لمصطفى بغداد، المراقد والمزارات في بغداد لثامر العامري.

التشيع في واسط

بعد أن قضى الحجاج بن يوسف على مختلف الثورات التي كانت تشتعل ضد الأمويين، قرر تشييد مدينة في حافة دجلة تكون حاضرة سلطته. فوقع الاختيار على موضع كان يتوسط بين الكوفة والبصرة، وهذا سبب تسميته بواسط (معجم البلدان، ٣٤٧/٥). وهذه النقطة أو أطرافها كانت تدعى كسكر قبل الإسلام.

بنيت واسـط بين سـنة ٨٧-٨٣ هـ وكان من المقرر أن تسـتخدم هذه المدينة قاعدة عسكرية لجيش الشـام عند الضرورة. ولكن سرعان ما تحولت إلى مدينة تكتظ بالكثير من السكان، وموضع لنشاط العلماء، والفقهاء، والمحدثين المسـلمين؛ و نعرف بأن أحد أكثر التابعين شهرة كان يعيش في واسط. وهو سعيد بن جبير تلميذ ابن عباس، صاحب التوجهات الشيعية. وقد اعتقل بسبب مشاركته في ثورة عبد الرحمان بن محمد بن الأشعث في ٨١-٨٦ وقتل بأمر من الحجاج (مروج الذهب، ١٤٧٧-١٤٩٥) وتحول قبره إلى مزار المسلمين.

ولاحقا زالت مدينة واسـط بسبب تغيير مجرى مياه دجلة، واليوم هناك محافظة شيعية تحمل اسم واسط في شرق العراق بمركزية الكوت؛ وبصرف النظر عن هذا، فإن مدينة واسط كانت من المدن التي تحولت تدريجيا إلى موضع إقامة الشيعة الإمامية والزيدية إبان العصر العباسي. وتقع هذه الناحية في الكيلومتر ١٧٢ في جنوب شرق العراق بمنطقة شيعية.

فهشام بن حكم، وهو أحد أصحاب الإمام الصادق كان كوفي المولد، وواسطي المنشأ، وبغدادي التجارة (النجاشي، ٣٣٣). كذلك رجل آخر من أصحاب الإمام الصادق وهو إبراهيم بن حيان الأسدي الكوفي الذي ترك الكوفة وسكن في واسط (رجال الطوسي، ١٣٣).

وعبيد الله بن أبي زيد أحمد الأنباري كان من علماء الشيعة الزهاد في واسط، وكان يتخوف من عامة واسط أن يشهدوا صلاته و يعرفوا عمله، فينفرد في الخراب و الكنائس و البيع. وله كتب كثيرة في الدفاع عن التشيع (النجاشي، ٣٣٣). وغني عن القول بأن غالبية واسط في القرن الثاني كانوا على دين الحكام الأمويين والعباسيين. وذيل عبيد الله الأنباري، أشار النجاشي إلى أبي القاسم بن سهل الواسطي العدل الذي نقل عنه كلاما في شأن الأنباري.

ويشير النجاشي إلى علي بن بلال الذي انتقل من بغداد إلى واسط، وهو عالم شيعي روى عن الإمام الهادي، وله كتاب في الحديث (النجاشي،

وهناك كتاب ضمن مؤلفات الشيخ الصدوق (٣٨٠) بعنوان «جوابات المسائل الواردة من واسط».

ويستشف من بعض الأخبار بأن واسط في القرنين الخامس والسادس، كانت تضم محلة يختص بها الزيدية. وقد قيل عن إبراهيم بن سعيد بن طيب الرفاعي، بأنه كان يسكن في محلة الزيدية. وإبراهيم هذا ينتمي إلى عبد القيس وهو من كبار الشعراء في العصر العباسي (إنباه الرواة، ٢٠٤٨). وعند تناوله لأحداث سنة ٤٠٧ هـ، يذكر ابن الجوزي أنه في شهر

وعند تناوله لأحداث سنة ٤٠٧ هـ، يذكر ابن الجوزي أنه في شهر ربيع الأول، اتصلت الفتنة بين الشيعة والسنة بواسط ونهبت محال الشيعة والزيدية، واحترقت وهرب وجوه الشيعة والعلويين فقصدوا على بن مزيد واستنصروه (المنتظم، ١٦٥/ ١٣٠). وقد أورد ياقوت الحموي الخبر نفسه في معجم الأدباء (٢٥/١) مشيرا إلى تواجد الرافضة في واسط.

وعلي بن محمد بن شاكر الليثي الواسطي، هو من عيون علماء الشيعة الإمامية بواسط، وله كتاب بعنوان عيون الحكم والمواعظ في فضائل أهل البيت، وكان يسكن عملة القاف في واسط (الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ٢٨٠/١٥.

ومن شعراء واسط الشيعة أبو على العبدي، الواسطي، ثم البغدادي.

مدح الأكابر، واتصل بخدمة الأمير الشيعي الأمجد ببعلبك (تاريخ الإسلام للذهبي، ٢٣٧/٤٢).

وأبو الفضل اسفنديار بن الموفق بن محمد بن يحيى، أحد شعراء الشيعة، وكان واسطي المولد، بوشنجي الأصل، بغدادي الدار. وقد عرف بالفضل، والأدب، وحلاوة النظم والنصر، وتولى مدة ديوان الرسائل. يقول عنه الذهبى «كان شيعيا غاليا» (تاريخ الإسلام للذهبى، ٢٢٣/٤٥).

ويجب أن نضيف بأن مؤســس الدولة المشعشعية في جنوب إيران والعراق، محمد بن فلاح المشعشعي كان قد ولد في واسط ودرس في الحلة (الأعلام للزركلي، ٢٣٣/٩). وكان من خاصة تلامذة ابن فهد الحلي.

تضم مدينة واسط عددا من مزارات أبناء الأمَّة منها:

مرقد السيد أبو الحسين محمد في الكوت.

مرقد السيد تاج الدين أبو محمد في ناحية الحفرية.

مرقد السيد نور الهلال.

وكما أشرنا سابقا، يقع مدفن سعيد بن جبير في قضاء الحي، وهو مزار المسلمين.

أثر تشيع الكوفة، والنجف، والحلة على إيران

ولد التشيع في المدينة المنورة، حيث كان يعيش غالبية أمّة الشيعة، لكنه نما وتطور في الكوفة وبين القبائل العربية. وبعدئذ انتقل من الكوفة إلى مختلف المدن مثل بغداد، وحلب، والبصرة، وعدد من المدن الإيرانية. وبلغ التشيع الأصيل مختلف نقاط العالم الإسلامي تحت قيادة الأممة وبفضل جهود المحدثين والمؤلفين الشيعة في القرنين الثاني والثالث؛ ولم تكن إيران بعيدة عن هذا الانتشار، إذا كانت من جملة المناطق التي

وقد ساعدت دعوة الدعاة وعلماء الشيعة، وهجرة القبائل العربية الشيعية، وحركة السادة، وكذلك وفود عدد من المتعلمين إلى العراق وعودتهم إلى إيران، في تثبيت دعائم الفكر الشيعى في إيران.

توجه إليها المبلغون الشيعة، وتمذهب عدد من سكانها به.

ومر انتقال التشيع الأصيل إلى إيران من خلل الكوفة، وبغداد، والنجف، والحلة، بعدة مراحل كبيرة، وهي:

۱- تتمثل المرحلة الأولى في انتقال فرع من الأشعريين إلى قم. وهؤلاء الأشعريون هم قبيلة منية كانت قد توجهت إلى العراق بعد زمن الرسول صلوات الله عليه للمشاركة في الفتوحات. وقد تشيعت خلال تصاعد الدعوات الشيعية في العراق، ولاسيما بسبب نهل عدد من أبناءها من المدرسة العلوية. ولدى تصاعد ضغوط الأمويين على الشيعة في العراق، توجه الأشعريون إلى إيران واستوطنوا في قم. ليتحولوا إلى أول مجموعة شيعية متناغمة ومتجانسة تستقر في إيران، وقد حافظت هذه المجموعة على هويتها العربية لعدة قرون. وقد أفردنا سالفا بحثا حول هجرة الأشعريين إلى قم وعدد من علماءهم ومحدثيهم.

٢- المرحلة الثانية وتتمثل في انتقال التشيع من خلال مدرسة بغداد والنجف إلى إيران في أيام الشيخ الطوسي (ت ٤٦٠) ونجله أبي علي. وقد أمضى الشيخ الطوسى مقطعا مهما من حياته في بغداد التى تركها أخيرا

بعـد تصاعد ضغوط المتطرفين وإحـراق مكتبته، فقصد النجف، حيث وضع أساس حوزتها العلمية. ويومئذ توجه العديد من الإيرانيين الشيعة من مدن قم، والري، وسـاري، وجرجان، وغيرهـا إلى العراق، ونهلوا من مدرسة الشيخ وقبلها من مدرسة الشيخ المفيد (ت ٤١٣) والسيد المرتضى (ت ٤٦٣).

والكثير من تلامذة الشيخ الطوسي كانوا يحملون ألقاب القمي، والنيسابوري، والجرجاني، والآملي، والنسفي، والمروزي، والقزويني، والآبي-الآوي. ومنهم:

آدم بن يونس النسفي، وأحمد بن حسين بن أحمد الخزاعي النيسابوري، وإسحق بن محمد بن حسين بن بابابويه القمي وأخيه إسماعيل بن محمد بن حسن بن بابويه القمي، وحسن بن حسين بن بابويه القمي، وحسن بن حسين بن بابويه القمي المعروف بـ حسكا (نزيل الري). وحسكا بابويه هذا جد منتجب الدين صاحب كتاب الفهرست، وكان أستاذا للعديد من علماء إيران الشيعة في القرن السادس. وكانت له مدرسة في الري كتب عنها عبد الجليل الرازي: مدرسة شمس الإسلام حسكا بابويه الذي كان شيخ هذه الطائفة، وهي قريبة من مركز الولاية وكانت تقام فيها صلاة الجماعة وتلاوة القرآن, وتعليمه للصغار, ومجلس الوعظ, والإفتاء والتقوى عليها ظاهرة (النقض، ۴۴).

وحسين بن مظفر بن علي الحمداني القزويني (نزيل قزوين) (ت ٤٩٨) هو آخر من تلامذة الشيخ الطوسي، وقد قال عنه منتجب الدين بأنه قرأ على الشيخ جميع مؤلفاته في مدة ٣٠ سنة (الفهرست، ٤٧). ويجب الإشارة إلى عبد الجبار عبد الله بن علي المقرئ الرازي المعروف بالمفيد. وقد عدّه منتجب الدين «فقيه الأصحاب بالري» وقال بأنه كان تلميذ سلار بن عبد العزيز وابن براج. وقد عاد إلى الري بعد إكمال دراسته في بغداد وعمل على تأهيل الطلاب. وكان عدد تلامذته يبلغ ٤٠٠ تلميذ طبقا لعبد الجليل (النقض، ٢١٠) الذي كتب: «مدرسة الخواجة عبد الجبار مفيد التي درس الشريعة فيها ٤٠٠ فقيه ومتكلم» (النقض، ١٣٥). إذن لابعد من عدّه إحدى حلقات الاتصال بين مدرسة بغداد والنجف والإيرانين الشيعة.

ومجلس درس أبي علي، نجل الشــيخ الطوسي، الذي أدار حوزة أبيه بعد وفاته، كان يزخر مِثل هؤلاء العلماء الإيرانيين.

٣- المرحلة الثالثة وعثلها التشيع في مدرسة الحلة التي أدارها ابن ادريس الحيلي (٥٥٨-٥٥٨)، والمحقق الحلي (ت ٢٧٦)، والعلامة الحلي (ت ٢٧٦) بنحو عام، وكانت ذات تأثير على التشيع في سائر نقاط العالم الإسلامي. وقد حفلت هذه المدرسة بالعديد من التلامذة الإيرانيين، ولا سيما الجرجانيين؛ ولنا أن نقول بأن أفكار العلامة الحلي وآراءه كانت الوحيدة التي انتشرت منهجيا بين الإيرانيين الشيعة على مر قرنين من الزمان. وفضلا عن قدوم العديد من طلاب العلوم الدينية والفلسفية إلى العراق، ولاسيما إلى الحلة والنجف، وتعرفهم على تعاليم التشيع، ترك سفر العلامة الحلة إلى إيران إبان حكم السلطان محمد خدابنده (ت ١٧١) أثرا بالغا على انتشار التشيع هناك.

واستمرت هذه الحركة العلمية في أيام نجل العلامة الحلي فخر المحققين (٧٨٦-١٨١) وتطورت كما ونوعا. وقد انتشرت آثار العلامة

الحلي، وابنه فخر المحققين في إيران، ونسخت العديد من كتبه الفقهية بنحو ملحوظ، حتى أن بعضها ترجمت إلى الفارسية. وإليكم عدد من تلامذة العلامة الحلى الإيرانين:

 ابو الفتوح أحمد بن بلكو بن علي الآوي: حصل على إجازة من العلامة وابنه سـنة ٧٠٥ هـ وقد استنسـخ نهج البلاغة سنة ٧٣٢ هـ في أصفهان.

٢- جمال الدين إسكندر الإستراباذي: تلميذ فخر المحققين.

 ٣- تاج الدين حسن بن حسين بن حسن السرابشنوي الكاشاني: من تلامذة العلامة الحلى.

 ٤- حسن بن محمد بن بهاء الدين السرابشنوي: من تلامذة العلامة الحلي، وله إجازة منه تحمل تاريخ جمادي الأولى ٧١٥ هـ

 ٥- حسين بن إبراهيم بن يحيى الإستراباذي: له إجازة من العلامة بتاريخ سنة ٧٠٨ هـ

آ- شرف حسين بن محمد بن علي الطوسي: من تلامذة العلامة
 الحلي، وله إجازة منه تحمل تاريخ الآخر من ذي الحجة سنة ٧٠٤ هـ

٧- حمزة بن حمزة بن محمد العلوي الحسيني: كتب فخر المحققين
 كتاب تحصيل النجاة في أصول الدين باسمه سنة ٧٣٦ هـ وقد جاء فيه:
 «حمزة بن حمزة العلوي المتوطن بقرية شريف آباد من ناحية جاست
 من أعمال قم». وجاست تعرف اليوم باسم جاسب.

٨- السيد حيدر الآملي، وهو عارف شيعي ذائع الصيت، وصاحب تفسير المحيط الأعظم. قام في مؤلفاته بتوفيق الموروث الشيعي والعرفاني.
 ٩- فخر الدين حيدر بن علي بن محمد البيهقي: كتب فخر المحققين

١٠ تاج الدين أبو سعيد بن حسين بن محمد الكاشي: تلميذ فخر
 المحققين، قرأ عليه كتاب تبصرة المتعلمين.

الرسالة الفخرية باسمه.

١١- علي بن محمد بن رشيد الآوي: تلميذ العلامة الحلي، وله إجازة منه بتاريخ شهر رجب ٧٠٥ هـ

١٢- صدر الدين أبو إبراهيم محمد بن إسحق الدشتكي.

١٣- ركـن الدين محمد بن علي بن محمد الجرجاني الإسـتراباذي، القيم في الحلة ومترجم كتاب الفصول النصيرية لخواجه نصير الدين إلى الفارسية، وتلميذ العلامة الحلى وشارح إحدى مؤلفاته.

١٤ - محمد بن محمد الاسفندياري الآملي: من تلامذة فخر المحققين،
 وله إجازة منه بتاريخ سنة ٧٤٥ هـ

 ١٥- قطـب الدين محمد بن محمد الـرازي: له إجازة من العلامة بتاريخ سنة ٧١٣ هـ في ورامين من أعمال الري.

١٦- شمس الدين محمد بن هلال الآوي: له إجازة من فخر المحققين
 في تاريخ سنة ٧٠٥ هـ

١٧- تــاج الدين محمد بن محمد بن عبد الواحــد الرازي: تلميذ
 العلامة وله إجازة منه في تاريخ سنة ٧٠٩ هــ

۱۸- بدر الدين محمود بن محمد الطبرى: تلميذ العلامة الحلي.

١٩- نظام الدين محمود الآملي: تلميذ فخر المحققين.

٢٠- ضياء الدين هارون بن حسن بن على الطبري: له إجازة من
 العلامة تحمل تاريخ ١٧ رجب ٧٠١ هـ

3- تتمثل المرحلة الرابعة في تأثير تشيع العراق الأصيل في إيران، ولاسيما حوزة النجف، وكذلك منطقة جبل عامل الحاملة لموروث الحلة الفقهي، و الهجرة الواسعة التي قام بها علماء جبل عامل الشيعة إلى إيران. فمنهم من وفد مباشرة من جبل عامل، ومنهم من قدم من العراق. كذلك علينا أن نلحق بهذه المرحلة، انتقال علىماء البحرين إلى إيران، ولاسيما فارس.

والعديد من مشايخ جبل عامل توجهوا إلى إيران بدعوة من الشاه طهماسب، وباقي الملوك الصفويين من بعده، وقد عملوا على تدعيم وتطوير الحوزات العلمية في إيران. وفي أثناء هجرتهم هذه، نقلوا إلى إيران الكثير من النصوص الشيعية التي لعبت دورا كبيرا في ازدهار المدرسة الشيعية في قزوين، وأصفهان إبان العصر الصفوى.

والمحقق الكركي هو خير نموذج على ذلك، فهو أدى دورا أساسيا ومهما في المدرسة الفكرية- الفقهية أيام الصفويين، وهي بذلك تدين له بفضل كثير. وعلى مر عمر الدولة الصفوية كلها، قدم أبناء المحقق خدمات ملحوظة لها من خلال المناصب التي كان يشيغلونها مثل شيخ الإسلام، وإمام الجمعة، وحتى منصب الوزارة.

وبما أننا قدمنا سالفا تفاصيل وافية في القسم المتعلق بالدولة الصفوية حول علماء جبل عامل المهاجرين إلى إيران، لا نطيل الحديث هنا ونكتفي بهذا القدر.

التشيع في شمال العراق

إن ما يعرف تاريخيا بالعراق هـو المنطقة الممتدة من جنوب العـراق الحالي حتى سـامراء الواقعة على بعد ١٠٠ كيلومتر شـمالي بغـداد، وهـي التي كانـت عاصمة العباسـيين في منتصـف القرن الهجري الثالث. ولذلك دفن فيها الإمام علي الهادي، والإمام الحسـن العسكري، إذ كانا تحت الإقامة الجبرية هناك.

وفي الواقع فقد امتد التشيع من جنوب العراق حتى بغداد، ومن بغداد بلغ الشمال تدريجيا. واليوم تُعدّ مدينة بلد التي تبعد ٢٠ كيلومترا من سامراء، إحدى المدن الشيعة في هذه الناحية.

وفي الواقع فقد امتد التشيع من جنوب العراق حتى بغداد، ومن بغداد بلغ الشمال تدريجيا. واليوم تُعدّ مدينة بلد التي تبعد ٢٠ كيلومترا من سامراء، إحدى المدن الشيعة في هذه الناحية.

وليس للتشيع خلفية في سامراء التي أمضى فيها المرجع الكبير الميرزا الشيرازي أيام مرجعيته، مما جعل العديد من الطلاب والفضلاء يتجهون إليها. إلا أن المرجعية انتقلت ثانية إلى النجف وكربلاء بعد وفاته سنة ١٣١٢ هـ وحتى ماض ليس ببعيد كانت مدرسة الميرزا الشيرازي تضم عددا من الطلاب؛ وكانت سامراء تشهد قدوم طلاب يأتونها بين حين وآخر من النجف وكربلاء في ليالي الجمعة كي يبقى باب الحرم مفتوحا. والقلة الشيعية التي كانت تتواجد في سامراء غابت عنها بعد الفتنة الطائفية في العراق إما قتلا، أو طردا، أو هربا. إن مما ثبت من خلال التحقيق والتدقيق في نسب آل البيت

الأطهار، إن ما موجود في سامراء من آل البيت هم على فئتين الأولى هـم من أبناء الإمام الهادي عليه السلام وهم أولاد السيد إدريس بين جعفر بن الإمام الهادي، والجزء الثاني عشائر أخرى تساكنهم من الأقوام الأخرى منهم من يدعي النسب الى الإمام الحسن بن علي عليهم السلام ومنهم لا يحت بصلة نسبية إلى آل البيت. ومن المعروف أن في مدينة سامراء السلالة الأصلية لأبناء الإمام الهادي عليه السلام ذلك لأنهم بقوا مع جدهم بعد زوال الدولة العباسية وانتقالها من سامراء إلى بغداد، وأبناء الإمام الهادي في سامراء هم من ضمن العشائر السبعة الكبيرة المكونة لمدينة سامراء وهم:

السادة أولاد السيد بدر الدين (عشيرة البو بدري الحسينية). السادة أولاد السيد عبد الرحيم ، والملقب أسود (عشيرة السادة البو أسود الحسينية).

السادة أولاد السيد عبد العظيم ، (عشيرة السادة ألبو عظيّم الحسينية) ؛ ومعهم العشاعشة وآل عيسي أبناء عمومتهم.

علما أن أبناء العشائر هؤلاء أكثرهم شافعيو المذهب شيعيو الهوى فعاداتهم وتقاليدهم عادات شيعة آبائهم وأجدادهم.

ومن المعروف أن الإمام الهادي سكن في دار الصعاليك في ســامراء ومنــذ ذلك التاريــخ إلى يومنا هذا لم تغــادر ذريته المدينة بل بقية بنفس المدينة التي سكنها جدهم الهادي وسبب ذلك لما كانوا يقدمون من خدمـة لزائري جدهم الإمام الهادي من كل بقاع الأرض حيث كانوا ولا زالوا هم المعروفون بالسيادة ومن المعروف عنهم كرم أهل البيت وما توارثه أبنائهم عنهم، وهذا مما أدى إلى طمع الكثير ممن ساكنهم بكرمهم وعطفهم الكبير وزهدهم ، مما جعلهم يستعينون ببعض العوائل لمساعدتهم في خدمة الزائرين، إلا أن هؤلاء الساكنين والمساعدين لأبناء الإمام الهادى ظلوا يحاولون المساس بآل البيت ويستغلون طيبهم وتقلبات الأوضاع السياسية والحقب التاريخية المظلمة التي لم تقل عداء لآل بيت رسول الله، حتى وصل الأمر في آخر المطاف أن القائمين على شــأن الدولة تصرفوا وكأن العتبة العســكرية المقدسة ملكهم متناسين أن للإمام ذرية هي ميراث الأمَّة ، واستغلت من قبل الغير ممن لا صلة لهم بالإمام، وهـذا رأيناه واضحا عندما نصب العثمانيون أناسا لهم صلة بهم وليس لهم صلة بالإمام لا من بعيد ولا من قريب.

إن ما حصل في سامراء ويحصل إلى اليوم من ملابسات أن سامراء تضم في محيطها الداخلي والخارجي عشائر كبيرة من أبناء العامة كانت قد حصلت هذه العشائر على مغانم من خيرات الإمام عليه السلام وبتصرف شخصي من القائمين عليها من مبدأ القوة مما جعلهم يحسون وكأنهم حصلوا على مكسب مشروع وثابت ومما جعلهم يحاولون إبعاد أبناء الإمام ويتجاهلوهم في المخاطبات بعلهمية في دوائر الدولة وعلى مر الحقب السياسية والدولة المتواترة حيث أن القائمين على عتبة الإمام ليس لهم صلة لا من قريب ولا من بعيد بالإمام الهادي عليه السلام إلا صلة الوجاهة والارتزاق ، ونضرب أمثلة على ذلك:

١- إن ما حصل أيام السيد الشيرازي من محاربة ووقوف بوجه المدرسة الشرازية كان من تخطيط وتنفيذ بعض الأحزاب السياسية مستغلة الصراع العثماني الصفوى وكان الشيخ محمد سعيد النقشبندي طريقتا والعبيدى عشيرة وهو ليس من أبناء سامراء من بين القادة الذين لهم دور في المنازعات ، فهو من مؤسسي احد الأحزاب آنذاك حيث ذهب إلى السلطان عبد الحميد وانشأ المدرسة الدينية لأهل السنة وبدأت الحرب الطائفية الخفية في المدينة. ٢- إن ما يتعرض له الزائرون من مضايقات أيام زمان والى وقت قريب هو من قبل بعض أبناء العشائر التي تسكن سامراء والتي ليـس لها صلة بآل البيت لا من قريب ولا من بعيد أمثال (عشـائر وبيوتات من المناطق المجاورة كجماعة عزة الدوري- وبيوتات من عشائر صغيرة أخرى متفرقة متواجدة في سامراء ؛ وكذلك ما تعرض له طلبة المدرسة الشيرازية من اعتداءات كان من أبناء العشائر والعوائل المذكورة آنفا أمثال (عفيصان وأبو زوعي) ؛أما تدمير المدرسة أيام التسعينات من القرن الماضي فكان بامر من سلطة صدام حسن وبإشراف قيادة الحزب شئنها شأن المدارس الدينية الأخرى، ولولا وقوف الأستاذ المرحوم الشهيد على العليان لكانت السلطة قد اسندة تدمير المدرسة إلى أهالي سامراء. ٣- الــذي يقفــون اليــوم معترضـين على موضــوع تطوير ســامراء وتوسعة الحرم العسكري المطهر هم من أبناء العشائر التي لم تنتسب إلى آل البيت إنها هم من ساكني سامراء ، حيث أن أكثر الدور المجاورة للإمام هم من أبناء الإمام وقد تقدموا للبيع إلى العتبة من اجل التوسعة رغم التهديدات المستمرة لهم. إن الاضطهاد والظلم لآل البيت على مر العصور لم ينقص من كبرياء وعزة نفوس وشهامة أبناء وذرية الإمام الهادي في سامراء، بل جعلهم متمسكين أكثر رغم الصعباب بحبهم وانتسابنا إلى جدهم الإمام الهادي وعترته الطاهرة. كانت تعد العشائر في سامراء سابقا سبعة فقط أما اليوم ولكثرة البشريـة وانفتـاح المدن على بعـض فقد تفرقت وتناثر في سـامراء عشائر أخرى وهي لم تكن جديد بقدر ما هي عشائر كانت منضوية تحت لواء العشائر السبعة في سامراء ، والعشائر السبعة هي:

ا- عشيرة البو عباس: وهي اكبر عشيرة في سامراء ومع هذه العشيرة عشائر أخرى ليس من أصلها إلا أنها لم تنجب بيتا شيعيا رغم أنهم يدعون أنهم ينتسبون إلى الإمام الحسن بن علي عليهم السلام ، لكن يوجد في هذه العشيرة ممن ينتسب إلى مذهب آل البيت وهم يسكنون بغداد والعمارة ؛ إلا أن السنة منهم هم شيعيو الهوى وتوجد لديهم مصاهرة مع أبناء الشيعة.

7- عشيرة البو نيسان: وهي ثاني عشيرة في سامراء من حيث العدد ، وهي عشيرة تدعي أنها تنتسب إلى الإمام الحسن بن علي عليهم السلام، لكن يوجد في هذه العشيرة ممن ينتسب إلى مذهب آل البيت وهم يسكنون بغداد والكوت والعمارة ؛ إلا أن السنة منهم هم شيعيو الهوى وتوجد لديهم مصاهرة مع أبناء الشيعة.

٣- عشيرة البو باز: وهي عشيرة كبيرة أيضا في سامراء تدعى

أنها من نسل الحجة ابن الحسن صلوات الله عليه وهذا محال عند أهل العلم والنسب ، وهي عند المؤرخين أنها عشيرة آثورية المذهب سابقا إلا إن الله سبحانه قد هداهم للدين الإسلامي فكانوا مسلمين ، ولهم من أبناء عمومتهم شيعة ويسكنون في النجف. 3- عشيرة السادة البو بدري: وهي من العشائر السبعة وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد وبغداد والكوت والعمارة والبصرة، وفيهم نسبة ٣٠٪ ممن يتدينون بمذهب أهل البيت عليهم السلام، وخاصة في بغداد وبلد والكوت والعمارة ، أما في سامراء فهناك منهم من هو جعفري المذهب لكن لا يستطيع إظهار تشيعه لأسباب عديدة وهذا معروف عند أهل العلم .

 ٥- عشيرة السادة البو دراج: وهي من العشائر السبعة ويدعون أنهم من نسـل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد وبغداد، ومنهم شيعة وخاصة بغداد وبلد والعمارة .

7- عشيرة السادة البو اسود: وهي من العشائر السبعة وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد والدجيل وبغداد والنجف، وفيهم نسبة 7٠٪ شيعة وخاصة بلد والدجيل وبغداد والنجف، أما في سامراء فهناك منهم من هو جعفري المذهب لكن لا يستطيع إظهار تشيعه لأسباب عديدة وهذا معروف عند أهل العلم. ٧- عشيرة السادة البو عيسى: فهم أبناء عمومة السادة البو اسود والعشاعشة وآل عبد العظيم إلا أن هناك خلط في موضوعهم فقد تناسبوا مع آل عيسى الدليم فمنهم من يقول نحن من الدليم ومنهم من يقول نحن أبناء الإمام الهادى وأهل سامراء عيزون بين الاثنين.

أما العشائر الأخرى والتي كانت مع العشائر السبعة أو متضامنة وأصبحت اليوم من العشائر المستقلة فهي: ١- عشيرة السادة آل عبد العظيم: وهي من ضمن العشائر السبعة وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء إلا أن عددهم قليل، وهم شافعيو المذهب شيعيو الهوى ؛ وكان البو عيسى والعشاعشة يعدون معهم كونهم أبناء عمومة.

٢- عشيرة العشاعشة: وهي من العشائر المنضوية مع عشيرة البو اسود وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبغداد، وليس بينهم شيعة إلا أنهم مصاهرو الشيعة.

٣- عشيرة البو شامان: وهم من العشائر الساكنة سامراء فقد كانوا سابقا يدعون أنهم من أبناء عشيرة البو عباس واليوم يدعون أنهم سادة اعرجية، وكلهم من السنة إلا أن ميولهم شيعية كونهم أصحاب طرق صوفية ، ويسكنون سامراء وبغداد والموصل.

٤- عشيرة الحداحدة: وهم من العشائر الساكنة سامراء وهم يدعون أنهم من أبناء الأمام الحسن بن علي عليهم السلام ويسكنون سامراء وبلد، والشيعة منهم في بلد فقط ، وهم من محبي آل البيت.
 ٥- عشيرة البومليس: وهم من العشائر الساكنة سامراء، وأكثرهم أصحاب طرق صوفية وفيهم من الشيعة في بغداد والكوت، إلا أنهم من محبي آل البيت ومن مصاهري الشيعة ويسكنون سامراء وبغداد والموصل.
 ٢- عشيرة البو رحمن: وهم من العشائر الساكنة سامراء وأصلهم



من بني إياد القبائل العربية المسيحية الديانة، إلا أن الله هداهم للإسلام، ومنهم من سكن الكوت وبغداد وليس فيه شيعي، إلا أن منهم من محبى آل البيت الكرام ومن مصاهرى الشيعة.

٧- عشيرة البو ويس: وهم من العشائر الساكنة سامراء
 والمنضوية تحت لواء البو نيسان وليس فيهم من الشيعة.

٨- عشيرة البو عاصي: وهم من العشائر الساكنة سامراء وهم
 من نسل السيد ألخلاني وهم من خدام الروضة العسكرية.

٩- وهناك عشائر لا تمت للسادة بصلة ولكنهم سكنوا سامراء
 وما جاورها منهم (البو سلو – والجنابين- والعبيد).

التشيع في الموصل

تفصل مدينة الموصل بين منطقة عربية السكان وأخرى كوردية؛ وسكانها مزيج من القوميتين بغالبية سنية. والتشيع فيها ذو خلفية تاريخية، فهي تضم اليوم جماعة من الشيعة. يضرب هذا التشيع بجذوره في سيطرة بعض حكومات العراق الشيعية على الموصل، مشل الحمدانيين، والبويهيين. وفي القرن الخامس كان يحكمها قراوش بن مخلد الشيعي. وحكمها أمير شيعي آخر هو السلطان الأمير شرف الدولة الذي صرف الجزية إلى العلويين وعمر سور الموصل وشيدها (تاريخ الإسلام، ٢٥٤/٣٢).

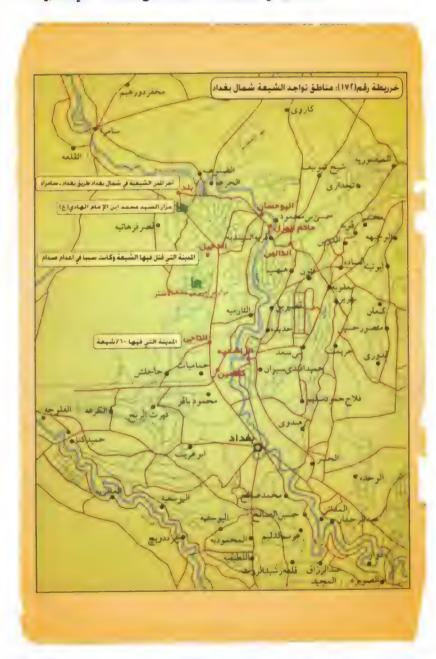
وبدر الدين لؤلؤ الموصلي حاكم هذه المدينة في القرن السابع، هو من أشهر شخصيات الموصل الشيعية، وهو الذي بذل جهودا كبيرة لانتشار التشيع هناك. كتب عنه ابن كثير: كان يبعث في كل سنة إلى مشهد الإمام علي قنديلا ذهبا زنته ألف دينار (البداية والنهاية، ٣٠/٣١٤). وكان مماته قبيل قدوم المغول إلى الموصل في سنة ١٥٧ هـ بعد قدوم المخول إلى الموصل في سنة ١٥٧ هـ بعد ع سنة من الحكم.

وفي الموصل يقع مزار يحيى بن قاسم العلوي، وقد نقش على صندوق قبره بتاريخ سنة ٦٣٧ هـ اسم بدر الدين الموصلي، وأسماء الأمحة المعصومين، وهذه العبارة: «تطوع بعمله العبد الراجي إلى رحمة ربه: لؤلؤ بن عبد الله ولي آل محمد» (القباب المخروطية في العراق، ١٩٧٤، ص ٥٣). وهناك مزار آخر في الموصل هو لباهر بن محمد الباقر،نقشت فيه أساء الأئمة الاثنى عشر، ويعود بناءه إلى

أيام بدر الدين لؤلؤ (المصدر نفسه، ٧٧). و المقامان كلا هما عامران اليوم وهما مزار الموصليين.

ويقع مقام يحيى فوق تل بالقرب من دجلة في شمال غربي الموصل جنب قصر مهجور باسم قرة سراي. ويقال بأن مدرسة تعود لبدر الدين لؤلؤ بتاريخ ٦١٥ هـ كانت تقع في هذا الموضع. وتجدر الإشارة إلى مشهد ابن الحسن الذي يقع في الموصل والذي يعود بناءه إلى القرن الهجري السابع. وفي مدينة سنجار شمالي الموصل، يوجد مزار باسم السيدة زينب بنت الإمام علي بن أبي طالب، ولكن لم تشر إليه باقى المصادر.

ولدينا المعرفة بعدد من أدباء الموصل وشعرائها الشيعة الذين عاشوا فيها في القرنين السادس والسابع. يشير الذهبي إلى أبي الثناء



محمود بن كي رسلان الموصلي التركي الجندي الذي كان من أجناد صاحب الموصل نور الدين رسلان شاه، وابنه مسعود. ثم يقول: «وكان رافضيا غاليا»، وله ديوان شعر (تاريخ الإسلام، ١٩/٩٢٥).

وأحمد بـن ثابت بن دينار (ت ٥٠١) المعـروف بعصفور الجنة، كان شاعرا شيعيا سكن في الموصل. ومحمد بن فضل العلوي المولود في حلب، قضى العديد من السنين في الموصل، ثم قـدم إلى بغداد وسكن في الكرخ الشيعية (معجم أعلام الشيعة، ٤١٣). ووصف محمد بن حسن البغدادي الموصلي بأنه «كان غاليا في التشيع» (تلخيـص مجمع الآداب، ٥/٧٨١). ومن علماء الموصل أحمد بن علي بن حسن بن أبي الدنبور (ت ٦١٣) الذي عدته مختلف المصادر من غـلاة الرافضة (الوافي بالوفيات، ٢٠٠/٧). وعلي بن نصر بن إسحق المعروف بشيخ البلد في الموصل، وصف بأنه «كان غاليا على مذهب الشيعة» (تلخيص مجمـع الآداب، ٥/٤٥٤). واليوم تعيش أكثر من الشيعة» (تلخيص مجمـع الآداب، ٥/٤٥٤). واليوم تعيش أكثر من

وفي جنوب الموصل تقع مدينة كركوك التي تبعد عنها حدود ١٠٠ كيلومتر، وفي منطقتها الجنوبية حي كبير يدعى تسعين، يقطنه التركمان الشيعة. والأمر كذلك في مدن داووق، وتازه خورماتو، وطوز خورماتو في جنوب كركوك. وفي داووق يوجد مقام الإمام الصادق. وفي طوز خورماتو مقام الإمام على. أما سكان مدينة قره تپه، فهم مزيج من التركمان الشيعة والكورد السنة.

وعلى بعد ٧٠ كلم شرقي الموصل، تقع مدينة أربيل التي ظهر منها عدد من الشيعة في القرن الهجري السابع. ومن أكثرهم شهرة علي بن عيسى الإربلي (ت ٦٩٢) صاحب كتاب كشف الغمة في معرفة الأثمة؛ وهذا الكتاب من أفضل الآثار المتقدمة في سيرة الأئمة المعصومين. وعلي بن عيسى كان أديبا، وشاعرا، ومتفقها، وشخصية سياسية في النصف الثاني من القرن الهجري السابع. كذلك كان نائب الخليفة العباسي في إربل تاج الدين ابن الصلا الذي استشهد بيد المغول (الوافي، ١٢٨/٥).

التشيع في بلد

تُعـد مدينة بلد من المدن العريقة في العراق، فهي تضم الكثير من الآثار القديمة والتلال التاريخية، وفي أطرافها العديد من القرى والبساتين. ويتبعها إداريا أربع نواح هي الدجيل، ويثرب، والضلوعية، والإسـحاقي. والدجيل مدينة شيعية، وهي التي أباد صدام حسين شيعتها سنة ١٩٨٢، إذ أعدم ١٤٣ شخصا من سكانها الشيعة في يوم واحد. وبسبب هذه الجريمة، حكم عليه بالاعدام ونفذ الحكم بحقه في ٣٠ كانون الأول ٢٠٠٦.

ويعيش في بلد عدد من العشائر العربية، ومن أشهرها: آل حداد، والحياليين، والبو عباس، والداوديين، وآل عابد، وآل عاملي الصولي، وآل أعلى التاجر، وآل الوردي، وآل الشديدي، وآل دويس، وآل جريو، والبو محمود، وآل حسب الله (من ربيعة طي)، وبيت نوز، وبيت صفران (من شـمر)، ووزون (من الخفاجة). وكذلك طوائف من بني

أسد، وقيس، وطي، والخزاعل، وغيرهم من العرب. وفي خارج المدينة تعيـش طوائـف أخرى أيضا. ويسـكن في هذه المنطقـة عموما ٥٦ عشيرة عدنانية، و٤٧ عشيرة قحطانية.

ويعد مزار السيد محمد بن الإمام الهادي من أهم الآثار الشيعية التي تحتضنها مدينة بلد. والمزار قديما كان يبعد عنها ثلاثة كلم واليوم بات متصلا بها. ودائما ما كان هذا المزار موضع اهتمام العراقيين والروار الذين كانوا يتوجهون من الكاظمين إلى سامراء. وقد عمل البعثيون وعناصر تنظيم القاعدة على إلحاق الضرر به أكثر من مرة في السنوات الأخرة.

وفي حي باب السـور كان يقع مقام الحسـن، ويرجح أنه ينسب إلى الإمام حسـن العسكري. وقد خرب هذا المقام سنة ١٩٦٩، وأقيم في موضعه مسجد تعلوه قبة زرقاء سنة ١٩٩٥. ويوجد كذلك في بلد مـزار أحد أمراء بني عقيل، ألا وهو أبي سـنان سـيف الدين محمد العقيلي (ت ٤٢٥). وقد أثنى عليه السـيد مرتضى في بعض أشـعاره. ويقع مزاره بين محطتي قطار السـميكة وبلد. ومحمد بن أحمد بن خباز البلدي من أقدم علماء بلد الشيعة، وكان حافظا، ينظم القصائد في أهل البيت (الوافى، ٧/٢٥).

وفي بلد بستان يدعى «شجيرات العسل» يزعم الناس بأنه كان مرعى جمال الإمام علي وخيوله في أثناء وقعة النهروان.

جميع سكان مدينة بلدهم من الشيعة، وهناك بعض القرى السنية في أطرافها. وتضم بلد عدة مساجد وحسينيات، ومن أكثرها شهرة:

- مسجد بلد الكبير في السوق، وكانت آخر تعميراته في سنة ١٣٩٣ هـ
 - مسجد باب السور، المبنى سنة ١٣٦٧ هـ
 - مسجد وحسينية الزهراء الواقع بين بلد ومزار السيد محمد.
 - مسجد الحمزة في حي الشهداء المبنى سنة ١٩٨٣.
 - مسجد سيد الشهداء في حى العباس المبنى سنة ١٩٨٨.
 - مسجد الإمام الصادق في حي الحسين المبني سنة ١٤١٨.
 - مسجد الإمام المهدي في حي الحسين.
 - مسجد الإمام على في حي باب الخان، افتتح سنة ١٤٢٤ هـ
 - حسينية بلد الكبيرة في حي باب السراي، المبنية سنة ١٣٤٩ هـ
 - حسينية العطارين في حي العطارين المبنية سنة ١٣٧٨ هـ
 - حسينية المربعة في حي المربعة المبنية سنة ١٣٧٩ هـ
 - حسينية باب السور في حي باب السور المبنية سنة ١٣٨٤ هـ
- حسينية الرسول في شارع البريد، بنيت سنة ١٤٢٥ هـ بعد سقوط نظاه البعث.

وخلال كل هذه السنوات، شهدت بلد تواجد عدد كبير من العلماء الذين كانوا ممثلين لكبار مراجع التقليد في العتبات العاليات. منهم من كان ينتمي إلى بلد، ومنهم من أتى المدينة بدعوة الناس وتوصية العلماء. وقد شارك أبناء هذه المدينة بنحو فاعل خلال ثورة العشرين التي قادها علماء الشيعة ضد البريطانيين. وكان آية الله السيد محسن الحكيم يهتم بسكان هذه المدينة، وقد زارها في ٥ السيد محسن الحكيم يهتم بسكان هذه المدينة، وقد زارها في ٥ أيار ١٩٦٣، واستقبله الناس في حسينية بلد الكبيرة. وبينما كانت ممارسة الشيعائر الحسينية محظورة منذ سنة ١٩٨٠ حتى ٢٠٠٣،



تعرض سكان بلد لكثير من الضغوط التي مارسها النظام البعثي ضد الشيعة. وقد سجن الكثير من أبناء مدينة بلد الأبرياء خلال الانتفاضة الشعبانية سنة ١٩٩١. وفي تلك السنوات أعدم ٣٩٥ نفرا من شيعة بلد، وسجن ٢٢٥ رجلا منهم، وقد نفيت أكثر من ١٠٠ عائلة إلى صحراء السماوة وأسكنت في جنوب غرب العراق قسرا.

التركمان الشيعة في العراق

يعيش التركمان الشيعة في مدن تلعفر، وداقوق، وتازه خورماتو، وطوز خورماتو، وطوز خورماتو، وناحية البشير الواقعة في طريق كركوك نحو الجنوب حتى قره تپه. وهناك عدد كبير منهم في مدن ومناطق التون كبري، وكركوك، وكفرى ذات الغالبية السنية.

أمضى تركمان العراق، وهم شيعة في الأغلب، أياما صعبة إبان حكم البعثيين. وقد قيل بأن تشيع القبائل التركمانية يعود إلى زمن حفيد تيمور، شاه روح، حين هيمن القرا قويونلو بقيادة جهانشاه على بغداد، ولاسيما المناطق الشمالية (١٤٤٧/٨٥١) ومن ثم امتد حكمهم حتى جنوب العراق. فعملوا على نشر التشيع بين القبائل التركمانية التي كانت قد نزلت في تلك النواحي. ثم قام الشاه إسماعيل (٩٠٦-٩٣٠) بتوسيع نطاقه بين التركمان. وفي تلك الأيام كان العديد من دعاة الشاه إسماعيل وخلفائه، يقومون بنشاط تبليغي في المناطق التركمانية. ويومئذ كان التركمان الشيعة يتوزعون بين فرق مختلفة مثل العلوية، والبكتاشية، والصارالية، وغيرها.

وبعد أن شهد العراق الاحتلال البريطاني، بات التركمان يتوافدون إلى النجف واشتد رباطهم بالتشيع التفقهي. وقد حاول صدام كسب ودهم وسمح لهم بتأسيس الجمعيات والدوريات. ولكن عندما شعر بأنه لم يفلح في كسب ودهم، قام بإغلاق مدارسهم ونفى العديد من المدرسين من كركوك ومواطن التركمان الرئيسة، ثم سرح الموظفين الكورد والتركمان كافة من شركة النفط، ونقل الكثير منهم إلى الجنوب. وقد خلقت هذه الظروف نوعا من الوئام بين التركمان والكورد.

وإثر الانتفاضة الشعبانية سنة ١٩٩١، عمل صدام حسين على قمع التركمان، مما جعل العديد منهم يضطرون إلى النزوح نحو الحدود العراقية - التركية، ليكونوا في مأمن من بطش البعثيين. وقد تعرض الكثير من التركمان الشيعة للاضطهاد البعثي بتهمة الانتماء إلى حزب الدعوة، فقتل من قتل ونفي من نفي. وحتى اليوم كانت العلاقات وثيقة بين التركمان الشيعة والسنة، فتركمان كركوك السنة تربطهم علاقات حميمة بالتركمان الشيعة في قرية تسعين. والأمر يصدق بين التركمان الذي يتواجدون في المنطقة الممتدة من خانقين حتى تلعفر. ومعظم التركمان المتواجدين في أطراف الموصل من الشيعة، أما التركمان في أطراف تعلفر فهم من السنة غالبا. والتركمان الشيعة كثر في داقوق، وتوز خورماتو، وقره تها، وديالى، وخانقين، ومندلى (مأخوذ من موقع www.alturkmani.com؛ لمزيد

من المتفاصيل حول موطن التركمان الشيعة والسنة في الموصل، وكركوك، وأربيل، وتلعفر، انظر: مقالة التركمان الشيعة وحقوقهم المغيبة، في موقع www.al-hekma.org). وعند كتابة هذه السطور اخترقت الحرب الطائفية في العراق المجتمع التركماني، وقد قام عدد من التركمان السنة، ولأول مرة، بقتل التركمان الشيعة في تلعفر، ليجبروهم على ترك هذه المدينة.

ديالي والكورد الفَيلية الشيعة

إن الكورد القاطنين في محافظة ديالى شرقي بغداد، ولاسيما في منطقة خانقين، وكذلك في حي عقد الأكراد ببغداد، يدينون بالتشيع ويطلق عليهم محليا الكورد الفيلية.

وعادة ما يقال بأن ٥٠ بالمئة من سكان محافظة ديالى عربا، وكوردا، وتركمانا، هم من الشيعة. وجميع الكورد الفيلية شيعة، وكانوا في الماضي ينتشرون بكثافة في هذه المحافظة، لكنهم تفرقوا بفعل الضغوط التي مارسها النظام البعثي ضدهم، فرحلوا إلى بغداد، وباقى المحافظات المجاورة.

والكرد الفيلية ينتمون إلى العشائر الكوردية في إيلام وكرمانشاه، ولا تربطهم علاقة بكورد شهال العراق، وسياسيا يعدون أنفسهم مستقلين. وفضلا عن لغتهم الأم الكوردية، يتكلمون العربية، ولهم معرفة بالفارسية، ومرده تنقلهم الكثير بين إيران والعراق في الماضي. ومنهم من يعيش في كركوك، والسليمانية، وأربيل. وإن العديد من سكان محافظة إيلام في إيران - كما سبق - هم أيضا من الكورد الفيلية الشبعة.

ومن شبه المؤكد أن عدد نفوس الكرد الفيلية في العراق يبلغ حدود مليون نسمة. وإبان حكم صدام حسين، كان الكثير منهم يخفي قوميته، وحتى تشيعه، خوفا من النظام البعثي. واليوم لديهم نشاط في معترك العراق السياسي، وهناك بعض الأحزاب التي تمثلهم مثل الاتحاد الإسلامي لكورد العراق الفيليين.

الشيعة وثورة العشرين

دارت رحى الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤، وتعرضت الدولة العثمانية - حليفة ألمانيا- لهجوم القوات البريطانية من منفذ شط العرب في تشرين الثاني ١٩١٤، واحتلت البصرة في ٥ من الشهر نفسه. ويومئذ لم تكن هناك دولة باسم العراق، إذ إن العراق الحالي كان جزءا من الإمبراطورية العثمانية. وإثر الهجوم البريطاني على الدولة العثمانية، بادر شيعة العراق إلى تكوين حركة مقاومة ضد الغزاة في ٩ تشرين الثاني ١٩١٤؛ هذا مع أنهم كانوا يعانون الأمرين بسبب تعسف العثمانيين السنة. وقد تأسست هذه الحركة بإذن علماء النجف وفتواهم بدافع إسلامي. وفي تلك الأثناء، قام كبار علماء





النجف آنذاك مثل السيد محمد سعيد الحبوبي، والشيخ عبد الكريم الجزائري، بإلقاء الخطب حول ضرورة طرد الكفار من العراق.

وفي حرم أمير المؤمنين، صعد آية الله السيد كاظم اليزدي المنبر، وحث الناس على الدفاع. وفي الكاظمين، قام الشيخ محمد مهدي الخالصي بتوجيه الحركة، وأفتى بوجوب الدفاع عن الأراضي الإسلامية. كذلك أكد السيد مهدي الحيدري ضرورة الجهاد. وفي سامراء، أصدر المرجع آية الله الشيخ محمد تقي الشيرازي فتوى الجهاد، وأرسل نجله الشيخ محمد رضا إلى الكاظمين لينضم إلى السيد مهدي الحيدري.

وتجـدر الإشارة إلى أن تلك الفتاوى لم تكون مفاجأة للإنجليز فقط، بل إن العثمانين أيضا لم يكونوا يتوقعونها أصلا.

وفي أولى المواجهات تقسم المجاهدين الشيعة على ثلاث مجموعات:

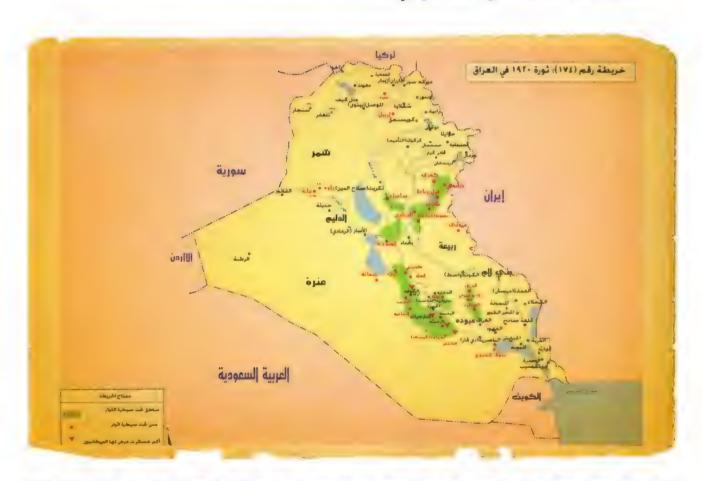
- المجموعة الأولى في القرنة بقيادة السيد مهدي الحيدري، وشيخ الشريعة الأصفهاني، والسيد مصطفى الكاشاني، والسيد على الداماد.
- المجموعة الثانية في الحويزة بقيادة الشيخ مهدي الخالصي، ونجله الشيخ محمد، والسيد محمد اليزدي نجل السيد كاظم اليزدي، والشيخ جعفر الراضي، والسيد كمال الحلي.
- المجموعة الثالثة في الشعيبة بقيادة السيد محمد سعيد الحبوبي، والشيخ باقر حيدر، والسيد محسن الحكيم.

عندئذ وجه العلماء دعوة إلى الشيخ خزعل، شيخ بني كعب،

لينضم إلى صفوف المجاهدين. لكنه رفض، غير أنه سمح لوحدات المجاهدين العبور من مناطق حكمه بطلب من السيد كاظم اليزدي. وبكل قوة وحزم، دخل المجاهدون مشهد مواجهة الغزاة، لكن خطأ القائد العثماني أدى إلى هزيمة المجاهدين. ومن جهة أخرى أساء العثمانيون معاملة الشيعة. وفي تلك الأثناء توفي السيد محمد سعيد الحبوبي. وكل هذه الأمور آلت إلى تراجع معنويات المجاهدين.

ثم إن سوء معاملة سكان المدن الشيعية من قبل العثمانيين، والتي حملت في طياتها ذعر العثمانيين من تصاعد قدرات الشيعة، باتت تحمل أبعادا جديدة، مما حمل بعض علماء الشيعة على دعوة الناس إلى التمرد ضدهم.

وفي الواقع كانت سنوات ما بعد هزيمة الشعيبة في ١٩١٤ حتى احتلال بغداد في ١٩١٨، سنين تمرد المدن الشيعية، وقمع هذه التمردات من قبل الأتراك العثمانيين. وقد خلقت تلك الظروف أجواء ملائمة لتقدم البريطانيين، ففي معاهدة سايكس- بيكو التي وقعها الحلفاء، بات العراق نصيب بريطانيا، وفي النهاية شهدت بغداد دخول قواتها في ١١ آذار ١٩١٧. ومع زوال الدولة العثمانية، دخلت عملية الجهاد مرحلة جديدة.



وقد أقام علماء النجف سيادة مستقلة في هـذه المدينة بعدما أخرجوا العثمانيين منها سنة ١٩١٧، كما أقاموا علاقات مع المدن الأخرى، ولذلك عندما حاول البريطانيون تعيين وإرسال حاكم للنجف بعد أن كسبوا ود شيخ قبيلة العنزة، أثاروا مقاومة سكان النجف. وهذه المقاومة التي لم تحظ بدعم العلماء مثل جهاد سنة ١٩١٤،قد استمرت بنحو متزعزع حتى آذار سنة ١٩١٨؛ ولكن في تلك الأجواء تغيرت الظروف والأوضاع.

وفي تلك الأثناء انتقل المرجع الشيخ محمد تقي الشيرازي من سامراء إلى كربلاء، واختير قائد للثورة من قبل الجمعية التي تكونت لتنظيم أمور الثورة وإدارتها. واندلعت الثورة في ١٩ آذار ١٩١٨ بعدما قام المجاهدون في النجف بقتل حاكم المنطقة العسكري، وعلى إثره باتت النجف محاصرة من قبل القوات البريطانية. وفي النهاية اضطر المجاهدون إلى الاستسلام، وتشتتوا بين معتقل، ومنفى، وقتيل.

وبعد تلك الحادث، نظم البريطانيون استفتاء شعبيا للتعرف على رأي العراقيين وقناعتهم حول مستقبل العراق. وفي معرض رده على استفتاء حول مصير العراق في سنة ١٩١٩، أجاب الشيخ محمد تقي الشيرازي بأنه لا يحق للمسلم اختيار غير المسلم لقيادة المسلمين.

أدت هــذه الفتوى، فضلا عن وفاة آية الله الســيد محمد كاظم اليــزدي، إلى أن تتحقق المرجعية وقيادة الثورة عند الميرزا محمد تقي الشيرازي؛ وهذا ما خلق نقطة تحول في قيادة الثورة.

بعد أن تولى الشيخ محمد تقي الشيرازي زعامة الشيعة، عمل على تقريب عشائر العراق من الشورة، وطرح موضوع استقلال العراق. وفي ١٥ شعبان ١٣٣٨ هـــ/٣ أيار ١٩٢٠، تأسست جمعية بقيادة آية الله الشيرازي وطالبت باستقلال العراق. وضمنت هذه الجمعية وحدة الثوار الشيعة والسنة تحت قيادة آية الله الشيرازي أكثر من ذي قبل. وفي شهر رمضان من السنة نفسها، وعلى إثر قمع مظاهرة سكان بغداد الشيعة والسنة، وجه آية الله الشيرازي دعوة إلى العراقيين لمؤازرة إخوانهم في بغداد. ومن جهة أخرى أدى اجتماع ١٥ شعبان إلى تزايد النشاط الثوري الداعي للاستقلال في مناطق الفرات الأوسط بنحو كبير. هكذا دخلت الثورة مرحلة جديدة بعد ١٥ شعبان الأوسط بنحو كبير. هكذا دخلت الثورة مرحلة جديدة بعد ١٥ شعبان أن مطالبة الحقوق واجبة على العراقيين ويجب عليهم في ضمن مطالبته مرعاية التواصل بالقوة الدفاعية إذا ما امتنع الانكليز قبول مطالبهم.

اندلعت الشرارة الأولى من الثورة المسلحة الجديدة بهجوم أبناء عشيرة الظوالم على قاعدة البريطانيين في الرميثة، إحدى مدن العراق الجنوبية. وعرفت هذه الاشتباكات بحرب العارضيات. وسرعان ما بلغت المرحلة الجديدة باقي نقاط العراق، وقد استمرت ٥ أشهر. ومع أن الاشتباكات الرئيسة كانت تحدث في كربلاء، والحلة، والديوانية، إلا أن العمليات المسلحة امتدت تدريجيا إلى المنتفق، وبعقوبة، وشمال بغداد، ومندلي، وشهربان، وخانقين، ثم إلى كركوك، وأربيل، والدليم، وسامراء، وديالى. وكان السيد محمد الصدر يقود الثورة في بغداد وشمالها.

وقد تعرضت القوات البريطانية لهزيمة فادحة في منطقة الرارنجية بالفرات الأوسط في ٢٤ تموز ١٩٢٠. ثم باتت المدن تخرج واحدة تلوى الأخرى من سيطرة البريطانيين، ليمتد لهيب الثورة في طول الفرات. وفقد البريطانيون سيطرتهم على النجف في ٢٢ تموز، ثم كربلاء في ٢٥، ثم الديوانية في ٣٠، والهندية والمسيب في ١٥ آب، وامتدت الثورة حتى ديالى. ثم حررت البعقوبة، والخالص في ١٢ آب، والفلوجة في ١٣، واضطرت القوات البريطانية الى أن تنسحب من الشطرة في ١٥ آب. وفي اليوم نفسه تمكنت العشائر السنية في الفلوجة والرمادي بقيادة الشيخ الضاري، شيخ عشيرة الزوبع، من أن تلحق الهزيمة بالبريطانيين؛ لكن قبيلتي العنزة والدليم حالا دون إكتمال ثورة الفرات العليا، إذ كانا على علاقة خفية مع البريطانيين.

وفي خضم انتصارات المجاهدين، توفي آية الله الشيرازي ـ فجأة ـ في ١٧ آب ١٩٢٠، وخلفه شيخ الشريعة الأصفهاني. وجوت آية الله الشيرازي تلقت الثورة ضربة كبيرة. ومن جهة أخرى، تمكن البريطانيون بعد عدة شهور من المعارك الساخنة، أن يقفوا على مواطن ضعف المجاهدين، مثل الخلافات القبلية، فعملوا على إثارتها وتأجيجها، فتمكنوا بذلك من كبح جماح الثورة وشل حركتها.

دارت آخر المعارك بالقرب من جسر الصويرة في ٢٠ تشرين الثاني ١٩٢٠، وبعدها توصل البريطانيون إلى اتفاق سلام مع الثوار. وفي إثره دخلت القـوات البريطانية المدن العراقية وقامت باعتقال الثوار على نحو واسع. ومن ثم فشلت ثورة العراقيين المسلحة بعد ١٧٠ يوما من النضال المتواصل والمستمر.

شيعة العراق في العهد الملكي

وقع العراق بيد البريطانيين بعد زوال الدولة العثمانية ، وكان البريطانيون يرغبون في تأسيس بلد يقع تحت انتدابهم، وحتى تهنيد جنوب. ومع أن ثورة العشرين بقيادة آية الله الميرزا محمد تقي الشيرازي فشلت عسكريا، إلا أنها جعلت البريطانيين يتراجعون عن فكرة انتداب العراق، إذ إنهم جاءوا بفيصل بن حسين ملكا للعراق وبدولة عربية أطلق عليها بداية المملكة العراقية. وكان هيكل العراق السياسي في العهد العثماني قد صمم بنحو لم يكن الشيعة يضطلعون بمناصب مهمة. ويومئذ تولى الشيعة رويدا رويدا وبنحو محدود، أدوارا أكثر نشاطا من ذي قبل، لكن معظم المناصب الحكومية المهمة كانت من نصيب أهل السنة طيلة العهد الملكي كله. هذا وإن مشاركة الشيعة في ثورة العشرين، أدت إلى أن يحول البريطانيون دون صعود الشيعة في المشهد السياسي.

قاد عبد الكريم قاسم انقلابا عسكريا سنة ١٩٥٨، وأطاح بالنظام الملكي في العراق. وفي كل تلك السنين استطاع الشيعة أن يؤسسوا قاعدة لهم في اقتصاد العراق، كما نجحوا ثقافيا في تحقيق مكانة مناسبة؛ أما سياسيا فلم يكن لهم دور فاعل ومكانة مؤثرة في الحكومة.

وطيلة تلك الأيام، كانت مدينة النجف مركز الشيعة، وبما أن رضا خان (١٩٤١-١٩٢٥) تولى مقاليد الأمور في إيران وضيق الخناق على رجال الدين، تحولت النجف إلى قاعدة آمال الشيعة. ويومئذ تأسست حوزة قم العلمية؛ لكنها كانت تمر بأولى مراحل حياتها. وآنئذ كانت مرجعية الشيعة العظمى بيد آية الله أبو الحسن الأصفهاني حتى سنة ١٣٦٥ هـ وكان هناك مراجع آخرين في إيران والنجف مثل: الشيخ عبد الكريم الحائري اليزدي (ت ١٣٥٥)، والشيخ محمد حسين الكم اني الأصفهاني (ت ١٣٦١)، وأية الله محمد حسين النائيني (ت ١٣٥٥)، وآقا ضياء الدين العراقي (ت ١٣٦١)،

الشيعة إبان حكم النظام البعثي

تزامنا مع تصاعد الأفكار الماركسية- الاشتراكية من جهة، وتصاعد القومية العربية من جهة أخرى، تمكن حزب البعث من تولي السلطة في العراق سنة ١٩٦٢ بعد تدبير انقلاب عسكرى ضد عبد الكريم قاسم. وبداية لم يمسك الحزب بمقاليد الأمور كلها، ولم تتحقق له كامل السيطرة إلا في تموز ١٩٦٨. كان الحزب من حيث السياسية الدينية مناهضا للإسلام، والتشيع في الدرجة الثانية، لا سيما وأنه قد تسبب في بعض المناوشات الحدودية مع إيران. واستندت سياسة الحزب الى إبعاد الشيعة من المشهد السياسي وفقا لتقليد قوي وضع أساسه في هذا البلد منذ العهد العثماني.

وفي تلك الأيام كان آية الله السيد محسن الحكيم (ت ١٣٩٠) أهم المراجع الشيعة في العراق، وقد استطاع تفعيل النشاط الشيعي بفعل سياسته الثقافية، والتلاحم مع الشيوعيين والنظام البعثي. هذا وقد نجح آية الله الحكيم في توسيع علاقة النجف بالقبائل والعشائر العربية، وإطلاق حراك تبليغي جاد في جنوب العراق. وبذلك تصاعد عدد الطلاب والفضلاء العرب في النجف.

ثم إن حزب البعث تابع سياسة محاربة الشيعة والحد من قدراتهم بجدية أكبر، مما أدى إلى تأجيج الصراع الطائفي في العراق. وأكثر قيادات الحزب كانوا من منطقة تكريت، وباقي المناطق السنية. وفضلا عن تلك المحاولات، بــذل جهد كبير لأن لا تلحق المناطق الجنوبية بركب التقدم والتطور.

ويومئذ كان الحزب يواجه مشكلتين رئيسيتين: الكورد، والشيعة مركزية النجف. تابع البعثيون سياسية معاداة الكورد بجدية أكبر عن ذي قبل. كما وقفوا دون الشيعة. وكانوا يرون بأن إزاحة النجف، وهي حجر عثرة في سبيلهم، لا تتم عموما إلا من خلال إضعاف آية الله الحكيم وهو مرجع الشيعة الأصلي، وتخريب شخصيته. وطرد الإيرانيين كان خطوة هامة في هذا المضار، إذ إنهم كانوا يكونون الدعامة الأساسية للحوزة. وقد أبدى آية الله الحكيم مقاومة عنيفة ضد النظام البعثي، حتى إنه اتخذ موقفا داعما للكورد، لكن حزب البعث لم يتراجع عن محاولاته وتابع سياسته المتشددة. ومع كل هذا، شارك ما يقارب مليون نفر في جنازة آية الله الحكيم، منهم هذا، شارك ما يقارب مليون نفر في جنازة آية الله الحكيم، منهم

حسن البكر، بعد وفاته في ٢٦ شهر ربيع الأول ١٣٩٠ هـ

كان حزب البعث يعادي إيران مبدئيا، ولذلك ألحق التشيع بهذه المعاداة. وتزايد هذا العداء في إثر انتصار الثورة الإسلامية، والخوف من صعود الشيعة. وباستشهاد أحد نوادر المفكرين الشيعة في القرون الأخيرة، أي آية الله السيد محمد باقر الصدر في ٩ نيسان ١٩٨٠، باتت معاداة شيعة العراق أكثر خطورة.

وأخذ حزب الدعوة الذي نشط بعد سنة ١٩٥٨، يواصل نضاله الخفي الجاد ضد حزب البعث، وخوفا من تصاعد قدرات إيران والشيعة، قام النظام البعثي باعتقال الشيعة ، وإعدام الآلاف منهم. وكان البعثيون يقومون بتأليف الكتب المناهضة للشيعة والفرس طيلة الحرب الإيرانية العراقية، ومنها كتاب بعنوان جاء دور المجوس، يوحي فكره أن الإيرانيين الشيعة لم يؤمنوا بالإسلام قط!

وأحد مؤسسي حزب الدعوة هو الشهيد آية الله محمد باقر الحكيم الذي وفد إلى إيران في أيلول ١٩٨٠، وبدأ نضالا جديدا ضد النظام البعثي بتأسيسه المجلس الأعلى للثورة الإسلامية في العراق برفقة عدد من العلماء العراقين سنة ١٩٨٢.

الانتفاضة الشعبانية

بعد أن وضعت الحرب الإيرانية- العراقية أوزارها في آب ١٩٨٨، قرر حزب البعث المتعدي غزو الكويت، وفي الثاني من آب ١٩٩٠، احتل الجيش العراقي الأراضي الكويتية. وعندئذ سارعت الولايات المتحدة، وحلفاءها، والدول العربية السنية الحليفة لأميركا، بتدبير عمليات عسكرية لتحرير الكويت، حملت اسم عاصفة الصحراء.

وإثر تعرض الأراضي العراقية لهجوم أميركا، وترك الجنود العراقيين لساحة القتال، وهزيمة نظام صدام حسين وضعفه، اندلعت ثورة شعبية بيد الشيعة، ولنقل إنها كانت ثورة عفوية تجاه ما عاناه الشيعة من ظلم، وتعسف، وقمع على يد النظام البعثى طيلة كل تلك السنين، وعرفت هذه الثورة بالانتفاضة الشعبانية.

فبعد يوم من إعلان وقف إطلاق النار بين القوات الأميركية والجيش العراقي، بدأت الشرارة الأولى للانتفاضة الشعبانية من البحرة في فجر الثاني من آذار ١٩٩١ من قبل الجنود العراقيين العائدين من الكويت، عندما أطلقوا من إحدى دباباتهم قذيفة على تمثال صدام حسين في ساحة سعد في مدينة البصرة، وخلال يومين عمت الانتفاضة أرجاء العراق. وإبان الثورة هذه وقعت بيد الثوار معظم المناطق الشيعية مثل البصرة، والناصرية، والعمارة، وكربلاء، والنجف. ومن جهة أخرى، سيطر الكورد على المناطق الكوردية في شمال العراق وأخرجوها من أيدي القوات الصدامية.

انطلقت هذه الثورة بنحو عفوي من قبل الشعب المضطهد دون تنظيم وتخطيط مسبق، ولم يكن لأي من الأحزاب والجماعات دور قيادي فيها. وبسبب حظر تحليق الطائرات والمروحيات العراقية فوق الجنوب والشمال من قبل القوات الأميركية، لم تتمكن قوات صدام من الحؤول دون

اندلاع الانتفاضة الشعبية؛ ومن ثم عمت الانتفاضة في المدن العراقية كافة. اتخف الأميركيون موقفين متباينين تجاه الانتفاضة. فبداية لم يخفوا رغبتهم في سقوط صدام، وكان انطلاق حركة شعبية فرصة ملائمة لهم. لكنهم سرعان ما أدركوا بأن هذه الحركة بقيادة وتوجيه الشيعة، ستدفع نحو النفوذ الإيراني في العراق. فتراجعوا عن مواقفهم المبدئية، وبسماحهم لتحليق الطائرات والمروحيات العراقية، وضعوا الشيعة موضع هجوم القوات الصدامية.

وفي إثره بدأت عملية إبادة شيعة الجنوب، وتحركت دبابات الجيش العراقي تحت إشراف حسين كامل، صهر صدام حسين، وبينما كانت تحمل أعلاما كتب عليها: «لا شيعة بعد اليوم»، شرعت في إلابادة الجماعية للشيعة. ووفقا للمصادر الموجودة، فاق عدد القتلى والضحايا مئات الألوف وقيل بأن العدد تراوح بين ٣٠٠ مئة ألف قتيل.

وإحدى النقاط المهمة في هذا الصدد هي المساركة الفاعلة لآية الله الخوئي ودعمه للانتفاضة. فقد قام بتعيين لجنة تسعية من كبار علماء النجف لتنظيم الأوضاع وتوجيهها. وهم: السيد محمد رضا الخلخالي، والسيد محي الدين الغريفي، والسيد عز الدين بحر العلوم، والسيد جعفر بحر العلوم، والسيد محمد نجل أبو العلاء السبزواري، والسيد صالح خِرسان، ومحمد رضا الساعدي، والسيد محمد تقى الخوئ، والسيد محمد رضا الخرسان.

بدأت القوات الصدامية، ولاسيما بعد الضوء الأخضر الأميركي، القصف المدفعي لمدينتي كربلاء والنجف بنحو شديد منذ ١٧ آذار ١٩٩١ لأربعة أيام كاملة، وفي ٢٠ من الشهر نفسه، دخلت مدينة النجف بإنزال جوي، وبعد قمع المعارضين، قامت باعتقال آية الله العظمى الخوئي برفقة عدد من أعضاء أسرته منهم إمرأة وطفل، واقتادوهم إلى بغداد. وبفعل اعتقال آية الله الخوئي، والحملة العسكرية الواسعة على المدن الثورية، وإبادة سكانها، استعاد البعثيون سيطرتهم على الأوضاع، وقمعوا الثورة في جنوب العراق بضوء أخضر من أميركا.

تُعد الانتفاضة الشعبانية إحدى الأحداث المؤلمة للشيعة، وفي الوقت نفسه تعبر عن سريان الحياة في نشاط الشيعة السياسي بعد ثلاثة عقود من ممارسة الضغوط، والتعدي على حقوقهم، والممارسات الطائفية ضدهم. ويكمن أحد أسباب فشل الانتفاضة في الغدر الذي قامت به القوات الأميركية، وغياب التنظيم والتخطيط المسبق بين صفوف الثوار نظرا لعفوية الثورة.

إحتلال العراق وسقوط صدام

إستمر نضال الشعب العراقي لأكثر من ١٠ سنوات أخر. وفي هذه المدة، تركزت السياسة الخارجية الأميركية على أفعانستان، والعراق؛ تلك السياسة التي تكونت منذ بوش الأب على أساس الدعوة إلى الحرب.

تزامنا مع مبادرة أميركا العسكرية، تعبأ المناضلون العراقيين

لإزاحة صدام حسين، وإقامة ترتيب سياسي نشط يحول دون كامل الهيمنة الأمركية على بلدهم.

وطيلة سنوات ما بعد الانتفاضة الشعبانية، تضاعف الضغط الممارس ضد الشيعة مقارنة بمرحلة ما قبل الانتفاضة، فحتى سقوط صدام حسين في ٩ نيسان ٢٠٠٣، استشهد عدد من مراجع التقليد وعلماء العراق، وخرج عدد آخر بعد أن باتوا تحت ملاحقة النظام البعثى.

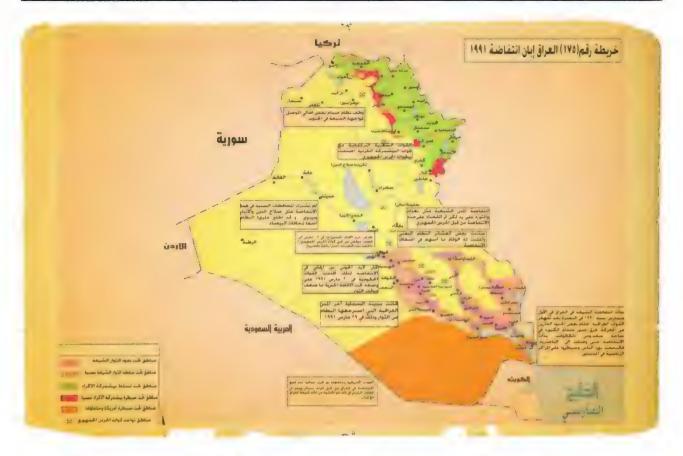
وما إن سقط نظام البعث حتى سارع شيعة العراق ـ المنفيون قـسراـ إلى العـودة إلى الوطن بعد أن قضوا سـنوات عدة في بلدان أخرى مثل إيران، وسـوريا. وكان من آثار هـذا النفي القسري، قيام العلـماء والمثقفين والمناضلين العراقيين بنشر التشيع في الدول الأوروبية والعربية. وكان من شأن عودة المناضلين العراقيين الحؤول دون هيمنة أميركا وإمساكها بجميع مقدرات العراق. لذلك سارعوا إلى التوجه إلى بغداد واستقروا في مختلف النقاط.

كذلك عاد إلى النجف بعد سقوط النظام البعثي، رئيس المجلس الأعلى في العراق، الشهيد آية الله السيد محمد باقر الحكيم في ١٠ حزيران ٢٠٠٣، وفي يوم الجمعة الأول من رجب ١٤٢٤هـ استشهد بانفجار سيارة مفخخة وضعت قرب سيارته بعد خروجه من الصحن الحيدري الشريف بعد أداء صلاة الجمعة، وقد تبنى تنظيم القاعدة مسؤولية الانفجار.

تأسس «مجلس الحكم» في ١٢ تموز ٢٠٠٣، وهو أولى الهيئات الحكومية العراقية التي تكونت بعد سقوط صدام حسين، وكان المجلس يضم ٢٥ عضوا يشمل ١٣ شخصية من الشيعة، و٥ من الكورد، وشخصية تركمانية، وأخرى مسيحية. وما أدى إلى تأسيس المجلس هو إلحاح المجاهدين العراقيين ومتابعتهم، إذ إن أميركا لم تكن ترغب إلا في قيام مجلس استشاري يشرع إجراءاتها، واختيارها حاكما للعراق.

وكانت رئاسة المجلس يتولاها الأعضاء شهريا حسب الترتيب الأبجدى. وأول رئيس له كان المتحدث باسم الحزب الدعوة الإسلامية الدكتور إبراهيم الجعفري. واستمر عمل مجلس الحكم من ١٢ ميوز ٢٠٠٣ حتى الأول من حزيران ٢٠٠٤، ثم حلت محله الحكومة العراقية المؤقتة.

قرر الحاكم الأميركي للعراق، بول بريمر، تدوين الدستور الجديد تزامنا مع تأسيس «مجلس الحكم»، وقد عزم على اختيار ٣٠ شخصية عراقية يقومون بكتابة الدستور، ومن ثم التوقيع عليه من قبله وإقراره نهائيا. لكن آية الله السيستاني قام بمعارضة هذه العلمية، وأكد على عدم تدخل المحتل وعدم صلاحيته لكتابة الدستور، وطالب بإجراء انتخابات حرة، وتقرير حق الشعب العراقي في اختيار من يكتب الدستور. وبعد ٩ أشهر من مقاومتها ضد مطالب المرجعية الشيعية، انصاعت الحكومة الأميركية وقررت الأخذ بها. وذلك بعد أن نظم سكان بغداد والبصرة مظاهرات واسعة دفاعا عن مواقف آية الله السيستاني. ومنذ ذلك اليوم بات آية الله السيستاني أبرز المدافعين عن حقوق الشعب العراقي في أثناء مرحلة تكوين الهيئات



والمؤسسات الحكومية، وكتابة الدستور.

اندلاع الصراع الطائفي في العراق

إن التدخل الأميركي في شــؤون العراق والتحريضات التي قامت بهـا هذه الحكومـة، مهدت تدريجيـا لقيام المواجهة بين الشــيعة والســنة. ومما لا شك فيه فإن الضغط الممارس من قبل نظام البعث سابقا وأفكاره في حرمان الشيعة من حقوقهم السياسية، والاجتماعية، والمذهبية كافة كان قد مهد السبيل لهذا التلاحم.

أدت تلك الخلفية إلى ظهور صراعات بين الشيعة ومعارضيهم، الذين أعطوا إشارة البدء لهذا الصراع، هم من قد تصوروا بأنهم فقدوا كل شيء بعد سقوط صدام. وكان استشهاد آية الله الحكيم، أولى الأعمال الإجرامية التى نفذت بحق قيادات الشيعة المظلومة.

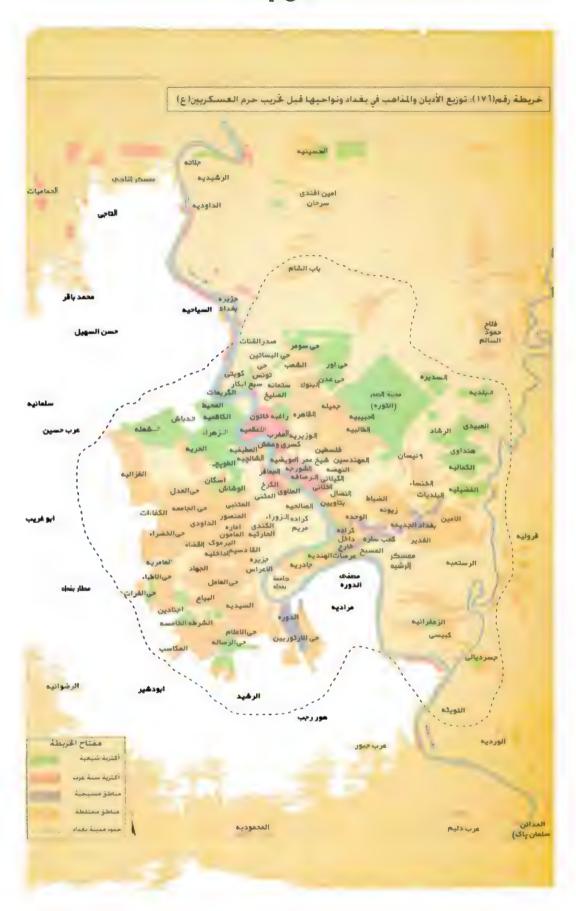
وفي يـوم عاشـوراء ١٤٢٥ هـ المصـادف للثاني مـن آذار ٢٠٠٤، استشـهد وجرح العديد من المشـاركين في ذكرى إحياء عاشـوراء في كربلاء، والكاظمة إثـر وقوع عدد من الهجمات الانتحارية. وبعدها مباشرة، بـادر الإرهابيون المنتمون إلى تنظيـم القاعدة، المدعومون من قبل الأنظمة العربية، بقتل القيادات والمسلمين الشيعية، وقاموا بالاغتيـالات، وتفخيخ السـيارات، والهجوم على المناطق السـكنية، والأسـواق في كل النقـاط. وكان رئيـس مجلس الحكم، السـيد عز

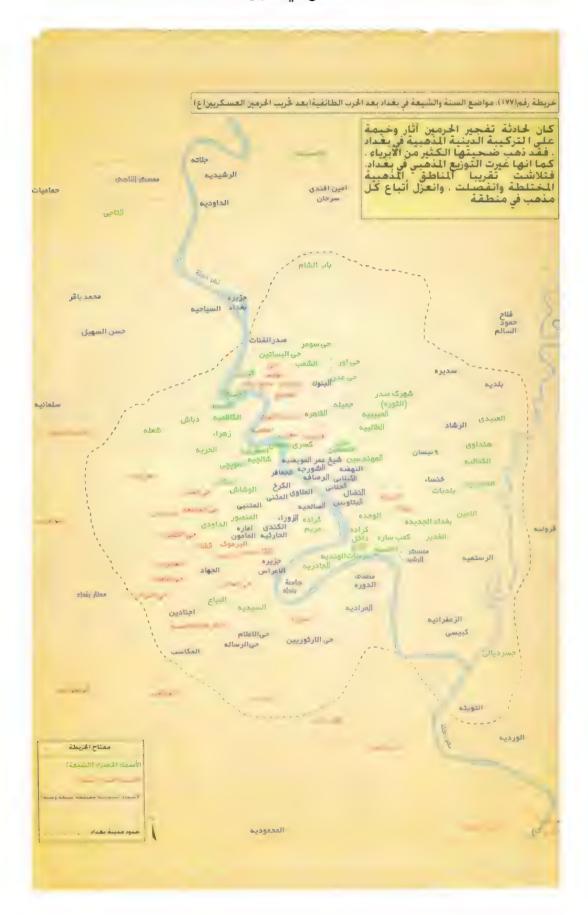
الدين سليم، من أول القيادات الشيعية المستشهدة، فقد اغتيل في ١٨ أيار ٢٠٠٤. وإحدى أبشع الجرائم خلال الصراع الطائفي، كانت إبادة شيعة المدائن بنحو وحشي، عندما قتل المئات من شيعة هذه المنطقة في مدة قصيرة، وألقي بجثثهم في نهر دجلة

أثارت هذه الحوادث موجة من الاحتجاجات في العراق. فالأنظمة العربية هي التي كانت تقف وراء تلك الجراثم بدوافع سياسية في الباطن، وبدوافع مذهبية، ومناهضة للشيعة في الظاهر. فعنوان القاعدة لم يكن سوى مجرد ذريعة.

وإزاء الأعال الإرهابية التي كان يقوم بها المعارضون، تجنب الشيعة القيام بأعمال مماثلة قدر الإمكان، وذلك بتوصية من المراجع والعلماء، ولاسيما آية الله السيستاني. لكن زمام بعض الأمور خرج من أيدي القيادات الشيعية، وبادر الشيعة إلى الدفاع عن أنفسهم. وبينما كان العدو على أتم الاستعداد، لم يسبق للمدافعين الخضوع لتدريبات في هذا السياق. هكذا وبعد حوادث العصر البويهي في القرن الرابع، ظهرت الفتنة الطائفية ثانية وتصاعد الصراع الشيعيالسني في بغداد ومناطق أخرى في نطاق أوسع. وفضلا عن الشيعة، السلم الكورد أيضا من جرائم عناصر تنظيم القاعدة.

ازدادت هذه العملية عنفا وامتدادا بعد انفجار حرم العسكريين بسامراء في ٢٣ المحرم ١٤٢٧ هـ وبات يقتل المئات من الجانبين يوميا في مختلف نقاط العراق. وكانت الحكومة الأميركية المحتلة، وحلفاؤها هـم الرابحون الوحيدون من هذه الاجـراءات، إذ كانوا يسـوغون





تواجدهم في العراق بالتمسك بتلك الأحداث.

وما أن الشــيعة في بغداد، وفي العــراق عموما كانوا هم الأكثرية، اسـتطاعوا أن مسـكوا بزمام الأمور في العديد مــن المناطق التي كان يأوي إلييها الإرهابيون، وتحقيق الأمن للشيعة إلى حد كبير. وأدت تلك الاشتباكات إلى أن تتغير الجغرافيا المذهبية في بغداد. فقبيل انطلاق الصراع، كانت معظم محال بغداد تضم مزيجا من السكان الشيعة والسنة؛ وإن كانت بعضها مثل الأعظمية تختص للسنة دون الشيعة، والكاظمية وحى الصدر للشيعة دون السنة. ولكن بغياب الأمن، أمسـت بغداد تشهد تنقل سـكانها من مكان إلى آخر. فبعض الأحياء كانت آمنة للشيعة، وأخرى آمنة للسنة؛ فلزم على كل رجل، وعلى أي مذهب كان، أن يختار مكانا آمنا لنفسه. وبعد مدة، أصبح الوضع في بغداد برمتها غير آمن، وبات الرجل يعتقل ويقتل حسب الاسم واللقب، شيعيا كان أم سنيا. وبسبب هذه الأوضاع، انطقلت هجرة كبيرة أخرى، وقام العديد من الشيعة مِغادرة بغداد نحو كربلاء والنجف. وفي المرحلة التالية عندما عمت العمليات الانتحارية في أرجاء العراق كافة ، بدأت هجرة ثالثة إلى خارج البلد، فما يقارب من مليوني عراقي، غادروا العراق نحو ســوريا، والأردن، وإيران. في حين أن العديد من المهاجرين السابقين لم يجرؤوا على العودة بعد.

وما حدث كان فشلا ذريعا للسياسة التي انتهجها تنظيم القاعدة، فبدلا من مواجهة الأميركيين، جابه الشيعة ودخل معهم في صراع، وبهذه الإستراتيجية أضاع فرصة النضال ضد أميركا، وترك في العراق ذكرى سيئة عن نفسه بتسببه في قيام الحرب الطائفية. وفضلا عن ذلك، أضاع معارضو الشيعة في العراق الكثير من الفرص. في حين أن المجتمعين الشيعي والسني عاشا معا في كامل سلام على مر قرون حتى مع الضغوط التي مارستها الدولة العثمانية، والمملكة العراقية، والحكومات الانقلابية والبعثية.

وقد أخذت الأمور تهدأ تدريجيا بفعل تعاون القيادات الشيعية والسنية، ورؤساء العشائر، وكذلك تأثير العلاقات العائلية، ووساطة الشخصيات ذات النفوذ. وقد استخدمت الجمهورية الإسلامية جميع قوتها لتهدئة الأوضاع، إذ كان لها بالغ النفوذ على الشيعة والكورد. ومن ثم وبعد ما يقارب ثلاث سنوات من الحرب الدامية، راحت حال الصراع الطائفي في العراق تسير نحو الهدوء.

الدستور والحكومة العراقية

فيها يتعلق بالتطورات السياسية في عراق ما بعد مرحلة البعث، لابد من القول بأن بعد انتهاء عمل مجلس الحكم في حزيران ٢٠٠٤، انتقلت السلطة إلى الحكومة الانتقالية التي ترأسها «إياد علاوي»، وهو شيعي علماني عليه أكثر من علامة استفهام. ففي تلك المرحلة شهد العراق تصاعد عمليات الاغتيال والقتل. وقد تقرر إقامة الانتخابات التشريعية لمجلس النواب العراقي في ٣٠ كانون الثاني ٢٠٠٥. ولما كانت عملية تكوين المؤسسات الجديدة في العراق تؤرق مضاجع الأنظمة العربية، بادرت هذه الأنظمة إلى إطلاق حملة شرسة بدعم الجماعات الإرهابية.

ويومئذ تحدث ملك الأردن عبد الله الثاني عن «الهلال الشيعي» وذلك في إطار حملة إعلامية لتحريض السنة في العالم، وتسبب في خلق أجواء معادية للشيعة سيطرت يومها على العالم الإسلامي. فإثارة مقولة الهلال الشيعي من قبل ملك الأردن كانت تعني إشعال نار الحرب بين الشيعة والسنة في أرجاء العالم الإسلامي كافة. واحتج الشيعة في مختلف البلدان ضد موقف العاهل الأردني، وإن تراجع عبد الله الثاني عما تفوه به بعض الشيء، إلا أن ما ورد على لسانه ترك تأثيره في تحريض أهل السنة تجاه تصاعد قدرات الشيعة، وأقنعهم بضرورة القيام برد فعل إزاء ذلك.

كان من المقرر أن يتولى مجلس النواب مهمة كتابة الدستور العراقي بأعضائه البالغين ٢٧٥ عضوا. وفي الانتخابات التشريعية، حققت الأحزاب الشيعية بعنوان قائمة الائتلاف العراقي الموحد، ٤٨١٪ من الأصوات، وحصلت على ١٤٠ كرسيا من كراسي المجلسأل (٢٧٥) واختير «إبراهيم الجعفري» لتولي منصب رئاسة الوزراء، فتكونت الحكومة الانتقالية، وبدأ العمل بكتابة الدستور.

وفي ١٠ أيار ٢٠٠٥، عين مجلس النواب العراقي ٥٥ نائبا للقيام بكتابة الدستور، وبعدها ازداد العد إلى ٧٥ نائبا بعد نشاط مشاركة العرب السنة. و٨٦نائبا من هذا العدد كانوا من القوائم الشيعية. وتلك السنة كانت أعنف السنين وأخطرها لشيعة العراق، ففي ٢٥ رجب ١٤٢٦ هـ/ ٣٦ آب سقوطهم في نهر دجلة نتيجة للتدافع الشديد على جسر الأئمة إثر انتشار سقوطهم في نهر دجلة نتيجة للتدافع الشديد على جسر الأئمة إثر انتشار إشاعة بوجود مفجر انتحاري. ووقع الحادث عندما كان مئات آلاف من الزوار متوجهين لإحياء ذكرى وفاة الإمام موسى الكاظم. وقبل يوم كان مجلس النواب قد أقر الدستور الجديد. وما تميز في تلك الحادثة هو ما قام به عثمان العبيدي، ابن الأعظمية السني، حينما أنقاذ أعدادا كبيرة من الزوار الشيعة الذين سقطوا في النهر، وعندما أصابه التعب لم يكف عن عمليات الانقاذ فمات غرقا هو الآخر، ليعد رمزا للوحدة الوطنية والتعايش بين المسلمين السنة والشيعة.

ويومها كان أبو مصعب الزرقاوي، زعيم تنظيم القاعدة في العراق، يتولى قيادة الأعمال الإرهابية ضد شيعة العراق. وقد نشر العديد من الصوتيات، والكتابات المناهضة للشيعة، وذكر فيها بأن الشيعة أسوأ من الأميركيين بكثير. وتجاه هذه الحملات والجرائم، قام آية الله السيستاني بدعوة الناس إلى التحلي بالصبر والحلم. إلا أن بعض المنتمين أو المحسوبين على جيش المهدي بقيادة مقتدى الصدر، أظهروا ردود فعل ثأرية، وقاموا بقتل المعارضين السنة بعيد انفجار حرم العسكريين، وحادث جسر الأئمة. وأثارت هذه الأعمال انتقاد آية الله السيستاني والحكومة العراقية. وفي ١٥ تشرين الأول ٢٠٠٥، أجرى الاستفتاء على الدستور، واعتمد دستورا للعراق بعد أن وافق عليه ٧٨ بالمئة من العراقيين وعارضه ٢١ بالمئة.

وفي لمحة سريعة عما سبق ذكره، لابد من القول بأن الظلم والقمع المتواصل الذي مارسه البعثيون ضد الشيعة، والكورد، وحتى ضد شريحة من العرب السنة، خلق لهم وضعا جعلهم على استعداد كامل للقيام بأي عمل يؤدي إلى سقوط صدام حسين، ولم تكن تمنعهم أية تقية في هذا الشأن. وما كان يهمهم بعد ٣٠ سنة عجاف من معاناة وعذاب دولة الرجل الواحد واستبداده، هو إسقاط صدام وحزب البعث واستئصالهما.



فطيلة كل تلك السنين، عانى الشيعة وكابدوا أكثر من غيرهم، وكان أكبر أمالهم سقوط صدام حسين ونظامه، وقد تحقق ذلك بالفعل بعد إعدامه. وقد أثار هذا الإعدام ردود فعل سلبية في البلدان العربية، إذ إن من صعد المشنقة وأعدم كان يعد أحد الرؤساء العرب، لاسيما وأن العراق كان يحكمه رئيس كوردي، ورئيس الوزراء الشيعي هو الذي كان قد وقع على حكم الإعدام. في حين أن حزب البعث العلماني وطيلة كل تلك السنوات، حارب الإسلام، ووقف في وجه الحركات الإسلامية الشيعية والسنية مثل الإخوان المسلمين. والعجيب كل العجب بأن «بن باز» الفقيه الأول في السعودية، كان قد اعتبر صدام، في أثناء غزو الكويت، كافرا لا يرجع إليه الإمان حتى بالتوبة.

وجنب قيادة آية الله السيستاني للشيعة بعد السقوط، عملت قيادات

المجلس الأعلى للثورة الإسلامية في العراق، وحزب الدعوة في توجيه الشيعه وقيادتهم. ولم تقم سياسة الشيعة على مواجهة أميركا والدخول في صراع معها لإسقاط صدام، بل إنهم وبعد العبرة من أحداث شورة العشرين، حاولوا الحصول على امتيازات الأميركيين، وذلك ضمن الحفاظ على الحدود، وفي منظومة المشروع الأميركي للإطاحة بصدام لتحقيق ما عدا بعضها، كانت تابعة لأميركا، وقد ركزت جل ما عدا بحفول دون حصول الشيعة على حقوقهم الطبيعية. ومعظم هذه الدول كانت قد سلمت الطبيعية. ومعظم هذه الدول كانت قد سلمت قواعد مهمة إلى أميركا في أراضيها.

أما المرجعية وعلى رأسها آية الله السيستاني، فحالت دون كتابة دستور صوري بيد الأميركيين، مع الابتعاد عن لقاءهم في كل تلك السنين. وفضلا عن هذا، وإن السيستاني كان دائما يؤكد على دور الشعب، وباستغلال مبدأ الديمقراطية الذي كان يؤكد عليه الغرب، استطاع أن يدفع الأميركيين تدريجيا نحو تسليم مقاليد الأمور إلى العراقيين.

واليوم باتت السلطة متقاسمة بين مختلف الطوائف وفقا لحقوق الأكثرية والأقلية. فيختار رئيس الجمهورية من الكوره، ورئيس الوزراء من الشيعة، ورئيس مجلس النواب من العرب السنة. والحال نفسه في تقسيم الوزرات، ومساعدي الوزراء.

التشيع بين عشائر جنوب العراق

هناك اتحادات عشائرية كبيرة في جنوب العراق، يعود تاريخ نزولها في هذه المنطقة إلى ما قبل الإسلام، ومرحلة الفتوحات، والعديد منها وفد من الجزيرة العربية في القرون الثلاثة

الأخيرة إثر تصاعد ضغوط الوهابيين. ومن تلك الاتحادات يمكن الإشارة إلى «المنتفق»، و «الزبيدة»، و «الدليم»، و «العبيد»، و «الخزعل»، و «بني لام»، و «البو محمد» (آل أبو محمد)، و «ربيعة»، و «كعب». وينتمي بعضها إلى القبائل القحطانية والعدنانية، ويعود تكوين عدد منها إلى انقسامات شهدتها لاحقا أدت إلى إطلاق أسماء جديدة عليها. وتشيع بعض هذه القبائل ممعن في القدم، وفي عدد آخر جديد يعود إلى القرن الثامن عشر حتى مطلع القرن العشرين. فمع وجود المشعشعيين بين قبائل حويزة العربية وغيرها، يعد التشيع في خوزستان سحيقا، ودلالاته بينة قبل عدة قرون من العصر الصفوي وتزامنا معه. فبنو سلامة والطائيون هما من القبائل التي تشيعت في القرن السادس عشر بسبب مجاورتهما للدولة المشعشعية.



وبنو كعب هم من جملة القبائل الشيعية القوية في خوزستان، وكان رؤساؤها يحكمون أجزاء من هذه الناحية التي تضم قبائل مهمة أخرى مثل آل كثير المتواجدين في حدود دزفول، وتستر، وبني طرف في سهول ميسان. وكان بنو طرف يعيشون بداية في أطراف البصرة، وقد انتقلوا إلى خوزستان تزامنا مع قيام الدولة المشعشعية، وانضموا إليهم، واستوطنوا في أطراف الخفاجية.

والعديد من عشائر خوزستان الشيعية، انتقلت إلى العراق تدريجيا وجاءت بالتشيع إلى هناك. وفي المقابل هناك عدد من عشائر اتحاد المنتفق نزلت في خوزستان بعد أن كانت تستقر في جنوب العراق. وقد حدثت بعض الهجرات العربية الأخرى في هذه المناطق، وقد ساعدت هي الأخرى على انتشار التشيع. وفضلا عن قدوم العشائر العراقية، شهدت خوزستان وفود أعداد من شيعة البحرين الذين لقبوا بـ البحارنة، وأعداد من شيعة الأحساء الذين لقبوا بـ الحساوية.

وبنو سالة بطن من خزاعة، نزلوا في العـمارة مطلع القرن الثالث عشر الهجري. وكانوا حلفاء المشعشعيين، واليوم يعيش الكثير منهم في خوزستان. ومنهم جماعة تدعى الزابية قصدت العراق لزيارة المشاهد المقدسة، لكنها لم تعد واستقرت في الهندية – بين كربلاء والحلة- بسبب توافر فرص الزراعة هناك. وقد ظهر منها أسر عالمة في النجف، مثل آل بنت حجى وهم أهل دين، وأدب، وشعر.

وتضم الحويزة، إحدى أهم مراكز الشيعة في خوزستان، عدة عشائر من السادات حافظت على سلسلة نسبها حتى اليوم. وجدير بالذكر أن خوزستان ليس فيها حتى عشيرة عربية سنية واحدة.

وفي النجف جماعة من التستريين، يعود تاريخ تواجدهم إلى مئات السنين، لم يزالوا يحافظون على هويتهم تحت هـذا العنوان، ولديهم حسينية وموكب عزاء التسترية حتى اليوم. ويعود تشيع عدد من عشائر العراق إلى أواخر القرن الثامن عشر، وطيلة القرن التاسع عشر. وذلك بسبب عوامل عدة منها توافد الـزوار الإيرانيين من خلال هذه المناطق، وتواجد طلاب حوزة النجف وكربلاء للتبليغ بين العشائر، مما أما العامل الرئيس، فهو مودة أهل البيت وحبهم بين العشائر، مما دفعهم إلى التوجه نحو العتبات، وساعد تدريجيا على انتشار التشيع بين العشائر. وقد قيل بأنه نتيجة هجوم الوهابيين على كربلاء في سنة بين العراق بنشر التشيع وتوسيعه بين عشائر الجنوب، وهذا ما أدى إلى العراق التشيع بين العشائر.

والمصدر المهم الذي تناول سير التشيع بين عشائر العراق في القرن الثامن عشر ومطلع القرن التاسع عشر هو كتاب «عنوان المجد» لصاحبه المتعصب إبراهيم الحيدري البغدادي (ت ١٨٨٢).

ففي إحدى فصول الكتاب تحدث عن عشائر العراق، وعين تشيع وتسنن كل منها. وهو يستخدم عادة عنوان الرافضة ازدراء.

يقول الحيدري: وأما العشائر العظام في العراق، الذين ترفضوا من قريب فكثيرون. ومنهم ربيعة. وربيعة بطون كثيرة غير ربيعة المذكور، وأما ربيعة الذين في الجهة الشرقية من بغداد ترفضوا، مع إمارتهم منذ ٧٠ سسنة. وأما ربيعة الذين في الجهة الغربية من بغداد فهم من أهل

السنة والجماعة على مذهب آبائهم.

ومن العشائر العظام بالعراق بنو تهيم. وقد ترفضوا في نواحي العراق منذ ٦٠ سنة، بسبب تردد شياطين الرافضة إليهم. وكانت منازلهم بأرض نجد دائرة من هناك على البصرة واليمامة، وامتدت إلى الغري من أرض الكوفة، ثم تفرقوا بعد ذلك.

ومن العشائر العظيمة في العراق المترفضة الخزاعل. وقد ترفضوا منذ أكثر من ١٥٠ سـنة، وهي عشيرة عظيمة من خزاعة، فحرفت وسميت خزاعل (عنوان المجد، ١١٤-١١٣).

ولنا علـم بأن خزاعة كانت من القبائل التي تشـيعت منذ العصر الإسلامي الأول.

ومن العشائر المترفضة عشيرة زبيد، وهي كثيرة القبائل، وقد ترفضت منذ ٦٠ سنة بتردد الرفضة إليهم. ومن العشائر المترفضة بنو عمير، وهم بطن من تميم من العدنانية. ومن العشائر المترفضة، الخزرج وبنو الخزرج بطن من بني مزيقيا من الأزد. ويقال لهم الخزرج الأكبر. ومن العشائر المترفضة شمر طوكة، وهي كثيرة، ويدعون أنهم من قبيلة شمر المشهورة، وشمر ينكرون نسبهم (ولعل سبب هذا النكران مذهبي).

ومن المترفضة الدوار، ومن المترفضة الدفافعة...ومن المترفضة عشائر العمارة آل محمد، وهي لكثرتها لا تحصى...وترفضوا عن قريب وتمعدنوا، وهم جميعا من قحطان (عنوان المجد، ١١٦).

ومن المترفضة عشائر الهندية وما اتصل بها إلى قرب البصرة...وأكثرهم من قحطان أصلا ونسبا. ومن العشائر العظيمة المترفضة عشيرة بني لام، وهي كثيرة العدد والبطون، بطن من طي من القحطانية وكانت منازل بني لام في الأصل في المدينة ثم أتوا إلى العراق. ومن العشائر المترفضة عشائر الديوانية، وهم خمسة عشائر: آل أقرع، وآل بدير، وعفج، والجبور، وجليحة. وأما الجبور فهم أربع قبائل كثيرة الأعداد، وهم فرقة من الجبور الذين كانوا في الخابور من أهل السنة والجماعة، إلا أنهم انتقلوا من مدة طويلة إلى جعة الديوانية وترفضوا. وهذه القبائل المذكورة أهل تعصب في الرفض.

ومن عشائر العراق العظيمة المترفضة من مدة ١٠٠ سنة فأقل عشيرة كعب، وهي عشيرة عظيمة ذات بطون كثيرة، ومنزلها في المحمرة ونواحيها. ثم اعلم، أن عشيرة كعب بطن من خزاعة من بني مزيقيا من الأزد من القحطانية (عنوان المجد، ١٠٠-١١٦).

ومن أشهر القبائل في صدر الإسلام وعلى مر تاريخ العراق قبيلة بني أسد. فمن نافلة القول التطرق إلى سابقتهم في التشيع. وكانوا يسكنون بداية في أطراف الحلة، وواسط، حتى الأهواز، وكانت الحلة مركز إمارتهم في يوم من الأيام. ويشير ابن الأثير إلى طردهم من الحلة سنة ٥٥٨ هـ في أيام المستنجد العباسي، مما جعلهم ينتشرون في مختلف المناطق. واليوم تعيش في جنوب العراق، وتحديدا في منطقة الجبايش. وقد لعبت هذه الجماعة دورا كبيرا في ثورة العشرين.

وهناك نقطة تبدو مهمة للوقوف على حياة عشائر جنوب العراق اجتماعيا واقتصاديا، وهي تحول حياة الترحال تدريجيا إلى ممارسة الزراعة إثر هجرتهم من نجد نحو الشمال واستقرارهم حوالي الفرات، مما أحدث تطورا في غاية الأهمية في حياة العشائر. ويرى اسحق النقاش

التشيع في العراق

أن الاستقرار تسبب في تفتيت الاتحادات العشائريه القديمة, وتغيير التوازن بين الجماعات الرحل والجماعات المتوطنة. ويضيف أن قبول العشائر بالمذهب الشيعي أسفر عن قيام دين موحد أكثر ونظام قيم أشد تماسكا يضم السكان الحضريين في مدن العتبات المقدسة وأفراد العشائر في عمق أراضي هذه المدن.

والعامل الآخر في قيام نظام جديد على أساس المذهب هو قيام الوهابيين بغرو العراق مرات عديدة وإغارتهم على المنتفق والخزعل. وقد فرضوا الحصار على النجف مرتين ونهبوا كربلاء سنة ١٨٠١. فهذه الغرارات والهجمات تفسر حملة العلماء في النجف وكربلاء لتكثيف عملية تشيع قبائل العراق، وهي التي زادت دافعهم للضغط على العشائر لتتشيع، لتكون مانعا دون هجمات الوهابيين.

وقبل منتصف القرن التاسع عشر كانت الحلة سوقا عشائرية كبيرة ومركزا للتبادل التجاري. وتحولت كربلاء والنجف إلى سوق رئيس للعشائر مطلع القرن العشرين، انتشر من خلاله ثقافة المدينتين بين العشائر. وتحسنت فاعلية النشاط التبشيري الشيعي بنحو ملحوظ بعد الزيادة الكبيرة للأراضي المزروعة حول النجف وكربلاء منذ القرن التاسع عشر نتيجة شق قناة الهندية (شيعة العراق، ٢٥-٥١).

وعمل ازدياد تفاعل النجف وكربلاء مع العشائر ولاسيما خلال القرن التاسع عشر, على تمكين الدعاة الذين انطلقوا من هاتين المدينتين, من اشاعة الإسلام الشيعي بين أبناء العشائر بصورة أشد فعالية بكثير من المراحل السابقة. وإن شق قناة الهندية - الفاصلة بين مناطق كربلاء والحلة - هو الذي أسفر عن اجتذاب عدد كبير من العشائر إلى المنطقة الواقعة بين النجف وكربلاء, وبذلك تم تطوير العلاقات بين هاتين المدينتين والعشائر (شيعة العراق، ٥٦-٥٥).

وما يثير الاهتمام هو أن التشيع انتشر بين الجماعات المتوطنة، ولم ينتشر بين العشائر الرحل.

وما كان يحدث في القرن التاسع عشر من تمردات ضد العثمانيين أو ضد بعض الشيوخ بسبب ارتفاع الضرائب أو أي سبب آخر، كان يفتح مجال تدخل العلماء بصفة الوسيط، مما كان يصعد من نفوذهم بين العشائر (شيعة العراق، ٦٠). ولما كانت مواطن بعض العشائر تقع في أهوار العراق وهي ممر الزوار الإيرانيين، أخذت هذه العشائر تتأثر من التشيع. فقد قيل حول العديد من القبائل المنتقلة من الحويزة نحو العمارة وطريق كربلاء، بأنهم كانوا جماعة شيعية أتت للزيارة، وصاهرت تدريجيا عشائر تلك النواحي، وبسبب الأراضي الزراعية الخصيبة وموارد المياه، أخذت تستقر هناك.

كذلك شهد جنوب العراق قدوم بعض البحارنة الشيعة مطلع القرن الثالث عشر الهجري، وقد استقروا هناك للزراعة، منهم جد آل أبي طبيخ من السادة العلويين. ومن الأحساء قدم شقيقان هما: السيد مهدي، والسيد هادي سنة ١٢١٤ هـ عند شيخ الخزاعل، واستقرا هناك وهما اليوم عشيرة كبيرة (حمود الساعدي، دراسات عن عشائر العراق،

منذ أواخر القرن التاسع عشر حاولت الدولة العثمانية الحد من نشاط المبشرين الشيعة بإرسال العلماء السنة إلى بين العشائر. ومع هذا

أطلق يد الشيعة لممارسة أنشطتهم المذهبية نوعا ما بفعل محاولات السلطان عبد الحميد لتوحيد صفوف المسلمين، وباتت الأجواء ملائمة للامتداد الشيعي. وفي مطلع القرن العشرين، بذلت جهود كثيرة للحد من نفوذ التشيع بين عشائر شمال بغداد وجنوبها. منها جهود الدولة العثمانية فيما يتعلق بنشاط الشيعة في سامراء إبان إقامة الميرزا الشيرازي (١٣١٢) فيها.

الشيعة أكثرية السكان في العراق

شهد العراق أكثر من إحصاء سكاني خلال القرن الماضي، وأول إحصاء سكاني جرى في عام ١٩١٩ تحت الاحتلال البريطاني قدر عدد الشيعة بنحو ١,٥٠٠,٠٠٠ نسمة، أي بنحو ٥٣ بنحو ٢,٨٥٠,٠٠٠ نسمة، أي بنحو ١,٥٠٠,٠٠٠ نسمة من السكان. وفي العام ١٩٣٦ بلغ عددهم ١,٦١٢,٥٣٣ نسمة من مجموع قدره ٢,٨٥٧,٠٧٧ نسمة، أي زهاء ٥٦ بالمئة ومعظمهم من العرب وإلى جانبهم نسبة ضئيلة من الإيرانيين والهنود والكورد (الجباعي، الأحزاب والحركات والجماعات الإسلمية، المركز العربي للدراسات الإستراتيجية، ج ٢، ص ٢٨٥، دمشق، ٢٠٠٠).

ويقول الدكتور عبد الله النفيسي بأن «نصف أهل العراق من الشيعة إن لم نقل غالبيتهم» (دور الشيعة في تطور العراق السياسي الحديث، ١٦٩-١٦٧). ومن جهة أخرى، فإن المؤرخين الغربيين كافة يعدّون الشيعة الأكثرية في العراق، ويذهب المؤرخ الفرنسي فيكتور بيرار الذي عاش في القرن التاسع عـشر (١٨٦٤-١٩٣١)، وزار العراق وكتب في العام ١٩٠٧ حول رحلته كتابا بعنوان (السلطان، الإسلام والقوى: القسطنطينية، مكة، بغداد)، يذهب إلى تأكيد حقيقة كون الشيعة في العراق يكونون الغالبية السكانية وذلك قبل أن تجرى بريطانيا أي إحصاء سكاني في العراق، حين لم يكن العراق قد وقع بعد، تحت الاحتلال البريطاني، ما يعطى انطباعا عاما بأن المسألة كانت بادية للعيان، وهذا ما نلحظه من خلال جولة بيرار في العراق وهو في الطريق مـن القسـطنطينية إلى مكة إذ كتب يقول: «وكذلـك في العراق ومع استبداد الخليفة السنى، فإن أربعة أخماس السكان ما زالوا يبجلون الأئمة الاثنى عشر». (قيس جواد العزاوي ونصيف الجبوري، دراسة بعنوان: كربلاء كما وصفها بعض المستشرقين الفرنسيين، من كتاب: دراسات حول كربلاء ودورها الحضاري، ص١٤٤، مركز كربلاء للبحوث والدراسات، لندن).

أما موجب إحصاء العام ١٩٤٧، فإن التكوين العرقي والديني والمذهبي سجل نسبة ١٩٤٤ بالمئة من السكان للشيعة العرب إلى جانب ٦,٩ بالمئة من الشيعة الكورد والتركمان، و ١,٢ بالمئة من الشيعة الايرانيين، فيما كان السنة العرب يكونون نسبة ١٩٧٧ بالمئة من العراقيين والسنة الكورد نسبة ١٨٨٤ بالمئة، والسنة التركمان نسبة ١,١ بالمئة من العراقيين، إضافة إلى أقليات أخرى من مسيحين ويهود ويزيدين وشبك وصابئة. (عبد الكريم الازري، مشكلة الحكم في العراق، ص٢٧٣، لندن ١٩٩١).

لكن النسب التي نشرت في العام ١٩٥١ طرأ عليها تغيير غير مفهوم

بالمقارنة مع إحصاء العام ١٩٤٧، وهو تغيير أقل ما يقال عنه أنه غير طبيعي، فمن غير المعقول أن تنخفض نسبة الكورد إلى ١٢,٧ بالمئة، وتقل نسبة الشيعة العرب إلى ٤٤,٩ بالمئة، فيما ترتفع نسبة السنة العرب إلى ٢٨,٦ بالمئة قياسا مع السنة الكورد، وذلك خلال أربع سنوات فقط. فتقليل نسبة الشيعة والكورد يظهر لنا نفوذ الفكر الطائفي في الحكومة العراقية آنذاك.

أما الدراسات الحديثة فتسلم بأكثرية الشيعة في العراق، وتُعدّ المسألة أمرا مفروغا منه. ودونكم نسبة الشيعة بالعراق في بعض التقارير والدراسات الإقليمية والدولية:

- ٥٢ بالمئة، تقرير مركز ابن خلدون في القاهرة، سنة ١٩٩١.
- ٥٠ إلى ٥٥ بالمئة، تقرير منظمة هيومن رايتس ووتش في الشرق الأوسط.
 - ٥٣ بالمئة، الموسوعة البريطانية (بريتانيكا)، سنة ١٩٩٢.
 - ٦٠ إلى ٦٥ بالمئة، تقرير الخارجية الأميركية بتاريخ ٢٠٠٢/٣/٤.
- ٦٠ بالمئة، الباحث البريطاني روبرت فيسك، في جريدة اينديبندت بتاريخ ٢٠٠٤/١/٣.
- ٦٠ بالمئة، جريدة فايننشال تايز الإنجليزية بتاريخ ٢٠٠٤/١/٢٠ وإحدى النقاط الغامضة حول نسبة شيعة العراق تتعلق بمدينة بغداد. فمعظم الدراسات تظهر أن أكثرية سكان بغداد هم من الشيعة. وهناك دراسة حول جغرافيا بغداد السكانية قام بها فريق من الباحثين الأميركين، تذهب إلى أن ٨٢ بالمئة من مجمل سكان بغداد هم من الشيعة، ونسبتهم في العراق هي ٧٢ بالمئة (الطائفية في العراق، الواقع والحل، مؤسسة الفجر، ص ١٢٣، لندن ١٩٩٣). ولو أن نسبة الشيعة تقدر عادة ١٠ إلى ٦٥ بالمئة.

ويذهب تقرير مركز الديمقراطية وحقوق الإنسان والعمل، التابع للخارجية الأميركية بتاريخ ٢٠٠٧/١٠/١ إلى أن الشيعة يكونون الأكثرية في بغداد (المصدر نفسه).

وما يؤكد حقيقة أن الشيعة هم الأكثرية في العراق، حصيلة الانتخابات التي شهدها البلد في السنين الأخيرة. فجل العراقيين ودون استثناء، صوتوا لأبناء مذهبهم وطائفتهم.

أعداد الشيعه في العراق في السنوات ١٩١٩ - ١٩٢٠م

المحافظات المحافظات	تعدد السكان	الشيعه
بغداد	70	06
محافظة بغداد	44.14	71710
الكوت	1.474	91111
الدليم	70	۲
ديالي ومركز محافظتها بعقوبه	1.8.47	87·9V
البصره	1707	15
الحله	174	1001

الشيعه	🦠 عدد السكان 🐔	المحافظات المحافظات المحافظات
1944	۲۰٤٥٠٠	الديوانيه
۳٠٦٠٠٠	******	المنتفك (منتفق)
4787	r	العماره
1717-	70 - TVA	الموصل
0	97	كركوك
قليل جداً	1.7	اربيل
١٨٩٠٠٠	9	كربلاء
	7A7P3A7	

فعليه يمكن أن نقدر النسب السكانية كالتالي: العرب الشيعة ٥٥ بالمئة، والعرب السنة ١٨ بالمئة، وبقية الطوائف ٨ بالمئة.

وطبقا لهذه الإحصائية يبلغ عدد الشيعة بنحو ١,٥٠٠,٠٠٠ نسمة من مجموع ٢,٨٥٠,٠٠٠ نسمة أي بنحو ٥٣ بالمئة من السكان. وفي العام ١٩٣٦ كان يبلغ عددهم ١,٦١٢,٥٣٣ نسمة من مجموع ٢,٨٥٧,٠٧٧ نسمة أي زهاء ٥٦ بالمئة (جاد الكريم الجباعي، الأحزاب والحركات والجماعات الإسلامية، ج ٢، ص ٢٨٥, المركز العربي للدراسات الإستراتيجية، دمشق، ٢٠٠٠).

۱۹٤۷ قنس عاعدت

النسبه المئويه	الارقام 🤭	الطوائف المتحصر
01/8	٢/٣٤٤/٠٠٠	العرب الشيعه
19/V	٩٠٠/٠٠٠	العربي السنه
۱۸/٤	۸٤٠/۰۰۰	الكرد السنه
1/٢	07	الشيعه الايرانيين
1/1	0./	التركمان السنه
•/٩	٤٢٠٠٠	الركمان الشيعه
٠/٦	٣٠/٠٠٠	الكرد الشيعه
٣/٠١	189	المسيح
۲/٦	\\V···	اليهود
-/^	٣٣٠٠٠	اليزيديه والشبك
-/٢	٧٠٠٠	الصابئه





حول خارطة العراق المذهبية ومكانة الشيعة فيها

١- مع أن منطقة سهول بين النهرين الممتدة من بغداد حتى جنوب العراق، حيث يسكن غالبية شيعية عربية، تُعد منطقة صغيرة نسبيا مقارنة بمساحة العراق الجغرافية، إلا أنها الأكبر كثافة سكانية بسبب ما تتميز بها من الأحوال الجوية، والأراضي الزراعية المؤاتية، وتوفر موارد المياه، ووجود المراكز والمراقد الدينية فيها.

٢- إن المنطقة الأكبر جغرافيا في العراق هي المنطقة التي
 يتواجد فيها العرب السنة في مركز العراق وغربه. وبسبب أحوالها

الجوية، يكثر فيها الصحاري وتفتقر لكثافة سكانية عالية. وهذا هو السبب في أن العرب السنة وإن كانوا يتميزون بمساحة مناطقهم في العراق، إلا أن لفوسهم لا تكون إلا ما بين ١٩ حتى ٢٠ بالمئة من سكان العراق.

٣- إن الشيعة المتواجدين في خانقين، وبدرة، وحصان، وأطراف هذه المدن، هم من الكورد الشيعة الذين يعرفون ب «الكرد الفيلية». وفي مدينة مندلي الواقعة في متوسط هذا الشريط السكاني الفيلي، يتواجد التركمان الشيعة، فضلا عن الكرد الفيلية.

٤- عتد شريط سكاني شيعي عربي من شمال بغداد حتى سامراء. ومدينتا «بلـد» و«دجيل» هما أهم المدن الشيعية في هذه المنطقة. وتجدر الإشارة إلى أن مرقد السيد محمد بن الإمام الهادي يقع في مدينة بلد، وهو يتمتع عكانة خاصة عند العراقين.

 هناك شريط سكاني شيعي تركماني من جنوب كركوك حتى شمال خانقين، وأهم مدنه طوز خورماتو، وداقوق. وجدير بالذكر بأن غالبية تركمان كركوك وقسم من سكانها العرب شيعة.

 ٦- تقع في شهال غرب العراق مدينة تلعفر التركمانية، ويسكنها غالبية شيعية. وقد استهدف سكانها أكثر من مرة في أثناء الأعهال الإرهابية التي شهدها العراق سنة ٢٠٠٦، واستشهد العديد منهم.

٧- تعيش طائفة الشبك الشيعية في أطراف الموصل، وتُعد نفسها من جماعة القزلباش. ولغتها مزيج من الكوردية، والفارسية، والتركية.

٨- يعيش المسيحيون بمختلف فرقهم في
 بغداد وشمال العراق، ولاسيما مدينة الموصل.

خارطة العراق العرقية – المذهبية في العهد الجديد

هناك الكثير من الكلام على جغرافيا التوزيع المذهبي والعرقي في العراق. وقد زاد من النقاط الغامضة في هذا الموضوع، عدم إجراء إحصاء سكاني في السنوات الأخيرة، وعدم إمكانية الاعتماد على الإحصائيات الحكومية. ولكن بالإمكان تقدير نسبة نفوس المنتمين إلى مختلف الأديان والمذاهب من خلال دراسة ادعاءات مختلف الطوائف. فأقل نسب الشيعة، نجدها في تصريحات حارث الضاري، رئيس هيئة علماء المسلمين، وهي أعلى المراجع المذهبية بالنسبة لسنة العراق. يدعي الضاري بأن نسبة الشيعة أقل من ٥٠ بالمئة. ومن جهة العراق. يدعي الضاري بأن نسبة الشيعة أقل من ٥٠ بالمئة. ومن جهة



أخرى فإن أعلى نسب الشيعة في الإحصائيات هي ٧٠ بالمئة. فحتى إذا أخذنا بعين الاعتبار تصريحات الضاري، يتبين أن الشيعة يكونون على الأقل الغالبية المذهبية- العرقية في العراق بعنوان العرب الشيعة. هذا في حين أن نسبة عرب الشيعة وفقا للإحصائيات المودجودة، ليست أقل من ٥٥ بالمئة بالتأكيد.

وحصيلة الانتخابات التي شهدها العراق في الآونة الأخيرة، يمكن أن تساعدنا في تقدير النسب السكانية الحقيقية لمختلف الطوائف في العراق. ففي أولى انتخابات مجلس النواب في ٣٠ كانون الثاني ٢٠٠٥، حصل الائتلاف العراقي الموحد على ٤٨ بالمئة من الاصوات، وحققت القائمة العراقية ١٣ بالمئة من الأصوات. وكسبت باقي القوائم الشيعية ١/٥ بالمئة من الاصوات؛ فمجموع هذه الأصوات تبلغ ٢٢/٥ بالمئة من الصوات. ويقترب هذا العدد من معدل أعلى وأقل ما لدينا من نسب الشيعة في العراق. وبإمكان الجدول التالي إظهار النسب السكانية لمحافظات العراق من إجمالي سكان العراق.

جدول عدد سكان العراق على وفق احصاء

۲۰۰۶ ماد

177-7 ..

16064 ..

7777

المحافظه

بغداد (شبعه وسنه)

الانبار (سنه)

بابل (شیعه)

عدد سكانها 🙏 النسبه المئويه لعددهم في العراق

٤/٦٤

0/27

78/7

٧/٠٦	1917	البصره (شيعه)
1/17	8971	دهوك (سنه)
0/77	18010	ذي قار (شيعه)
0/٤9	17970	ديالي (شيعه)
٤/٩٨	1897	اربیل (سنه)
7/79	٧٣١٥٠٠	کربلاء (شیعه)
٢/٨٩	۷۸٤٣٠٠	میسان (شیعه)
1/91	٥٣٧٧٠٠	المثنى (شيعه)
7/07	9081	النجف (شيعه)
9/77	40154.	نینوی (سنه)
٣/٤١	9789	القادسيه (شيعه)
٦/١٨	17770	السليمانيه (سنه)
٣/٤٢	9777	التأميم (سنه)
٣/٥٥	9787	واسط (شیعه)
١	TV1797	المجموع

أممية العتبات في تشيع العراق

استقرت المرجعية الشيعية في بغداد وقم إبان القرن الهجري الثالث. ثم انتقلت إلى النجف بعدما كانت ببغداد في القرن الرابع حتى منتصف القرن الخامس. وبعدها تحولت إلى مدينة الحلة وبقيت هناك منذ القرن السابع حتى التاسع. كذلك كانت النجف وبغداد تضم مراكز علمية في الوقت نفسه.

انتقلت مركزية الشيعة إلى إيران في القرن العاشر، واستقرت بداية في تبريز، وقزوين، ومشهد، ثم في أصفهان التي تحولت إلى قاعدة السيعة العلمية في القرن الحادي عشر والثاني عشر. والنجف كانت لا تزال قاعدة العلوم الدينية، ولاسيما الفقه. وفي إثر زوال الدولة الصفوية، انتقلت مركزية الشيعة العلمية إلى النجف وكربلاء مرة أخرى؛ في حين أن مختلف المدن الإيرانية كانت تضم مراكز علمية. إذن كانت النجف قاعدة التشيع في القرن الثالث عشر وجزء من القرن الرابع عشر. وبفعل تأسيس حوزة قم العلمية في سنة ١٣٤٠ هـ، باتت مدينة قم إحدى أهم مراكز الشيعة في العالم الإسلامي بجنب مدينة النجف.

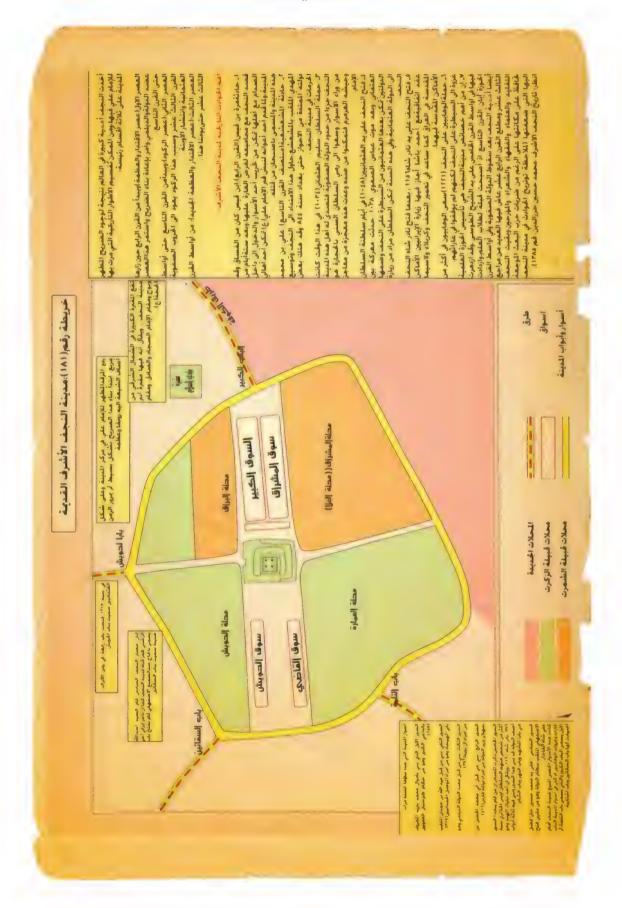
وإذا ما تجاهلنا النجف إبان النظام البعثي، كانت هذه المدينة أهم مراكز الشيعة وأكثرها ازدهارا طيلة السنوات ٢٥٠ الماضية. هذا في حين أن الحوزة العلمية في قم كانت مزدهرة نشيطة، لاسيما منذ أيام آية الله البروجردى، ثم في ظل الثورة الإسلامية.

كانت النجف تحمل ثلاث ميزات، أو لنقل ثلاث جاذبيات بالنسبة للإيرانين الشيعة، وهي: وجود مرقد الإمام على فيها، ومركزيتها العلمية وتواجد المجتهدين، ووجود مقبرة وادى السلام.

وبنحو عام لابد من القول بأن المرجعية الشيعية تحمل مكانة عالمية بكل ما للكلمة من معنى، فهي من هذا المنظار تتجاوز الحدود الجغرافية، والعرقية، واللغوية؛ فلما كان التشيع يتواجد بين الفرس، والكورد، والترك، والأفغان، والباكستانيين، والهنود، فزعامته لها أهمية ووزن بين أكثر من شعب واحد، مما يجعلها فيما يتعلق عبدأ التشع، أن تتجاوز الأطر الوطنية بطبيعة الحال.

مركز تواجد الشيعه
قم القرن الثالث والرابع
بغداد القرن الرابع والخامس
النجف القرن الخامس والسادس
الحله القرن السابع إلى التاسع
النجف القرن العاشر
أصفهان القرن الحادي عشر والثاني عشر
النجف القرن الثالث عشر والرابع عشر والخامس ع
قم القرن الرابع عشر والخامس عشر

التشيع في العراق



أطلىالشيعة

تحققت مرجعية الشيعة العظمى وعلى مر التاريخ، في العلماء العيرب تارة، وفي العلماء العجم تارة أخرى. وهي بذلك لا ترتبط إلا عدى توفر الحرية السياسية والثقافية للشيعة في منطقة من المناطق، والتنشئة العلمية للطلاب الشيعة في نقطة دون سواها. والمراد من العجم هنا هم الفرس، والترك، وحتى الهنود.

ففي بعض المراحل كان المراجع الشيعة من العرب، وفي بعض المراحل الأخرى، مثل القرنين الثالث عشر والرابع عشر، كان أغلبهم من العجم. وفي هذه المرحلة، وبعدما عاد النشاط والحيوية إلي حوزة النجف، شهد العراق ظهور مراجع عرب من أبناء العشائر العراقية الذين درسوا في النجف وكربلاء.

ومع هــذا، كان الطـلاب الإيرانيون في العـراق يتمتعون مكانة علمية بارزة، وذلك بسبب قدرة التراث الشيعي في إيران طيلة القرن العاشر حتى الثاني عشر. وقد استعرب بعضهم تدريجيا بعد استقرار أجيال منهم في العراق. ومما لا شك فيه فإن أهداف خاصة كانت تقف وراء دعاية النظام البعثي للتظاهر بأن حوزة النجف غير عربية، وحتى رمى سكان العتبات بتهمة الانتماء إلى إيران. وفي المرحلة نفسها كانت النجف تضم العديد من العلماء العرب المنتمين إلى أسر وقبائل عربية ذائعة الصيت. فآل القرشي الذين ظهرت منهم وجوه معروفة في القرنين الثالث عشر والرابع عشر، ينحدرون من عشيرة الجعافرة من قبيلة ربيعة (كرام البررة، ٤٩). وهناك الكثير من العلماء العرب شهدتهم النجف في القرن الثالث عشر وهم ينتمون إلى مختلف الأسر العربية مثل آل الإسكافي، وآل شكر، وآل كعب، وآل أعسم (من عشيرة زبيــد، من عوف، من مــسروح، من حرب، من قبيلة مضر)، وآل محى الدين، وآل الطريحي، وآل العبسي (من سكان السماوة)، وآل العنيزي، وآل الدجيلي، وآل شبر، وآل عبد الجبار، والبلداوي، وآل العادلي، وآل خرسان، وآل الخمايسي، وآل الجبوري، وآل خدام.

وكان للعديد من العلماء البحارنة نشاط فاعل في العراق، وكانوا يأتون إلى إيران بين حين وآخر. فكثيرا ما نشاهد ألقابا مثل الخطي، والتوبلي، والماحوزي، والعصفوري، والشويكي، والبلادي، والغريفي، ولاسيما البحراني بين علماء الشيعة في القرن الثالث عشر. أما اللبنانيون فعادة ما كانوا يحملون لقب العاملي في حوزة النجف.

والعلماء العرب المنحدرون من المناطق الساحلية في جنوب الخليج الفارسي، كانوا يعرفون بالقطيفي، والأحسائي. وهذه الناحية تعرف اليوم بالمنطقة الشرقية.

١٩٥ - ١٠ العدد ١٩٥	التركيبه القوميه لطلاب النجف لعام ١٧
۲۰ نسمه	البحرين، القطيف والاحساء
٤٧ نسمه	سوريا ولبنان
۷۱ نسمه	الهند وكشمير
۲۷۰ نسمه	التبت (بلتستان وفي شمال باكستان)
۳۲۴ نسمه	باكستان
۲۲۰ نسمه	العراق
۸۹٦ نسمه	ایران

محورية العتبات للشيعة

كانت العتبات قاعدة المرجعية الشيعة في ٢٥٠ سنة الماضية. وقد بـدأت هذه المرجعية من وحيد البهبهاني (١٢٠٥-١١٧٣ هـ) الذي أحيا مدرسة الاجتهاد ومنحها الصلابة أمام المدرسة الإخبارية.

وتولى المرجعية بعده عدد من طلابه ، هم: السيد محمد مهدي بحر العلوم (ت ١٢٢٨ هـ)، والشيخ جعفر كاشف الغطاء (ت ١٢٢٨ هـ) في النجف، والسيد على الطباطبائي (ت ١٢٣١ هـ) في كربلاء.

فبعد أن توفي وحيد البهبهاني في سنة ١٢٠٥ هـ قام السيد محمد بحر العلوم باختيار الشيخ جعفر كاشف الغطاء لمنصب الإفتاء محل وحيد البهبهاني. هذا في حين أن السيد بحر العلوم كان من أبرز العلماء في ذلك الوقت. والشيخ جعفر كاشف الغطاء كان مجتهدا عربيا ينتمي إلى قبليــة آل علي في أطراف الحلة، وقد بلغ ذروة الدرجات العلمية في زمانه، وتربى على يديه طلاب كبار مثل الشيخ محمد حسن النجفي، وحجة الإسلام الشفتي. والشيخ محمد حسن النجفي يعرف بـ صاحب الجواهر (ت ١٢٦٦)، وهو الذي تولى مرجعية الشيعة المطلقة لسنوات عديدة، وتخرج على يده الكثير من المجتهدين الذين أرسلهم إلى إيران، وكون تنظيما واسعا لرجال الدين.

وقد قيل بأن المرجعية المطلقة والمحورية تحققت في هذه المرحلة. يقول اعتماد السلطنة: كان الشيعة الإمامية يحملون جميعا رسالة نجاة العباد لصاحب الجواهر (المآثر والآثار، ١٨٥-١٨٣).

وبعد وفاة صاحب الجواهر مباشرة في سنة ١٢٦٦ هـ تولى الشيخ مرتضى الأنصاري الدزفولي (ت ١٢٨١) المرجعية لـ ١٦ ســنة، وعندها لم يكــن عمره يتجاوز ٥٢. وقد أحدث الشــيخ الأنصاري تطورا عظيما في الفقه الشيعي، وأحكم قواعده.

وقد تولى المرجعية المطلقة بعد الشيخ مرتضى الأنصاري، زعيم ثورة التنباك ضد البريطانيين والدولة القاجارية في سنوات ١٣٠٩- ١٣١٠هـ الميرزا الشيرازي (ت ١٣١٢) منذ سنة ١٢٩١هـ حتى ١٣١٢هـ

ووقتها كانت العتبات تحفل بالعديد من المراجع الكبار مثل السيد حسين الكوه كمرهاي (ت ١٢٩٩)، والميرزا حبيب الله الرشتي (ت ١٣١٨)، ومحمد حسن الشريعتمداري الإستراباذي (ت ١٣١٨)، والميرزا محمد حسن الآشتياني (ت ١٣١٩).

أمسـت مرجعية الميرزا مطلقة منذ سنة ١٢٩١ هـ وقد زادت من مكانة المرجعية واعتـماد فتواه في تحريم التنباك. مثلما عززت موقف العتبات في مجال السياسة مشاركة علمائها في حروب إيران والروس إبان حكم فتحعلي شاه القاجاري.

وآخر المراجع الإيرانيين الذين شهدتهم النجف، هم: الآخوند ملا محمد كاظم الخراساني (ت ١٣٢٩)، والسيد محمد كاظم اليزدي (ت ١٣٣٧)، وقائد ثورة العشرين على البريطانيين الميرزا محمد تقي الشيرازي (ت ١٣٣٨)، وخليفته الميرزا فتح الله شيخ الشريعة الأصفهاني (ت ١٣٣٩).

منتخب المدارس العلميه في النجف الاشرف

والمستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية المستمالية	سنه التأسيس	المؤسس	اسم المدرسه	ت
	777	فاضل مقداد صاحب كتاب كنز العرفان	مدرسة المقداد السيوري ، السليميه	١
فيها ٢٩ غرفه	1.57	الشاه صفي (م ١٠٥٢)	مدرسة الصحن الشريف	۲
		الشاه عباس الأول (م١٠٣٨)	المدرسة الغرويه (مجاوره للصحن الشريف)	٣
	1777	محمد حسين خان الاصفهاني الصدر الاعظم فنجعلي شاه	مدرسة الصدر	٤
فيها مزارات لأقارب كاشف الغطاء	1788	الشيخ جعفر كاشف الغطاء	مدرسة كاشف الغطاء المعتمده	٥
قائمة حالياً	1775	الشيخ مهدي بن الشيخ جعفر كاشف الغطاء	مدرسة الشيخ كاشف الغطاء (المدرسه المهدويه)	٦
باسم مدرسة الرسول الاعظم وهي مركز لأدارة الحوزات العلمية في النجف	18	قوام الملك فتح علي خان الشيرازي	مدرسة القوام	٧
بنيت خصيصاً للطلبه الاذريه	12.1	الحاج مهدي الايرواني	مدرسة الايرواني	٨
خُرِّبَت في سنة ١٤١٢	1817	الميرزان حسين بن الميرزا خليل	مدرسة الخليلي الكبرى	٩
قائمة حالياً	144	الشيخ فاضل الشربياني	مدرسة الشربياني	١.
حالياً سميت باسم مدرسة الامام الحسن	1871	ملا محمد كاظم الآخوند الخراساني	مدرسة الآخوند الكبرى	11
خُرِّبَت في سنة ١٤١٢	1717	-	مدرسة الميرزا حسين الخليلي (الصغرى)	١٢
قائمة حالياً	1778	الحاج محمد آغا أمين القزويني	مدرسة القزويني	. 18
	1877	الشيخ محمد كاظم الآخوند الخراساني	مدرسة الآخوند (المتوسطه)	10
واحدة من أفضل مدارس النجف	1770	السيد محمد كاظم اليزدي	مدرسة السيد محمد كاظم اليزدي	77
•••	1771	ملا محمد كاظم الخراساني	مدرسة الآخوند (الصغرى)	۱۷
*	144	محمد يوسف البخاري	مدرسة البخارائي	١٨
سميت اخيراً باسم مدرسة الامام الباقر وهي من أفضل مدارس النجف	۱۳۲۸		مدرسة الهندي	١٩
خُرِّبَت حالياً	1272	اية الله البروجردي	مدرسة البروجردي الكبرى	۲٠
•		كان ساكن فيها السيد حيدر الآملي	المدرسه المرتضويه	71
خُرِّبَت حالياً	۱۲۷۳	ً ملا عبد الله بن شهاب الدين اليزدي	مدرسة الملا شيخ عبد الله	77
قائمة حالياً			مدرسة الحكيم	۲۳
**			1 .	





تحتما الوضعيه الحاليه	، سنه التأسيس	المؤسس والمؤسس والموس	اسم المدرسه المدرسة	ت
من أفضل المدارس والمكتبات	1848	الحاج محمد تقي اتفاق - سيد محمد الكلانتر	جامعة النجف الاشرف	۲
		السيد علي شبر	المدرسه الشبريه	10
غير فعاله		السيد محسن الحكيم	مدرسة دار الحكمه	۲.
قائمة حالياً	177/	الحاج عباس الرحباوي	مدرسة الرحباوي	۲
قائمة حالياً	١٣٨٣	الحاج محمد صالح الجوهرجي	مدرسة الجوهرجي	۲.
قائمة حالياً	١٣٨٣	عبد العزيز البغدادي	مدرسة البغدادي	۲
قائمة حالياً		محمد تقي فقيه العاملي	مدرسة العاملي	٣
قائمة حالياً			مدرسة الإمام المهدي	٣
	1778	الشيخ حسن الافغاني	مدرسة الافغانيين	٣
	١٣٨٤	سيد اسد الله اليزدي ولد السيد محمد كاظم	مدرسة اليزدي الثانيه	۳
خُرِّبَت حالياً		السيد أبو القاسم الخويّ	مدرسة دار العلم	٣
	1777	السيد عبد الله الشيرازي	مدرسة الشيرازي	٣



الفصل السادس: التشيع في الجزيرة العربية



أطلرالشىعة

التشيع في المدينة المنورة

مع أن المدينة كانت موطن الأوائل من أئمة الشيعة، إلا أن التشيع لم يجد أبدا قاعدة مستقرة له بالمدينة في القرنين الأول والثاني. والسبب يكمن في هيمنة الأمويين والعباسيين وإشرافهم الدقيق عليها بدافع الأهمية والمكانة المذهبية التي تتمتع بها المدينة المنورة. وقد أدرك العباسيون ضرورة استئصال جذور التشيع والميول العلوية فيها، لاسيما بعد أن سيطر محمد بن عبد الله المشهور بالنفس الزكية خلال ثورته على المدينة في سنة ١٤٥ هـ وقد تمثل سبيلهم لمواجهة التشيع في تعيين حكام من العباسيين لإمارة الحرمين. ومع هذا، وبسبب استقرار الأئمة (حتى الإمام علي بن موسى الرضا) فيها، كانت المدينة تشهد حركة توافد واسعة من قبل الشيعة لزيارة مرقد النبي، وملاقاة الأئمة.

شهدت المدينة صعود أسرة من نسل الإمام الحسين إلى السلطة في منتصف القرن الرابع، حين مسكت بزمام أمورها تدريجيا، وحكمت تلك المنطقة بعنوان «الأشراف» لعدة قرون. وفي بعض المراحل شهدوا تغييرا في المعتقد، فتارة كانوا إماميين، وتارة أخرى تمذهبوا بالزيدية، وفي بعض الأحيان تظاهروا بالتسنن لأسباب سياسية وحافظوا على إمارتهم.

كانت المدينة المنورة تحت نفوذ التشيع على مر القرنين الخامس والسادس، ولم يكن للمعارضين فيها أي سلطان. وهو بذلك مدين بعلاقات الدولة الفاطمية واتصالاتها من جهة، وبنشاط العلماء العراقيين في الحجاز من جهة أخرى.

والمدينة كانت ولاتزال تضم جموعا شيعية لا بأس بها مقارنة بحكة المكرمة، وهم مزيج من السكان المحليين والمهاجرين. بينما مكة لم تشهد عادة، ما عدا الأشراف الحسنيين الزيديين، الكثير من الأعداد الشيعية الإمامية المحليين؛ وإن كانت دائما تضم أعدادا متفرقة من الشيعة.

وقبيل ظهور الأيوبيين، كانت السام تعج بالميول والتوجهات الشيعية. والأمر يصدق على المدينة، إذ كانت تحت سلطة الشام الفاطمي. وقد بذلت السلطة الجديدة قصارى جهودها لاستعادة الوضع السابق، مما جعلها تتعرض لانتقادات المتطرفين من السنة (الذيل والتكملة، ٢/٠٦-٤٠٤). ويشير ابن عربي الأندلسي إلى أن خطيب مسجد النبي كان شيعيا عندما زار المدينة في سنة ٤٨٩ هـ (بتصرة الأحكام، مطبوعة مع فيض العلى، ٢/٧١٩).

وعند إشارته إلى حادث حريق مسجد النبي صلوات الله عليه في سنة ٦٥٤ هـ ينقل الذهبي بيت شعر يربط الحريق بتصاعد سلطة الروافض في المدينة (تاريخ الإسلام، ٢٤/٤٨). وتدل الشواهد على أن الشيعة كانت لهم الغلبة على المدينة في تلك المرحلة. والأمر يبدو طبيعيا مع سيطرة الأشراف على المدينة ، وهم سادة حسينيون أصلاء. وفي الوقت نفسه علينا الانتباه إلى أن الأشراف كانوا نوعا ما تحت حماية كبار الدول مثل العباسيين، والفاطميين، أو آل الرسول

المستقرين في اليمن، وهذا ما كان يجعلهم غالبا تحت الضغط. وبالنظر إلى نزعة الأشراف المذهبية في القرن العاشر والحادي عشر، ولاسيما الأسر الكبيرة مثل آل شدقم، وتواجدهم في تشيع الهند والبلاط الصفوي، يتبين لنا عمق نفوذ التشيع الإمامي وحضوره في المدينة المنورة على مر قبلها من القرون.

ولدينا معرفة بعدد من علماء المدينة الإماميين من الأشراف، ومنهم السيد مهنا بن سنان بن عبد الوهاب الجعفري المدني صاحب كتاب المسائل المهنائية، كان من جملة طلاب فخر المحققين (ت ٧٧١) نجل العلامة الحلى. وقد عاش حتى حوالي سنة ٨٠٠ هـ

إمارة الأشراف في المدينة

كانت حكومة الحجاز، بما في ذلك مكة والمدينة المنورة مدينتين مستقلتين، بيد حكام من ذرية عباس بن عبد المطلب في العصر العباسي الأول؛ ومنذ منتصف القرن الثالث، غالبا ما كانت تدار من قبل حكام من أعقاب الإمام علي أو جعفر بن أبي طالب، ما عدا حالات نادرة. منهم:

- إسحق بن محمد بن يوسف الجعفري (من نسل جعفر بن أبي طالب): في سنة ٢٧١ هـ
- الحسن بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر: في سنة ٢٧١ هـ
- أحمد بن محمد بن إسماعيل بن زيد بن الحسن بن علي بن أي طالب: منذ سنة ٢٧٢ هـ وغيرهم كثيرون.

ومنذ النصف الأول للقرن الرابع، باتت إمارة الأشراف على المدينة ثابتة دائمة، ولم يحكمها غيرهم. وهناك قائمة طويلة بأسماءهم في كتاب تاريخ أمراء المدينة المنورة لعارف عبد الغني.

وقد بذلت جهود كثيرة لنشر العقائد الشيعية في المدينة المنورة إبان حكم الفاطميين على الحجاز، ولاسيما في أيام الحاكم الفاطمي السذي فتح باب «دار جعفر بن محمد» في المدينة بعد أن كانت مغلقة سنة ٤١١ هـ (اتعاظ الحنفاء، ١٩٩٢-١١٨). وإبان خلافة الحاكم الفاطمي، تولى إمارة المدينة ومكة، الحسن بن جعفر بن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى أمير المدينة، وهو من ذرية الإمام الحسن المجتبى، منذ سنة ٣٨٤ حتى ٣٩٠ هـ

وبطبيعة الحال، كان الأمراء الأشراف ذوي توجهات شيعية، وأهم مظاهر هذا التوجه وأكثرها شيوعا، تتمثل في ذكر «حي على خير العمل» في الأذان. ومناصرتهم كانت تصب تارة في صالح الفاطميين، وتارة لصالح الزيديين أو الإماميين. وفي مراحل سيطرة الحكومات السنية على الحرمين، غالبا ما كان الأشراف يلجأون إلى التقية، ولا يستبعد إمكانية تمذهب عدد منهم بالتسنن. وأحد أمراء الأشراف الثابتين في التشيع، هو مانع بن علي بن مسعود الذي حكم المدينة منذ سنة ٧٥٧ حتى ٧٥٩ هـ وهذا ما جعل المعارضين يقدمون على قتله (التحفة اللطيفة، ١٩٥٢). وعن ثابت بن نعير بن جماز

(ت ٨١١) الذي حكم المدينة حوالي سنة ٧٨٩ هـ وبعدها، قيل بأنه «كان يظهر الرفض» (النجوم الزاهرة، ١٧٣/١). يشير القلقشندي إلى التطورات التي شهدتها إمارة المدينة المنورة في سنة ٧٩٩ هـ ويقول: وإمرتها الآن متداولة بين بني عطية وبين بني جماز وهم جميعا على مذهب الإمامية الرافضة يقولون بإمامة الاثني عشر إماما وغير ذلك من معتقدات الإمامية. ثم يؤكد بأن أمراء مكة هم من الزيدية (صبح الأعشى، ٢٠٤٨).

كذلك أشير إلى ثابت بن نعير بن هبة بن جماز الذي كان أمير المدينة استيلاء في سنة ٨٢٩ هـ وفي أيام إمارته خلت المدينة إلا من الرافضة، وقاضيها الشافعي (تاريخ أهراء المدينة، وقاضيها الشافعي (تاريخ أهراء المدينة، وقبيري بن قيس بن ثابت هو الآخر من الأشراف، كان أمير المدينة في سنة ٨٥٤ هـ وقيل بأنه تجرأ في أول ولايته سنة ٨٦٢ هـ بضرب شمس الدين الأزهري حتى مات، لكونه كان جالسا بالروضة النبوية، فداس بعـض الرافضة سـجادته، وقال له: يا رافضي. فاستغاث عند الأمير، فامر بأخذه من المسـجد، وحمـل إلى القلعـة، وضرب حتى مات الرافضة مراء المدينة، ٢٠٩). والمصدر نفسـه يشير إلى أن زهير بن سليمان بن جماز الذي ولي إمارة المدينة بعد زبيري، كان مكروها من الرافضة، يثنى على سـيرته أهل السنة (تاريخ أمراء المدينة، ٢١٢). والأمـر يصدق على أمير المدينة في سـنة ١٠٩ هـ فارس بن شـامان بن زهير، إذ قيل بأنه قمع الرافضة وتأدب مع أهل السـنة (التحفة بن زهير، إذ قيل بأنه قمع الرافضة وتأدب مع أهل السـنة (التحفة اللطبفة، ٣١٢٣).

وقد ذكر ابن إياس الحنفي في بدائع الزهور بأن في سنة ٨٨٣ هـ وهي سنة إمارة قسيطل بن زهير بن سليمان على المدينة، قتل قاضي المدينة وخطيبها بيد رافضي، وسبب ذلك أن الخواجة شمس الدين بن الزمن ابتدأ بعمارة مدرسة السلطان، فأخذ مكانا يسكنه الرافضي، فأدخله بناء المدرسة، فتعصب القاضي على الرافضي في هدم مكانه، وكان ذلك سببا لقتله (بدائع الزهور، ٢٩١٧/٣). وكان شاهد العيان ابن إياس نفسه.

وبعد أن ورث العثمانيون ميراث المماليك، وبالنظر إلى صرامتهم وتشددهم ضد الشيعة، يبدو بأن الضغظ الممارس ضد الشيعة في الحرمين قد تصاعد بشدة. فالعثمانيون كانوا يعدّون الشيعة الطابور الخامس للدولة الصفوية.

ساحة المدينة والتشيع في القرن العاشر– الثانى عشر

كما شهدت المدينة إمارة السادة الحسينين، كانت مكة المكرمة يحكمها السادة الحسنيون ذوو التوجه الشيعي الزيدي. وهنالك الكثير من الشواهد في هذا الشأن. فعند مطلع القرن العاشر، كانت مكة تضم العديد من الشيعة، وهذا ما جعل ابن حجر الهيثمي يؤلف فيها كتاب الصواعق المحرقة في الرد على الشيعة. وفي مقدمة

كتابه يشير ابن حجر إلى كثرة تواجد الشيعة بالحرمين في النصف الثانى من القرن العاشر.

وكان سادة المدينة الحسينيون، يتمتعون بالاستقلال حتى أواخر القرن الحادي عشر؛ لكن المدينة باتت تحت إشراف حكام مكة منذ سنة ١٠٩٩ هـ بأمر من الدولة العثمانية، والوضع كان هكذا حتى آخر أيام دولة الأشراف.

وفي كل تلك المرحلة، كان سادة المدينة الحسينيون، ولاسيما بعض أسرهم، ثابتين في التشيع الإمامي، هذا مع أنهم كانوا تحت سلطة أشراف مكة الحسنين. ومنهم «الهواشم» الذين كانوا يعيشون في منطقة «العوالي» بالمدينة. يذكر السيد محسن الأمين بأن في المدينة طائفة الهواشم من العلويين الحسينيين أصلهم شيعة، رأى عندهم بعض كتب الشيعة وبيدهم وقف على إطعام طعام يوم عاشوراء لا يزال إلى اليوم (أعيان الشيعة، ٢٠٨/١). وفي العديد من كتب الرحلة الفارسية في العصر القاجاري، ومنها رحلة أمين الدولة أشراف المدينة الشيعة، وزعماء النخاولة، وعدد من القبائل العربية أشراف المدينة الشيعة، وزعماء النخاولة، وعدد من القبائل العربية في اعمال المدينة. والسيد شرف الدين الذي سافر إلى المدينة في سنة ١٣٢٨ هي استقبله زعماء الأشراف الحسينيين من الشيعة في سنة ١٣٢٨ هي استقبله زعماء الأشراف الحسينيين من الشيعة الإمامية بالمدينة (بغية الراغبين، ١٩٧٧).

عندما كان آية الله السيد محمد اللواساني يتواجد بين شيعة المدينة في سنة ١٣٨٧ هـ كموفد مراجع التقليد، حاول إقامة مهدية، لكن الوهابيين قاموا بالتدخل وحالوا دون تشييد المبنى. وقد كتب السيد اللواساني تفاصيل الموضوع كاملة في رسالة بعثها إلى آية الله الميلاني في السنة نفسها (انظر: علم و جهاد، ١٩٥٢-١٩٥). وقبل آية الله الله اللواساني، كان آية الله محمد تقي الطالقاني (آل أحمد) ممثل مراجع التقليد في المدينة، وقد توفي فجأة في سنة ١٣٧١ هـ ثم حول الأمر إلى الشيخ عبد الحسين الفقيهي من قبل آية الله البروجردي، ولسنين عدة، كان يتوجه إلى المدينة ويساعد سادتها، والشيعة النخاولة وغيرهم.

ساحة المدينة الإمامية في حولة هند النظامشاهية

تزامنا مع قيام دولتين شيعتين في إيران وجنوب الهند، توجه الكثير من سادة المدينة إلى حاضرتيهما للانتفاع من أهارهما. والدولتان، لاسيما الدولة الشيعية في جنوب الهند، كانا بحاجة إلى مشورتهم، وتدبيرهم، والاستفادة من موقع سيادتهم.

وسلالة النظام الشاهية كانت من جملة الحكومات الشيعية التي لاقت ترحيب عدد من أشراف المدينة. فقد ذهب إلى دكن النقيب علي بن شدقم (ت ٩٦٠) وقابل برهان الدين نظام شاه. وتبعه ابنه بدر الدين حسن النقيب إلى دكن، إذ تولى منصب رئيس

أطلى الشيعة

العلماء، وتزوج من ابنة نظام شاه، وكثر ماله، وبات يساعد أشراف المدينة. وبعد وفاة حسين نظام شاه في سنة ٩٧٢ هـ عاد إلى الحجاز وانشغل بالأمور العلمية مع باقي العلماء. وتوجه ثانية إلى دكن، وتوفي في سنة ٩٩٦ هـ وتولى ابنه محمد (ت ١٠٠٨) رئاسة الأشراف بعده لمدة. وابنه الآخر حسين، ذهب إلى أصفهان وتابع دراسته عند العالم الكبير الشيخ البهائي.

وقد وهب له الشاه عباس الأول (٩٩٦-١٠٣٨) الكثير من الأموال وأدخل اسمه في الديوان محبة له. وفي وقت لاحق، قصد حاكم الحويزة، السيد مبارك المشعشعي (م ١٠٢٥). وكذلك حفيده بدر الدين (ت ١٠٩٠) ذهب هو الآخر إلى الهند، وبلغ أعلى المناصب الدينية في بلاط السلطان المغولي اورنگ زيب.

والتودد إلى أشراف المدينة كان ملحوظا في البلاط الصفوي أيضا. فالشاه عباس الصفوي خصص جزءا من عوائد ساحة نقش جهان في الأصفهان لمساعدة سادة بني الحسين في المدينة، وكتب وثيقة وقف لذلك.

وقد جاء في هذه الوثيقة: يصرف جميع عوائد إجارة الخان الواقع في صدر ساحة نقش جهان دار سلطنة أصفهان، مع عمارة القيصرية المتلاصقة بها، أما السوق الواقع حولها فتصرف عوائده الموقوفة أجرا ومعاشا، لسادة بني الحسين، أصحاب المقام الرفيع، الساكنين والعاكفين في المدينة الطيبة المقدسة، نساء ورجالا... (قصص الخاقاني، ١٩٠٨-١٩٨٩). وسادة بني حسين كانوا كثيري التردد إلى أصفهان وفقا لما جاء في كتاب تحفة الأزهار لابن شدقم.

وفضلا عن ذلك، استقر العديد من العلماء الإيرانيين مكة والمدينة منذ القرن العاشر حتى الثاني عشر. وقد شهدت مكة قدوم عدد أكبر من علماء جبل عامل العرب. وفي المدينة المنورة، كتبت بعض أهم مؤلفات العصر الصفوي في تاريخ الفكر الشيعي، منها الفوائد المدنية لمحمد أمين الإستراباذي (ت ١٠٣٦ في مكة). وهناك العديد من الإجازات العلمية التي تشهد على حضور العلماء الشيعة فلاحرمين الشريفين. ولنا أن نعد تواجد علماء الشيعة الإمامية في الحرمين القرن القرن الحادي عشر والثاني عشر، نهضة فكرية.

القبائل العربية الشيعية في المدينة

من القبائل العربية التي تعيش في أطراف المدينة، هناك قبائل تدين بالمذهب الإمامي منذ القدم وفقا للشواهد التاريخية. فعند إشارته إلى مواجهة وقعت بين الأتراك العثمانيين وسكان المدينة الشيعة في سنة ١٩٣٣، يقول العلامة المظفر بأن عدد الشيعة بين قبائل الحجاز اليوم، يفوق عدد المتحضرين من الشيعة.

ومنهم بنو جهم، وبنو علي، وبعض بني عوف (تاريخ الشيعة، ١٦٢). والشيعة من بني حرب، عادة ما كانوا حلفاء النخاولة الشيعة في المدينة. وفي سنة ١٣٤٤ هـ توحدت هذه القبائل وثارت ضد الأتراك دفاعا عن حقوقها، وانتهى الأمر إلى قمعهم من قبل العثمانيين.

إحدى المناطق في أطراف المدينة وعلى طريق مكة تعرف بوادي الفرع، وأغلب سكانه كانوا ولا يزالون من الشيعة الإمامية. وقد ظهر منهم علماء عرفوا بلقب «الفرعاوي»، وترجمتهم موجودة في كتب التراجم. ومنهم من درس في النجف في القرنين الأخيرين، وترك آثارا علمية (الذريعة، ۴۵۹/۴، وانظر: عبد الرحيم بن حسن بن محمد الحربي، الشيعة في المدينة المنورة، قم، ٢٠٠١).

الشيعة النخاولة

إن أهم الشواهد على التشيع في المدينة المنورة، هو حضور القبائل العربية الشيعية فيها. ونسبة كبيرة من هذه القبائل تعرف باسم النخاولة، وهم أكبر الجماعات الشيعة الإمامية في المدينة، عاشوا على مر القرون فئة متواضعة تحت ضغط الدولة المملوكية، والعثمانية، والوهابية. وقد ثبتوا في وجه كل الضغوط، لاسيما في أيام آل سعود، ويعدون قاعدة الشيعة الأكثر أهمية في الحجاز. كان النخاولة يعيشون في جنوب الحرم النبوي الشريف، واليوم ومع شق العديد من الشوارع، مازالت منازلهم تقع في أول خط دائري في حافة مسجد بلال نحو البقيع، ومن هناك في شارع على بن أبي طالب.

ينتمي النخاولة إلى مختلف الفروع والعوائل، وهم كثر، وقد كثر ذكر أسمائهم في التواريخ المتعلقة بالمدينة وأحداثها على مر السنوات ٤٠٠ الماضية. وبعض أهم فروع النخاولة التي ينضم تحت كل منها عدد من الأسر، هي على النحو التالى:

- -الشريمي: ومنهم الخوالدة، والملايين، والكرفة، وبين وائل، والجداعين، وغيرهم.
- الدراوشة: ومنهم العبابيش، وذوي خليفة، وبدير حرم، وبديهان.
- الدواويد: ومنهم الفلسة، وبيت مناش، والحرابية أو الحربي، والحمارين، والجواعدة، والصويان، والفحلان، وبيت جبين، وغيرهم.
 - المحاربة: ومنهم المحاسنة، والهواجيج.
- الفار: ومنهم المزيني، وبيت ناشي، والمدارسة، والمراوحة، والسعدي، والقصران، وغيرهم.
 - الزوابعة: ومنهم الحمزة، والبراهيم، والسلمي، والشلاليد.
- الأصابعة: ومنهم بيت حريقة، وبيت ملائكة، وبيت العسائي، وبيت صابرين، وغيرهم.
 - الوتشة: ومنهم بيت الأصبع، وبيت الصاوي.
 - الزيرة: ومنهم السطحان، والجواعدة.
- الجرافية: ومنهم ذوي سالم، وذوي عبد الله، وذوي أحمد، ذوي حسين، والكساسير.
- المعاريف: ومنهم الأواق، وذوي عبد الله، والملايحة، وذوي أحمد رجب.

وأول من أشار إلى عنوان النخاولة تاريخيا، هو الرحالة المغربي أبو سالم العياشي، الذي سافر إلى الحجاز بين ١٠٧١ حتى ١٠٧٣ هـ

ولا يخفي بأن المصطلح كان رائجا قبل هذه الســنين، إلا أنه لم يذكر في المصــادر المعروفــة. والنخاولة في تلك المرحلــة كانوا على مذهب الإمامية، وهذا ما أشار إليه العياشي وتكلم فيه.

ومصطلح النخاولة مأخوذ لغويا من النخل والنخيل، وقد سموا بذلك نسبة إلى اشتغالهم بزراعة النخيل، وهذا ما تتفق عليه جميع المعاني التي ذكرت في هذا الشأن. وبوركهارت (ت ١٨١٧) هو أحد الرحالة الأوروبيين الذين أشاروا إلى النخاولة. أما النخاولة أنفسهم، فكانوا يرغبون في أن يعرفوا بعنوان «أصحاب النخيل»، وهو ما يتفق مع مهنتهم البستنة.

يقول أيوب صبري الباشا في مطلع القرن الرابع عشر بأن أعداد النخاولة تبلغ ١٢٠٠٠ نسمة. وبسبب تمايزهم المذهبي، لم يكونوا على اتصال مع غيرهم من سكان المدينة، ولم يبنوا علاقات أسرية إلا مع بعضهم بعضا. وحري بالذكر بأن النخاولة هم الفئة الأصيلة الوحيدة التي عاشت دائما في المدينة المنورة في حين أن ٩٠ بالمئة من سكان المدينة السنة الحاليين، هم من المهاجرين الوافدين من بلدان أخرى مثل الهند، والمغرب، ومصر، وجاوة، ومؤخرا من طاجيكستان، وأوزبكستان، وأفغانستان، وبنغلاديش. لكن سيطرة السنة على مقاليد الحكم، جعلت النخاولة يبقون نزيلي قراهم في قبا، والعوالي، وقربان، ولم يدخلوا نطاق الحياة الحضرية إلا في العقود الثلاثة الأخيرة، بينما لم يعط لهم أية امتيازات تذكر، بل على الخلاف من ذلك، مورست ضدهم الضغوط الشديدة ليتخلوا عن مذهبهم، وعدوا فئة غير مسلمة إبان حكم عبد العزيز آل سعود.

ولم يدعمهم ماليا إلا الزوار والحجاج الشيعة الوافدون من ايران، والعراق، ولبنان، ممن كانوا ينزلون في المناطق الشيعية بمجرد وصولهم إلى المدينة، ويستأجرون حدائقهم ومنازلهم للإقامة المؤقتة في المدينة. وقد أشار معظم الرحالة الإيرانيين إلى حديقة مرجان وصفا في أواخر القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشرين، إذ كانا يستخدمان من قبل الزوار الإيرانيين. وفضلا عن ذلك على ذلك، كان الإيرانيون يقدمون مساعداتهم المالية إلى النخاولة عن قصد. و هذا التقليد ما زال حيا حتى يومنا هذا.

وهناك عدد من الكتاب السنة الذين دائها ما يذكرون النخاولة باحتقار وامتهان، ويرمونهم بتهم لا أساس لها سوى الأحقاد والضغائن الطائفية الدفينة في صدورهم. ترى ما السبب في عدّهم النخاولة من نسل أجناد يزيد بن معاوية ومناصريه في قضية الحرة، إلا ذلك الحقد والكراهية؟! فتوجيه مثل هذه التهم ليس غريبا على غالبية سكان المدينة من السنة المتعصبين غير المحليين الموسومين بالحقد القديم على التشيع، ومعاملتهم غير اللائقة والشنيعة للزوار الشيعة.

يشـــير عبد الرحمن الأنصاري صاحب كتاب تحفة المحبين إلى «بيت النخلي» في سنة ١١٩٥ هـ ويعدّهم شيعة شنيعة، ويقول طعنا فيهــم: وعلامات رفضهم كثيرة: منها عدم إدخال جنائزهم إلى الحرم. ولا يســمون أحدا من أولادهم أبا بكر ولا عمر. ولا يصلون التراويح في شــهر رمضان. يشتغلون بزراعة النخيل ولولاهم ما قامت الزراعة في المدينة (تحفة المحبين، ٤٧٩). والباحث السـعودي البارز، عاتق

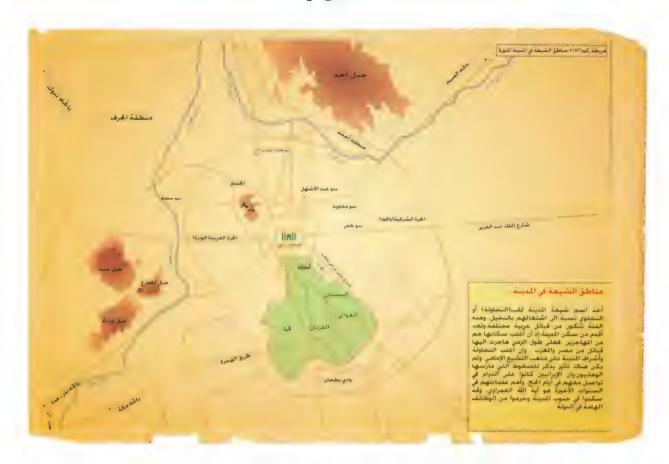
بن غيث، يعرب عن أسفه لما يزعمه بعض المتعصبين حول انتساب النخاولة إلى أنصار يزيد بن معاوية، ويرى بأنهم عطلوا عقولهم تجاه الحقائق التاريخية (تاريخ مكة، ٩٥-٩٤).

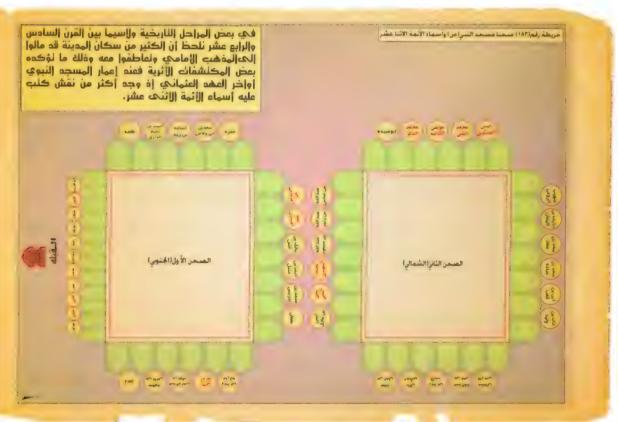
قدر عدد النخاولة في أولى عقود القرن الرابع عشر ١٢٠٠٠ نسمة من قبل مختلف الرحالة، منهم البتنوني. وهو ما أيده بعض الرحالة الإيرانيين في كتبهم مثل رحلة الفراهاني. ومها لا شك فيه فيان ما يقارب ثلثهم، كانوا يعيشون في المدينة، أما غالبيتهم فقد كانوا يتواجدون خارج المدينة في تلك الأيام. وقد جاء في تقرير عن شيعة المدينة، بما فيهم النخاولة والجماعات التي تعيش في وادي الفرع: يصعب تحديد العدد الدقيق للنخاولة. فبعضهم يذهب إلى الفرع: يصعب تحديد العدد الدقيق للنخاولة. فبعضهم يذهب إلى تحفظ، ويرى بأنهم ٢٠٠٠، منهم ١٩ ألف من النخاولة، و٨٠٠٠ من السادة الشيعة الذين من شيعة وادي الفرع، إضافة إلى ٥٠٠٠ من السادة الشيعة الذين لائساس فإن ١٥ بالمئة من تلامذة المدينة هم شيعة (جامعه شيعه نخاوله در مدينه منوره، مقالات تاريخي ١٠٠٠؟.

يواجه النخاولة في المدينة الكثير من التمييز. لاسيما وأن سكانها السنة، بعيدو الصيت في التعصب. ولهذا السبب لم تتحسن أبدا مكانتهم المادية والسياسية. وفي السنوات الأخيرة قدم لهم بعض التسهيلات المادية، لكن الحكومة، وحتى بسبب هذه الإجراءات القليلة، لا تزال تحت ضغط الجماعات المتعصبة.

وفي المقابل، كان الإيرانيون، والعراقيون واللبنانيون الشيعة، يحملون وجهة نظرة إيجابية تجاه النخاولة، ولاسيما منذ العصر الصفوي، ودائما ما كانوا يشدون من أزرهم. وفي كل المراحل الأخيرة، كان الشيعة يحاولون استئجار عمائرهم. وفضلا عن ذلك، واصل الإيرانيون مبادراتهم في الشد على يد فقراء النخاولة طيلة هذه المرحلة كلها.

وهناك علماء وفضلاء من شيعة المدينة وأطرافها، درسوا في النجف، وسوريا، وإيران. وتُعدّ مدرسة الإمام الخميني إحدى أهم المدارس للطلاب الشيعة السعوديين في قم، وقد درس ويدرس فيها العديد من طلاب المحافظة الشرقية والمدينة. وطيلة العقود الماضية وحتى اليوم، تولى الشيخ آية الله محمد على العمري زعامة الشيعة هناك.





الأحياء الشيعية الحالية في المدينة

وفقا لما لدينا من معلومات، هناك عدة محال في المدينة المنورة مختص بها الشيعة ولا تزال؛ وإن كان السنة المهاجرون قد سكنوا فيها في السنوات الأخرة.

أ- حي الروضة: ويقع في جنوب الحرم المدني، وكان يسمى محلة النخاولة، ويسكنه النخاولة بالتأكيد.

ب- قبا: كان يسكنه أكثرية من الشيعة الإمامية، واليوم هم سكانه الأصلبون. وهم من النخاولة أيضا.

ج- العـوالي: حي في جنـوب شرقي المدينة، ويسـكنه النخاولة والحـروب بكثرة. وكذلك من الوهـوب، والفردة، والعوفي، والعمري، والسمان، والنحاس.

د- قربان: حي جنوبي المدينة، ويسكنه إضافة إلى النخاولة، عدد من الأشراف.

وفي المدينة شيعة من جهينة وسهيلة، وهما من حرب (الشيعة في المملكة السعودية، ٢٩٤١-٤٥).

ه- وادي الفرع: يقع في جنوب شرقي المدينة، وأغلب سكانه من الأشراف الشيعة.

و- ينبع النخل: منطقة فسيحة تضم عدة قرى من الشمال الشرقي حتى الجنوب الغربي. وفيها العديد من العيون، والنخيل، والقرى العامرة، وتبعد عن المدينة حوالي ١٥٠ كلم. ويوجد فيها قسم من صدقات أمير المؤمنين. وفي ينبع النخل ٢١ قرية، قدر سكانها في إحصاء ١٩٧٤ بنحو ١٩٢٠٧ نسمة.

ويقال إنه يعيش اليوم حوالي ٣٠٠٠٠ شيعي في ينبع النخل حتى ينبع البحر. وفي هذه المنطقة جبل الرضوي.

ووفقا للمصدر الذي قدم هذه المعلومات، فإن مجموع الشيعة في المدينة والقرى الأخرى المحيطة بها حتى ينبع البحر، يقدر بنحو الف نسمة (الشيعة في المملكة السعودية، ٢٨/٩-٤٣).

دولة الأشراف العلويين في الحجاز

لم يكن التشيع محكة في القرن الأول حتى الثالث أفضل حالا مما كان عليه في المدينة. ويجدر الانتباه إلى أن مكة، وكما هي المدينة، كانت تدار تحت إشراف الحكومة المركزية، ولأهمية شعائر الحج، وضرورة ذكر اسم الخليفة في خطب صلاة الجمعة فيها، كانت مكة تتمتع بثقل كبير. ومع ذلك، فإن حضور السادة فيها، كما هو الحال في المدينة، وقيام دولة الأشراف في القرن الرابع، مهد السبيل للتشيع في مكة.

تُعدّ دولة الأشراف العلويين في الحجاز من أطول الحكومات الإسلامية أمدا، إذ استمرت لما يقارب ألف سنة. والدولة الوحيدة التي يمكن أن تماثل دولة الأشراف من هذا الجانب، هي دولة العلويين الزيديين في اليمن؛ وإن

لم تشهد نظير ثباتها في معظم المراحل التاريخية.

ومن كلتا الدولتين العلوية في مكة والمدينة، تمتع علويو مكة المنتمون إلى السادة الحسنيين، عزيد من القوة والدوام، وكان لديهم نفوذ وإشراف على مكة أحيانا. أما الدولة العلوية في المدينة، فلم تكن سوى حكومة محلية ذات سلطة محدودة.

بادرت أول دولة علوية حاكمة إلى الأذان بـ «حي على خير العمل»، مما يدل على تشيع حكامها. ويتميز تشيع الأشراف بصبغة زيدية بصورة أساسية. ومهما يكن، فقد كانت تجمعهم بالفاطمين وشيجة وألفة قديمة. فحتى في أيام سلطة العباسين والسلاجقة عليهم، لم يكن الأشراف يكتمون المتماماتهم الشيعية. واستمر هذا التوجه حتى عصر المماليك والعثمانيين. كان حكام دولة أشراف مكة ينتمون إلى ٤ أسر علوية حكمت في ٤

مراحل مختلفة، وهي: أنالأسرة الأولى من ذرية جعفرين محمدين الحسيين، من نسط

أ: الأسرة الأولى، من ذرية جعفر بن محمد بن الحسين، من نسل موسى الجون بن عبد الله المحض بن الحسن المثنى.

ب: الأسرة الثانية، وتعرف بالسليمانية، من ذرية سليمان بن عبد الله بن موسى الجون.

ج: الأسرة الثالثة، وتعرف بالهواشــم، من ذرية أبي هاشم محمد بن جعفر (٤٥٦-٤٨٧ هـ).

د: الأسرة الرابعة، من ذرية قتادة (٢٥٠-٦١٧ هـ)، وتتصل بالهواشم عند جدها الثامن. استمرت هذه الأسرة بالحكم حتى آخر أيام دولة الأشراف (١٣٤٤ هـ).

والقائمة التالية تتعلق بأشراف مكة منذ سنة ٣٥٨ هـ حتى ١٣٤٤ هـ ومن هـ ومن الشراف. ومن السنوات قليلة جدا، شهدت مكة حكاما آخرين غير الأشراف. ومن الأشراف من حكم لأكثر من مرة. وكثيرا ما حدث أن اشترك اثنان في الحكم في بعض المراحل التاريخية. فبالعناية إلى كل هذه الأمور، رتبت هذه القائمة.

🗀 أشراف مكه في الحكم الفاطمي ٣٥٨-٥٦٧ سنوات حكمهم **777-701** جعفر بن محمد بن الحسين (دورتين) 277-277 عيسى بن جعفر بن محمد بن الحسين أحمد بن أبي الحسين محمد بن عبيد الله العلوى **٣77-٣77 277-27** عيسى بن جعفر بن محمد بن الحسين عيسى بن جعفر بن محمد بن الحسين **478-41 478-478** حسن بن جعفر بن محمد بن الحسين الامير العلوي (من طرف الطائع) 317-317 8.4-8.4 الحسن بن جعفر بن محمد بن الحسين ET . - E . T الحسن بن جعفر بن محمد بن الحسين £04-54. محمد بن الحسن بن جعفر بن محمد بن الحسين عبوالة (عبد) محمد بن الحسن بن جعفر £00-£07 محمد بن جعفر ... بن أبي هاشم (نائب الصليحي) £18-600 ٤٨٧-٤٨٤ محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله (مستقل)

أطلىالشيعة

🦳 أشراف مكه في الحكم الفاطمي ٣٥٨-٥٦٧	سنوات حكمهم	المراف مكه في الحكم الفاطمي ٣٥٨-٥٦٧ - ١	سنوات حكمهم
	٤٨٧-٤٨٧	الحسن بن علي بن قتادة بن إدريس	70181
قاسم بن محمد بن جعفر بن أبي هاشم (دوره ثانيه)	010-847	أشراف مكه في حكم المماليك ٦٤٨-٩٢٢	سنوات حکمهم
 الامير علوي (من فقهاء النظام ولم نعرف اسمه)	010-010	مبارك الدين بن طاليس	۳۵۰-۲۵۰
قاسم بن محمد بن جعفر	014-010	مبرت الدين	701-70-
		الحسن بن علي بن قتاده الحسن بن علي بن قتاده	701-701
فليته بن قاسم بن أبي هاشم	010-010	جماز بن الحسن بن قتاده جماز بن الحسن بن قتاده	707-707
هاشم بن فلیته	089-077	بمار بن محصل بن عدده راجح بن قتاده	707-707
القاسم بن هاشم بن فليته	930-700	و بی بین صفحه غاثم بن راجح بن قتاده	707-707
عیسی بن فلیته	700-700	ابو غي وادريس بن قتاده	779-770
مالك بن فليته بن قاسم (حكم نصف يوم فقط!)	700-700	مروان الظاهري نائب سلطان مصر في مكة	77.4.77.
أشراف مكه في الحكم الايوبي ٥٦٧-٦٤٨	سنوات حكمهم	ابو نمي وادريس أولاد قتاده	777-777
عیسی بن فلیته بن قاسم	V/-07V	غانم بن ادریس وجماز بن شیحة (٤٠ یوم)	٦٨٧-٦٧٠
داود بن عیسی بن فلیته	071-07-	جکاجکي وجماز بن شيحه (شارکوا)	7.4.7.4.7
قاسم بن مهنا الحسيني	0V1-0V1	أبو غي محمد بن الحسن بن علي بن قتاده	V-1-7/V
مکثر بن عیسی بن فلیته	077-071	اربع أخوان من حميضه - رميثه - أبو الغيث -	
داود بن عیسی بن فلیته	0/1-0/7	عطيفه – (على التناوب)	VEE-V+1
داود بن عیسی بن فلیته	110-510	اولاد رمیثه باسـم ثقبه - عجلان - سند - مغامس	VVE-VEE
مکثر بن عیسی بن فلیته	7A0-VP0	(على التناوب)	V V E - V E E
قتاده بن إدريس بن مطاعن	717-09V	أحمـد بن عجلان بن رميثه بــن أبي نمي (حكم في	۷۸۸-۷٤٤
قاسم بن جماز	717-717	بعضها وحده وبعضها مع مشاركة الآخرين)	***************************************
قتادة بن إدريس بن مطاعن	717-715	محمد بن أحمد بن عجلان بن رميثه (١٠٠ يوم)	V \\\-\\\\
الحسن بن قتادة بن إدريس	719-717	عنان بن مغانس بن رميثه بن أبي نمي (شارك مع	۷۸۹-۷۸۸
عمر بن رسول نائب الملك المسعود	774-719	أحمد بن ثقبه وعقيل وعلي أولاد مبارك)	
ابن الملك الكامل	770-77	علي بن عجلان بن رميثه (عدد من الدورات)	V9V-VA9
ياقـوت بن عبد الله وابــن الملك الكامل وطغتكين		عنان بن مغامس بن رميثه (عدد من الدورات)	V9E-VA9
(غير العلوي)	779-770	محمد بن عجلان بن رميثه (عدد من الدورات)	V9A-V9E
راجح بن قتادة بن إدريس	74-74	الحسن بن عجلان بن رميثه (عدد من الدورات)	۸۲۹-۷۹۸
طغتكين وفخر الدين وابن مجلى (غير العلوي)	721-729	بركات بن الحسن بن عجلان (عدد من الدورات وفي بعض الاحيان بالمشاركه مع الآخرين)	111-901
راجح بن قتاده	787-781	أحمد بن الحسن بن عجلان (مشاركه مع الآخرين)	۸۱٦-۸۱۱
جغريل بن عبد الله الكاملي (غير علوي)	777-777	رميثه بن محمد بن عجلان (في بعض الاحيان حكم	
راجح بن قتاده	747-410	وحده وفي بعضها الآخر مشاركة مع الآخرين)	ΓΙΛ-ΡΙΛ
شیحه بن هاشم بن قاسم بن فلیته	747-747	ً أبراهيم بن الحسن بن عجلان	۸۲۷-۸۲٤
راجح بن قتاده	747-747	علي بن عنان بن مغامس	۸۲۸-۸۲۷
جندين (أمير غير علوي)	787-787	أبو القاسم بن الحسن بن عجلان	A44-44
الحسن بن علي بن قتاده بن إدريس	787-787	النوبه الثانيه	۸۵۰-۸٤٦

سنوات حكمهم	ي حكم العثمانيين ٩٢٢-١٣٤٤ 🔻	سنوات حكمهم	🧵 أشراف مكه في الحكم الفاطمي ٣٥٨-٥٦٧
1.97-1.87	بـركات بن محمد بن بركات بــن محمد بن أي	140-145	أبراهيم بن الحسن بن عجلان (كم دوره)
	يهي	۸٤٦-۸٤٥	علي بن الحسن بن عجلان
1.90-1.95	سعید بن برکات بن حمد بن برکات	9.4-109	محمد بن بركات بن الحسن بن عجلان
1.90-1.90	مساعد بن سعید بن زید بن محسن (نیابة عن أحمد بن زید)	981-9.8	بركات بن محمد بن بركات بن الحسن بن عجلان (كم دوره)
1.99-1.90	أحمد بن زيد بن محسن بن الحسين	9.7-9.7	هزاع بن محمد بن بركات بن الحسن
11-1-1-99	أحمد بن غالب	9 • 9 - 9 • 7	أحمد الجازاني
11.4-11.1	محسن بن الحسين بن زيد بن الحسين	919.9	۔ حمیضه بن محمد بن برکات
11.5-11.5	مساعد بن سعد بن محسن بن الحسين (ساعات	911-910	برکات بن محمد بن برکات
11-7-11-0	قليلة)	٠١٨-٩١٠	قايتباي بن محمد (مشاركة مع بركات)
	عبد الله بن هاشم	118-778	برکات بن محمد بن برکات
1117-1117	سعید بن سعد بن زید (ثلاث دورات)	سنوات حكمهم	في حكم العثمانيين ٩٢٢-١٣٤٤
1117-1117	عبد المحسن بن أحمد بن زيد	977-971	محمد الثاني بن بركات بن محمد
115-1159	عبد الکریم بن محمد بن یعلی (ثلاث دورات) عبد الله بن سعید بن زید بن محسن	971-987	أحمد بن محمد الثاني بن بركات (مشاركة مع
115115.	علي بن سعيد		أبيه)
1127-1120	یحیی بن برکات بن محمد بن إبراهیم	1-1997	الحســن بن أبي نمي بن محمد بــن بركات (مع أولاده حسين ومسعود وعبد المطلب)
1178-1177	مبارك بن أحمد بن زيد بن محسن	1.11.1.	عبد المطلب بن الحسن بن أبي نمي
1150-1158	یحیی بن برکات بن محمد بن إبراهیم	1.17-1.1.	
1127-1120	برکات بن یحیی بن برکات (ثلاث دورات)		ادريــس بن الحســن بن أبي نمي (مشــاركة مع
1127-1127	مبارك بن أحمد	1.48-1.17	أخوانه فهيد ومحسن)
1188-1187	عبد الله بن سعيد	1.47-1.48	محسن بن الحسين بن الحسن
1180-1188	محمد بن عبد الله بن سعيد (مشاركة)	1.44-1.46	أحمد بن عبد المطلب بن الحسن
1170-1160	مسعود بن سعید (دورتان)	1.51.47	مسعود بن إدريس بن الحسن بن أبي نمي
1167-1160	محمد بن عبد الله بن سعيد	1.81-1.8.	عبد الله بن الحسن بن أبي نمي
11/6-1170	مساعد بن سعید (دورتان)	1.51-1.51	محمد بن عبد الله بن الحسن بن أبي نمي
1177-1177	جعفر بن سعید	1.44-1.51	زيد بن محسـن بن الحسـين بن الحسن (أربع
1116-1116	عبد الله وأحمد بن سعيد وعبد الله بن الحسين		دورات)
17.17-11/17	سرور بن مساعد	1.51-1.51	عبد العزيز بن ادريس بن الحسن (مشاركة مع نامي بن عبد المطلب)
1717-12-6	غالب بن مساعد بن سعید	1.0V-1.0V	ابراهيم بن محمد بن عبد الله
1717-1717	عبد المعين بن مساعد بن سعيد	1 • VV-1 • VV	حمود بن عبد الله بن الحسن (كم يوم)
1717-1717	سـعود بــن عبد العزيــز بن محمد بن سـعود الوهابي	1 • AY - 1 • VV	سعد بن زيد بن محسن بن الحسين
1777-1717	عالب بن مساعد بن سعید غالب بن مساعد بن	1.74-1.69	سعد بن زيد بن محسـن بن الحسين (من ٧٩- ٨٢ مشــاركة مع أخيه أحمد) ودورتين آخريتين
1787-1777	یحیی بن سرور		۱۸ مسارک مع احیه احمد) ودورتین احریتین (۱۱۰۳-۱۱۱۸)

أطلالشبعة

سنوات حكمهم	في حكم العثمانيين ٩٢٢-١٣٤٤
1784-1787	بدون أمير
1784-1784	عبد المطلب بن غالب
1778-1788	محمد بن عون (ثلاث دورات)
107-1707	مبارك بن عبد الله الحمودي
1777-1770	منصور بن یحیی
1777-1777	عبد المطلب بن غالب
1775-1775	علي بن محمد بن عون بن محسن (وكاله)
1798-1778	عبد الله بن محمد بن عون
3P71-VP71	حسين بن عبد الله بن محمد بن عون
1799-179V	عبد الله باشا (وكيل عبد المطلب)
1799-1799	عبد الله باشابن محمد بن عبد المعين (وكيل عون الرفيق)
1717-1799	عون الرفيق بن محمد بن عون
1710-1717	شريف علي بن عبد الله
1888-1810	شريف الحسين بن علي بن محمد عبد المعين
1885	
(تسلط	شريف علي بن الحسين بن علي
الوهابيين)	

التشيع في المحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء)

إن القطيف والأحساء جزأين من البحرين القديمة، ويعدّان من أقدم المناطق الشيعية في شرق الجزيرة العربية. واليوم تقع مدينة القطيف، وناحية الأحساء (الحساء- لحسا) في منطقة يطلق عليها السعوديون «المنطقة الشرقية» أو المحافظة الشرقية. والقطيف كانت تعرف قديما بكثرة نخيلها.

وقد ذكر اسم القطيف في أخبار سنة ١١ من الهجرة في تاريخ الطبري. كما ورد في الأخبار التاريخية اسم «هجر» بمركزية الأحساء منذ تلك المراحل. وإلى هجر ينتسب رشيد الهجري، أحد أصحاب الإمام علي. إذن لاشك في أن هاتين المدينتين كانتا من أقدم مدن هذه المنطقة (انظر: المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية، «المنطقة الشرقية» / ١٤٤٩-١٤٤٩).

تقع القطيف بين جبيل شهالا، والحنى وسلوى جنوبا، ويحدها البحر شرقا. وتقع هجر في منطقة الأحساء، وهي التي كانت حاضرة هذه النواحي في أيام القرامطة الطويلة. وهناك مدينة باسم المؤمنينة، بناها أبو طاهر القرمطي (ابن خلدون، ١٣/٤-٨٩). والمقدسي في

القرن الرابع، يعدّ الأحساء قصبة هجر، وتسمى المنطقة كلها البحرين (أحسن التقاسيم، ٩٣). والأحساء تقابل جزيرة أوال (دولة البحرين). ويحتمل أن تغيير اسم مدينة هجر إلى الأحساء، قد حدث في القرن السادس والسابع.

وفي هذه المنطقة، شيدت مدينة الدمام والظهران إبان حكم آل سعود. ويسكن العديد من الشيعة في مختلف قراها ومختلف مدنها. كما أن هناك نسبة لا بأس بها منهم في الدمام والظهران.

وفضلا عما سنورده حول التشيع في البحرين القديمة، وهي المنطقة التي تشمل الشريط الساحلي في جنوب غرب الخليج الفارسي، لدينا معلومات أخرى تبين أن سكان هذه الديار كانوا على التشيع منذ القدم. وسنشير عند موضوع تشيع البحرين، إلى انتماء غالبية سكان هذه المناطق إلى عبد القيس وتمذهبهم بالتشيع. كما سنتطرق إلى العيونيين الشيعة الذين حكموا هذه المنطقة لمدة طويلة. وبعدهم بني عصفور، وثم بني جروان الشيعة في الأحساء، والقطيف. كذلك آل جبر الذين حكموها في القرن التاسع، وكانت نهايتهم على يد العثمانيين. ويدل استمرار التشيع في هذه الديار على تشيع حكامها (للمزيد حول حكام هذه المنطقة، انظر: أنساب الأسر الحاكمة في الأحساء، ١٩٥٢-١٢٩٠).

ويقول ابن حجر عند ترجمته لإبراهيم بن ناصر بن جروان المالكي من بني مالك بطن من المالكي من بني مالك بطن من قريش صاحب القطيف، انتزع جده جروان الملك من سعيد بن مغامس بن سليمان بن رميثة القرمطي في سنة ٧٠٥ وحكم في بلاد البحرين كلها، ثم لما مات قام ولده ناصر مقامه، ثم قام إبراهيم مقام أبيه وكان موجودا في ٨٢٠، وهم من كبار الروافض (الدرر الكامنة،

يقول ابن بطوطة في النصف الأول من القرن الثامن: ثم سافرنا إلى مدينة القطيف، وضبط اسمها بضم القاف، كأنه تصغير قطف، وهي مدينة كبيرة حسنة ذات نخل كثير يسكنها طوائف العرب، وهم رافضية غلاة، يظهرون الرفض جهارا لا يبقون أحدا، ويقول مؤذنهم في أذانه بعد الشهادتين: أشهد أن عليا ولي الله ويزيد بعد الحيعلتين: حي على خير العمل، ثم سافرنا منها إلى مدينة هجر وتسمى الآن بالحسا، وهي التي يضرب المثل بها، فيقال: كجالب التمر إلى هجر، وبها من النخيل ما ليس ببلد سواها، وأهلها عرب، وأكثرهم من قبيلة عبد القيس بن أفصى (رحلة ابن بطوطة، ١٨٠٠).

كانت هذه المنطقة في قبضة العثمانيين منذ منتصف القرن العاشر (حوالي سنة ٩٦٣ هـ) حتى أواخر القرن الحادي عشر، أي في سنة ١٠٨٠ هـ وفي هذه المرحلة وقف سكانها جنبا إلى جنب الدولة العثمانية في مقاومة البرتغاليين. وبعدها شهدت حكم بني خالد لـ ٢٢٠ سنة. وفي أيام هذه الدولة، تحول عدد من مختلف الجماعات إلى التشيع بفعل مخالطة الشيعة والاتصال بهم، ومنهم بنو خالد أنفسهم. والشيعة في تلك الأيام كانوا متعاطفين مع بني خالد ومناصرين لهم ضد ابن سعود، وأحيانا كان السكان الشيعة يضطرون إلى تقديم تنازلات والمساومة (تحفة المستفيد، ٢٢٠٨٠). وعندها

بادر العثمانيون إلى مواجهة الوهابيين مرة أخرى، وتمكنوا من السيطرة على المنطقة. وفي ذلك المقطع، لم يكن الأتراك يعاملون الشيعة بمرامة وقسوة، بل إن الأجواء المذهبية كانت سمحة ومفتوحة في المنطقة. واستمر هذا الوضع حتى سيطرة مؤسس الدولة السعودية الجديدة، عبد العزيز آل سعود، على المنطقة في سنة ١٣٣١ هـ

ومنذ القدم قدمت هذه المنطقة الكبار من العلماء إلى الساحة العلمية الشيعية. هذا وقد ازداد النشاط العلمي والفكري لشيعتها إثر الاتصال والارتباط الذي ظهر بين هذه الديار والعراق وإيران بعد القرن العاشر. فعدد العلماء الملقبين بـ القطيفي، والأحسائي، لاسيما في القرن الثالث عشر، هو من الكثرة بحكان لا تسعه الأرقام.

وقديما كانت القطيف تعرف بـ «الخط»، والمنسوبون إليها كانوا يعرفون بـ الخطي، وكانت تحتضن العديد مـن القرى التي أزاحتها الرمال الصحراوية. أما سكانها فهم على مذهب أهل البيت منذ القدم. ولمدة كانت الغلبـة فيها للقرامطة الذين جاءوا بالحجر الأسـود إلى هذه المنطقة بعد أن نقلوها من مكة. وجرور الأيام انقرض القرامطة، وبائت الغلبة للإمامية.

وإبان دولتهم الأولى، والثانية في أواخير القين الثاني عشر، ومطلع القرن الثالث عشر، كان الوهابيون يعادون الشيعة على وجه الخصوص، فكلما كانت تصير السلطة إليهم، كانوا يبذلون قصارى جهودهم للقضاء عليهم.

وطبقا للمصادر التاريخية، فإن النزاع بين الوهابيين وشيعة

الأحساء الذين كانوا يكونون الأكثرية في المنطقة، كان على قدر كبير من الخطورة والجدية (أنساب الأسر الحاكمة، ٢٣٣/٢).

ومع ظهور الجيل الأول من الوهابيين، تصاعدت حدة الضغط على الشيعة، ومراكزهم، ومدارسهم التي إما أغلقت، أو صودرت. وفرضوا تدريس بعض كتب محمد بن عبد الوهاب. فهذه الفئة كانت تُعد الشيعة مشركين، والقضاء عليهم كان عندهم بمثابة قطع دابر المشركين. يقول شاعر منهم مادحا ما قام به ابن سعود ضد الشيعة:

وأبعد أهل الشرك عنها وأبعدت

مذاهبهم فيها وما أبصروا غمطا

ثم يعد مساجد الشيعة كنائس، ويشير إلى إجهاز الوهابيين عليهم في منطقة الأحساء والقطيف:

نعم هدمت للرفض فيها كنائس

وكل شعار الرفض عن أرضها ميطا

إلا أن هجـوم قوات الدولة العثمانية على نجـد، وإنهاء الحكم الوهابي الأول على يدها، سـنح الفرصة للشيعة أن يقوموا بإعادة بناء مدارسهم ومساجدهم وحسينياتهم، ويستعيدوا نشاطهم من جديد.

ومن هذه المنطقة، ظهر علماء مشهورون في القرن الثالث عشر، ومنهم من عمل بالعتبات، ومنهم من عمل بالمنطقة في مجال العلم والتبليغ.

مثال الشيخ محمد بوخمسين، ومن بعده الشيخ موسى بوخمسين. وفي القطيف افتتح الشيخ محمد بن نمر عدة مدارس، وخرجت



العديد من علماء المنطقة كالشيخ منصور المرهون الذي سجنه الملك البن سعود هو وابنه، لأنه طالب بافتتاح مدرسة دينية! وكذلك الشيخ رضوان العجيان، والشيخ حسين القديحي، والشيخ طاهر البدر، والشيخ جعفر بن الشيخ محمد صالح، والشيخ محسن العرب.

ولشيخ على البلادي صاحب مؤلف «أنوار البلدين في تراجم علماء القطيف والأحساء والبحرين»، مدرسة تخرج منها ثلة من العلماء شيعة، منهم الشيخ عبد الله المعتوق الذي كانت له مدرسة في تاروت لتأهيل طلاب العلوم الدينية. ومن أبرز علماء الشيعة الذين شهدتهم القطيف والأحساء في القرنين الثالث عشر والرابع عشر، يمكن الإشارة إلى:

- الشيخ محمد النمر (١٢٧٧-١٣٣٤هـ).
- الشيخ حسن على البدر (١٢٧٨- ١٣٣٤هـ).
- الشيخ ابو الحسن الخنيزي (١٢٩١- ١٣٦٣هـ).
- آية الله الشيخ علي أبو عبد الكريم (١٢٨٥-١٣٦٥هـ).
 - السيد ماجد العوامي (١٢٧٦- ١٣٧٦هـ).
 - الشيخ عبد الله المعتوق (١٢٧٤- ١٣٦٢هـ).
 - الشيخ على الجشي (١٢٧٦- ١٣٧٦هـ).
- الشيخ أحمد بن مهدي أبو السعود القطيفي (ت ١٣٠٦).

ولابد من القول بأن سكان أقدم مدن وقرى هـذه المنطقة ، مثل تـاروت، وصفوى، وغيرها، كانوا على التشيع منذ القـدم، ودرس علماؤها في النجف وغيرها من المراكز العلمية الشيعية، وعملوا على إرشاد الناس وتوجيههم (حول «صفوى»، انظر: صالح محمد آل إبراهيم، صفوى، التاريخ والرجال، دار البيان، بيروت صفوى، التاريخ والرجال، دار البيان، بيروت

وجارود هي قرية أخرى في ناحية قطيف، ظهر منها عدة علماء حملوا لقب الجارودي.

علماء من قطيف

الشيخ علي البلادي البحراني (ت ١٣٤٠) هو علم من أعلام هذه الديار، وسليل العلماء، ولحد في أسرة مشهورة بالفضل والعلم في البحرين، وكان موضع احترام أهلها وسكانها، وفضلا عن انشغاله في توجيه الناس وهديهم، كانت له يد في الأدب والشعر. ومن أشهر آثاره، كتاب بعنوان أنوار البدرين (النجف، ١٣٧٧ هي)، قدم فيه ترجمة علماء القطيف، والأحساء، والبحرين. والكتاب في ثلاثة أبواب،

الأول في ترجمة جزيرة أول البحرين، والثاني في ذكر القطيف وتراجم علمائها، والثالث في ذكر الهجر والأحساء وتراجم علمائها وأدبائها. وبعد تقديم تفاصيل عن تاريخ التشيع في هذه المنطقة، يتطرق الشيخ على البلادي إلى ترجمة علمائها.

نأتي هنا إلى ذكر ثلة من علماء القطيف على مر التاريخ، منهم: العالم والعارف الكامل رضي الدين الشيخ حسين بن راشد القطيفي، وهو من تلامذة ابن فهد الحلي (أعيان الشيعة، ١٣/۶).

المحقق المشهور الشيخ يوسف بن أبي القطيفي، من علماء القرن السابع، يصفه ابن أبي جمهور بـ الشيخ الأعظم العلامة البحر الخضم صاحب المعارف والعلوم الفائضة. وقبره في قرية رشا إحدى قرى القطيف، ومعروف عند أهلها (أنوار البدرين، ٢٨١).



الشيخ إبراهيم بن سليمان القطيفي، المعاصر للمحقق الشيخ علي الكركي (ت ٩٤٠) والمعارض له في كثير من المباحث، ألف في جملة من المسائل رسائل في مقابلة رسائل الشيخ علي ردا عليه ونقضا لما ذكر. كان من أكبر علماء النجف آنذاك (أنوار البدرين، ٢٨٨-٢٨٨).

العالم الكامل الشاعر الأديب الشيخ جعفر بن محمد الخطي، كان مسكنه قرية التوبي، إحدى قرى القطيف، وله عقب فيها إلى الأن. قطن في البحرين كثيرا وكان مصاحبا فيها العلامة المحقق السيد ماجد الجد حفصي وأبناءه. وقد زار أصفهان واجتمع مع الشيخ البهائي (ت ١٠٣٠) (أنوار البدرين، ٢٨٨).

العالم الفاضل الشيخ ناصر الجارودي القطيفي، وهو من الجارودية، إحدى قرى القطيف. هاجر إلى البحرين وحضر عند جملة من فضلائها مثل الشيخ سليمان الماحوزي البحراني، وتلميذه الشيخ عبد الله بن صالح البحراني في مدرستي بوري والقدم، من قرى البحرين (أنول البدرين، ۲۹۷).

وفي كتابه أنوار البدرين، قدم الشيخ على البلادي ٥٨ ترجمة لخيرة علماء القطيف، وأظهر انتسابهم إلى قرى الطيف، مما يدل على قدم سابقة القطيف في احتضانها ومحوريتها لمحبي آل الرسول، وأبناء مذهب أهل البيت.

وعدد من هؤلاء العلماء كانوا يتوجهون إلى النجف في القرنين الثالث عشر، والرابع عشر لإكمال دراستهم الحوزوية، ثم يعودون ثانية إلى منطقتهم لإرشاد الناس وتوجيههم. ومنهم من ينحدر من أسر مشهورة بالفضل والعلم، مثال آل الخنيزي المعروفين في تقديم وجوه عالمة انشغلوا بالتأليف، والنشاط الثقافي حتى اليوم.

منهم الشيخ علي أبو الحسن الخنيزي (١٢٩١-١٣٦٣) أحد أهم المؤسسين للحركة العلمية الحديثة في المنطقة بالقرن الرابع عشر. له ولدان من كبار العلماء، هما الشيخ عبد الحميد الخطي، قاضي الشيعة والقطيف، وهو شاعر مبدع، والآخر الشيخ عبد الله الخنيزي صاحب كتاب أبو طالب مؤمن قيش، اعتقلته السلطة بعد تأليفه، وحكم عليه الوهابيون بالإعدام! ولم يتراجع عن الحكم إلا بعد وساطة شخصيات سياسية ودينية من أنحاء العالم الإسلامي كافة (الشيعة في المملكة السعودية، ١٣٧٨).

وبعض قرى القطيف مثل العوامية ذائعة الصيت في كثرة العلماء والأدباء، فقـد ألف كتاب منفصل بعنوان أعلام العوامية لترجمتهم. والعوامية تقع على بعد ٤ كلم من شمال غربي القطيف، يبلغ سكانها اليوم ٥٠٠٠٠ نسمة. وقد قامت على أنقاض مدينة الزارة التي هدمها أبو سعيد القرمطي وأشعل النار في ربوعها.

والعوامية من المدن الشيعية التي ظهر منها كبار العلماء أمثال: الشيخ محمد بن ناصر النمر الذي ثار على آل سعود في عام ١٣٤٧ هـ وقاد الثورة المسلحة المعروفة بـ الانتفاضة العوامية، امتدت في كافة أرجاء المنطقة الشرقية، لكنها في النهاية واجهت القمع السعودي. وفي تلك الأيام، كانت الشرقية تتكون من القطيف، والأحساء (هجر)، ولم تشيد بعد مدن الدمام، والظهران، والخبر. وبعد قمع الثورة،

اضطر الشيخ محمد النمر إلى المصالحة وتسليم السلاح، فأصابه ألم نفسى ما لبث أن توفاه الله بسببه.

والشيخ جعفر بن محمد أبي المكارم العوامي هو الآخر من علماء العوامية، ولد في سنة ١٢٨٢ هـ وهاجر إلى النجف، ومكث فيها حوالي ١٨ سنة، وعاد إلى بلده مجتهدا مرجعا. له أكثر من ٤٠ مؤلفا في مختلف العلوم الإسلامية. توفي سنة ١٣٤٢ هـ في البحرين. وللعوامية علماء آخرون مثل الشيخ علي بن الشيخ جعفر العوامي (١٣٤٥).

والأحساء هي الأخرى احتضنت وقدمت العديد من العلماء المتأخرين والمتقدمين، منهم السيد هاشم السيد أحمد الأحسائي الذي كان أحد كبار علماء الشيعة، وقد تلقى علومه في النجف وأصبح أحد مراجع التقليد. توفي سنة ١٣٣٩ هـ ونجله السيد ناصر كان أيضا من علماء الإمامية في الأحساء.

والشيخ عبد الله بن علي الأحسائي، وهو من العلماء الأخيار، وشاعر مكثر، له ديوان في مجلدين. كذلك الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي (ت ١٦٤١) المعروف بنهجه الخاص في فهم التشيع، والذي أدى إلى ظهور الفرقة الشيخية التي اعتبر المجتهدون الشيعة نزعتها المتطرفة انحرافا عن الدين.

وقد ذكرت ترجمة عدد كبير من علماء هذه الديار في مختلف كتب التراجم، ولاسيما في طبقات أعلام الشيعة لآقا بزرگ الطهراني. كذلك أورد الطهراني في الكرام البررة (قم، ٢٠٠٧-١٣٨٦ شـ) ترجمة عدد كبير من القطيفيين والإحسائيين الذين درسوا في النجف غالبا، ومنهم المدرس، والمؤلف، والشاعر.

قبائل العرب الشيعة في البحرين، والأحساء، والقطيف

إن الكثير من الطوائف والجماعات التي عاشت وتعيش في منطقة البحرين، والأحساء، والقطيف، تنتمي إلى عبد القيس بطريقة أو بأخرى.

وقد كان أبناؤها يتواجدون في هذه الناحية ما قبل الإسلام، ودامًا ما كانوا يعرفون بالتشيع، مشال: آل الخنينيي، وآل الجشي، وآل بن جمعة، وآل الصادق، والشعبان، والعامر، والحسن، والحدب، والعوض، والنويحل، والحجي، والعبدي، والغزال، والصباع العليو. فهؤلاء كلهم يعيشون اليوم في قرى وبلدات الأحساء والقطيف، وغالبا ما يعرفون بهذه العناوين.

وفضلا عن عبد القيسيين، هناك طوائف وعوائل أخرى شيعية كثيرة تتواجد في هذه المنطقة، وتسكن في مدنها وقراها الشيعية. منها:

آل الهلالي: وينتسبون إلى قبيلة بني هـلال العربية الأصيلة من فرع كان يسكن الحجاز منذ القديم, ونزح بعـض أفراده إلى مدينة الهفوف, وفي أواخر العهد العثماني إنتقلوا إلى الجنوب العراقي فسكنوا

أطلطلسالشيعة

في ناحية الزبير التابعة لمدينة البصرة. وفي إمارة خزعل لإقليم خوزستان، انتقل جدهـم إبراهيم إلى المحمرة, وبعد حفنة من السـنين عاد إلى البصرة مرة أخرى بينما تحول بعض أقاربه إلى أسـواق الشيوخ التابعة لمحافظـة الناصرية. وممن برز منهم الشـيخ عبد الحميد بن إبراهيم الهلال من بنى هلال (ت ١٤٠٦).

آل محروس، وآل البلادي، وآل الحاجي، من الشيعية الأصليين، قدموا من أوال, واليوم يوجدون في البطالية بالأحساء.

آل اللوعي: من بني لام، عرب أقحاح. منهم الشيخ عبد الحسين اللوعي (ت ١٢٤٥). يقطنون في البطالية بالأحساء، وبسبب الضغوط التي مورست ضدهم، اضطر الشيخ عبد المحسن اللوعي إلى الهجرة إلى إيران مع عدد من أقربائه، ونزل في مدينة سيرجان، وبنى فيها مدرسة علمية. وذريته موجودة إلى اليوم في سيرجان ويعرفون بـ آل محسني. آل أبو سعود وآل نصر في سيهات، وآل علم في العمران بالأحساء، وكذلك آل العباد في الأحساء. هؤلاء كلهم أبناء عم.

السادة: وهم يكثرون في صفوى، وهم موسويون ينتمون إلى الإمام موسى الكاظم. قدم سادة صفوى منذ قرون من جد حفص بجزيرة أوال, ولما حدثت في المنطقة فتن طائفية فر الكثيرون منهم بعقيدتهم

إلى العراق وإيران, ولا يزال العديد منهم يسكن خوزستان.

آل مير: قبيلة شهيرة يسكنون البحرين منذ ١٦٠سنة في قرية جد حفص، والآن تسكن أسرة منها في صفوى من القطيف، ويرجع نسبهم إلى السيد محمد المجاب ابن الإمام الكاظم, وأصلهم من العراق.

المرهون: هي إسرة مرهون بن خالد بن حديد بن حمير, وآل المرهون قبائل وبطون وأفخاذ كثيرة متفرقة في عدد الأمصار كالقطيف والأحساء وصفوى والكويت والبصرة والبحرين.

آل العصفور: بقايا دولة العصفوريين التي حكمت بعد العيونيين, ولا يــزال الكثير منهم في أوال البحرين, ومعلوم أن بني عصفور يرجع نسبهم إلى بني عقيل بن عامر بن صعصعة بن هوازن العدنانيين من بنى عبد القيس وهم يسكنون الأحساء وصفوى.

آل النمر، وآل الفرج، وآل الزاهر، وهؤلاء قحطانيون قدموا من قرية الأسلمية بنجد. ومن آل النمر ظهر العلامة الشيخ محمد بن غر العوامي (١٢٧٧-١٣٤٨هـ).

آل الزاهـر: وهم غير المذكورين آنفا, فهؤلاء من بني عبد القيس بن أسد بن ربيعة, ومنهم الشاعر والأديب الحاج على الزاهر.

العاراجنة: قدموا إلى العوامية في المدة نفسها مع آل ثويمر وينتمى هؤلاء إلى الهواجر.

آل تحيفة: وآل درويش، نسبهم واحد, وهم قحطانيون وأبناء عم, وكان اســتيطانهم في العوامية أكثر من ٣٠ سنة تقريبا أي قبل الوجود السعودي الأول.

آل بو خمسين: قدموا في أواخر القرن التاسع الهجري. وأول ما سكنوا قرية الجبيل الأحسائية ثم انتقلوا إلى الهفوف وبرز منهم عدة علماء، مثل الشيخ موسى بوخمسين الذي تولى منصب القضاء الجعفري بالأحساء, وتوجد مجموعات من آل بوخمسين تسكن خوزستان في إبران.

آل شباط: من بني خالد، ومنهم الشيعة والسنة, اشتهروا بصناعة النسيج وحياكة الأقمشة قديها, وعلى يدهم اشتهرت العبي الأحسائية. وفي الأحساء كذلك يسكن بوحليقة، وآل خرس، وآل عمران الذين لهم أبناء عم يحملون الاسم نفسه من أهل السنة.

آل رمضان: وينتمون إلى بني خزاعة، ونسب جدهم رمضان بن سلمان بن عباس يعود إلى شاعر أهل البيت المعروف دعبل الخزاعي، وقد هاجر رمضان من العراق إلى البحرين ومعه اثنان من أخوانه إلى الأحساء، ومنهم الشيخ علي بن الشيخ محمد الرمضان المقتول شهيدا سنة ١٢٦٥ هـ

آل الصحاف: يعود نسبهم إلى ربيعة، ولهم وجود مرموق في الأحساء، والكويت، ولهم امتداد في البحرين، والقطيف، وفي البصرة، وسوق الشيوخ في العراق، وهي من الأسر العلمية الجلية التي أنجبت العديد من العلماء والشعراء، منهم الشيخ كاظم الصحاف الشاعر المعروف.

آل مبارك: ينتمون إلى بني حنظلة بن مالك، ولهم أبناء عم من أهل السنة.

آل حاجي: من الأسر الجليلة في الأحساء، ونسبهم إلى الإمام الكاظم أجلى وأوضح نسب، وهم سادة عرب أقحاح استيطانهم في الأحساء قديم، وأول من نزح إلى البلاد من المدينة المنورة، هو جدهم السيد أحمد المدني في القرن الثامن، وكانوا مايزالون يقيمون في قرية التويثير بالأحساء. وقد نزح بعضهم إلى إيران واستوطنوا بلدة مهر من توابع شيراز وعرفوا فيما بعد بآل المهري، منهم آية الله السيد عباس المهرى، وهو أحد العلماء الشيعة المعاصرين في الكويت.

آل السيد خليفة: وهم موسويون ينتمون إلى الإمام موسى الكاظم، ومنهم السيد خليفة الأحسائي (١١٩٥-١٢٧٩) وهو من كبار العلماء في عصره. كان يسكن عدد منهم في النجف والبصرة.

آل الفضلي: نسبة إلى فضل بن ربيعة جد قبيلة الفضول المعروفة التي هي إحدى بطون قبيلة طيء العربية المشهورة. وآل الفضلي، وآل علي، والعباد، والسليم الموجودون اليوم في العمران كلهم قبيلة واحدة. وجدهم هو عمران بن فضل كان قد نزح من نجد إلى الأحساء في سنة ١٠٥٠ هي وبعد استقراره في الطرف الشرقي من الأحساء عرفت المنطقة باسمه فأطلق عليه العمران.

آل علي: هناك آل علي آخرون يسكنون قرية المركز، وجدهم محمد العلى من قبيلة حرب.

آل الشخص: وهم موسويون وجدهم السيد أحمد المدني، برز منهم عدة علماء ومشاهير.

البقشي: من سبيع، واشتهروا بتجارة الذهب، والأقمشة، ويسكنون جميعا الرفعة الوسطى بالهفوف.

آل إبراهيم: قبيلة كبيرة من طي نزحت من حائل إلى المنطقة الشرقية، وإلى العراق. يستقر فريق منها في الأحساء، وآخر في مختلف مدن جنوب العراق. والموجودون في الشرقية يسكنون في صفوى، والمسعودية من القطيف.

المحسنى: يرجع نسبهم إلى ربيعة نزار. وجدهم هو محسن بن





الشيخ علي الأحسائي. نزح عدد منهم إلى الدورق (الفلاحية) في إيران إثر الاضطرابات والفتن الطائفية. ويوجد من أبناء عمهم وأرحامهم في الأحساء والكويت، ويعرفون بآل القريني، ولهم امتداد في البصرة.

آل السيد سليمان: من البيوتات العلمية العريقة في الأحساء. ومنهم السيد هاشم سلمان الموسوي الأحسائي (ت ١٣٠٩)، والسيد حسين بن السيد محمد العلي (ت ١٣٦٩) وهو أول عالم إمامي شغل منصب القضاء الجعفري رسميا في الأحساء.

وجد الأسرة وهو السيد محمد كان يقطن في مدينة الحويزة، ثم هاجر منها إلى البحرين في أوائل القرن الثاني عشر الهجري، ومنها إلى الأحساء في سنة ١١٥١ هـ وسكن في محلة السباسب عدينة المبرز، ثم التقل منها إلى المطيرفي إحدى قرى الأحساء.

آل السبعي: من الأسر العلمية الجليلة، وهم اليوم موجودون في قرية الحليلة بالأحساء، وهناك راية تعرف براية السبعي يعتقد الناس بها ويتبركون.

الفضـول: أبناء فضل بــن ربيعة جد آل الفضــل الطائيين، وهم من وجهاء البلاد، كانوا يســكنون في قرية الفضول من القرى الشرقية بالأحساء.

آل زين الدين: ينتمي إليهم الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي الرين الدين الأحسائي (١٢٤١-١١٦١)، وكان آباؤه من رمضان فما فوق كلهم من أهل السنة البادية. وحدثت منافرة بين داغر وأبيه رمضان، فاضطر الابن إلى البتعاد عن جوار أبيه، ونقل عائلته إلى المطيرفي، وما مضت إلا مدة يسيرة حتى اعتنق داغر مذهب الإمامية.

الجمازي: نسبة إلى جماز بن إبراهيم من ذرية محمد العابد بن الإمام الكاظم، وموطنهم القارة والتويثير، وأصلهم من المدينة المنورة. لا وجود لهم الآن في الأحساء، ولعل لقبهم قد تغير.

آل خليفة: أسرة معروفة في الأحساء ذات شأن ومقام بين الناس. منهم العلامة الشيخ حسين بن الشيخ محمد بن خليفة ممثل آية الله الحكيم، وآية الله الخوئي. ومعظمهم اليوم في المبرز، وبعضهم في الدمام.

أَل المزيدي: أسرة معروفة في الأحساء والكويت ونزح بعضهم إلى خوزستان في أواخر القرن الثالث عـشر الهجري. أصلهم من دينة الهفوف.

آل الكعبي: ينتهي نسبهم إلى كعب بن عامر رئيس قبائل كعب العربية المشهورة. ومنهم الشيخ هاشم الكعبي.

آل السلطان: في الأحساء من الوداعيين الدواسر ينتسبون إلى جذمى العرب (عدنان، وقحطان)، والدواسر قسمان دواسر بن تغلب بن وائل العدنانيون، وآل زايد. والدواسر من نجد من أصل قحطاني، وأكثر مناطقهم في الدمام والخبر. وقد لجأوا إلى هاتين المدينتين بعد خلافهم مع حكومة البحرين. منهم الشيخ جواد عايش السلطان.

آل سنّان، وآل المرزوق، وآل الناصر: أبناء عم هاجروا من حمير قبل مئات السـنين، واستوطنوا قرية أبو معن المعروفة وكانت غنية بالمياه، وبعد أن طمرتها الرمال هاجروا إلى القطيف، والأوجام، والصفوى.

كانت هذه تفاصيل عن العوائل العربية الشيعية في الأحساء،

والقطيف. ولا شك في أن هناك الكثير من الأسماء الأخرى. ومن شأن هـنه المعلومات تقديم أفكار عن هجـرة القبائل العربية وتنقلها في المناطق والبلدان العربية.

شيعة الشرقية في العقود الأخيرة

تُعدُ المنطقة الشرقية في المملكة العربية السعودية شيعية السكان والتكوين. وإن كانت تحتضن أعدادا من السنة منذ القدم، ولكن صعود الوهابيين إلى كرسي السلطة، دخل الشيعة في غياهب الضغوط الطائفية والسياسية لزمن طويل.

فالوهابيون لم يعاملوا الفكر الشيعي إلا كأحد أهم أعدائهم، وقد أماطوا اللثام عن هذا العداء في أولى عهود سيطرتهم على النجد عندما شنوا غارة على العتبات المقدسة.

ومنذ أن تولى الوهابيون السلطة، لم يكف علماؤهم عن ممارسة الضغوط على المجتمع الشيعي، ولم يتراجعوا يوما ما عن تكفير الشيعة. فقد حرموا الشيعة من ممارسة شعائرهم المذهبية، وهذا ما نصت عليه أولى قراراتهم في اجتماع سنة ١٩٢٦-١٩٢٧، وأعلنوا بأنه في حال استمرار الشيعة بممارسة شعائرهم، سينفون من بلاد المسلمين.

وفي المرحلة نفسها أدى فرض الفقه الحنبلي على جميع قوانين المملكة السعودية، إلى خلق مشاكل ومتاعب ليس للشيعة فقط، بل لأتباع المذاهب الأخرى أيضا. فمثل هذه الفكرة في المذهب الوهابي تقوم على أساس تكفير الآخرين، وهو النهج الذي سار عليه معظم علمائه، وطبق، حتى المرحلة الأخيرة، لاسيما ضد الشيعة، وعِثله فتاوى بن باز والشيخ جبرين.

وفي منظار الوهابيين، وحتى الدولة الوهابية، عُدّ الشيعة من أهل الشرك، ولاسيما في أولى عقود الدولة السعودية، والمعاملة التي كان يلقونها، لم تكن إلا عبر هذه الزاوية.

ومن ناحية أخرى، فقد بدأ الوهابيون بمحاولات لتوطين الســـنة في المنطقة الشرقية بعد قيام دولتهم، وبعد العثور على النفط فيها. والموقع الاستراتيجي للمحافظة الشرقية بسب ذلك، ضاعف اهتمام السعوديين بها. وفي المقابل، أدى الوضع المتردي للشــيعة عند ارتفاع عائدات النفط السعودي، إلى خلق عامل قوى لتصاعد احتجاجاتهم.

لم يحظ الشيعة بأية مشاركة في الشؤون السياسية، ولا يزالون، ولم يوفر ويتوفر لهم قاعدة وخلفية للنمو الاقتصادي، أو لتولي المناصب المهمة. ومن ثم كانت الأجواء والظروف ممهدة مذهبيا واقتصاديا لاعتبار النظام السعودي غير شرعى من وجهة نظر الشيعة.

فالمنع المفروض على الشيعة والتشيع، وحظر مهارسة الشعائر الشيعية، دامًا ما كان عمل مبدأ للدولة السعودية، وحتى السنين الأخيرة لم تسمح قيام مراكز، ومساجد، وحسينيات شيعية ذات نشاط. ومهارسة هذه الضغوط، ولاسيما شعور الشيعة بالتعرض للتمييز والاضطهاد، أدت إلى خلق جو من التشاؤم على نطاق واسع. ويضم كتاب الشيعة في المملكة السعودية (حمزة الحسن،١٤١٣) تفاصيل عما قام به الشيعة من

أطلى الشيعة

نشاط واسع لإيصال معاناتهم إلى الدولة السعودية، والوثائق ذات الصلة بهذاالشأن.

وفي منتصف السبعينيات، قاد بعض رجال الدين الشيعة السعوديين في الكويت حركة إبداعية في حقل التعليم والتربية الإسلامية الشيعية. وقد بدت الآثار المباشرة لهذه الحركة واضحة في أوساط الشباب السعوديين. ومن القيادات الفكرية للمرحلة الجديدة الشيخ حسن الصفار، وتوفيق السيف. وقد لعبت مؤلفات الشيخ صفار دورا مهما في تمهيد سبيل التطور في حوالي سنوات ١٩٨٢-١٩٧٦.

وقد تركت الثورة الإســـلامية في إيـــران تأثيرها الخاص على المنطقة، ولاســـيما على الشيعة. والمحافظة الشرقية كانت من المناطق التي تأثرت بشدة.

وإبان سنوات الثورة الأولى، توجه عدد من قيادات المنطقة الشرقية نحو الفكر الثوري، وقاموا بالعديد من الأنشطة، كان منها تأسيس منظمة الثورة الإسلامية في الجزيرة العربية.

ولم تقف الدولة السعودية مكتوفة الأيدي تجاه هذه النشاطات، إذ قامت بقتل واعتقال عدد من القيادين الشبعة.

هذا وقد بادر أكثر من ٧٠ ألف شيعي إلى تنظيم احتجاجات واسعة في مختلف نقاط الشرقية في المحرم ١٤٠٠ هـ/ تشرين الثاني ١٩٧٩. وأدت الاحتجاجات إلى مواجهات مع القوات السعودية الحكومية، إذ استشهد أكثر من ٢٠ شيعيا على يد الحرس الوطني السعودي (شيعيان عربستان، ١٢٣-١٠١). وتعرف هذه الحادثة كانتفاضة في تاريخ الحركة الثورية لشيعة المحافظة الشرقية.

بدأت منظمة الثورة الإسلامية في الجزيرة العربية بقيادة الشيخ حسن الصفار وآخرين، نشاطا سياسيا متواصلا للحصول على المزيد من الحقوق في سنة ١٩٨٠ وما بعدها، لكنها جوبهت بقمع شديد من قبل قوات الأمن السعودية. ومن ثم تراجعت حدة هذه المحاولات والأنشطة تدريجيا. ومع هذا، ترك التشيع الثوري تأثيرات شديدة على المجتمع الشيعي في إطار التعاليم التي كانت تروجها منظمة الثورة الإسلامية في الجزيرة العربية.

وقد حل المنهج الإصلاحي محل الأسلوب الثوري السابق تدريجيا، وذلك خلال سنوات ١٩٨٩ حتى ١٩٩٣، ثم بات الحوار والتعامل تحقيقا لامتيازات أكثر، الخط العام للقيادات الشيعية في المحافظة الشرقية.

يومئذ كانت الدولة السعودية تدعي بأن عدد الشيعة في المملكة لا يتجاوز ٣٠٠ ألف نسمة؛ بينما كان الشيعة يقدرونه بحوالي مليون نسمة. وحجتهم في ذلك كانت تقوم على أن العديد من الشيعة قد لجأوا إلى مبدأ التقية وتظاهروا بأنهم سنة حفاظا على مكانتهم الوظيفية وحفظا لأمنهم. فضلا عن أن الدولة لم ترغب يوما ما في المصارحة بهذا الشأن.

وما يقال على وجه التقريب هو أن نسبة الشيعة في الأحساء والقطيف، موطن الشيعة التقليدي، ما بين ٣٣ حتى ٤٠ بالمئة. وهناك أعداد أخرى كثيرة في جدة، والمدينة المنورة، وغيرها من المدن. ما عدا الإسماعيلية الذين يتواجدون في نجران، وجيزان، وعسير، أي في الشريط المنوبي من الحدود السعودية- اليمنية، ويكونون أقلية مئات الآلاف. وإن لم توجد علاقة بين الإسماعيلية والإمامية، لكنهم يعدّون جزءا من المكون الشيعى.

ومن الواضح أن الدولة السعودية تفصل نفسها نوعا ما عن بدو نجد، والإخوانيين وعلماءهم الذين كانوا يعتقدون بإبادة الشيعة، وتسعى كدولة شاملة، الى السماح للشيعة بمارسة الحياة في منطقتهم، مع أنها تعمل على تضييق نطاق نشاطهم المذهبي العلني. ولهذا السبب نرى تحسن وضع الشيعة كلما ابتعدنا عن أيام تأسيس الدولة الوهابية؛ إلا أن درجة التمييز الاقتصادي، والسياسي، والمذهبي الممارس ضد الشيعة هي من العمق بمكان، فقد جاء في تقرير إحدى منظمات حقوق الإنسان في سنة العمق بمكان، فقد جاء في تقرير إحدى منظمات حقوق الإنسان في سنة مرا مع أن المحافظة الشرقية تُعد أغنى محافظات المملكة السعودية من حيث الموارد الطبيعية، إلا أنها من أفقر المناطق في المملكة.

ومقارنة مع غيرها من المناطق في السعودية، فإن ما خصصته الدولة من تكاليف لمشاريع البناء، والطرق، والصحة، والتعليم في المنطقة الشرقية يبدو ضئيلا جدا. فقد قال صحفي بأن بيوت هذه المنطقة تُعدّدون المعايير الجديدة في السعودية بنحو لا يصدق.

وحتى أوائل الثمانينيات، كانت مدن الصفيح تُعدّ ظاهرة طبيعية، والمدن والبلدات الشيعية كانت لا تزال تفتقد للمرافق الصحية الجديدة الموجودة في الرياض وجدة. وفي سنة ١٩٨٧، قامت الدولة السعودية، ولأول مرة، بالشروع في بناء مستشفى القطيف التي كانت تُعدّ أول المستشفيات الحديثة في المنطقة الشرقية.

وطيلة أكثر من عقد بعد الثورة الإيرانية، تعرض شيعة السعودية لعديد من القيود والتضييقات، وإن كانت الدولة السعودية تحاول وضع حد لأعمال التمرد بتحسين الوضع الاقتصادي في المنطقة الشرقية. وفي هذه المدة منع شيعة السعودية من العلاقة بإيران، ولم يسمح لهم بالسفر إليها. وتفاصيل هذه التضييقات ووثائقها هي أكثر من أن تسعها هذه السطور، ولو بتقديم لمحة سريعة (انظر: الشيعة العرب: المسلمون المنسيون، شيعة السعودية). تزايد الوجود الأميركي في المنطقة بعد الغزو العراقي للكويت. وقاد الأميركيون سلسلة إصلاحات لتجنب قيام ثورات شعبية ضد عملائها في المنطقة، وقد طالبوهم بإعطاء الأقليات مزيد من الحقوق.

وفي إثر هذه التوصيات، بدأت دول المنطقة نوعا من الحركة الإصلاحية ولكن بنحو تدريجي جدا. وقد تركز جزء أساس من هذه الحركة على الاهتمام بحقوق الأقليات، ولاسيما الشيعة الذين كانوا يكونون الأغلبية في بعض المناطق مثل البحرين. وبدأت هذه التطورات واستمرت في الكويت، والمملكة العربية السعودية.

ومن الناحية الأخرى، فإن بعض القيادات الشيعية التي لم تفلح في تحقيق مكاسب وامتيازات تذكر طيلة سنوات الكفاح، حاولت أن تتفق وتتفاهم مع الدولة السعودية على أساس مفهوم مشترك من «المواطنة». وبالتالي وبعد الهدوء والوئام الذي أوصى به العلماء، سمحت الدولة للشيعة أن يستعيدوا تدريجيا نشاط مراكزهم الإسلامية، والشعائرية. فأذنت لهم بإقامة عدد أكبر من الحسينيات، وعاد عمل بعض الحوزات العلمية، وسمح للشيعة بالسفر إلى إيران، حيث فتحت قنصلية للملكة العربية السعودية في مدينة مشهد الإيرانية.

وقد قام العاهل السعودي الملك عبد الله بتوسيع نطاق الإصلاحات تدريجيا، وحاول أن يعطي مزيدا من الحقوق إلى الشيعة تحت شعار الوحدة الوطنية. وقد ظهر مفهوم جديد من القومية السعودية كان من

المقرر أن يشمل ويضم جميع الفئات، سنة وشيعة على السواء. ومع أن الحركة هذه تواصلت إلى حد ما بدعم من الدولة، إلا أن المشاكل التاريخية والتقليدية ما بين الشيعة والسنة في المنطقة لا تزال تقف عائقا كبيرا أمام تحقيق هكذا وفاق وتفاهم.

واليوم وبسبب ما يحدث في العراق، و في السعودية، تتواصل الدعاية الإعلامية ضد الشيعة في أرجاء المملكة السعودية كلها، ولم تتراجع فحسب، بل إنها أخذت تتزايد في السنين الأخيرة في إثر قيام حكومة شيعية في العراق. ومن دلالات النشاط الشيعي الأخير في الفضاء الجديد الذي ظهر في المملكة بمحاولات الدولة، يمكن الإشارة إلى نشر كتب من علماء الشيعة في جدة، وإصدار بعض المنشورات مثل واحة القطيف، ووجود مواقع شيعية الكترونية نشطة.

والقطيف والأحساء حاليا هما من النقاط التي تحتضن وجوها بارزة من علماء الشيعة، ومن أكثرهم شهرة الشيخ حسن موسى الصفار، الخطيب المبرز، وصاحب التأليفات الكثيرة في مختلف الشؤون الإسلامية. وما عدا العلماء، ينشط المثقفون الشيعة في هذه الديار أيضا، إذ يلعبون دورا في إثراء المنطقة فكريا.

ونخطئ إذا تصورنا انتهاء معاناة الشيعة ومشاكلهم؛ لكن اليوم ومقارنة بقبل ١٥ سنة، فقد اتخذت بعض الخطوات الإيجابية.

التشيع في البحرين القديمة

إن ما يعرف اليوم باسم البحرين كأرخبيل جزر يقع في حافة الخليج الفارسي الجنوبية، ليس سوى جزء من البحرين التاريخية. فالبحرين في المصطلح القديم كانت منطقة ممتدة في ساحل الخليج الفارسي الجنوبي من البصرة حتى عمان، وكذلك الأرخبيل الذي يعرف اليوم باسم مملكة البحرين التي كان يطلق عليها قديما أوال، يقول عنها ياقوت الحموي: جزيرة يحيط بها البحر بناحية البحرين فيها نخل كثير وليمون وبساتين (معجم البلدان، ١٧٤٧). وحتى القرن الخامس كان يطلق عليها هذا الاسم، ومنذ تلك الأيام سميت بالحديد.

عند ذكر فتحها، يقول البلاذري عن البحرين: وكانت أرض البحرين من مملكة الفرس، وكان بها خلق كثير من العرب من عبد القيس، وبكر بن وائل وتميم (فتوح البلدان، ۸۹).

غالبا ما تشمل البحرين في المصادر القديمة هذه المناطق السكانية والحيوية: أوال، والخط، والقطيف، والأرة، وهجر، وبينونة، والخرارة، وجواثا، والسابور، ودارين، والغابة، والصفا والمشقر، والأحساء. ويطلق عنوان الخط أحيانا على كل الساحل الغربي للخليج الفارسي الممتد من البصرة حتى عمان. وفي بعض المصادر المتقدمة تُعد البحرين مكونة من ثلاث مناطق، هي: جزيرة أوال، والخط، أي القطيف، والأحساء، أي الهجر. وينتمي إلى هذه المنطقة أحد أصحاب الإمام على وشيعته، يدعى رشيد الهجري.

سكنت البحرين قدما ثلاث قبائل عربية عدنانية كبري هي:

بكـر بن وائل، وعبد القيس، وقيم. نزحـت بكر بن وائل من تهامة وكان مسـكنها عتد من جنوب العراق حتـى البحرين. والأمر كذلك لعبـد القيس، إذ قيل بأنه كانت تسـكن في تهامة واضطرت للهجرة إلى هـذه المنطقة بعد أن تنازعت مع باقـي المناطق. والهجرة هذه حدثت قبل ظهور الإسلام. أما تميم فقد نزحت من نجد إلى البحرين.

والبحرين الحالية تقع بالقرب من شاطئ الخليج الفارسي الغربي، وهي مجموعة جزر منها جزيرة البحرين، والمحرق، والسترة. وجزيرة البحرين ترتبط بجسر مع المحرق، وجسر آخر يربطها بجزيرة سترة. أما عاصمتها فهي المنامة، ومن مدنها: الحد، قللي، البديع، جد حفص، سترة، والبلاد القديم. ويحدها شمالا دارين، والعجيرة غربا، وقطر جنوبا، والخليج الفارسي شرقا.

ولى النبي (صلوات الله عليه) العلاء الحضرمي ولاية البحرين في العام السابع للهجرة، وبعثه برسالة سلمها إلى حاكمها المنذر بن ساوى التميمي. وإثرها أسلم المنذر، وعدد من القبائل العربية، منها عبد القيس. أما بعض المجوس، فقد بقى على معتقده ورضي بدفع الجزية. وبعد وفاة الرسول صلوات الله عليه، وارتداد القبائل العربية، لم تتراجع عبد القيس عن الإسلام وتمسكت به.

تُعـد البحرين إحـدى المراكز الشيعية العربية الأكثر أصالة، ويعود تاريخ تشيعها إلى القرن الهجري الأول. والفضل في ذلك يعود إلى تواجد عبد القيس، فهم ينحدرون من هذه المنطقة. وقد توجهوا إلى العـراق لأمر الفتوحـات وغالبا ما كانوا ينزلون في البصرة، وفي موقعة الجمل وقفوا بجانب الإمام على بن أبي طالب.

كان ذلك بداية معرفتهم بأهل البيت، ولاحقا تحولوا إلى مناصري التشيع وحماته أينما كانوا يحلون. وتكثر أسماء زعماء عبد القيس بين أصحاب الإمام علي، والأثهة الآخرين. ففي وقعة صفين كان صعصعة بن صوحان على عبد القيس الكوفة، وعلى عبد القيس البصرة كان عمرو بن جبلة أخو حكيم بن جبلة (تاريخ خليفة ابن خياط، ١١٧٧) وهو الذي استشهد بيد الناكثين قبيل بدء حرب الجمل رسميا. ولدينا خطب وأقوال كثيرة من صعصعة تثبت تشيعه بنحو جلي (وقعة صفين، ٢٠٤).

وطبقا لكلام الإمام الباقر، فإن عبد القيس التحقوا إلى صفوف الإمام علي في الجمل ما عدا واحد (الجمل، ١٥٨). وفي هذه الموقعة استشهد شقيقا صعصعة، سيحان، وزيد. وصعصعة الذي كان يتواجد في الكوفة، نفي إلى أوال بيد مغيرة بن شعبة وبأمر من معاوية بن سفيان، وتوفي هناك (البحرين درة الخليج الفارسي، ٢٩٠- بن سفيان، وتوفي هناك (البحرين درة الخليج الفارسي، ٢٠٩٠). يقول النجاشي بأنه روى عهد مالك بن الحارث الأشتر (رجال النجاشي، ٢٠٣). ومرقده في البحرين مزار المسلمين.

وفي يوم الجمل، انضم عمرو بن مرجوم العبدي إلى جيش الإمام علي بـ ٤٠٠٠ رجل. وكان والده، من زعماء عبد القيس قبل الإسلام وبعده (الغارات، ١٨٩٨).

وفي الحقيقة، فإن الاستمرار التاريخي للتشيع في البصرة، ومنقطة القطيف والأحساء، والبحرين الحالية، يسير في خط واحد، ألا وهو قبيلة عبد القيس.

أطلرالشبعة

قد متد خط التشيع هذا إلى كربلاء وثورة التوابين، إذا ما راجعنا سيرة المثنى بن مخربة العبدي وأفكاره. وقد جاء في المصادر ذكر حديثه عند قبر الإمام الحسين قبل توجه التوابين إلى محاربة قتلة الإمام (تاريخ الطبري، ۵/-۵۹). وكذلك يزيد بن نبيط العبدي الذي أجمع الخروج إلى الحسين وكان له بنون عشرة، فقال لهم أيكم يخرج معي فانتدب معه ابنان له هما عبدالله وعبيد الله (تاريخ الطبري، ۵/۵۴).

وهناك من يشير إلى أبان بن سعيد بن العاص عند تناول موضوع تاريخ التشيع في البحرين. وأبان هـذا كان يتولى إمارة البحرين من قبـل النبي صلوات الله عليـه. وقد عارض اختيـار أبي بكر للخلافة وترافـع عن الإمام علي. وكان عمر بن سـلمة، ابن أم سـلمة، حاكم البحرين من قبل أمير المؤمنين (مجالس المؤمنين، ١٧٥٨).

إذن يتبين لنا بأن البحرين تمذهبت بالتشيع منذ عصرها الأول بعد الإسلام، وهذا التشيع كان يقوم ويستند على أساس قبول ولاية أمير المؤمنين وأهل البيت. وكان يتعرف على التشيع الإمامي من كان يتواجد من عبد القيس أو بني أسد في إيران أو في العراق. ولكن يبدو أن هذه الحركة قد واجهت مشاكل في البحرين لمدة بسبب ظهور القرامطة. ومع ذلك واصل التشيع الإمامي مسيرته في البحرين.

حولة القرامطة

ازدادت حدة الدعاية الإسماعيلية في جنوب إيران، وسواحل الخليج الفارسي الغربية عندما أخذ نشاط دعاة الإسماعيلة يرتفع في مختلف مناطق العالم الإسلامي.

فقد نجح دعاة الإسماعيلية في كسب ود شيعة هذه المنطقة، وضمهم إلى معسكرهم. وهؤلاء الدعاة كانوا قد دخلوا المنطقة في آخر عقود القرن الثالث عندما بلغوا ذروة نشاطهم، وتمكنوا من بسط قبضتهم عليها بفعل استغلالهم للمشاعر الشيعية السائدة هناك.

قيل بأن ابتداء القرامطة بناحية البحرين انطلق من نشاط رجل يعرف بيحيى بن المهدي الذي قصد القطيف، وذكر أنه رسول المهدي خرج إلى شيعته في البلاد يدعوهم إلى أمره، وكان ذلك سنة ٢٨١ هـ وكان فيمن أجابه أبوسعيد الجنابي (الكامل في التاريخ، ٢٨٧ هـ والقرامطة هم فرع غير رسمي من الإسماعيلية، لم ينصاعوا كثيرا للأمُـة الفاطمية بمصر. ومع ذلك سيطروا على البحرين لأكثر من قرنين.

كان التشيع في البحرين أحد العوائق الأساسية أمام تقدم الخوارج الذين استقروا في عمان في أواخر القرن الأول، ورسخوا قاعدتهم هناك بسبب موقعهم النائي عن المراكز السياسية، لكن تواجد الشيعة في البحرين حال دون تقدمهم في الجزيرة العربية.

وقد واصل أبو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي (ت ٣٠١) قيادة حركة القرامطة. يقول ياقوت عنه: كان من جنابة بلدة بساحل بحر

فـارس، وكان دقاقـا فنفي عن جنابة، فخـرج إلى البحرين فأقام بها تاجرا وجعل يستميل العرب بها ويدعوهم إلى نحلته حتى استجاب له أهل البحرين وما والاها (معجم البلدان، ١٩٤٨).

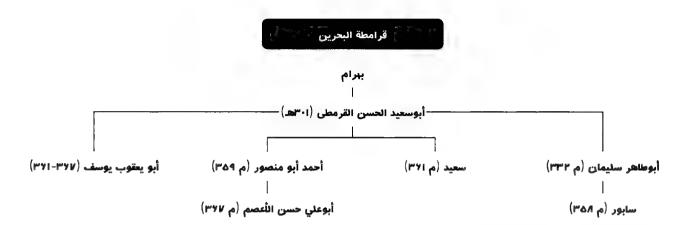
دارت أولى المواجهات الجدية بين الخلافة العباسية والقرامطة منطقة هجر في سنة ٢٨٧ هـ وانتهـت بهزيمة فادحة للجيش العباسي، إذ لم ينج من ١٠ آلاف مقاتـل إلا أمير الجيش العباس بن عمرو الغنـوي (البداية والنهايـة، ١٠/٨٣). والعامة في بغداد كانوا يتصورون بأن أبي سعيد اتفق مع مرداويج على رد الدولة من العرب إلى العجم (البداية والنهاية، ١١/٨٧١). هذا في حين أن جيشـه كان يقوم على عرب البحرين.

يومئذ كان الناس في القطيف، والبحرين، ومختلف المناطق على التشيع كلهم، ملتزمين بنظرية الإمامة والمهدوية، وتمكن الإسماعيلية، وبعد عمل دعائي دؤوب ومستمر، من جذب سكان المنطقة إلى صفوفههم. وفي مثل هذه الظروف، تكون القرامطة، واستنادا إلى الجماهير، أصبحوا قوة لا يستهان بها، إذ استطاعوا أن يهددوا جنوب العراق، وحتى الحجاز (انظر: تاريخ ابن خلدون، ۱۹۲۴م)، كما أنهم استولوا على الكوفة لمدة قصيرة. وتعترف المصادر بأن القبائل العربية المقيمة بالبحرين كانت أهم حساة القرامطة وداعميهم. يقول ابن خلدون: كان بأعمال البحرين خلق من العرب وكان القرامطة بستنجدونهم على أعدائهم ويستعينون بهم في حروبهم (تاريخ ابن يستنجدونهم على أعدائهم ويستعينون بهم في حروبهم (تاريخ ابن عبد القيسيين لم ينضموا إلى صفوف القرامطة، بل إن بيوتهم حرقت ودمرت على يد القرامطة.

خلف أبي سعيد، ابنه سليمان بن حسن أبو طاهر الجنابي القرمطي، وقاد بعده الدولة القرمطية في اليمامة والبحرين. وما إن مات أبو طاهر في سنة ٣٣٢هـ حتى فقدت الدولة هيبتها وذهبت سطوتها بعد ٤٦ سنة.

قرامطة البحرين

الحاكم	ً [السنه]
ابو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي (كناوه أي)	T+1-71V
ابو طاهر سليمان بن أبو سعيد الحسن بن بهرام الحجري	4.1-444
ساربو بن أبي طاهر السليمان الجنابي	۳٥٨-٣٣٢
أبو القاسم سعيد بن أبي سعيد الجنابي	۲۵۱-۲۵۸
أبو يعقوب يوسف بن أبي سعيد الجنابي	٣٦٦-٣٦٠
الحسن بن أعصم	٣٦٧-٣٦٦
حكومة من ست أشخاص عرفوا بالـ (ساده)	من ۳٦٧



الحولة العيونية الشيعية (٢٤٢- ٢٣٤ هــ)

لا نعلم على وجه التحديد تاريخ تراجع التيار القرمطي المتطرف في البحرين، وتحرر الشيعة الإمامية الذين كانوا تحت الضغط القرمطي.

استولى الأصغر بن أبى الحسن الثعلبي سنة ٣٩٨ هـ على القرامطة وملك الأحساء من أيديهم وأذهب دولتهم، واستمرت غلبته على البحرين لأكثر من نصف قرن.

ثم آلت مقاليد الأمور إلى العيونيين الشيعة المنحدرين من عبد القيس من ربيعة بن معد. وقد استولوا على الأحساء سنة ٤٦٦ هـ وأسسوا الدولة العيونية. ومؤسسها هو عبد الله بن علي بن إبراهيم العبدي العيوني الذي نشأ في العيون شرقي الأحساء، وتوفي سنة ٥٢٠هـ.

ويرجح بأن أيام الدولة العيونية هي التي شهدت طمس معالم القرامطة، وغلبة التشيع الإمامي على هذه الديار نهائيا. امتدت أيام هذه الدولة وطالت حتى سنة ٦٤٢ هـ أي إنها استمرت لـ ١٧٥ سنة. وكان نطاق حكمها يمتد من الكويت الحالية حتى قبالة ما يعرف الموم يـ قط.

صحيح بأن العيونيين أقاموا علاقات جيدة مع العباسيين في البداية بهدف دحر القرامطة، إلا أنهم سرعان ما تنازعوا مع السلاحقة.

وما يهمنا هو حضور التشيع الإمامي ثابتا راسخا بين أغلبية أفراد المجتمع البحريني المنتمين إلى عبد القيس. وقد نقش على جميع النقود المتبقية من الدولة العيونية عبارة «لا إله إلا الله، محمد رسول الله، على ولى الله» (انظر: نقود الدولة العيونية في بلاد البحرين، ١٤٣٣هـ و ١٠٠٠/١٠). وهذه العبارة نقشها ركن الدولة البويهي على نقوده سنة ٣٣٥هـ وما يثير العجب هو أن وجود هذه العملات هو الدليل الوحيد والنهائي على تشيع العيونيين من منظار «الوثيقة التاريخية». وإن كان المهم هو الأجواء السائدة على مجتمع البحرين الذي حفل بالتشيع منذ تلك الأيام، ولم نعرف

أبة معارضة له.

مما لا شك فيه فأن الدولة العيونية كانت دولة شيعية معتدلة. وتبين قائمة أسماء أمرائها خلوها من أي اسم يوحي بتسنن حكامها. فاسم «علي» هو الاسم الأكثر تكرارا بين أسماء حكام الدولة العيونية. وأشهر شعرائهم هو علي بن المقرب العيوني (ت ٢٢٩- ٢٣١هـ)، وديوانه يكاد يكون تاريخ الأسرة العيونية. وتكثر أسعاره في رثاء الإمام الحسين وأهل البيت (حول تشيع ابن المقرب انظر: فضل بن عمار العماري، ابن المقرب وتاريخ الإمارة العيونية، مكتبة التوبة، الرياض، ص ١٧٣). وقد مدح بدر الدين لؤلؤ الشيعي، صاحب الموصل، وعددا من علماء الشيعة. يقول في ديوانه مشيرا إلى العبدين (ديوان ابن المقرب، ٥٨٩، في القصيدة العينية):

هم نصروا بعد النبي وصيه ولا يستوي نصر لديه وخذلان

البحرين بعد الدولة العيونية

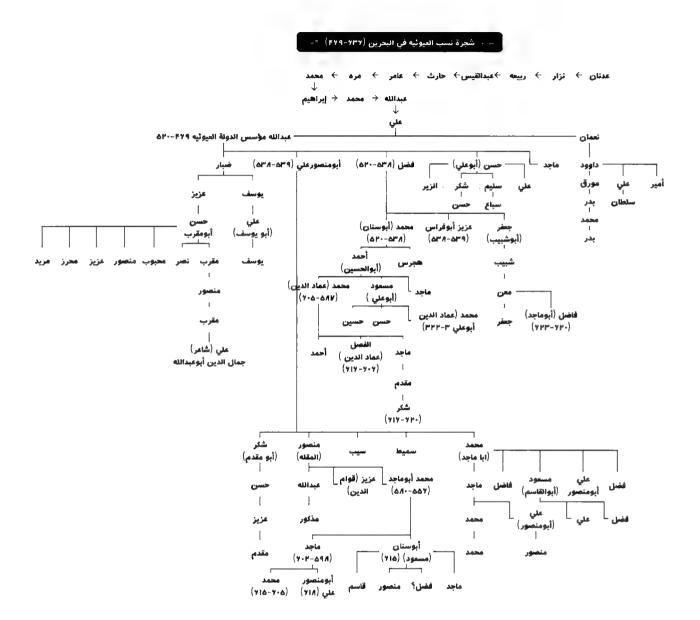
شهدت البحرين الكبرى حكم بني عصفور بعد سقوط الدولة العيونية في سنة ٦٢٠ هـ وقد تأسست دولتهم على يد عصفور بن راشد بن عميرة الذي كان ينتسب إلى بني عامر. واستمر حكمهم على هذه المنطقة حتى سنة ٧٠٠ هـ

وقد خلفهم أسرة تنتمي إلى جروان بن ناصر من عبد القيس حتى أوائل القرن التاسع، أي حوالي سنة ٨٢٠ هـ

ثم ظهر سيف بن حسين بن ناصر الجبري، وأسس السلالة الجبرية الحاكمة. وهو الذي شيد جامعا كبيرا في الهفوف، وجعل إمامه الشيخ نصر الله الطيار الجعفري، بعد أن دعاه من المدينة إلى البحرين. والشيخ نصر الله هذا جد آل الجعافرة في الأحساء.

واعتبر البعض المنيزلة، من قرى الأحساء، حاضرة الدولة الجبرية التي ذهبت سنة ٩٦٩ هـ وطيلة هذه المرحلة كلها، كان التشيع الإمامي يتواجد بقوة في البحرين الكبرى، وبوجه خاص في الأحساء، والقطيف، وجزيرة أوال، البحرين الحالية.

يعــدُ جامع الرافعية في بلاد القديم، قرب ســوق الخميس، أقدم



المساجد التاريخية في البحرين بعد مسبجد الخميس. وفيه منقوشة بالخط الكوفي نشاهد فيها أسماء «محمد، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسين». كذلك نرى أسماء الأمّة في كتابات جامع سوق الخميس، ويعود تاريخها إلى القرن الهجري الخامس.

ابن ميثم البحراني، العالم الشيعي البارز في القرن السابع

حــدث تدريجيا تطور مهم في الســاحة الثقافية- المذهبية بالقرن الخامس والســادس في ظل الدولة العيونية؛ فمنذ أواخر القرن السادس،





نجد علماء بحارنة متفقهين في المراكز العلمية الشيعية بالعراق. وبعضهم بلغ أعلى المراتب العلمية الشيعية، وبات في عداد أشهر شخصيات العالم الإسلامي. ومن هؤلاء العلماء كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني (ت ٧٩٦) الـذي كان من أجل علماء الشيعة في القرن السابع، ولديه مؤلفات قيمة في شرح نهج البلاغة، والمباحث الكلامية الشيعية.

لا ريب في أن ابن ميثم البحراني يعد أكثر العلماء البحارنة شهرة طيلة القرون الإسلامية الأولى. وهو ينتمي إلى الجيل النشط والفاعل من علماء البحرين في العراق ومدنه الشيعية، إذ كانوا في تفاعل وتعامل مع الحوزات العلمية في تلك المناطق. وبعبارة أخرى، فإنه ساعد على اتصال تشيع العراق بالبحرين، لاسيما في القرن السابع. ويدل بقاء مزاره في البحرين على كامل سيطرة التشيع في هذه الناحية على مر القرون. وتراثه الفكري في البحرين والعراق، يسير في خطى المدرسة الفقهية، والكلامية، والعرفانية التي ظهرت في الحلة والنجف، وأثرت على يده وانتقلت إلى طلابه.

علماء البحرين قبل العصر الصفوى

إن البحرين هي إحدى مراكز الشيعة الرئيسة، ومن جملة المناطق الفعالة والمؤثرة في تشيع باقي المناطق علميا ومن حيث تقديم الوجوه والشخصيات المتعلمة والمثقفة. وفضلا عن أصحاب أمير المؤمنين وحضور التشيع بين العبديين، فإننا نقف على تاريخ التشيع في البحرين من خلال علمائها الشيعة الذين ذكرت أسماءهم في مختلف المصادر. وقد أوردنا في الجدول التالي قائمة بأسماء عدد من علماء البحرين الشيعة ما قبل العصر الصفوى، أي قبل القرن العاشر.

يقول ياقوت الحموي في القرن السابع عن البحارنة: وأهل البحرين بالقرب منهم (أهل عمان من الخوارج) بضدهم كلهم روافض سبائيون لا يكتمونه ولا يتحاشون وليس عندهم من يخالف هذا المذهب إلا أن يكون غريبا (معجم البلدان، ١٥٠/٤).

مزارات البحرين

أحد أشهر مـزارات البحريـن هو قبر صعصعة بـن صوحان ـ صحـابي الإمـام علي ـ الذي نفاه المغيرة بن شـعبة إلى أوال بعد أيام الإمام. ومزاره اليوم يقع في قرية العسكر.

وفي منطقة أم القصم ضريح ابن ميثم البحراني، يجاوره جامع كبير. وقرب سوق الخميس قبر الشيخ حسين بن عبد الصمد، والد الشيخ البهائي. والشيخ حسين كان يتولى منصب شيخ الإسلام في هرات، وقزوين، وقد قصد البحرين في آخر حياته. ومزاره المغطى بحجر دليل آخر على احتضان البحرين لعلماء من جيل كبار علماء الشيعة. وفي قرية الشاخورة مزار الشيخ حسين العصفور. ومن

الشاخورة برز الكثير من العلماء في القرون القريبة. وفي قرية التوبلي مزار السيد هاشم التوبلاني البحراني، صاحب تفسير البرهان. وهذه القبور كلها معروفة تزار.

التشيع حلقة وصل البحرين بإيران الصفوية

كانت البحرين منطقة شيعية بكل معنى الكلمة، بل من أهم مراكز التشيع قبل قرون من ظهور الصفويين في إيران. فمختلف قرى جزيرة البحرين ومناطقها، وسواحل الخليج الفارسي الغربية التي عرفت قديما بعنوان البحرين بما فيها الأحساء، والقطيف، والخط وغيرها، كانت كلها من المراكز الشيعية الرئيسة.

وفي تلك المرحلة، توجه الكثير من علماء البحرين إلى إيران، وهذه الصلة كانت تتمحور أساسا حول فاعلية تشيع البحرين على إيران الصفوية. وعكن أن نضع ألقاب العديد من علماء الشيعة في هذه المرحلة أساسا لدراسة تهدف إلى إظهار تواجد الشيعة الكثيف في هذه المناطق. إذن يجب ألا نكتفي بعنوان «البحراني»، بل لابد من أن نهتم ونأخذ بعين الاعتبار عناوين مثل: الأوالي، والخطي، والستري أو الستراوي، والماحوزي، والشاخوري، والدرازي، والبلادي، والتوبلي، والمقابي، والسماهيجي، والدورنجي، والهجري. هذا وعلينا أن نلحق بهذه الألقاب عناوين كالقطيفي، والأحسائي، وغيرها التي تتعلق بالمناطق الشيعية في الضفاف الجنوبي للخليج الفارسي، وتقع اليوم في السعودية؛ذلك أن البحرين، وفقا لما قاله ياقوت، اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصرة وعمان .

إحدى هذه المناطق هي قرية الغريفة الواقعة بالقرب من قرية أم الحصم، مدفن ابن ميثم البحراني (ت٦٧٩)، في ضواحي المنامة. وينتسب إلى القرية بيوتات جليلة من علماء الشيعة على مر القرون، ومن أبرزهم العالم الفقيه السيد حسين بن حسن بن أحمد بن سليمان البحراني الغريفي (ت ١٠٠١). وقد استقر بعض أعقابه في البصرة، والبعض الآخر توجه إلى إيران. وقد عرف آقا بزرگ الطهراني أحد العلماء المنتسبين إلى هذه الأسرة في البصرة في زمن الشيخ مهدي البحراني (ت ١٣٢٣).

وينتمي إليها كبير علماء جنوب إيران عبد الله البلادي البوشهري (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١٧٧). ولقب البلادي يحمله البحارنة أساسا، وكان المنتسبون إلى قرية البلاد القديم يلقبون به (انظر: طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٩٢، الهامش).

بعد ظهور الصفويين في العقد الأول من القرن العاشر واستيلاءهم على سواحل الخليج الفارسي وتزامنا مع إعلان التشيع الإمامي من الدولة الجديدة في إيران، باتت الغلبة في البحرين للشيعة كاملة، وتولى علماءها الشيعة مناصب القضاء، والحسبة، والجمعة. ومنهم أسرة زيد الدين علي بن سليمان البحرافي التي كانت لها المرجعية العلمية في البحرين بفضل الأب وولده جعفر، وحاتم، وصلاح (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١٦٩-١١٧).

منتخب من علماء البحرين قبل العصر الصفوى

نصير البحراني راوي من جابر بن عبد الله الانصاري (القرن الأول). أمالي الطوسي: ٥٨

نصر بن نصير البحراني راوي من أبيه (القرن الأول) أمالي الطوسي: ٥٨، البحار: ١٠٠/٣٨

أبو لبيد البحراني راوي من الإمام الباقر البحار: ٤٦٥/٦٣،١٧٠/٢

نقل الشيخ الطوسي بالخصال ١/٢٧٢ والشعائر عنه أكثر من رواية تصل بالواسطة محمد بن سهل البحراني (القرن الثالث)

عمد بن سهل البحراق (القرن الثالث) الى الإمام الصادق(ع) كما نقل عنه تفسير العياشي(البحار٢١١/١٢)

ابن الشريف أكمل البحراني (القرن الخامس) (العيد المرتضى(م ٤٣٦، (أعيان الشيعة:٢٦/٦٢)).

مصنف كتاب تعريف أحوال سادة الأنام وهو في شرح أحوال الأئمة، وهو ايضا نصير الدين راشد بن إبراهيم بن إسحاق البحراني (م ٢٠٥) تلميذ السيد فضل الله الراوندي(٥٦٣)

الشيخ قوام الدين محمد بن محمد البحراني (القرن السادس) واو عن السيد فضل الله الراوندي(٩٦٣٥)(البحار:١٠٦/٣١).

على بن مقرب العيوني (القرن السابع) شاعر وصاحب ديوان وصاحب كتاب تاريخ الدولة العيونية.

محمد بن عبد الله البحراني الشيباني (القرن السابع) مستدرك الوسائل ٣٩٣/٥.

ذكر عنه منتجب الدين انه عالم ومتدين وكان في العراق(أمل الآمل: ١١٧/٢). كمال الدين أحمد بن علي بن سعيد بن سعاده البحراني (م ٦٧٢) وهو مصنف رسالة العلم التي شرحها الخواجة نصير الدين(الذريعة:٣١٥/١٥)،

تلميذ كمال الدين أحمد بن علي ، واستاذ ابن ميثم البحراني(٦٦٩).ومصنف جمال الدين علي بن سليمان البحراني مفتاح الخير في شرح رسالة الطير (الذريعة : ٢٤/ ٤٢٥) تعليقة أمل الآمل

للأفندي:٢٠٣.

كما انه أستاذ على بن سليمان البحراني.

تلميذ جمال الدين علي بن سليمان البحراني وهو علامة ومصنف آثار عديدة من كمال الدين ميثم البحراني (م ٦٩٩) جملتها شرح نهج البلاغة، القواعد في علما لكلام ...ألخ

عبد الله بن سعيد بن المتوج عالم وفاضل وشاعر وصاحب ديوان في المدائح والمراثي(الذريعة:٢٤٦/٤، ٢٨٦٩).

تلميذ فخر المحققين (٧٧١) مصنف منهاج الهداية في شرح الأحكام الخمسمائة، فخر المحققين (٧٧١) مصنف منهاج الهداية في شرح الأحكام الخمسمائة، أستاذ بن فهد الحلي وهو صاحب الشهيد الأول ومصنف كتاب (أحمد الوسيلة البحراني (م٨٢٠)

أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن محمد بن سبيع البحراني تلميــذ أحمــد بن عبــد الله ومصنــف كتاب ســديد الأفهــام ، ألفه ســنة ۱۸۵۱(الذريعة ۷۵/۷۰).

يتمثل جل تفاعل البحرين مع المدن الإيرانية في الجوانب العلمية. منه تردد علماء الشيعة بين البحرين وإيران؛ والثاني انتقال المكتوب من ثقافة الشيعة إلى إيران. فلما كانت البحرين من مراكز الشيعة العلمية وتاريخ تشيعها ضارب في القدم، فمن شأنها أن تحفل بجزء مهم من ثقافة التشيع وتراثه المكتوب. وبعبارة أخرى فإن إحدى النتائج المترتبة على هذه التاريخ القديم، هي وجود العديد من كتب الشيعة في البحرين ونواحيها. ونظرا لتصاعد شدة الحركة العلمية في إيران والحاجة إلى جمع الأصيل من كتب الشيعة، توجه عدد من المتخصصين إلى البحرين بحثا عن القديم من تلك الكتب.





دوافع قدوم البحارنة إلى إيران

هناك عدة أسباب وراء هجرة البحارنة إلى إيران في العصر الصفوي، منها:

 ١- التوق إلى زيارة مرقد الإمام علي بن موسى الرضا، وأغوذجه هو محمد حسين القطيفي (تتميم أهل الآمل، ١١٧-١١٤).

 ٢- ارتقاء مكانة أصفهان علميا وسمعة، وحاجتهم إلى الدراسة فيها والحصول على الإجازات العلمية والروائية من كبار علماء الشبعة.

7- تأمين حياة العلماء في أصفهان بفعل توسيع الأوقاف. فلا غرو بأن يستنظروا مد الأيادي البيضاء من قبل سلاطين إيران وعلمائها، لاسيما في الشدائد والمحن؛ خاصة ،ذلك وأنهم كانوا يعدون رعايا الدولة الصفوية سياسيا. وأحد كبار علماء هذه المرحلة هو عبد الرؤوف الجد حفصي (١٠١٣-١٠٦٦)، وله قصيدة في ديوانه يهنأ فيها تبوأ الشاه سلطان حسين العرش الصفوي (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ٢٣٢). وبأمر من الشاه سليمان الصفوي، ألف علي بن محمد بن عبد الله البحريني كتابا بعنوان منار السعادات في أصول الاعتقادات، ثم أمر الشاه بتعريبه (طبقات أعلام الشيعة، أطول الاعتقادات، ثم أمر الشاه بتعريبه (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ٥٠٥).

خوارج عمان وهجرة البحارنة إلى إيران

إن الأزمات السياسية في البحرين، لاسيما انعدام الأمن إثر غارات خوارج عمان من جهة، والحضور المتواضع للدولة الصفوية في هذه الناحية،من جهة أخرى كانت من الأسباب الأخرى التي دفعت البحارنة إلى مغادرة موطنهم نحو إيران. وقد قدم الميرزا محمد خليل المرعشي الصفوي في كتابه مجمع التواريخ (٤٠٠-٣٧) شرحا مما عاناه البحارنة من مصائب ومحن بسبب خوارج عمان. وكذلك عباس إقبال في كتابه بعنوان مطالعاتي درباره بحرين و جزاير و سواحل خليج فارس (١٠٠- ١٩٧) (دراسات حول البحرين وجزائر الخليج الفارسي وسواحله).

وإثر ممارسة هذه الضغوط من خوارج عمان، قام البحارنة بالهجرة إلى إيران، أو إلى القطيف والأحساء. فوالد الشيخ يوسف البحراني، أحمد الدرازي، كان من جملة الذين توجهوا إلى القطيف بعد حملة الخوارج على البحرين في ٢٢ صفر ١١٣١ هـ (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ٣٣). والآخر زين الدين المقابي بن محمد بن سليمان البحراني الذي غادر موطنه بعد استيلاء الخوارج عليه (لؤلؤة البحرين، ص ٩٠).

استمرت ضغوط الخوارج في العقود الأولى من القرن الثاني عشر، وأدت إلى دمار كبير، وهروب العديد من العلماء والناس من البحرين. منهم ياسين بن صلاح الدين بن علي البحريني الذي تناول هذه المعاناة في كتاب الموضة العلية في شرخ الألفية؛ تلك المعاناة التي شبهها

- احب أنوار البدرين بفجائع كربلاء (طبقات أعلام الشيعة، القرن ۱۲، ص ۸۱۷).

تتمثل إحدى آثار قدوم البحارنة إلى إيران في انتقال الكتب الشيعية من البحرين إلى إيران. فقد قدم العديد من الطلاب البحارنة إلى المراكز العلمية في إيران لدارسة العلوم الدينية، وهذا يعود غالبه إلى النصف الثاني من العصر الصفوي، عندما ذاع صيت أصفهان كمركز الماميي مهم. وحتى قبل هذه المرحلة، كان العديد من البحارنة يأتون إلى أصفهان لحضور مجالس درس علماء الشيعة العرب والاستفادة العلمية. فقد أشير إلى شمس الدين محمد بن إبراهيم البحراني الذي ان من جملة طلاب السيد حسين المجتهد الكركي (ت ١٠٠١) (طبقات اعلام الشيعة، القرن ١١، ص ٥٠١). وقد ازداد عدد هؤلاء الطلاب والعلماء فيما بعد.

ففي مجلس درس العلامة المجلسي كان يحضر عدد من البحارنة، سنهم حسن بن ندى البحراني (ت ١٠٩٧) الذي حصل على إجازة سن المجلسي لقراءة جزء من أصول الكافي، والإجازة مازالت موجودة (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١٣٨). كذلك عالم آخر يدعى أحمد المقابي الذي ينتمي إلى أحدى البيوتات العلمية البارزة. وقد حصل على إجازة علمية من العلامة المجلسي (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٩٠٧).

تهكن البحارنة من ارتقاء الدرجات العالية والرتب العلمية الرفيعة في أصفهان، وألفوا الكتب والآثار. فهذا الشيخ عبد الله بن نور الدين البحراني، ألف مجموعة علمية عظيمة تماثل بحار الأنوار بعدما كان طالبا عند صاحبه العلامة المجلسي. وتعرف مجموعته بعوالم العلوم، دونها على غرار بحار الأنوار، وصاغها في قالب جديد، لكنه حذف المعارف العقلية منها. وقد طبعت أجزاء من هذا الكتاب في السنوات الأخرة.

وبينها كان أجداد العديد من المهاجرين البحارنة، من علماء البحرين الذين بقوا حتى مماتهم في موطنهم، إلا أن أبناءهم قدموا إلى أصفهان واستقروا هناك. ومنهم إبنا هاشم بن سليمان التوبلي، عيسي ومحسن اللذان أقاما في أصفهان، وقد رأى الأفندي آثار أبيهما في بيتهما (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٥٠).

البحارنة في ولاية فارس

فضلا عن أصفهان، كانت مدن فارس من المناطق التي قصدها البحارنة واستقروا فيها. وقد لعب تواجد السيد ماجد بن هاشم البحراني (١٠٢٨-٨٧٨) في فارس، ولاسيما في شيراز، دورا كبيرا في انتقال المدرسة البحرانية إلى فارس التي كانت تحكمها يومئذ المدرسة الفلسفية الدوانية الدشتكية. والسيد ماجد البحراني كان من أصدقاء الشيخ البهائي، ومن المؤثرين على شخصية الفيض الكاشاني، إذ حول مسار فكره.

يقول الشــيخ يوســف البحراني في **لؤلؤة البحرين**: إنه أول من نشر المشرب الإخبارى في شيراز. ويشير آقا بزرگ الطهراني إلى عدد من طلابه عند

نقل هذه العبارة. ومنهم حسين البحراني الذي سكن في شيراز وعمر طويلا. وقد استفاد منه أيضا السيد نعمة الله الجزائري (ت١١١٢) (طبقات أعلام الشبعة، القرن ١١، ص ١٤١).

ومن عدة طلاب السيد ماجد في شيراز، أحمد بن جعفر البحراني الذي كان يسكن في المدينة نفسها (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١٤) وقد قيد تاريخ وفاة أستاذه في مخطوطة (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ٢٣٨). وعلماء البحرين المستقرون في موطنهم لم يكونوا بمعزل عن نظرائهم البحارنة في إيران، إذ كانوا على تواصل فكري وأدبي معهم. فالمصادر تشير مثلا إلى أبي البحر جعفر بن محمد بن حسن الخطي الذي كان يربطه تواصل أدبي واسع مع السيد ماجد البحراني (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١١٣).

وفي بهبهان أيضا تواجد البحارنة واستقروا فيها، بوصفها إحدى المناطق المحببة لهم. ومنهم العالم الإخباري البحراني المعروف، الشيخ عبد الله السماهيجي، الذي ولد بسماهيج ثم انتقل مع أبيه الى قرية اصبع. وكان من جملة البحارنة المهاجرين إلى إيران بعد استيلاء الخوارج عليها. وقد استقر في مدينة بهبهان، وكان من مروجي الفكر الإخباري (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ۴۶۲).

وفي شيراز قام الشيخ يوسف الدرازي البحراني (١١٠٧-١١٦٦) بتأليف موسوعته الفقهية الحدائق الناضرة. والشيخ يوسف هذا كان قد غادر البحرين بعد غارة الأعراب، وكانت له زوج من أهالي مدينة فسا، وابن منها باسم محمد، بات عالما جليلا واستقر في موطن والدته (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ٨٢٨).

البحارنة أصحاب المناصب في أصفهان وشيراز

تولى بعض البحارنة مناصب حكومية في أصفهان وشيراز. منهم السيد ماجد ابن السيد محمد البحراني (ت ١٠٣٨) الذي كان قاضيا بشيراز، وكان شاعرا ينشد بالفارسية والعربية. وقد خلفه ابنه، ثم دعاه صدر ممالك أصفهان إلى مدينته وبات هناك نائب الصدر (طبقات أعلام الشيعة، القرن أما، ص ۴۸۳-۴۸۳).

كذلك محمد بن عبد الحسين الحسيني البحراني، قضى مدة في الهند، وكان هناك ذا شأن. ثم أتى إلى أصفهان وصار فيها شيخ الإسلام (سلافة العصر، ٣٤١). والشيخ صالح بن عبد الكريم بن حسن بن صالح البحراني الكرزكاني (ت ١٠٩٨) الذي ولاه الشاء سليمان منصب القضاء في شيراز (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ٢٨٠).

استمر تواجد البحارنة أو استقرار أعقابهم في شيراز بفارس. وتشير المصادر إلى أبي الحسين البحريني ابن محمد، المتوطن في شيراز، وبها ألف تفسيرا كبيرا باسم ملك إيران كريم خان الزند (ت ١١٩٣). وتوفي في السنة نفسها ودفن في مزار شاه چراغ بشيراز (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢٠ صد ١٤٥)

والشيخ محمد حسين البحريني الاصطهباناتي (ت١١٩٢) هو عالم آخر

من البحارنة المهاجرين إلى إيران، وكان يسكن في مدينة اصطهبانات بفارس، وله بعض الآثار الفقهية (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٨٧).

وقد تواجد بعض البحارنة في رامهرمز والأهواز أيضا، مثل الشيخ حسين بن زعل البحراني الذي طاف في إيران مدة وسكن أخيرا في الأهواز ببلدة رامهرمز، ثم انتقل إلى بهبهان والدروق، وخلف آباد، وغير محاريبها وأصر على ذلك. ثم سافر إلى الحج وتوفي راجعا، وقد انكشف له خطأ إجتهاده وتصويب القبلة القدمة في البلاد المذكورة واعترف بذلك وأشهد به أصحابه عند الوصية (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٨٥).

والعلماء من ذريــة البحارنة المهاجرين كانوا لا يزالون من أصحاب النفوذ. منهم أحد قادة الثورة الدستورية، السيد عبد الله البهبهاني الذي قيل بأنه من أعقاب السيد عبد الله بن علي بن أحمد البلادي (ت ١١٦٠) (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ۴۵۵).

مجرة البحارنة إلى حيدر آباد في الهند

لم تنحصر هجرة البحارنة إلى إيران فقط، بل إن عدد منهم كان يتردد إلى الهند، ولاسيما مدينة حيدر آباد. فأحمد بن سليمان بن علي البحراني، وهو من وجهاء علماء الشيعة، كان يتواجد في الهند في النصف الأول من القرن الثاني عشر، وألف هناك آثارا (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٦٨، ص٢٩).

ينقل الشيخ يوسف البحراني عن أبيه إن الشيخ جعفر البحراني والشيخ صالح بن عبد الكريم الكرزكاني البحراني خرجا من البحرين لضيق المعيشة إلى بلاد شيراز وبقيا فيها برهة من الزمن، ثم اتفقا على أن يمضي أحدهما إلى الهند ويقيم الآخر في بلاد العجم، فأيهما أثرى أولا أعان الآخر. فسار الشيخ جعفر إلى الهند واستوطن حيد آباد، وبقي الشيخ صالح في شيراز، وصار كلاهما علما للعباد، ومرجعا في البلاد. وقد توفي الشيخ جعفر في حيدر آباد في سنة ١٠٠٨ هـ وكان القائم مقامه الشيخ أحمد بن صالح الدرازي البحراني، إلى أن افتتح تلك البلاد الشاه اورنك زيب، فأمر بإخراج الأصناف منها كل عقدمه.

وكان الشيخ أحمد مقدم من فيها من صنف العلماء، فأمر له بألف روبية، ورجع الشيخ أحمد إلى ولاية العجم، واستوطن في بلدة جهرم من توابع شيراز، وكان على غاية من الزهد والورع والتقوى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والشيخ صالح الكرزكاني الذي تولى القضاء بشيراز، كان قد امتنع عن لبس خلعة القضاء من السلطان، وبعد الالتماس والتخويف من سطوته وغضبه، لبسها كما يلبس العباءة على ظهره (لؤلؤة البحرين، ص ١٩-١٧).

استمرار التشيع في البحرين

سبق وأن قلنا بأن سكان البحرين كلهم كانوا على المذهب الإمامي حتى القرن الأخير، فبالنسبة لسكان المناطق المجاورة من غير الشيعة، فإن لفظة البحراني كانت تعنى الشيعى. والبحرين القديمة والجديدة

كانت منطقة حساسة معرضة للضعف فاقدة لقوة سياسية جدية، لكنها في القرون غير البعيدة شهدت استيلاء حكام ذوي أصول سعودية وقطرية، قاموا باستيطان جموع من خصوم الشيعة في البحرين، وهما اليوم أقلية، إلا أن هذه الأقلية هي التي تحكم البحرين. وفضلا عنهم، استوطن في البحرين تدريجيا عدد من سكان شرق آسيا، والهند، وباكستان، وفلسطين، والأردن، وانضموا إلى سكان البحرين السنة. كذلك حلفاء آل خليفة الذين كانوا من البلوش غير الشيعة، وعدد من القبائل غير البحرانية التي كانت تُعدِّ فدائييهم. في حين أن سكان البحرين الأصليين هم الشيعة الذين كانوا يعملون في الزراعة، والألقاب التي حملها الشيعة على مر القرون ممن نعرفهم، تنتسب كلها إلى قرى البحرين القديمة. وجل شيعة البحرين على المذهب الجعفري، ويقلدون مراجع النجف، وهم من أصحاب الفاعلية في مدارس الشيعة ويقلدون مراجع النجف، وهم من أصحاب الفاعلية في مدارس الشيعة.

وسنة البحرين الذين أتوا إليها كل من مكان ما، يتوزعون بين أتباع المذهب المالكي، والحنبلي (النجدين)، والمذهب الشافعي. ولا تتجاوز سابقة أقدم علماء البحرين السنة أكثر من ١٥٠ سنة.

والمثير للدهشة ما أثير من مزاعم سخيفة في أثناء الصراعات الطائفية الأخيرة في العالم الإسلامي حول انتماء شيعة القطيف، والأحساء، والبحرين إلى جذور غير عربية، تلك المزاعم التي تحولت إلى موضوع المقالات والكتابات الدعائية لخصوم التشيع في البلدان العربية. هذا في حين أن حتى استعراض موجز لتاريخ هذه الديار، سيظهر جليا حضور التشيع بين قدامى عرب هذه المناطق من بدو وحضر. وفضلا عن هذا، فإن المنطقة كانت تحت سيطرة الفرس قبل الإسلام، وكان يسكنها مزيج من العرب والعجم. واللافت للنظر هو أنه عندما كان سكان جنوب إيران من السنة، والشيعة فيه أقلية، كان أهل البحرين القديمة على التشيع. وهم الذين لعبوا دورا كبيرا في مد ثقافة التشيع في إيران، ولاسيما في فارس إبان العصر الصفوي.

البحرين الحديثة

إن البحرين الحديثة هي الجزيرة التي كانت تعرف سابقا باسم أوال. وقد احتلها البرتغاليون مع ساحل الخليج الفارسي الغربي في العقد الثالث من القرن الهجري العاشر. وفي سنة ٩٥٨ هـ استولى العثمانيون على الأحساء، وباتت القطيف تابعة لها. لكن حضور البرتغاليين في المنطقة استمر لحوالي قرن من الزمان، إلى أن باتت الغلبة للصفويين بعد قيام الشاه عباس بدحر البرتغاليين وإخراجهم من البحرين سنة بعد قيام الشاه عباس بدحر البرتغاليين وإخراجهم من البحرين سنة العدل قصيرة، كانت البحرين تحت سلطة إيران، وعليها حكام وعمال من العرب المحليين في كثير من الأحيان.

وفي مطلع القرن الحادي عشر، سيطر على البحرين الشيخ جبري من آل جبر، وقد كان سابقا من حكام الأحساء، ولكن ما لبث أن استعاد الصفويون سيطرتهم عليها. ومع ضعف دولتهم، تمكن العرب الهولة من حكم البحرين، إلا أن نادر شاه تمكن من استعادتها. وفي أثناء

علاود من الزمن شهدت البحرين العديد من غارات خوارج عمان الدين كانوا يستولون عليها بين الحين والآخر، ويقومون باضطهاد الشيعة. ثم استردها نادر شاه من الخوارج ثانية سنة ١١٥٢ هـ وسلم حكمها إلى آل مذكور الذين باتوا يستقلون شيئا فشيئا. وبعد مدة دارت بينهم وبين آل خليفة مواجهات انتهت بغلبة آل خليفة الذين باتوا يحكمون البحرين تحت اسم إيران وعلمها. وفي سنة ١٢٣٥ هـ تحالف آل خليفة مع البريطانيين وباتت البحرين تدار بين سلطة إيران، والاستعمار البريطاني، وحكم آل خليفة.

مما سبق عن تاريخ شيعة البحرين، يتبين أن هذا البلد كان تحت تمرف الشيعة تماما؛ فليس هناك أي تقرير يشير إلى تواجد غير الشيعة ل البحرين قبل ١٥٠ سنة. ومنذ قيام حكومة آل خليفة السنية بدعم البريطانيين، أقصى شيعة البحرين من الساحة السياسية، وتمحورت **حـل** جهود الحكومة على الحد من قدرات الشـيعة وتضييق الخناق عليهم. تشــير أحــد التقارير إلى حدوث أول تمرد لشــيعة البحرين في سنة ١٨٩٥ هـ انتهي إلى مغادرتهم البحرين والهجرة نحو منطقة الزبارة في قطر، ومنذ تلك الأيام وبعد دخول البريطانيين في مسرح الأحداث، ظهرت خلافات بين آل خليفة وآل ثاني لا تزال قائمة حتى اليوم. ومنذ تحكم بريطانيا في مجريات أمور مشيخات الخليج الفارسي (منهذ ١٩٢٣)، تحولت البحرين إلى إحهدي أهم قواعد البريطانيين ثم الأميركان في المنطقة. وشهدت البحرين ثورات وانتفاضات ضد آل خليفة في المرحلة الممتدة من ١٩١٩ حتى ١٩٢٣، انتهت إما إلى القمع وإما إلى المساومة. وطيلة القرن الماضي، ازدادت أعداد المهاجرين السنة العرب في هذه الديار، وأخذوا يلعبون دورا في التطورات السياسية. وبعضهم كان ينتمي إلى تيار إخوان المسلمين. هذا وقد قامت الحكومة البحرينية بمحاربة الشيعة تدريجيا منذ مطلع الخمسينات، وحاولت أن تحول دون إقامة مراسم عاشوراء. وبذلت جهود إعلامية لإلصاق تهمة الانتماء وموالاة إيران بشيعة البُّخْرَين وبات يعمل على تأجيج نار النزاعات المذهبيـة والقومية. وفي بعض المرّاحل حاولت القيادات المناضلة شيعة وسنة، تنسيق المواقف لحل بعض القضايا والحيلولة دون أن يصطاد الأعداء في الماء العكر.

وفي ستينات وسبعينات القرن الماضي، دخل شيعة البحرين أجواء العالم الحديث تدريجيا. وأدى اتصال علماء الشيعة المنظم مع العراق بدافع الإصلاح الفكري بين الشيعة، وكذلك محاربة الشيوعية، إلى تعزيز قدراتهم الفكرية. وشهد المجتمع الشيعي تأسيس الجمعيات والمؤسسات التثقيفية الإسلامية، منها جمعية التوعية الإسلامية. وكان حزب الدعوة في البحرين من جملة المنظمات التي تأسست تحت وقع الحركة الإسلامية في العراق. وقد اعتقل وسجن العديد من أعضاء هذا الحزب في سنة ١٩٨٤.

استمر كفاح الشيعة ضد الدولة واشتدت حدته إثر الثورة الإسلامية التي أدت إلى بذل جهود من قبل الشيعة لاستعادة سلطتهم الإسلامية، وقامت الحكومة البحرينية بقمع وتعذيب المناضلين البحارنة بتهمة زائفة ألا وهي موالاة إيران. وفي كانون الأول ١٩٨١، ادعت بأنها أحبطت محاولة انقلاب مدعوم من إيران، لتعمل بعده على تضييق

الخناق على الشيعة أكثر من ذي قبل. هذا في حين أن نسبة الشيعة وحتى في أسوأ الظروف ومع توطين العديد من سنة الدول الأخرى في البحرين وتجنيسهم، تبلغ أكثر من ٧٠ بالمئة.

وفي سنة ١٩٨٧ وما بعدها، كانت الحكومة البحرينية تشير إلى تواجد حزب الله في البحرين مرارا وتكرارا، وقد اعتلقت وحاكمت العشرات من الشباب بتهمة الانتماء إليه. وبعد كل تصعيد جديد ضد المناضلين الشيعة، يشهد المجتمع البحريني إغلاق مراكز الشيعة، أو سحب الجنسية وترحيل عدد من الشيعة الذين مرت عقود على تواجدهم في البحرين.

بعد الغزو العراقي للكويت سنة ١٩٩١، أقبل الشيعة على حراك جديد في السعودية، والكويت، والبحرين. ومع أن بعض الدول المجاورة منحبت بعض الحريات، لكن الحكومة البحرينية من زالت تتحاشى الاعتراف بحقوق الشيعة. وتجدر الإشارة إلى أن هناك تواصل ثقافي مذهبي على غاية من القرب يربط بين شيعة الكويت، والسعودية، والبحرين. فهم متأثرون من الثورة الإسلامية، وحركة حزب الله اللبنانية بنوع أو بآخر.

هـذا وقد قام الشيعة باحتجاجات واسعة بالبحرين في سنة ١٩٩٤ أسفرت عن تصاعد الضغوط ضدهم، واعتقال عدد من القيادات الشيعية. ورجعت مشاهد العنف مرة أخرى في سنة ١٩٩٧، وواصلت المعارضة نضالها المتماسك ضد الحكومة بتأسيس عدد من الجمعيات. منها حركة أحرار البحريان الإسلامية، والجبهة الإسلامية لتحرير البحرين، وكانت كلتاهما من جملة الجمعيات التي لعبت دورا أساسيا في المواجهات والاحتجاجات الاجتماعية إبان الثمانينات والتسعينات.

وفي أيار ٢٠٠٤، نظمت المعارضة تظاهرات ضد أحداث العراق، ومحاصرة النجف وكربلاء من قبل القوات الأميركية. إلا أنها انتهت إلى اشتباكات بين المتظاهرين الشيعة وقوات الأمن الحكومية، وجرح فيها أحد رجال الدين الشيعة. ومع كل هذا الكفاح والمحاولات، لم تحرك السلطة في البحرين ساكنا إزاء مطالب المعارضة المتمثلة في إصلاح الدستور وتعديله. وأحد القيادات الشيعية هو الناشط الحقوقي عبد الهادي الخواجة الذي يكافح النظام البحريني من زاوية الاهتمام بحقوق الإنسان، والمظاهرة التي نظمها مؤيده في أيلول وتشرين الأول ٢٠٠٤، انتهت إلى أعمال عنف واشتباكات مع قوات الأمن.

وطيلة كل هذه السنين وبالاعتماد على الولايات المتحدة والمملكة السعودية، تمكنت الحكومة البحرينية من مواجهة موجة الاحتجاجات الشعبية الواسعة، ولم تتراجع عن مواقفها قيد أغلة. فالأميركيون الذين يرون بأن صعود الشيعة إلى السلطة عثل تهديدا لهم، لم يرغبوا أبدا في العمل على تحقيق الدعوقراطية في البحرين.

وتنشط المعارضة في البحرين مختلف الجماعات والتوجهات. فبعضها تؤيد المشاركة في العملية السياسية، وأخرى تعارضها بشدة. ويعد الشيخ عيسي أحمد قاسم، أحد أكبر القيادات الشيعية في البحرين، وعادة ما يتخذ مواقف توجيهية وإرشادية تجاه جميع الأطراف والجهات. وبفعل امتلاكها لأكبر عدد من الأعضاء، تعد جمعية الوفاق الوطني الإسلامية أكبر الجمعيات السياسية في البحرين، ويرأسها

حاليا الشيخ علي سلمان الذي أمضى مدة في إيران، ومنفيا في لندن. وقد عاد إلى وطنه في شباط ٢٠٠١.

وجمعية العمل الإسلامي بقيادة الشيخ محمد علي المحفوظ هي من الجمعيات الأخرى النشطة في البحرين. وجل هذه الجمعيات تسعى فقط وراء الإصلاح الاجتماعي، وتعديل الدستور، وإقامة انتخابات سليمة، ورفع التمييز عن الشيعة. وشهدت البحرين في السنين الأخيرة توطين العديد من الأردنيين، والفلسطينيين بدعم من الحكومة لخلق نوع من التوازن بين مختلف الجماعات المذهبية.

شيعة الكويت

تقع الكويت في ركن الخليج الفارسي الشمالي الغربي، وهي جزء من الجزيرة العربية كانت تعرف قديما باسم القريب والكاظمة، وقد أسست في سنة ١٩١٣. وفي الدولة العباسية كان إقليمي عمان، والبحرين يعدّان إقليما واحدا، وكانت الأحساء، والقطيف، والكاظمة (الكويت الحالية) أهم مدنه. وسكان هذه المنطقة ، عرب ينحدرون من مختلف القبائل العربية، نزلوا فيها قبل عدة قرون، وكانوا يتنقلون من وإليها بفعل تغير الأوضاع والمناخ. والعديد من هذه القبائل كانت على التشيع منذ القدم، وأخرى كثيرة على التسنن.

وشيعة الكويت هم إما من سكانها العرب القدامى، وإما من المهاجرين الوافدين من البلدان المجاورة. والحكومة الكويتية حكومة سنية، ومع أن أسلوبها في معاملة الشيعة أفضل من الحكومة السعودية، لكنها لم تكن تنصفهم قبل بضع سنوات. وبالفعل لا تزال التضييقات قائمة حتى اليوم. وبعدما نظر إلى الثورة الإسلامية في إيران مثابة تهديد في إثر الحملة والدعاية الإعلامية القاسية التي نظمها البعثيون والقوميون العرب، تزعزعت ثقة الأنظمة العربية، ومنها الكويت، بإيران، ومواطنيها الشيعة أكثر من ذي قبل. مما أدى إلى تصاعد حدة تضييق الخناق على الشيعة بعد سنة ١٩٨٠، إذ باتوا يواجهون تقييدات، لاسيما لدخول الصناعة النفطية.

ومع ذلك، لابد من القول بأن شيعة الكويت، وفي تصنيف عام، يأتون بعد شيعة لبنان من حيث التمتع بالحرية والرفاهية، مقارنة بغيرهم من الشيعة في البلدان العربية الأخرى.

كان الشيعة يتعرضون للكثير من التدابير الأمنية للحكومة قبل اندلاع حرب الخليج الفارسي الثانية وغزو الكويت، بما في ذلك من اعتقالات وترحيل. وخلال الحرب، وبعد أن أفلت العديد من السنة المتمكنين اقتصاديا، كان الشيعة هم الوحيدون الذين جابهوا الحملة الصدامية وقدموا التضحيات والشهداء لوطنهم. مما أدى إلى تغيير الأوضاع لصالح الشيعة بعد مرحلة الحرب، وأتى لهم بمزيد من الحريات. ومع ذلك، وما عدا حالات استثنائية، يحرم المواطنون الشيعة من تقليد المناصب العليا والحساسة، ويستثنون من العمل في الوظائف الحكممة.

واليوم يكون الشيعة ٣٠ بالمئة من إجمالي سكان الكويت لكنهم

لا متلكون إلا ١٠ بالمئة من مقاعد مجلس الأمة.

ينقسم شيعة الكويت على مجموعتين: العرب والعجم. ويمكن الإشارة إلى عدد من المجموعات الشيعية المتمايزة عموما:

١-الحساوية: وهم عرب ينتمون إلى منطقة الأحساء.

٢- البحارنة: وعم عرب وفدوا من البحرين.

٣- العجم: وهــم من أعقاب المهاجرين الإيرانيـين الوافدين إلى
 الكويت، ويكونون النسبة الأكبر من الشيعة.

٤- البصاروة: أو الزبيرية، وهـم فئة صغيرة من العرب الوافدين
 من جنوب العراق.

والأسر العربية التي وفدت بهدف التجارة نحو الغرب والكويت الحالية منذ مطلع القرن السابع عشر من منطقة الأحساء، والقطيف، هي: الشهمالي، والمحميد، والكعبي، وآل البغيي، والبحارنة، وجمعة، والوزان، وبن شيبة، وجمال، والمعرفي، والمزيدي، وشيرين، وغيرها. وفي تلك المرحلة كانت نسبة الشيعة تبلغ أكثر من ٥٠ بالمئة من سكان الكويت، لكن أعدادهم بدأت تتراجع تدريجيا لتصل إلى ٤٠ بالمئة. وذلك إثر هجرة عدد منهم إلى جنوب العراق، ففي ذلك الوقت قلت الهجرة إلى الكويت بسبب الازدهار النسبي القائم في العراق مقارنة مع الكويت. وتدريجيا انخفض عدد الشيعة، وتراجعت نسبتهم إلى مع الكويت. وبعد اكتشاف النفط، أخذت الأوضاع تتحسن في الكويت، وتوجه إليها العديد من المهاجرين من المناطق المجاورة مثل العراق، وإيران. ومع هذا، كانت مكانة الكويت التجارية وحتى قبل اكتشاف النفط، ذات جاذبية جيدة لاستقطاب المهاجرين والتجار.

وكغيرهم من الشيعة، يتبع معظم شيعة الكويت مراجع التقليد فقهيا، ويتوزعون بين عدة تيارات وتوجهات، أهمها التيار العام للشيعة الإمامية، والشيخية الذين يطلق عليهم «جماعة الميرزا»، ويعد مسجد الإمام الصادق مركز تجمعهم. والإخبارية وأكثرهم البحارنة، وأهم العائلات المنتمية إلى هذه المجموعة هي: القلاف، والخياط، ومكي جمعة، وحجي حامد. ثم الخوئية، وهم عثلون شيعة الكويت من أصول إيرانية، مثل آل الموسوي، وآل الدشتي، وآل المكناني، وآل البهمني، وآل البهبهاني، وآل قبازرد. والثلاثة الأخيرة من أوائل الأسر الشيعية التي هاجرت إلى الكويت في أواخر القرن التاسع عشر.

والطلاب ورجال الدين الكويتيون كانوا ولا يزالون يأتون إلى إيران للدراسة في الحوزات العلمية. وهناك وكيل شرعي بالكويت لمرشد الثورة الإسلامية السيد على الخامنئي بعنوانه ولى الفقيه، ومرجع تقليد.

ووفقا لآخر الإحصائيات السكانية التي نشرتها وزراة التخطيط الكويتية سنة ٢٠١٥، فإن عدد سكان الكويت يبلغ ٢٢١٣٤٠٠ نسمة. وطبقا لإحصائيات مركز الدعوة إلى الإسلام، فإن عدد غير المسلمين يبلغ قرابة ٥٠٠ ألف، والمسلمين حوالي مليون و٧٠٠ ألف نسمة.

ومعظم المسلمين من أتباع المذهب المالكي، ويكونون زهاء ٧٠ بالمئة من إجمالي عدد المسلمين في الكويت. أما الشيعة فيكونون ٣٠ بالمئة وهم حوالي ٦٠٠ ألف، منهم ٧٠ ألف من أصول إيرانية.





النشاط السياسي– الاجتماعي لشيعة الكويت

بدأ علماء الكويت الشيعة، المترعرعون في النجف، نشاطا أكثر عمومية منذ أواخر القرن السابع عشر الميلادي. فمسجد الصحاف كان أول المساجد التي أعيد النشاط إليه من قبل القاضي الشيخ موسى المريدي. وهو الذي كان يتولى منصب القضاء الجعفري في المنطقة، وواصل مسيرته نجله الشيخ محمد المزيدي.

والسيد مهدي القزويني كان شخصية بارزة أخرى من علماء الشيعة، وقام بدور اجتماعي وسياسي مهم في الكويت. وكذلك ابنه السيد جواد القزويني الذي دخل المعترك السياسي.

وقد استقر بالكويت في منتصف القرن العشرين، عدد من العلماء الإيرانيين والعراقيين، مع الحفاظ على هويتهم الأصلية، ومنهم السيد زين العابدين الكاشاني من إيران، والسيد علي شبر من العراق، وهو الذي كان يوم الجماعة في المسجد المزيدي بعد سنة ١٩٥٦. واستقرارهما في الكويت كان بتوصية من آية الله البروجردي، وإبان مرجعيته، قام آية الله السيد محسن الحكيم بتعيين السيد عباس المهرى وكيلا له في الكويت.

وفي السبعينات شهدت الكويت وفود عدد أكبر من العلماء ورجال الدين من النجف وإيران. منهم الشيخ على الكوراني في سنة ١٩٦٧ من

قبل آية الله الحكيم، وبات يؤم الجماعة في مسجد النقي بالدسمة. وقد افتتح المسجد في السنة نفسها، وحضر حفل الافتتاح وفد رفيع المستوى أرسله آية الله الحكيم، ويتألف من السيد محمد باقر الحكيم، والسيد هادى الحكيم، والسيد محمد بحر العلوم.

وكان قدوم الشيخ محمد مهدي الآصفي إلى الكويت نقطة تحول في النشاط السياسي لشيعة الكويت

والحساوية كانوا تحت إشراف وتوجيه الميرزا موسى السليمي الحائري، وهو الذي تولى قيادة هذه المجموعة بعد وفاة أخيه الميرزا حسن الحائري الإحقاقي.

مع أن شيعة الكويت عتلكون نسبة سكانية لا بأس بها، إلا أنهم انعزلوا سياسيا بعد عزوفهم عن المشاركة في الحركات القومية العربية التي روج لها جمال عبد الناصر أكثر من غيره. ومع ذلك وبعد قدوم عدد من علماء العراق إلى الكويت في خمسينات القرن الماضي، اتسع نطاق نشاطهم في الساحة الاجتماعية، وبات حضورهم أكثر تأثيرا من ذي قبل.

كانت حصة الشيعة في مجلس الأمة الكويتي لا تتجاوز خمسة مقاعد في الستينيات. والسبب كان يكمن في تقسيم الدوائر الانتخابية، ذلك أن منطقة القبلة السينية حظيت بـ ٥ دوائر، لكن منطقة الشرق الشيعية لم تحظ إلا بدائرتين. وهذا ما جر الشيعة تدريجيا إلى المعارضة السياسية. ومع ذلك ينبغى القول بأن العلاقات كانت حسنة بين كبار تجار الشيعة والحكومة. وبفعل هجرة وتردد عدد أكبر من العلماء والسياسين العراقين، لاسيما المنتمين إلى حزب الدعوة، وكذلك عدد



من المناضلين الإيرانيين، باتت الجبهة السياسية الشيعية في الكويت أكثر نشاطا وأكثر تماسكا. ولو أنهم لم يفلحوا في ترضية الحكومة لتوافق على تأسيس المجلس الشيعي الأعلى، لكنهم أسسوا في منتصف السبعينات جميعة مماثلة بعنوان مجلس السبت لتنسيق مواقف الشيعة وتوجهاتهم. وسمي المجلس بالسبت نظرا لانعقاد اجتماعاته في ليالي السبت.

انطلقت فعاليات الشيعة الثقافية بالكويت في السبعينات، وأسفرت عن نـشر الكثير من الكتيبات الإسلامية، وحتى الدوريـات. والحركة الأخرى التي ظهرت في الكويت بنحو مسـتقل، هي الحركة التي وضع أساسها المرجع الديني آية الله السيد محمد الشيرازي، واستمرت لعدة عقود، ولا تزال، بعنوان التيار الشيرازي. وكان السيد محمد الشيرازي قد دخل الكويت في سنة ١٩٧١ بعد أن حكم عليه بالإعدام في العراق، وأم الصلاة في مسجد الحاج عباس ميرزا حسين التراكمة في بنيد القار.

ظهرت في الكويت حركة متأثرة من نهضة الإمام الخميني، والثورة الإسلامية إبان سبعينات حتى أواخر القرن الماضي، خطت خطواتها بعقلانية وقوة فائقة، وعملت على تعزيز مكانة الشيعة باستخدام الظروف والقابليات المتاحة. وبتشييد مسجد شعبان في سنة انتصار الثورة الإسلامية، تحول هذا المركز إلى موطن التجمعات الكبيرة التي كان تطالب بتطورات في الأوضاع السياسية لصالح الشيعة. ومع اندلاع الحرب العراقية- الإيرانية، وقفت حكومة الكويت بجانب صدام، بينما كان شيعة الكويت، ولاسيما الرجال السياسيون، يسعون وراء منع الحكومة من ذلك. ولما تعرضت الكويت للغزو العراقي في سنة ١٩٩١، بدا جليا بأن حكومة الكويت كانت قد راهنت على الجواد الخاسر، ولم تعرف العدو من الصديق إلا بعد فوات الأوان.

وبعد الحرب تبنى الشيعة والحكومة موقفا أكثر توازنا بالنسبة للآخر. وتحسنت العلاقات الكويتية- الإيرانية. هذا في حين أن الحكومة الكويتية كانت مضطرة على اتخاذ خطواتها وفقا للسياسات الأميركية.

وآخر ما طرأ في هذه الساحة، هو احتجاج الحكومة على حفل تأبين الشهيد عماد مغنية في الكويت، واعتقال عدد من منظمي الحفل والقيادات الشيعية لمدة قصيرة.

مساجد الشيعة وحسينياتهم

إن شيعة الكويت حاليا، ووفقا لبعض التقارير، لديهم ٦٥ مسجدا، وعدد من الحسينيات، والحوزات العلمية. والسنة لديهم ١٣٥ مسجدا عامرا. وعادة ما يستخدم في الكويت مصطلح «الديوانية» بدل الحسينية.

وأحد أقدم مساجد الشيعة هو مسجد الصحاف الذي يحمل تاريخا يمتد لـ ١٥٠ سنة، وقد بناه الميرزا موسى الحائري الإحقاقي في منطقة الشرق بالعاصمة الكويت. ومسجد شعبان الشرق كان يستقر فيه السيد عباس المهري وكيل الإمام الخميني، وإمام جمعة الكويت، واليوم يعدّ من أهم مراكز الشيعة في الكويت.

وهناك بعض الإحصائيات الأخرى التي تشير إلى وجود ٨٠٠ حسينية، وتكية، وديوانية في هذه الدولة، وعادة ما تستخدم لإقامة المناسبات الإسلامية. منها ١٢٥ حسينية كبيرة رسمية تحمل رخصة حكومية، والبقية أكثرها الديوانيات أو الحسينيات المنزلية. وجل الخطب والمراسم في هذه الحسينيات تجرى باللغة العربية، ما عدا حالات استثنائية باللغة الفارسية.

والديوانية في الكويت تعني البهو الكبير الذي يستخدم لإقامة مختلف المراسم، والشيعة الذين يستغلون كل ما يتاح لهم لنشر وتعظيم الشعائر الإسلامية، وظفوا الديوانيات للاحتفالات، والمراسم، والخطب الدينية، فهي تُعدّ نقطة انطلاق تأسيس وإقامة الحسينيات في الكويت. وتختص بعض الديوانيات بعدد من الأسر مثل ديوانية السيد علي موسى التقي، وديوانية الحاج محمد شفيع آخوند، وديوانية علي إسماعيل جمال، وغيرها من الديوانيات. ومعظمها كانت تقع في مناطق الشرق، والصوابر، والقبلة، ومجرور الأيام انتقلت إلى خارج سور الكويت القديم، وأقيمت في مناطق المبدان، والدسمة، والدعمة.

واليوم تتواجد الحسينيات في أرجاء الكويت كافة ، وتقام مجالس العـزاء الحسيني في العـشرة الأولى من المحـرم في مناطق مأهولة بالسـكان مثل المنصورية، والدعية، والدسمة، والـشرق، والرميثية. وأقدم حسينيات الكويت هي حسينية الجعفرية، وحسينية السيد عمران. والأخيرة تضرب في القدم، ويبدو أنها أسست في النصف الأول من القرن التاسع عشر. وبداية كانت ديوانية بحي البحارنة في ساحة الشرق.

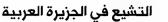
وقد أسست حسينية الخزعلية في سنة ١٩١٦، ثم حسينة آل ياسين في ١٩١٩، وحسينية البلوشيين في الجابرية، وحسينية السيد محمد الحسيني في السلوى، وحسينية السيد خلف في الرميثية، واحدة تلو الأخرى. والأمر كذلك بالنسبة للحسينيات الخاصة بالنساء.

تُعدّ الحسينية الجعفرية أقدم حسينية رسمية في الكويت، فقد تأسست سنة ١٨٢٥ وعرفت بأم الحسينيات، لأنها خرجت من أعماق تاريخ دولة الكويت. وكان بداية نشاطها في بيت وقفي متواضع، ثم أوقفها رسميا آية الله الحاج ميرزا على الحائري.

وكان يرتادها سابقا حكام الكويت وأفراد الأسرة الحاكمة، وكانت مركزا للتجمع لإثبات هلال شهر رمضان المبارك وهلال عيد الفطر السعيد، وهذا ما جبل عليه أهل الكويت من التآلف والمحبة والوحدة الوطنية مع نبذ الطائفية التي لم يكن لها مكان في هذا البلد. وفيها كان العلماء يجتمعون مع الحكام والمسؤولين بعيدا عن الحساسية والفرقة.

شيعة الإمارات العربية المتحدة

عند تلاقي الخليج الفارسي ببحر عمان، يتقدم جزء من تربة الجزيرة العربية في البحر، وهو أشبه بشبه جزيرة على شكل مثلث.



واليوم يعرف باسم الإمارات العربية المتحدة. ويطل رأس هذا المثلث على مضيق هرمز شمالا، أما قاعه فيحاذى الجزيرة العربية.

تأتى تسمية الإمارات نسبة إلى الإمارات السبع التي كونت اتحادا فيها بينها، وهي التي سميت بالإمارات المتصالحة في القرن التاسع عـشر بعد المصالحة مع الدولـة البريطانية، صاحبة القرار الأول فيها ألذاك. وأكبر الإمارات مساحة هي إمارة أبوظبي، العاصمة السياسية للدولة. أما إمارة دبي فهي العاصمة الاقتصادية، وتأتى بعد أبوظبي من حيث الأهمية.

والإمارات الخمس الأخرى، هي: إمارة الشارقة، وإمارة عجمان، و إمارة أم القيوين، وإمارة رأس الخيمة، وإمارة الفجيرة. وتتمتع كل إمارة بحكومة محلية لها قوانينها المحددة الخاصة بها. أما الكلمـة الأولى في السياسـة الدولية والعلاقات الخارجيـة، والدفاع، فهى للحكومة الاتحادية في أبيظبي. ومؤسس دولة الإمارات العربية المتحدة بشكلها الحالي بعد الاستقلال من بريطانيا سنة ١٩٧١، هما الشيخ زايد بن سلطان آل نهيان، والشيخ راشد آل مكتوم.

وأكثر من ٨٠ بالمئة من سكان دولـة الإمارات العربية المتحدة هم من المهاجرين الوافدين من إيران، والهند، وباكستان، وفلسطين، وباقي الدول. أما الغربين، فهم يكونون حوالي ٦ بالمئة من إجمالي السكان.

والإسلام هو الديانة الرسمية للدولة، ويتواجد فيها أيضا أعداد من المسيحيين، والهندوسيين. وغالبية المسلمين هم من أتباع المذهب المالكي، مع تواجد أعداد من الإباضية، والوهابيين. أما الشيعة فهم أقلية تقدر نسبتهم نحو ٢٠ بالمئة من إجمالي سكان الدولة. في حين أن بعض المصادر تقول بأن هذه النسبة لا تتجاوز ١٥ بالمئة. ومعظم الشيعة هم من الملفدين الإيرانيين الذين تضاعفت أعدادهم في السنين الأخيرة تضاعفا حداً. وغالبية الشيعة العرب هم من البحارنة الذين جاءوا من شرق الجزيرة العربية، مثل البحرين، والأحساء،

ويتركز الشيعة في إمارة دبي والشارقة وأبوظبي، ولهم وجود محدود في بقية الإمارات الأخرى. ومقارنة بشيعة الكويت، والبحرين، ليس لديهم حي أو محلة خاصة، بل يتوزعون في مختلف الأحياء. وعادة ما يمكن رصد حضور الشيعة المكثف بمدينة دبي في يوم عاشوراء نظرا لخلوها من المارة والعابرين.

يغلب على المجتمع الشيعى في الإمارات مذهب الإمامية، وتتنوع أصولهم الإثنية- القومية إلى عرب، وهم البحارنة، وإيرانيين أو العجم، وأبرزهم اللاريون والأشكنانيون، وكراشية منطقة فارس. فبعد الثورة الإســـلامية، أقـــام أكثر من نصف مليـــون إيراني في دولة الإمارات، وغالبيتهم يتواجدون في دبي؛ والهنود، ومنهم عدد من أتباع طائفة البهرة التي تنتسب إلى المذهب الإسماعيلي. تنعم الأقلية الشيعية بالازدهار الاقتصادي؛ فمعظم أفرادها يعمل في قطاع التجارة والأعمال الحرة.

يتمتع الشيعة بالحرية في ممارسة شعائرهم الدينية، ومثل باقي المواطنين، لا يوجد لهم أحزاب أو جمعيات سياسية، إذ

لا يســمح القانــون في دولــة الإمارات بتأســيس الأحــزاب أو إقامة التجمعات السياسية. وبسبب دورهم المفصلي في قطاع الاقتصاد، يعدُّون أقلية فاعلـة في الإمارات العربية المتحدة. ولهم فيها مجلس الأوقاف الجعفرية الخيرية، لكن منهاج الدراسات الإسلامية المتبع في المدارس الحكومية يدرس المذهب السني فقط. وللوهابية نفوذ ملحوظ في هذه الدولة.

ومن أبرز المساجد والمآتم الشيعية في دبي، مسجد الإمام على، الـذي يعد أقدم مساجدهم في الإمارة، وبالقرب منه يقع مأتم الحاجي ناصر، الذي أقيم في أواخر القرن التاسع عشر، ومأتم الكراشية. وكذلك حسينية اللارية.

أما في العاصمة أبوظبي، فلهم مسـجد الرسـول الأعظم، ومأتم البحارنة الكبير. وفي الشارقة يوجد لهم مسجد كبير اسمه الزهراء، وحسينية الزهراء، التي تعد من أقدم الحسينيات في الدولة برمتها.

وأقيم في دبي سنة ١٩٨٤، مسجد باسم مسجد الإمام الحسين من قبل منظمة الهلال الأحمر الإيراني، ومتابعة ممثل قائد الثورة آنذاك. وهـو اليوم وبجانب المركز الثقافي التابع له، يعدّ أهم مراكز نشـاط الشيعة الثقافي. ويستقر فيه حاليا ممثل مرشد الثورة حجة الإسلام شاه چراغی منذ سنة ۱۹۹۹.

ومن جملة نشاطاته الثقافية انتشار دورية النسيم، لليافعين من الشيعة الإيرانين المقيمين في دولة الإمارات. ويضم المسجد مكتبة تحوي ما يقارب ١٠ آلاف مجلد. ومن أنشـطته الأخرى يمكن الإشارة إلى إقامة شعائر صلاة الجمعة بخطبتين باللغة العربية واللغة الفارسية، وتنظيم جلسات تلاوة القرآن، وقراءة دعاء الكميل، ودعاء الندبة، وإحياء المناسبات الإسلامية. وفي هذا المسجد يعتنق الإسلام سنويا ما بين ٣٠ إلى ٤٠ شخصا.

ومساجد الشيعة لا تتلقى أي تمويل أو مساجد الشيعة لا تتلقى أي تمويل فالشيعة هم الذين يمولون ويدفعون تكاليف مساجدهم وحسينياتهم. هذا في حين أنها تقوم بتمويل مساجد أهل السنة مباشرة وتشارك في بناءها.

شيعة قطر

تقع شبه جزيرة قطر في ساحل الخليج الفارسي الجنوبي كجسر يربط الشرق بالغرب، والشمال بالجنوب. وهذا الموقع الجغرافي جعلها تتبوأ أهمية استراتيجية منذ أقدم الأيام. وباكتشاف النفط فيها سنة ١٩٤٩، دخلت قطر مرحلة جديدة سياسيا، واجتماعيا، واقتصادياً. فهي اليوم من أغنى دول العالم بفضل ذخائرها النفطية، وحقولها الغازية، وتحتل المرتبة الثالثة بين دول العالم من حيث احتياطي الغاز الطبيعي.





كانت شبه جزيـرة قطر إحـدي القواعد الإيرانيــة في العصر الساساني. وسرعان ما رافقت ركب الإسلام بعد ظهوره في الجزيرة العربيـة، ثم وفد إليها حكام مـن المدينة المنورة. وحتى الاسـتيلاء العثماني عليها في سنة ١٦٦٩، كانت قطر ترضخ لحكم إيران. ثم شهدت السيطرة البريطانية بعد أن استغل البريطانيون الخلافات القائمـة بين العثمانيين وعرب المنطقة. وفي سنة ١٩٧١، استقلت قطر عن المملكة المتحدة، وهي اليوم تضم أكبر القواعد العسكرية للولايات المتحدة في المنطقة.

ولغة قطر الرسمية هي العربية، وينتشر فيها لغات أخرى مثل الإنجليزيـة، والفارسـية، والأردية. وعاصمتها مدينـة الدوحة، وهي مركزها المالي والتجاري. ومن أهم مدنها الخور، ومسيعيد، ودخان، وزبارة.

وكغيرها من بلدان الخليج الفارسي، تُعدّ قطر من الدول المستقبلة للمهاجرين. إلا أن النسبة المرتفعة جدا لتدفق المهاجرين إليها، جعلها أكبر البلدان المستقبلة للمهاجرين بالنسبة إلى عدد سكانها، بنسبة ٧٨ بالمئة. فهي اليوم تضم العديد من المصريين، والفلسـطينيين، والإيرانيين محتلف قومياتهم، والبلوش، والمكرانيين، والباكســتانيين، والهنــود، والأفغانيين، والسريلانكيــين، والتايلنديين، والفيليبين، وكثير من الغربيين.

ويبلغ عدد الإيرانيين المتواجدين في قطر ٣٥ ألف شخص، ويعمـل معظمهم في قطاع التجارة، ونسـبة التجار اللاريين أكثر من

غيرهم.

وجل سكان قطر يدينون بالإسلام بنسبة ٩٨ بالمئة، وأكثرهم من أهل السنة، وأقلية من الشيعة الإمامية. وتتواجد أقليات من المسيحيين، والهندوس.

يقوم نظام الحكم في قطر على أساس الإمارة الوراثية الدستورية، وقد حكمها آل ثاني منذ القرن التاسع عشر. ومؤسسها هو الشيخ قاسم آل ثاني. وأميرها الحالي هو الشيخ حمد بن خليفة آل ثاني ولا يوجد فيها أية أحزاب، إذ يمنع الدستور القطري تأسيس الأحزاب والنشاط الحزبي.

شهدت قطر اتساع انتشار التشيع في العقود الأخيرة بسبب هجرة البحارنة، والإيرانيين، واللبنانيين إليها. ولما كانت الأسرة الحاكمة سنية متأثرة من الوهابية، انتشرت النزعة الوهابية في قطر بعد صعود آل ثاني إلى كرسي الحكم، وعززتها العلاقات القديمة بين السعودية وقطر، ونفوذ المذهب الحنبلي في هذه المنطقة. إلا أنها أخذت تنحسر وتخبو بعد نشوب الخلاف بين الدولتين منذ سنة ١٩٩٢. ومع ذلك، مكن لمس تأثير عمق النزعة الوهابية في قطر، لاسيما في شوون الأوقاف. وبفعل اهتمام أمير البلاد بحرية الإعلام والصحافة، ومع تأسيس قناة الجزيرة الفضائية، وفي ظل الخلافات الحدودية مع المملكة العربية السعودية، شهدت قطر في السنوات الأخيرة ظهور توجه أكثر اعتدالا بين سـكانها السنة. والدور الأكبر في هذه التوجه، يضطلع به الإخوانيون، وبعض الفلسطينيين. وفضلا عن





ذلك، تسعى قطر لتبوأ مكانة وثقل ثقافي في المنطقة كدولة عربية رائدة، مما يحتم عليها نوعا من إعادة النظر في الفكر المذهبي، ونبذ التعصبات؛ وهذا ما قامت به قطر وحققته. مما أدى إلى تراجع نفوذ الوهابية، وتزايد الحريات الفكرية في البلد.

وينحدر الشيعة في قطر من أصل عربي، وهم البحارنة. وبجانبهم العجم من أصول إيرانية. ولا يكون الشيعة أغلبية في أي منطقة سكانية، إلا أنهم يكثرون في مناطق الهلال، والمطار، والروضة، والدفنة.

تصل نسبة الشيعة إلى ١٧ حتى ٢٠ بالمئة من مجموع السكان المسلمين في قطر، ويمثلهم في مجلس الشورى الحاج حيدر سليمان حيدر. وأحيانا تمتعوا بتمثيل في مستوى نائب الوزير، مثل عبد الله حسين صلات.

ومع أن الشيعة لا يتمتعون بدور سياسي كبير، إلا أن السوق القطري يشهد نفوذهم ودورهم الفعال. فدولة قطر منحت المزيد من حرية العمل والمتسع في قطاع الاقتصاد.

وشيعة قطر يتبعون المرجعية، ويمارسون شعائرهم واحتفالاتهم الدينية بحرية في المساجد والحسينيات وإقامتها. وكانوا يحتكمون في قضايا الأحوال الشخصية إلى المحاكم الشرعية، وفي عام ٢٠٠٥ أنشئ لهم ضمن هذه المحاكم شعبة للمذهب الجعفري، تَبُتَ بقضايا الزواج والطلاق والميراث وغيرها.

ومن أبرز مساجد الشيعة ومراكزهم في قطر، مسجد وحسينية البحارنة، ومسجد ومركز الإمام الصادق، ومن أكبر حسينياتهم، حسينية الرسول الأعظم بالدوحة. ومن مراكز الشيعة الأخرى في قطر مكن الإشارة إلى كل من مسجد وحسينية اللارية، وحسينية الكراشية، ومسجد وحسينية الصفار، ومسجد بكشيشة، وحسينة الجهرمية، وحسينية الباكستانية، وحسينية البيرمية. ويعود تاريخ مسجد وحسينية اللارية إلى ٤٥ سنة.

ومجموع مساجد الشيعة وحسينياتهم تبلغ ٣٢ مسجدا وحسينية، تقام فيها مختلف المناسبات الإسلامية. وهناك عدد من الحسينيات المخصصة للنساء. كذلك يقيم الشيعة شعائر صلاة الجمعة. وكثيرا ما تتماثل أنشطة مساجد الشيعة وحسينياتهم بإيران بسبب التأثر من الثقافة الإيرانية.

ترنو قطر إلى أن تتحول إلى مركز للتقريب بين المذاهب الإسلامية. ومع أنها تواجه في هذا الشأن بعض المعارضات والتطرفات من عدد من علماء السنة، إلا أنها احتضنت عدة مؤترات في هذا المجال.

وتــشرف وزارة الأوقاف القطرية على جميع الأنشـطة الدينية المتعلقة بأهل السـنة، وليـس هناك مجال لنشـاط الجمعيات غير الحكوميـة. ومن خلال ممثل الشــيعة في مجلس الشــورى، تشرف الحكومة على نشاط الشيعة المذهبي. ولا تقوم الحكومة بأية أنشطة تبشيرية رسمية تخص المذاهب الإسلامية.

الشيعة في سلطنة عمان

تقع سلطنة عمان في أقصى جنوب شرق الجزيرة العربية، وتشمل منطقة واسعة غير منفصلة، وجزءا صغيرا منفصلا في شمالها الغربي. وتبلغ المساحة الإجمالية للسلطنة نحو ٣٠٩,٥٠٠ كم². ويبلغ عدد سكانها حوالي ثلاثة ملابن نسمة.

عاصمة السلطنة هي مدينة مسقط التي تُعدّ من أجمل المدن الساحلية في العالم، وقد أطلق عليها الإغريق عنوان الميناء الخفي، ويحيطها سور عتيق. وبسبب موقعها الاستراتيجي، ولاسيما في السنوات ٥٠٠ الماضية، عَتعت بأهمية سياسية-اقتصادية فائقة.

يحكم سلطنة عمان السلطان قابوس بن سعيد منذ سنة ١٩٧٠. وقد اعتلى العرش بعد انقلاب أطاح فيه بوالده سعيد بن تيمور الذي حكم عمان منذ سنة ١٩٣٨ حتى ١٩٧٠.

ويشارك في السلطة التشريعية «مجلس الدولة» منذ سنة ١٩٩٧.

نستشف من وجود أسماء إيرانية مثل قابوس، وتيمور في سلطنة عمان، بأن ثقافة هذا البلد أكثر قرابة بإيران من جيرانه.

تعد سلطنة عمان دولة غنية مجتمع عشائري يسير نحو التطور. فسكانه هم أبناء القبائل العربية التي تبلغ نحو ٢٠٠ قبيلة.

والكلمة العليا في سلطنة عمان للمذهب الإباضي منذ سالف الأيام، فبسبب بعدها عن مراكز السلطة الأموية والعباسية، دائما ما حافظت عمان على مذهبه هذا. ويؤكد ياقوت عليه في القرن السابع، إذ يقول بأن أكثر أهلها في أيامنا خوارج إباضية ليس بها من غير هذا المذهب إلا طارىء غريب. وعنوان الخوارج غير محبذ لهم، بل يرغبون في أن يسموا بـ «الإباضية» فقط. وسلطنة عمان هي الدولة الإباضية الوحيدة في العالم.

يتولى الإمامة المذهبية في الدولة حاليا، إمام يختاره السلطان قابوس، وبكامل قدراتها تقوم الحكومة بدعم المذهب الإباضي وترويجه. وفي الوقت نفسه تتميز السلطنة بنوع من الحرية الدينية لأبناء الطوائف الأخرى، قلما نجد مثلها في باقي بلدان الساحل الجنوبي للخليج الفارسي. وفضلا عن ذلك، قليلا ما يؤخذ الانتماء الطائفي بنظر الاعتبار عند توزيع المناصب والمسؤوليات، بل يسعى لتوزيعها بالاعتماد على مبدأ الجدارة والكفاءة مهما اختلفت العقائد والمسالك. ويدور الاتجاه العام لسياسة السلطنة حول الحيلولة والسياسية للبلد. وتعدد الثقافة الدينية القائمة في سلطنة عمان متأثر من حركة توافد وتردد المهاجرين والمسافرين من البلدان المجاورة، ولاسيما الهندوس الذين تركوا عدة آثار في السلطنة على مر القرون.

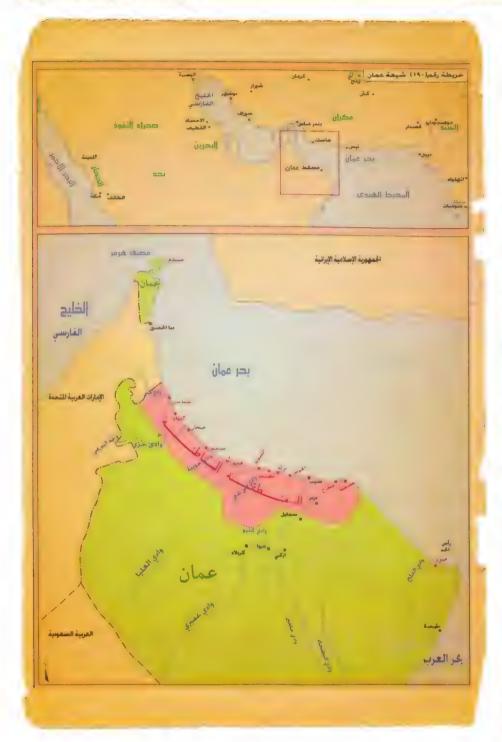
وللشيعة في مسقط مسجد كبير وجميل باسم مسجد الإمام علي، تقام فيه شعائر صلاة الجمعة، والمناسبات الإسلامية الأخرى. مع أن الوجود الشيعي في سلطنة عمان ذو تاريخ طويل، إلا أنه

لم يحظ باهتمام المؤرخين. ويكثر تواجد الشيعة في المدن الساحلية، وبين التجار العمانيين. وغالبيتهم يسكنون في منطقة الباطنة الممتدة من لواء حتى مسقط.

ينقسم الشيعة في عمان على ثلاث جماعات كبيرة، وهي: ١- اللواتية: تتسم هذه الجماعة بتعدادها الكبير، وهم من أثرى طبقات المجتمع العماني، ويتولون كثيرا من المناصب الحكومية، ويسيطرون على جزء مهم من أسواق مسقط وعمان. يرى البعض أنهم عمانيون نزحوا إلى الهند على إثر صدامهم مع سائر المذاهب الأخرى، وبعد أن أقاموا مدة طويلة في الهند عادوا إلى عمان مرة ثانية. ويرجع البعض أصل ونسب اللواتية في عمان إلى هجـرة الشـيعة من حيـدر آباد بالهند مع سائر الهنود الآخرين في أثناء الاستعمار البريطاني. والوضع المالي الذي تتميز به هذه الجماعة هيأ لهم نفوذا كبيرا في البلد، وتكونت منهم طبقة مثقفة فاعلة. وفضلا عن عنوان اللواتية، يطلق عليهم أيضا الحيدرباديين، والخوجة، وهم يسكنون المنطقة منذ بضعة أجيال. ومعظمهم يتواجدون في مدينة مطرح الذي تحمل بوابتها تاريخ ١٠٥٥/١٦٤٥ هـ ولديهم مسجد يطل على الساحل.

 ٢- البحارنة: إن ظلم وجور السلاطين والحكام في مناطق الأحساء، والقطيف، وجنوب إيران، وكذلك الدافع الاقتصادي،

أدى إلى اضطرار الشيعة في البحرين، وأطرافها، والآن المملكة العربية السعودية، إلى الهجرة نحو المناطق الجنوبية. ومن أهم الأماكن التي استوعبت عددا كبيرا من هؤلاء المهاجرين، هي سواحل قطر والإمارات وسواحل الباطنة في عمان. كذلك هاجرت جموع شيعية من البحرين إلى عمان إثر تعرض موطنهم لحملات حكام عمان قبل ثلاثة قرون. ومع أن البحارنة يمثلون أقل الجماعات الشيعية قبل ثلاثة قرون. ومع أن البحارنة يمثلون أقل الجماعات الشيعية



في عمان عددا، ولكنهم نظرا لشهرة تجارتهم، يتمتعون مكانة طيبة مثل الشيعة اللواتية. وأول سفير لعمان في الولايات المتحدة كان من الشيعة البحارنة، وهو أحمد بن نعمان الكعبي الذي سمي بيته المبني سنة ١٨٦١، بـ مآتم الشيعة.

٣- العجـم: وهـم مجموعة من الشـيعة وفدوا مـن إيران إلى
 هذه البلاد، ويطلق على هؤلاء الأفراد - بصفة عامة- العجم، وترجع



جذورهم إلى أصول إيرانية. ومعظم الشيعة الذين يقيمون في عمان هم من اللار، وبندر عباس، ورودون، وبعضهم من منطقة البلوش. ويعيش الشيعة العجم في عمان في مسقط عاصمة البلاد، ومطرح وضواحيها، وفي الباطنة، وقليل منهم يعيش في مسندم ومدينة صور الساحلية. والشيعة العجم لهم الآن مساجدهم الخاصة بهم والمؤسسات الخيرية مثل صناديق القرض الحسنة ومساعدة الآيتام وإبناء السبيل وإدارة الأوقاف الجعفرية، وقد أصبحوا الآن أحد أهم قبائل الشيعة في عمان ومنهم مسؤولون يتولون المناصب الحكومية. مع أن عدد الشيعة في عمان ليس بكثير، إلا أنهم يأتون على رأس الهرم الاقتصادي في هذه البلاد، فكثير منهم يمتلك مشروعات رأس الهرعات القومية العملاقة، ويعد اختيار وزير التجارة والصناعة المشروعات القومية العملاقة، ويعد اختيار وزير التجارة والصناعة

يعد الشيعة من القوى الفاعلة والمؤشرة في المجتمع العماني، ويتمتع زعماء المجتمع الشيعي بنفوذ كبير في سوق العمل والاقتصاد والصناعة. وبسبب استقرارهم في شريط الباطنة الساحلي البالغ طوله ٤٠٠ كلم، يتواجد الشيعة في ٢٠ مدينة، والعديد من القرى، ومنها مدن مسقط، ومطرح، والخوض، وبركاء، والمصنعة، والسويق، والخاورة، وصحم، ولوى، ومسندم.

من الشيعة دليلا على أهمية دورهم في اقتصاد البلاد.

وعموما، فإن الحكومة في سلطنة عمان لم تمنح الحرية المذهبية للشيعة فقط وفقا لمبدأ التسامح الديني والمذهبي، بل إنها سمحت للمسيحيين، والهندوس، وأبناء باقي الطوائف بحرية ممارسة الشعائر الدينية، وبناء أماكن ودور العبادة.

والشيعة في عمان مثقفون حريصون على المشاركة في شؤون المجتمع كافة ، ومع أنهم لا يتجاوزن ١٠٠ ألف نسمة، إلا أن العديد منهم متعلمون ودارسون. وتسود علاقات الود والإخاء بين الشيعة وبين باقي المذاهب الأخرى والكل يعيش في سلام وأمان وحرية. ولو أن الإباضية لم يكونوا يحملون وجهة نظر إيجابية تجاه أهل البيت، إلا أنهم اليوم ومع رفض تلك الآراء، يحاولون اتخاذ مواقف وأفكار بناءة وغير سلبية إزاء أهل البيت. مما جعل الشعراء الإباضين، يبادون إلى نظم قصائد في مديح آل البيت والثناء عليهم. كذلك بات الإباضية يسمون أبناءهم بأسماء أثمة الشيعة. وهذا ما مهد للمزيد من التآلف والوئام بينهم وبين الشيعة.

وطيلـة العقود الماضية قبل الثورة الإسـلامية في إيران وبعدها، دامًا ما كان يسـكن علـماء من إيران أو البحرين في سـلطنة عمان لإدارة شؤون الشيعة المذهبية وتلبية حاجاتهم.

والبحارة العماني شهاب الدين أحمد بن ماجد، هو من الشيعة العمانيين، ولديه عدة آثار حول البحارة. ولهذا البحارة الشيعي العماني عدة أشعار يدور موضوعها حول فضائل الإمام علي، منها منظومة أنشدها في سنة ٨٦٦/١٤٦٢ هـ عدينة جلفار العمانية، وانتهى منها في يوم الغدير. وقد جاء فيها:

> تمت بشهر الحج في جلفار أوطان أسد البحر في الأقطار

يوم الغدير أبرك الأيام إذ خص بالإحسان والصيام

وأحد أقدم فقهاء الشيعة هو ابن أبي عقيل العماني الذي كان يعيش في القرن الرابع. وقد عاصر الكليني (ت ٣٢٩) هو وأحد الفقهاء القدامي الآخرين، المعروف بابن جنيد.

التشيع في اليمن التشيع الزيدي

يعرف تشيع اليمن، بالتشيع الزيدي، ومع أننا تحدثنا بعض الشيء حول الفرقة الزيدية في المباحث التمهيدية، إلا أننا سنستهل هنا ثانية بحث التشيع الزيدي بتقديم شرح عن هذه الفرقة الشيعية، وسنتجاوزه حثيثا.

بجانب المذهب الإمامي، والإسماعيلي، يعد المذهب الزيدي أحد فروع التشيع الثلاثة الرئيسة. والغالب على هذا الفرع هو عدم الاعتقد بالنص الجلي أو الحديث الصريح على إمامة علي بن أبي طالب، بل إنه يذهب إلى أن الإمام علي وبالركون الى صفاته السامية، عد صالحا للإمامة من رسول الله صلوات الله عليه. ومما لا شك فيه فإن هذا الاعتقد لا يصدق على جميع الزيدية، بل إنه هو الأكثر انتشارا وغلبة بينهم. وقد خلق توجه الزيدية العام نحو تجنب نقد الشيخين نقدا صريحا، هذا التصور بأنهم أكثر الفرق الشيعية قرابة من أهل السنة.

ينتسب توجه الزيدية مذهبيا إلى زيد بن علي بن الحسين (١٠٠ ثورته عندما سأل عن رأيه حول الشيخين، ولأن يكسب ود الكوفيين، ثورته عندما سأل عن رأيه حول الشيخين، ولأن يكسب ود الكوفيين، دعا زيد لهما بالرحمة وقال بأنه لم يسمع أحدا من أهل بيته يتبرأ منهما ولا يقول فيهما إلا خيرا. ذلك أن غالبية أهل الكوفة كانوا يحسنون الظن بهما. ففارقه أتباعه من الإمامية. ومن تبقى، واصل النزعة الزيدية في إطار تلك الآراء والأفكار الأخرى التي ظهرت شيئا فشيئا. والإمامة في هذه النزعة، تنحصر في العلويين دون غيرهم، وبالتحديد القائم بالسيف من العلويين.وهذا ما خلق نوعا من التعدد بين الإمامة الزيدية في مختلف النقاط، ومهد لكثير من الحركات والثورات المتالية. في حين أن الإمامية تعتقد بالنص الجلي أولا، وبإمامة الأثمة الاثني عشر ثانيا، والصبر دون القيام كأحد شروط الإمامة ثالثا.

الزيدية بعد زيد بن علي

تهدد الزيديون بعد استشهاد زيد إلى ستة تيارات سياسية-مذهبية في مختلف المناطق، وهي:

أ: تيار النفس الزكية وأخيه إبراهيم اللذان ثارا في المدينة والبصرة في ١٤٥- ١٤٦هـ وعدد آخر من الثوار العلويين في العراق

وإيران كانوا امتدادا لهذا التيار، ومنهم شهيد الفخ، الحسين بن علي الثائر في سنة ١٦٩ هـ لم يأت التاريخ بأية مبادئ عقائدية صريحة لهذا التيار، وعكن القول عموما بأن قياداته كانوا يتبعون سنة جدهم الإمام على، ويعتقدون بإمامة الحسنين.

ب: تيار الزيدية في شمال إيران، والذي انطلق بقيام الحسن بن زيد في ٢٥٠-٢٥٠، وظهرت حوله العديد من الحركات الثورية الأخرى التي انتهت إلى تأسيس الدولة الزيدية في طبرستان. وهذا التيار كان يمتلك بعض النتاج الفكري والفقهي الذي يعود القسم الأكبر منه إلى ناصر الأطروش. وقد ذكر ابن النديم قائمة بآثاره، وكان تفسيره موضع انتفاع عدد من الزيدين في المراحل اللاحقة.

لم يكن المجتمع الزيدي في طبرستان ذا حراك فكري يذكر في القرون التالية. وإن كانت هناك بعض المؤلفات مثل تفسير ناصر أبي الفتح الديلمي. والزيدية الديلميون دائما ما كانوا ينتفعون بآثار زيدية العراق واليمن. وحتى القرن الحادي عشر الهجري، كانت هذه الجماعة تتواجد في بعض مناطق طبرستان. ولا تزال قبور بعض أمُتهم مثل المؤيد بالله الهاروني، وناصر الأطروش قائمة حتى اليوم.

ج: زيدية اليمن الذين انطلق نشاطهم منذ القرن الهجري الثالث، وأسسوا دولة في موطنهم. وكانت هناك علاقة قريبة تربط زيدية طبرستان بزيدية اليمن.

د: الأدارسة في إفريقية.

هـ: شرفاء مكة والمدينة المنورة؛ وهم الذين ترجحوا بين المذهب الزيدي والإمامي، فلم يعرفوا الاستقرار المذهبي لكونهم كانوا تحت سلطة الدول الكبرى.

ز: الزيدية في العراق؛ وهـم الذين غلب عليهم التوجه الثقافي، دون السـياسي، وألفوا عـدة كتب حديثية وأمـالي. وقد بدأت هذه الحركـة من الكوفة أكثر من غيرها، واسـتمرت لاحقا في بغداد بنحو محـدود. وفضلا عن العراق، كان العديد مـن الزيدية يتواجدون في مناطـق أخرى مثل خراسـان، والري، وقد تناولوا مبـادئ عقيدتهم بالإيضـاح والتبيـين. وعدت هـذه الجماعة الوسـيط بين التشـيع والتسـنن نوعا ما، وأطلق عليها المعتزلة- الشـيعة. وفي أواخر القرن الثالث وبعـده، بادر هؤلاء إلى تدوين المبـادئ الكلامية- المعتزلية، والفقه الحنفي- الشيعي. وقد تعدد نتاج الزيدية الحديثي- الفقهي في أواخر القرن الثاني حتى القرن الرابع في العراق، وانتقل هذا النتاج تدريجيا إلى اليمـن. ومنه كتاب أمالي أحمد بن عيسى بن زيد، وهو أثر مشهور ذائع الصيت.

تأثير الاعتزال والفقه الحنفي في الزيدية

لم يقـم الزيديـة بالعمـل الفكري مثلـما قام به أنهة الشـيعة الإماميـة. وهذا ما جعلهم يتأثرون من المعتزلة والأحناف في المبادئ الفكرية والفقهية بسبب مؤازرة بعض أئمتهم للثورات الزيدية. ومع أن الاعتـزال والفقه الحنفى تركا تأثيرات في كلام الزيدية وفقههم، إلا

أن الروح العام المسيطرة على الزيدية هي روح «شيعية». والإمامة عند الزيدية تنحصر في أبناء فاطمة دون غيرهم، ويستحقها منهم الخارج الشاهر سيفه ضد الظلم والجور. فأحد أسباب توالي الحروب، والحركات، والثورات، والانتفاضات بين الزيدية، هي الاعتقاد بمبدأ جواز الخروج على الظلمة لكل علوي. ولما كان العلويون من الكثرة بكان، كانوا يخرجون على الحكام في مختلف المناطق كلما سنحت لهم الفرصة والمقدرة. حتى أنهم كانوا يثورون ضد بعضهم البعض برمي الحاكم بالفسق وفقا لاعتقادهم بأن وجود الظلم يسوغ الثورة المسلحة.

وفضلا عن وجهة نظرهم حول العلويين، فإن بعض مسائلهم الفقهية كالأذان بـ «حي على خير العمل»، يعد شعارا شيعيا سجله التاريخ على مر القرون.

وكل الثورات العلوية طيلة القرن الثاني حتى الرابع، تعد ثورات زيدية أو منتسبة إلى الزيدية على وجه التقريب. هذا في حين أن الإمامية لم تكن تسير في مثل هذا المسار، بل سلكت اتجاها آخر في تبعية الأئمة المعصومين. ومن التوجهات المنتشرة في المذهب الزيدي، استقرت الفرقة الجارودية في اليمن. وتتميز هذه الفرقة بأنها الأكثر بعدا عن معتقدات أهل السنة من المذاهب الزيدية، وتحمل رؤية أكثر نقدا للشيخين. وقد قيل في القرن السادس بأن اليمن لم تشهد زيديا غير جارودي (الحور العين، ۵۶).

وأكثر الأحاديث التي كانت تستند إليها الزيدية لمعرفة المذهب، هي أحاديث أهل البيت، ولاسيما تلك التي نقلت في مسند الإمام زيد بن علي. وفي بعض المراحل التاريخية اقتربت مواقف الزيدية من أهل السنة؛ لكن اليوم نواجه حركة زيدية تدعو إلى استقلالها المذهبي.

آصل التشيع في اليمن

تتفق المصادر على أن جذور التشيع في اليمن تعود إلى قدوم الإمام علي إلى اليمن في آخر سينة من حياة النبي صلوت الله عليه، لتنفيذ ما أوكله النبي من مهمة دينية- سياسية، لعبت دور مهما في تحول اليمانيين إلى الإسلام. فالمصادر تشير إلى أن رسول الله بعث بداية خالد بن الوليد إلى اليمن، فأقام سية أشهر يدعو الناس إلى الإسلام فلم يجيبوه. ثم إن النبي بعث عليا. وبعد بلوغه اليمن صف القوم صفا واحدا، ثم قرأ عليهم كتاب رسول الله، فأسلمت همدان جميعا (تاريخ الإسلام للذهبي، ٢٩٠٨). والسلوك الحسن الذي اتخذه الإمام علي في معاملة الناس باليمن عند جمع الصدقات (مغزي الواقدي، ١٩٨٥) واعتراف النبي بها قضاه في اليمن، ولاسيما تجاه معارفي الإمام ومنتقديه، جعل اليمانيين يتيقنون بأن رسول الله يؤيد الإمام علي تأييدا كاملا (انظر: مغزي الواقدي، ١٨٥٨٠). وتحت تأثير هذا الأمر، ارتبطت همدان بالإمام علي منذ تلك الأيام خير ارتباط، وتحولت لاحقا إلى أول مؤيديه في العراق.





ويقال بأن هناك مسبحدا في صنعاء أسسته امرأة من همدان لادعى فاطمة في السنة الثامنة- التاسعة بعد الهجرة. وقيل بأنها أول هنية اعتنقت الإسلام بيد الإمام علي. واليوم يعرف المسبحد باسم مسجد الإمام على.

تُعدَّ همدان من أكبر القبائل الجنوبية، وهي التي ساهمت في الكثير من التطورات المهمة في العراق. وبينما كانت تسكن في اليمن، شايعت الإمام على قولا وفعلا. وعند استقرار الإمام في الكوفة وقبيل حرب صفين، لم يتراجع الهمدانيون عن مواقفهم المؤيدة للإمام، وبقوا الابتين صامدين في معسكره. وقد كان الإمام على مائلا إلى همدان مؤثرا لهم، وهو المنشد فيهم:

فلو كنت بوابا على باب جنة ... لقلت لهمدان ادخلوا بسلام (مروج الذهب، ۸۵/۳).

كانت اليمن تكتظ بأنصار الإمام على حتى أن جل أبناء المهاجرين والسكان في مكة والمدينة المنورة، كانوا يعارضون الإمام. فعندما أغار جيش الشام على اليمن بقيادة بسر بن أرطاة في الأيام الأخيرة من إمامته، قام بقتل العديد من الشيعة، ومنهم ابنا حاكم الإمام على على اليمن، عبيد الله بن عباس.

ومنذ تلك الأيام، ترسخ التشيع في اليمن، ووانتشرت القبائل اليمنية في العراق، وتميز بالاستمرارية بينهم. ومذحج هي من القبائل الشيعية الأخرى التي كانت تتواجد في اليمن والعراق. ومن بطونها اشتهر بنو نخع الذين كانوا على التشيع على غرار باقي اليمانيين الوافدين إلى العراق. وينحدر منهم أحد أقرب أنصار الإمام إليه، وهو مالك بن أشتر النخعي، وابنه إبراهيم الأشتر الذي دعم المختار الثقفي.

كانت اليمن تحت سلطة العباسيين حتى القرن الثالث، وقد شهدت الظهور الجدي للحركات الشيعيّة، الزيدية والإسماعيلية على حد سواء، منذ منتصف القرن الثالث، إذ اشتد النشاط الزيدي بعد الانتصارات التي حققها الحسن بن زيد بطبرستان في تلك المرحلة. وسوف نرى بأن زيدية اليمن لم يكونوا عناى عن أبناء طائفتهم في طبرستان، بل كات تربطهما أواصر محكمة.

الدولة الزيدية الأولى في اليمن

يعود دخول الفكر الزيدي في اليمن إلى سنة ١٩٩ هـ عندما ثار ابن طباطبا في الكوفة، وبعث إلى اليمن أحد العلويين باسـم إبراهيم بن موسى، كما بعث إلى مصر أخيه القاسـم بن إبراهيم. والآخر هو القاسم الرسي، أحد كبار الفقهاء الزيدية ومتكلميهم، توفي في مسقط رأسه بالرس، وراء جبل أسود بالقرب من ذي الحليفة، سنة ٢٤٦ هـ وآثـار المقبرة التي دفن فيها، لا تزال حاضرة حتى اليوم. وله رسـائل موجودة.

للقاسم منه الحركة في اليمن، ولو أن التوجه المذهبي للقاسم الرسي تمتع بأنصار لزمن طويل .

وعرفت مدرسته بالقاسمية بين الزيدية.

والخطوة التي أسفرت عن قيام الدولة الزيدية في اليمن، تعود إلى سنة ٢٨٠ هـ عندما توجه يحيى بن الحسين المعروف بـ الهادي إلى الحق، نحو اليمن بعد الخيبة في طبرستان بسبب المعارضة التي واجهها من قبل محمد بن زيد العلوي. وبعدها بادر إلى تأسيس أول دولة زيدية في صعدة سنة ٢٨٤ هـ وحتى مماته في سنة ٢٩٨هـ دامًا ما كانت أيام الإمام الهادي تشهد مواجهات مع العمال العباسيين، ثم الإسماعيلية للسيطرة على صنعاء، ونجران، ومدن أخرى. واشتباكاته مع الإسماعيلة كانت أكثر من غيرها، فقد قيل بأنها بلغت ٨٠ مواجهة.

ومع أن الهادي لم يفلح كثيرا في الحفاظ على ما سيطر عليه من أراض ومناطق، إلا أنه نجح في تأصيل المذهب الزيدي في مرتفعات اليمن الشهالية. واليوم تُعد صعدة أهم قواعد الزيدية في اليمن، وفيها جامع الإمام الهادي. يعرف مذهب الهادي إلى الحق بهلها دوية بين الزيدية الذين كانوا يعرفون بهذا الاسم. ومما لا شك فيه إن المذهب الهادوي مذهب شيعي، وإن كان يختلف مع عقائد الإمامية بعض الشيء. وهذا ما أقره علماء أهل السنة، وعدوا المذهب الهادوي قريبا من المذهب الإمامي. وقد صرح القاضي إسماعيل بن علي الأكوع بأن المذهب الهادوي يلحق بالمذهب الإمامي (العلم علي الشامخ، ١٠٠١؛ وانظر: الزيدية نشأتها ومعتقداتها، ۵۵).

ألف الهادي عدة آثار، وكثير منها مطبوعة اليوم. وبالنسبة لآراءه، فإنها تقترب من عقائد الإمامية بطريقة أو بأخرى. فخلافا لزيد الذي تجنب نقد الشيخين، كان الهادي يوجه لهما انتقادات، وكان يعتقد بإمامة علي بن أبي طالب والحسنين بالنص. ومهما يكن فإن الهادي كان فقيها متكلما من أبرز علماء الزيدية على مر تاريخ هذه المدرسة. وفي الوقت نفسه كان يعارض الإسماعيلية، والإمامية، وألف كتبا في الرد عليهم؛ إذ إنهم كانوا غرماءه المذهبين في اليمن.

خلف الهادي ابناه محمد، وأحمد الملقب بـ الناصر. والناصر كان فقيها مثـل أبيه، وكتب بعض المؤلفات طبعت بعنوان رسائل أحمد بن يحيى بن الحسين. وبعد وفاته سنة ٣٢٢ هـ شهدت الدولة الزيدية حال من الاضطراب وعدم الثبات بسبب خلاف الأبناء على السلطة. واستمر الوضع حتى سنة ٣٨٨ هـ حين تولى الإمامة المنصور بالله القاسم بن علي من أحفاد القاسم الرسي. وتوفي المنصور بالله سنة ٣٩٣ هـ وحل مكانه الحسين بن القاسم الذي ادعى المهدؤية في سنة ٤٠٤ هـ وتوفي سنة ٤٠٤ هـ

ومنــذ تلك الســنة حتى صعــود الإمام عبد الله بــن حمزة إلى السلطة في سنة ٥٨٣ هـ لم يكن للدولة الزيدية وجود في اليمن. ففي تلك الحقبة كانت اليمن تحكمها الدولة الصليحية. وشــهدت اليمن ظهور الفرقة المطرفية المنتسـبة إلى مطرف بن شــهاب بن القاسـم؛ وهي التي عدّت بدعة في المذهب الزيدي، وواجهت معارضة شديدة من زيدية اليمن وطبرستان. وبظهور الإمام عبد الله، عادت السلطة إلى الزيديــة مــرة أخرى. وقد قيل بأنه قمـع المطرفية، وقتل الآلاف منهم، ودمر بيوتهم.

وفي الواقع فإن اليمن كانت تشهد حال من الصراع والمواجهة بين مختلف فرق الإسماعيلية، والزيدية، والإمامية. كذلك الأئمة الزيدية كانوا يتنازعون فيما بينهم؛ إذ أن الإمامة كان يدعيها كل علوي يشهر السلاح ويجد قبيلة تدعمه. وقد قتل العديد من الشيعة بمنطقة الحوث في أيام أحمد بن سليمان. كذلك كان الإمام حمزة بن عبد الله شديد البأس تجاه الإمامية، وقد قتل عالما إماميا يدعى عرفة بن صباع. وبعض الأئمة الزيدية ألفوا آثارا في الرد على الإمامية. هذا ويعد نفوذ عقائد المعتزلة الكلامية والفقه الحنفي، إحدى نقاط الضعف الجدية المحسوبة للزيدية.

يقول كليفورد بوزورث عن الأثمة الرسيين: استقر الرسيون في منطقة صعدة شمالي اليمن، وأمنوا هناك وجودهم ضد القوى المحلية السائدة كالخوارج، والقرامطة وغيرهم من المناوئين لحكمهم. وفضلا عن بسط الرسيين نفوذهم على منطقة صعدة، قاموا بالاستيلاء عدة مرات على منطقة صنعاء. وهكذا ظلت اليمن، طيلة القرن التالي، مركزا للدعوة الزيدية، إذ كانت وفود الدعاة تخرج منها متجهة نحو الأقاليم الخرزية وغيرها من بلاد العالم الإسلامي. وفي النصف الثاني من القرن الحادي عشر، وقعت صنعاء في يد الصليحيين، وفي القرن التالي وقعت في يد أمراء بني همدان الذين ظلوا فيها مدة ٥٠ عاما. وهكذا لم يبتسم الحظ للزيديين إلا لمدة قصيرة على يد أحمد المتوكل الذي ينتمي إلى ذرية الإمام أحمد الناصر، أحد رجال القرن العاشر الميلادي. غير أن سلطة الأئمة قد تقلصت إلى درجة ملحوظة حينما الميلادي. غير أن سلطة الأئمة قد تقلصت إلى درجة ملحوظة حينما

قام الأيوبيون بغزو اليمن في عام ٥٦٩/١١٧٤ هـ

لكنهم ما لبثوا أن استعادوا شيئا من بأسهم في عهد السلاطين الأول من أسرة بني رسول، إلا أن نجمهم قد أفل في اليمن بسبب نشوب المنازعات الداخلية والصراع المدني فيما بينهم. وقد ظهرت سلالة جديدة من الأئمة تنحدر من ذرية الإمام القاسم بن محمد بعد حوالي سنة ١٠٠٠/١٥٩٢هـ وقبل ذلك كان الأتراك قد سيطروا على اليمن بفتح صنعاء بيد اوزدمر باشا سنة ١٩٥٤/١٥٤٧هـ ما تتحول اليمن بعدها إلى أحد أقاليم الإمبراطورية العثمانية. ولما كان أئمة الزيدية يعترفون بسيادة العثمانيين، منحوا حرية عمل داخلية ملحوظة. وبحلول عام ١٠٤٥/١٦٣٥هـ تخلص الزيدية من النير التركي، وكان الأئمة الزيدية قد استعادوا سؤددهم على صنعاء بعد سنة ١٠٣٨/١٦٢٩هـ

واستمر تاريخ اليمن الداخلي مضطربا مشوشا لقرنين ونصف حتى عودة العثمانيين في أواخر القرن التاسع عشر إلى منقطة عسير شمالي اليمن، ثم استيلاءهم على صنعاء ثانية سنة ١٢٨٨/١٨٧١هـ لكن سيطرة الأئمة الزيدية على مرتفعات اليمن ظلت ثابتة، وأحيانا كانوا يستولون على صنعاء لزمن قصير. وقد غادر الأتراك اليمن في نهاية الحرب العالمية الأولى، ومن ثم فرض الأئمة الزيدية سلطتهم على البلاد كاملة، وتمتعوا باستقلال معترف به دوليا. وبعد انقلاب عسكري سنة ١٩٦٢، تحول نظام الحكم إلى الجمهورية، وأطيح بالأئمة الزيدية (الأسرات الحاكمة في تاريخ الإسلام، ١٩٦٧).







العلاقات بين زيدية إيران وزيدية اليمن

كانت طبرستان واليمن على اتصال وتواصل بسبب الانتماء المذهبي الموحد، وهذا ما جعل زيدية طبرستان يبعثون أحيانا قوات مساعدة إلى أبناء طائفتهم في اليمن. وكان بعض علماء الزيدية في إيران يشد الرحال لحو اليمن لزيارة مشهد الإمام الهادي إلى الحق، مما كان يخلق نوعا من التبادل الثقافي والعلمي. وفي هذا المجال يمكن الإشارة إلى زيد بن الحسن البيهقي الذي توجه إلى اليمن لزيارة مزار الهادي، وأقام مجالس حديث في صعدة استمرت لسنتين ونصف. كذلك أحمد بن مير بن ناصر الحسني الجيلاني الذي قدم إلى اليمن في القرن الثامن حاملا بعض آثار الزيدية مثل الحامد الكافي.

مراحل الدولة الزيدية

يقسم تاريخ الدولة الزيدية التي حكمت منذ سنة ٢٨٤ حتى ١٣٨٢ هـ على ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى ٢٨٤- ٢٠٠٦هـ تبدأ منذ أيام مؤسس الدولة الإمام يحيى بن الحسين الهادي حتى تنازل الإمام الحسن المؤيدي عن العرش لصالح الإمام القاسم بن محمد. وتنقسم هذه المرحلة على أربعة عهود: ١- منذ الإمام الهادي يحيى بن الحسين حتى حفيده الإمام الداعى

٢-منـذ الإمام القاسـم العياني حتـى مقتل الإمام عـلي بن زيد بن
 إبراهيم الملح(٣٩٣ - ٥٩١١)

منذ الإمام أحمد بن سليمان حتى الإمام محمد بن الناصر صلاح الدين (٥٣٠- ٨٤٠ هـ)

ع- منذ نشوب الصراع بين عدد من الأئمة حتى ظهور الإمام القاسم
 بن محمد (١٠٠٦-٨٤٠)

المرحلة الثانية:

وهـي مرحلـة الذولة القاسـمية منذ مؤسسـها الإمام القاسـم بن محمـد حتى الإمام بدر محمد بن الإمام أحمد حميد الدين (١٠٠٦-١٣٨٢هـ). وتشمل أربعة عهود:

١-عهد المؤسس الإمام القاسم بن محمد(١٠٠٦ -١٠٦١هـ)

٢- منذ الإمام المهدي العباس حتى الإمام المهدي عبد الله (١٠٦١-

٣- منــذ الإمام المنصور العلي حتــى بداية عصر زوال الدولة الزيدية
 وعهد الإمام الهادي شرف الدين (١٣٠٧-١١٥١)

عهد آل حميد الدين، منذ الإمام المنصور محمد، ويليه ابنه المتوكل، ثم حفيده الإمام أحمد، حتى الإمام بدر محمد بن أحمد حميد الدين (١٣٨٧-١٣٠٧)

المرحلة الثالثة

أيام النضال العسكرى (١٩٦٢-١٩٧٠)

أيام النضال السرى (١٩٧٠-١٩٩٠)

م النساط الشوري وانتشار المذهب الإمامي بين الزيدية المديدة (٢٠٠٨-١٩٩٠)



أطلالشبعة

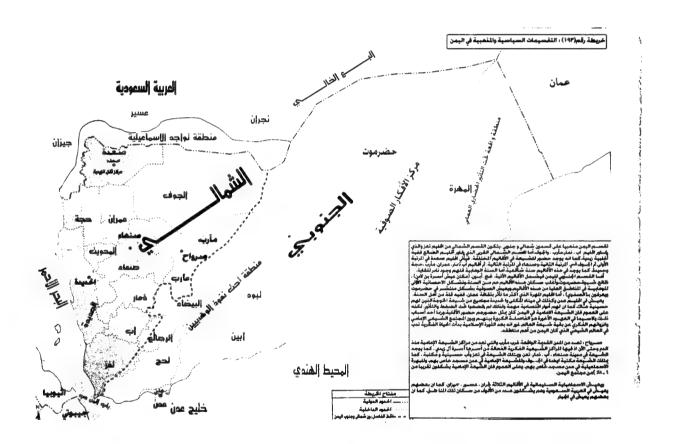
الجغرافيا البشرية للزيدية، والإمامية، والإسماعيلية في اليمن

تقع اليمن في جنوب غرب الجزيرة العربية، وتجاورها المملكة العربية السعودية شمالا، وتطل على خليج عدن والمحيط الهندي جنوبا، وتحدها سلطنة عمان من الشرق، والبحر الأحمر من الغرب. يبلغ عدد سكان اليمن حوالي ٢٢ مليون نسمة، وهم من العرب القحطانيين كلهم من المسلمين ما عدا أقلية يهودية. ودائما ما كان اليمنيون على اتصال مع الهنود والحبشيين.

يتوزع اليمنيون بين مذهبين رئيسيين هما المذهب الشافعي

في المنطقة الواقعة في شمال غربي اليمن وفي جزء من محافظة ضالع. ومن بين المحافظات التي يتواجد فيها الشيعة، تأتي محافظة صعدة أولا، إذ ليس فيها غيرهم إلا أن يكون غريبا؛ ثم الجوف، وصنعاء، وإب، وذمار، وعمران، ومأرب، وحجة، والمحويت، والحديدة. والسنة الشافعيون يتواجدون أيضا في هذه المحافظات. أما السنة الوهابيون فهم قلة قليلة. ويقدر نسبة الشيعة الزيدية نحو ٣٥ حتى ٤٠ بالمئة.

وبعد انقلاب سنة ١٩٦٠ ومقتل الإمام يحيى، بات الزيدية يعيشون في عزلة تامة. ففي تلك المرحلة كانت الكلمة العليا للأفكار اليسارية دون غيرها. ولم تشهد الساحة السياسية عودة الشيعة الزيدية إلا بعد الثورة الإسلامية، ولاسيما بعد تصاعد



في جنوب ووسط البلاد بنسبة حوالي ٥٠ بالمئة، والمذهب الزيدي في شمال البلاد بنسبة ٣٥ بالمئة، ولابد من أن نضيف إليهم أعدادا من الإسماعيلية بنسبة ٥ بالمئة، والإمامية الذين تتراوح نسبتهم ما بين ٢ حتى ٨ بالمئة.

ينتشر الإسماعيلية في مناطق حراز، وعراس، والفرع بالقرب من الحدود اليمنية- السعودية، وكذلك في صنعاء.

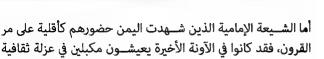
والجزء الشهالي من اليمن عتد من محافظة تعز، ثم إب، وذمار، ومأرب، مرورا بالجوف، وثم صعدة. ويتواجد الزيدية بنسب عالية

نشاط شيعة لبنان وحزب الله.

وجنوب اليمن يضم محافظات لحج، وأبين، وضالع، وشبوة، وحضرموت، ومعظم سكانه من السنة وبنسب عالية من الوهابيين. وفي حضرموت تعيش جماعات صوفية تعرف بالصفوي. ويقل السنة في جنوب شرقي محافظة المهرة، حيث يغلب طابع الثقافة العمانية. ويتواجد في محافظة عدن، ومدينة المكلاء، والحديدة أعداد

ويتواجد في محافظه عدل، ومدينه المسكلاء، والحديدة اعداد من الشسيعة الخوجة الذين لديهم حسينية، ويلعبون دورا اقتصاديا مهما أبعسد عنهم الضغوطات التي تمارس ضد غيرهم من الشسيعة.





ذاتية تامة. والنشاط الثقافي للشيعة في العالم بعد الثورة الإسلامية، جدد وأنشط المجتمع الشيعي اليمني.

وتُعــدٌ منطقــة صرواح في مــأرب، مركزا للشــيعة الإمامية منذ القـدم، وفيها قبيلة آل الزيدي الإمامية. واليوم لديهم نشــاط ثقافي فاعل في صرواح.

وفضلا عن صرواح، يتواجد الإمامية في صنعاء، وإب، وذمار، وتعز، والجوف، ومارب، ورداع، والحديدة، ونقاط أخرى في اليمن. والشيعة في تعز ،وإب لديهم حسينية ومكتبة، وكذلك في الجوف. وهناك العديد من السادة الهاشميين المنتسبين إلى آل البيت الذين يكن لهم اليمنيون كل الاحترام.

يقدر نسبة الشيعة الإمامية في اليمن ما بين ٢ حتى ٨ بالمئة من إجمالي سكان البلد الذي يشهد تناميا في أعدادهم؛ فالعديد من الشافعية، والزيدية تحولوا إلى المذهب الإمامي في السنوات الأخيرة. وتشرف على الفعاليات الحالية للشيعة الإمامية جمعية بعنوان رابطة الشيعة الجعفرية في اليمن.

والإسماعيلية السليمانية كانوا يتواجدون في محافظات عسير، ونجران، وجازان. وبعد تسليم أجزاء من هذه المحافظات إلى المملكة العربية السعودية، باتوا في نطاق حدود المملكة. واليوم ينتشر نحو أكثر من ١٠٠ ألف منهم في هذه المحافظات الثلاث. كذلك يتواجد آخرون في جبال حراز بالقرب من صنعاء، ومنطقة وادي الظهر.

الوضع السياسي لزيدية اليمن في العصر الحديث

افتقد الأثمة الزيدية سيطرتهم على كثير من المناطق في أثناء الاستيلاء العثماني على اليمن. واستمر الوضع حتى نهاية الحرب العالمية الأولى وهزيمة الدولة العثمانية. وفي إثر ذلك قام الإمام يحيى بن محمد المتوكل بفرض سيطرته على مناطق من اليمن، ثم أسس «المملكة المتوكلية اليمنية» وحكمها ٤٤ سنة. وفي ٢٦ أيلول ١٩٦٢، سقط نظامه بعد انقلاب عسكري خطط ونفذ بمساندة من جمال عبد الناصر وأنصاره.

لم يذهب سلطان الزيدية بعد الانقلاب، لكن اليمن تحولت إلى دولة علمانية، وباتت تشهد حملات دعائية وإعلامية شرسة ضد الأثمة الزيدية، حتى إن لقب «الإمام» أصبح ذا دلالة سلبية لليمنيين. واليوم ما زال مفتي اليمن وحاكمه من الزيدية، ولكن لم تصدر منهم أية مبادرة أو جهود جدية لاستعادة الهوية الزيدية

لم يكن للزيدية حضور ملحوظ في ساحة اليمن السياسية طيلة السنين 0 الماضية، لكن التطورات الأخيرة المتمثلة في أحداث اليمن الداخلية، وكذلك المتعلقة بحزب الله وإيران في المنطقة، جددت الزيدية نشاطا وحضورا، وأعادتهم إلى الساحة الإعلامية. وهذه المرة، بات زيدية اليمن يشهدون تطورا أساسيا يتمثل في التوجه والميل إلى المذهب الإمامي؛ ذلك التوجه الذي ظهر على نطاق واسع في هذا البلد.

سبق وأن أشرنا إلى أن نسبة الشيعة الزيدية تبلغ ٣٥ حتى ٤٠ بالمئة من إجمالي سكان اليمن الذين يبلغون نحو ٢٠ مليون نسمة، لكن بعض الإحصائيات تقدر نسبتهم بأكثر من ذلك. وحاليا يشهد المجتمع الشيعي باليمن ظهور علاقات قريبة بين الإمامية والزيدية، حتى إن غالبية العلويين لا يفرقون بين الدعوة إلى الزيدية وبين الدعوة إلى الإيدية وبين الدعوة إلى الإمامية (الزيدية وبين الدعوة إلى الإمامية (الزيدية وبين الدعوة إلى الإمامية (الزيدية وبين الدعوة إلى الإمامية (الزيدية

ومع أن زيديــة اليمن يهتمون بإيران اهتمام إعــزاز وتوقير، إلا أن حكومة اليمن، وجريا على ما عهدناه منذ الحرب الإيرانية - العراقية، تقف بشدة ضد إيران وبجانب البعثين العراقيين. ذلك أن رئيسها، وهو على عبد الله الصالح، ومع أنه ينحدر من قبيلة الحاشد الزيدية، قد أكمل دراسته في كلية العلوم العسكرية ببغداد في أثناء حكم النظام البعثي، فنهل من موردهم وبات بعثي الهوى والفكر. والعجيب كل العجب بأن اليمن أصبح مخبأ المتملصين البعثيين بعد سقوط نظامهم، وباتوا هناك تحت الرعاية الرئاسية بسبب ما كان من علاقات وترابط بين صالح وصدام حسين وحزب الرعيث.

يؤكد العديد من كتاب وعلماء الزيدية المعاصرين على ضرورة التقارب بين الشيعة الإمامية والزيدية، ومنهم بدر الدين الحوثي الذي ألف كتابا بعنوان «الزيدية في اليمن» وتحدث فيه حول هذا الموضوع. وفي أثناء قمع الزيدية في اليمن، كان قد طالب الحوزة العلمية في النجف بالتدخل في الأمر.

تقوم اليوم في اليمن عدة مراكز علمية تابعة للزيدية بالنشاط الثقافي والتربوي، منها مركز البدر العلمي، ومركز ومسجد النهرين، ومركز الهادي في مدينة صعدة، ودار العلوم العليا في صنعاء، ومركز الإمام القاسم بن محمد في مدينة عمران شمالي صنعاء، والمركز الصيفي في مدينة ضحيان، ومركز الثقلين في صنعاء. وكذلك هناك نشاط إعلامي وصحفي، يهدف الزيدية من خلاله إلى نشر عقائدهم. وفي السنوات الأخيرة، أقيمت مراسم العزاء الحسيني في الجزء القديم من مدينة صنعاء وعلقت لافتات وإعلانات في المحرم، بل هذا الشأن عند المراكز الدينية. ولم تنحصر مجالس العزاء في المحرم، بل تقام مراسم بذكرى استشهاد الأئمة الآخرين مثل الإمام علي السجاد، والإمام جعفر الصادق. وكذلك مجالس الفرح والسرور قائمة في يوم الغدير.

وفي المقابل، تشهد اليمن نوعين من النشاط الخطير ضد الشيعة الزيدية: أوله ينفذ من قبل الحكومة ذات الفكر والطابع البعثي، والثاني يقوم به الوهابيون وعناصر تنظيم القاعدة الذين يعرفون معاداة الشيعة. فمواجهة الشيعة جمع الحكومة اليمنية وتنظيم القاعدة، وأقل ما يفعلانه هو الحصول على فتاوى مناهضة للشيعة من العلماء الوهابيين.

واليوم عر شيعة اليمن بإحدى أصعب مراحل تاريخهم. فالحكومة اليمنية تصفهم بالشيعة الصفوية وتتهمهم بتبيعة حزب الله وإيران على أساس ما تقول به البعثيون في إطار معاداة إيران. والرجل الثاني في الحكومة، على محسن الأحمر، يتخذ أعنف المواقف وأشدها تجاه شيعة اليمن، وهو الذي لعب مرارا وتكرار، دورا فاعلا في تدمير قرى الشيعة الزيدية ومراكزهم. ثم إن الحكومة اليمنية، تمنع ممارسة الشعائر الشيعية قولا وفعلا، إذ لا تسمح بالأذان بـ «حي على خير العمل»، وتحول دون إقامة مراسم العزاء الحسيني، ومراسم الغدير، ونشر نهج البلاغة، والصحيفة مراسم العزاء الحسيني، ومراسم الغدير، ونشر نهج البلاغة، والصحيفة







الســجادية التي تُعدِّ أهم الآثار الدينية - الشــيعية المشتركة بين عموم الشــيعة الإمامية، والزيدية، والإسماعيلية المتواجدين في اليمن ونجران. وإقامة مراسم الاحتفال بيوم الغدير هي من الفعاليات التي باتت موضع اهتمام شــيعة اليمن بنحو خاص في السنين الأخيرة. كذلك إقامة مراسم عاشوراء التي يؤكدها الثوار الحوثيون.

وانتشار الميول الإمامية بين زيدية اليمن، يعكس الانفعال الذي أبداه الزيديــة تجاه النزعة الوهابية على مر ثلاثة قرون أكثر من أي شيء آخر؛ فالروح الشيعية عندهم، جعلتهم يميلون نحو المذهب الإمامي

وفي العقد الأخير من القرن العشرين، نفذت في اليمن أعمال ثقافية كثيرة لصالح الشيعة. وقد قامت عدة مؤسسات بطباعة الكتب، وانتشرت العديد من آثار التشيع بين شيعة اليمن. وكانت إيران تنشط في المجال الثقافي، وبنحو خاص في نُشر فهرست مخطوطات اليمن بالتعاون مع مكتباتها. لكن هذا التعاون انقطع على خلفية الاتهامات غير الصحيحة التي وجهتها الحكومة اليمنية إلى الحوثيين الذين تزعم بأنهم يوالون إيران ويتبعونها. كذلك تبدي حساسية مفرطة تجاه الأسر الزيدية التي تتحول إلى المذهب الإمامي.

ثورة الحوثى

تقع مدينة حوث في منتصف طريق صعدة إلى صنعاء. وهي التي ينتمي إليها الشهيد حسين بدر الدين الحوثي. وعائلة الحوثي من السادة

الطباطبائية، وكبيرها هو بدر الدين الحوثي، أحد كبار علماء الزيدية، ولديه عدة مؤلفات، منها تفسير الثقلين، وتحرير الأفكار الذي نشره مجمع أهل البيت، والزهري حديثه وسيرته في نقد المحدث المعروف ابن شهاب الزهري نشرته مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية، والإيجاز في الرد على الوهابية.

أسس حسين بدر الدين الحوثي عام ١٩٩٠، برفقة عدد من أصحابه، حزب الحق بعد الوحدة اليمنية في شهر أيار من السنة نفسها. وفي سنة دب الحق بعد الوحدة اليمنية في الانتخابات النيابية عن محافظة صعدة ودخل مجلس النواب. وكان حزبه يهدف إلى إجراء الشريعة، وإحياء مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والوحدة الإسلامية، والعمل على تقديم مفهوم مشترك إسلامي شرعي من الحضارة الإسلامية. وكان يصدر حزبه مجلة الأمة.

وشهد عام ١٩٩٧ انشقاقا في حزب الحق، إذ انفصل حسين الحوثي وأسـس «تنظيم الشـباب المؤمن» في صعدة، وكانـت أفكار التنظيم الجديد تدور حول الدعوة إلى استعادة الإمامية الزيدية، وتفعيل دور الزيدية في ساحة اليمن السياسية.

انصب عمل التنظيم على النشاط الثقافي بادئ الأمر، ولكن منذ سنة ٢٠٠٢، أعلن الكفاح ضد الحكومة، والولايات المتحدة الأميركية، والكيان الصهيوني، مشككا في شرعية الحكومة اليمنية التي قامت على أساس انقلاب عسكري.

ومنذ سنة ٢٠٠٢، دخل التنظيم المعترك السياس تدريجيا، وقام

التشيع في الجزيرة العربية

مفعاليات ضد الحكومة اليمنية، وأميركا، والكيان الصهيوني. وفي أولى خطواته، طرد العديد من الســكان اليهود الذين كانوا يعيشــون في محافظة ٠-عدة منذ عدة قرون تحت شعار الموت لأميركا، والموت لإسرائيل، واللعنة على اليهود.

شهد عام ٢٠٠٤، أولى الاشتباكات بين التنظيم والقوات الحكومية. وقد صرح المسؤولون اليمنيون بأن المواجهات أسفرت عن مقتل ما لا يقل ،ن ٥٠٠ شـخص، منهم حسـين الحوثي. وبعد مقتل ابنه، تولى بدر الدين قيادة الحركة. وإثر الغارات التي شنتها القوات الحكومية ضد المناطق المحيطة بصعدة، والرزمات، ويدان، ومران، وآل شافعة، قتل العديد من أنصار الحوثيين. وتعرضت منطقة الهجرة لهجمات عنيفة، وهي لا تضم سوى بعض قرى بسكنها السادة فقط.

واستمرت حركة الحوثيين، وفي سنة ٢٠٠٥، وقع الطرفان اتفاقية لإنهاء الحرب. وبينما كان عبد الملك الحوثي يقود الحركة، شهدت صعدة عودة المواجهات بين الحوثيين والحكومة في سنة ٢٠٠٧، وفيها غادر شقيقه يحيى الحوثي اليمن بعد أن كان نائبا في المجلس عن حزب الحق. ولكسب الدعم الأميركي في الحرب على الحوثين، قامت الحكومة باعتقال ومحاكمة عدة أشخاص بتهمة محاولة اغتيال السفير الأميركي في اليمن.

وفي أثناء كل هذه الأحداث، كانت الولايات المتحدة والدول الأوروبية تقف بشدة ضد ثورة الحوثي وتعارضها. أما الحكومة اليمنية فتعاملت معها كذراع أجنبي تحركه إيران ضدها. في حين أن إيران نفت مثل هذه المزاعم مرارا.

وعلى الصعيد الداخلي، يرى نظام الرئيس على عبد الصالح بأن ثورة الحوثي ليست سوى حركة رجعية تحاول أن تعيد اليمن إلى أيام الأئمة الزيدية. وبينما شددت ثورة الحوثي على نوع من وحدة الصفوف بين الإمامية والزيدية، إلا أنها أحدثت بعض المشاكل لنشاط الشيعة الثقافي بسبب دخولها في ساحة المواجهة العسكرية، مما أثار حساسية الحكومة والأجهزة الأمنية تجاه أنشطة المؤسسات الثقافية - المذهبية. وكان السنة، ولاسيما الوهابيون، يعملون مكثفا ضد الحوثين، ثم إن المملكة العربية السعودية أيدت قمعهم.

أظهرت حركة الحوثين أن الزيدية وكدأب أسلافهم في القرون المنصرمة، لا يزالون يهتمون بالثورة والانقلاب أكثر من العمل الثقافي المستمر. والنشاط الذي قام به بعض القيادات الزيدية والإمامية اليمنية خارج البلد، حرك انتباه واهتمام عدد من مراجع تقليد الشيعة في العراق وإيران بما يجري في اليمن من تطورات وأحداث. ومن جهة أخرى فإن عدوان الحكومة اليمنية ضد الشيعة والمجازر التي عملتها، وقصفها للمناطق الشــيعية في ســنة ٢٠٠٤ و ٢٠٠٥، أثار موجة من الاحتجاجات والاعتراضات الواسعة. وهذا ما جعل جمعية علماء اليمن تطالب الحوزة العلمية بالنجف بالتدخل والوساطة لمنع ممارسات الحكومة المتطرفة في مواجهة الثائرين.

فقامت الحوزة العلمية في النجف وعلى رأسها آية الله العظمى السيد علي السيستاني، وكذلك الحوزة العلمية في قم، بإصدار بيان يطالب فيها الحكومة اليمنية بوقف تلك الممارسات. وتُعدّ هذه الخطوة مبادرة متيقظة في تاريخ العلاقات بين الزيدية والإمامية، وكان بإمكانها أن تكون فاتحة لتوثيق العلاقات ومزيد من الترابط بين هاتين الفرقتين الشيعيتين في المستقبل.

ولما كانت إيران أول المتهمين بتحريض المتمردين الزيود، فإن أي تصريح كان من شأنه تأزيم الأمور وتعقيدها.

وعاد مشهد المعارك والمواجهة بين الحوثيين والقوات الحكومية في سنتة ٢٠٠٧ و ٢٠٠٨، وقد شنت تلك القوات هجمات على أجزاء في شمال اليمن مخلفة دمارا هائلا. وفي هذه المواجهات التي وقعت في المناطق الجبلية شمال غرب محافظة صعدة، تعرضت القوات الحكومية لخسائر ثقيلة في صفوفها بين قتيل وجريح.

طبقات رجال المذهب - الفكر الزيدي

الطبقة الأولى:

١- زيد بن على بن الحسين بن على (ع) (استشهد (١٢٢).

٢- القاسم بن إبراهيم الرسي (م ٢٤٢).

٣- الهادي إلى الحق، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم، مؤسس المذهب الزيدي (الهادوي) في اليمن (٢٩٨م)

٤- ناطر اطراوش ، الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر أشرف بن علي بن الحسين بن على ابن أبي طالب (ع) مؤسس المذهب الزيدي في طبرستان (م ٣٠٤

الطبقة الثالثه:

١- القاضي زيد بن محمد الكلاوي الجيلي، الملقب بـ (حافظ أقوال العترة) من أتباع المؤيد بالله.

٢- السيد علي بن عباس بن إبراهيم الراوي احاديث أهل البيت (م ٣٤٠).

٣- القاضي الحسن بن محمد بن أبي طاهر الرصاص (م ٥٨٤).

٤- الحسين بن بدر الدين (م ٦٦٢).

٥- زيـد بن علي بن الحسـن بن علي البيهقي (انتقل إلى رحمة اللـه في تهامه في زمان الإمام أحمد بن سليمان).

٦- القاضي جعفر بن أحمد بن عبد الله البهلولي (م ٥٧٣).

الطبقة الثانبه:

۱- محمد بن منصور المروزي (م ۲۹۰-۲۹۹).

٢- أبو العباس أحمد بن إبراهيم (٣٥٣).

٣- المؤيد بالله أحمد بن الحسين بن هارون الحسني (م ٤١٦).

٤- أبو طالب يحيى بن الحسين بن هارون (م ٤٢٤).

٥- على بن بلال (مولى الإمامين: مؤيد بالله وأبو طالب).

٦- أحمد بن محمد الازرقي الهادوي.

الطبقة الرابعة:

١- القاضي محمد بن سليمان بن أبي الرجال الصعدي (م ٧٣٠).

٢- القاضي عبد الله بن زيد العنسي (م ٦٦٧).

٣- القاضي يحيى بن الحسن البسيج، المعاصر للإمام يحيى بن الحمزة.

٤- يحيى بن الحمزة (م ٧٤٩).

٥- عز الدين بن الحسن المؤيدي (م ٩٠٠).

٦- القاضي محمد بن يحيى الحنش (م ٧١٧).

٧- القاضي يوسف بن أحمد بن عثمان الثلاثي (م ٨٣٢).

۸- أحمد بن يحيى بن مرتضى (م ٨٤٠).

الثورات الزيديه حتى تشكيل الدولة العلوية في طبرستان

النتيجة	المنطقه	حا⊃ السنه حا	ة الثائر	ت
انكسر زيد في ثورته على يد الأمويين واستشهد في صفر سنة ۱۲۲	الكوفه	۱۲۲ (أو ۱۲۱)	زيد بن علي بن الحسين	1
فشل الثوره وقتل يحيى في خراسان عام١٢٥	خراسان	170	يحيى بن زيد بن علي	۲
خسر عبد الله بن معاوية حربه مع الامويين وأسر على يد (الداعي العباسي) في خراسان وقتل هناك.	المدن الرئيسة في عراق العجم التابعة الى أصفهان	١٢٨	عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب	٣
خسارة ثورته واعتقل هو وأصحابه على يد جنود المنصور وقتلوا.	المدينه	أول رمضان ١٤٥	محمد بن عبد الله المشهور بذي النفس الزكيه	٠ ٤
في مواجهة مع جنود المنصور في باخمري (تبعد ١٥ فرسخاً عن الكوفة) واستشهد فيها في ٢٥ من ذي القعدة	البصره	أول رمضان ١٤٥	إبراهيم بن عبد الله أخو ذو النفس الزكيه	0
قتل في مواجهة دمويه مع العباسيين	بدأ ثورته في المدينة وانتقلت ثورته إلى قرب مكة	170-179	الحسين بن علي (شهيد الفخ)	1
أولاً أعطي له الأمان من هارون وسلم نفسه لكنه سجنه وقتله	في أرض الديلم	١٧٠	يحيى بن عبد الله	٧
استطاع ادريس في المغرب من تشكيل الحكومه ولكن بعدها سم وقتل على يد جواسيس هارون	بعد قيام ثورته ذهب إلى أفريقا واستقر في مدن فاس وطنجه	\ V Y	إدريس بن عبد الله	٨
انكسر محمد الديباج امام الجيش العباسي ثم ارسلوه إلى مرو حيث كان المأمون هناك وتوفي عندما كان مع المأمون واتهم المأمون بقتله	مکه	Y-1-Y	محمدالديباج	٩
بعد حروب كثيره مع العباسيين خسر واسر وقتل	الكوفة	r199	أبو السرايا ومحمد بن إبراهيم (ابن طباطبا)	١٠
بعد حروب كثيرة مع العباسيين حوصر في مكة هو وأصحابه وأخذ الأمان لأصحابه وتوفى في خراسان	المدينه	199	محمد بن جعفر بن علي بن أبي طالب	11
حكم مدة في اليمن وقتل في المعركة مع جنود المأمون	اليمن	۲	إبراهيم بن موسى الكاظم	١٢
قبل الأمان من المأمون ودخل في آخر سنة ۲۰۷ إلى بغداد	استقر في منطقتين في اليمن هي عك زبيد	7.7	عبد الرحمن أحمد بن عبد الله العلوي	١٣
خسر من جنود عبد الله بن طاهر واسر وارسل إلى بغداد للمأمون	اولاً ذهب إلى الرقه وبعدها إلى مرو ومن هناك انطلق إلى طالقان	۲۱۹	محمد بن القاسم	١٤
قتل في حرب مع جيش المتوكل العباسي قرب الكوفه	خراسان	777	ثورة يحيى بن عمرو بن الحسين	10
اسر وسجن لمدة ثلاث سنوات في سامراء وبعد أطلاق سراحه مده توفي	السويقه		محمد بن صالح بن عبد الله	17
اسس حكومة العلويين في طبرستان	طبرستان	70.	ثورة الحسن بن زيد العلوي	۱۷

التشيع في الجزيرة العربية

فهرست أسماء الائمة الزيديه في اليمن ومدت حكمهم (من البداية إلى سنة ١٣٨٢ هـ /١٩٦٢م)

_ 11				
مدت حکمهم	مدة حكمهم	محل		
الميلادي الميلادي	(هجري ا	الوفاة	الاسم	1
	قمري)			
911-19	344-464	صعده	الهادي يحيى بن الحسين	'
917-911	7.1-791	صعده	المرتضى محمد بن الهادي	۲
947-914	۳۰۵-۳۰۱	صعده	الناصر أحمد بن الهادي	۴
1.17-977	8.4-277	ريده	المنصور يحيى بن الهادي	٥
1 999	797-TA9	صعده عیان	الداعي يوسف بن المنصور يحيى المنصور القاسم بن علي العياني	! 1
1.17-17	٤٠٣-٣٩٣	ریده	المهدي الحسين بن القاسم	v
1.81.70	£٣٠-£٢7	ناعط	أبو هاشم الحسم عبد الرحمن	٨
1.07-1.60	£££-£7V	عنس	أبو الفتح الديلمي	٩
1171-1177	077-077	حيدان	المتوكل أحمد بن سليمان	١.
1717-1170	716-015	ظفار	المنصور عبد الله بن الحمزه	111
1777-1717	777-718	ساقين	المعتضد يحيى بن المحسن	11
1701-1181	707-787	شواية	المهدي أحمد بن الحسين	۱۳
1777-1701	77707	صنعاء	يحيى بن محمد السراجي	18
1771-177	7٧٠-771	رغافة	المنصور الحسن بن بدر الدين	10
1770-1771	۷۲-۱۷۰	تعز	المهدي إبراهيم بن تاج الدين	17
179.1777	19٧-٦٧٦	ذروان حجة	المتوكل المطهر بن يحيى	۱۷
1777-1797	VYA-79V	صنعاء	المهدي محمد بن مطهر	۱۸
1867-1864	VE9-VY9	ذمار	المؤيد يحيى بن حمزه	19
188-188.	۷٥٠-۷٣٠	صنعاء ا	الواثق المطهر بن محمد	۲.
177.	۷۳۰	السوده	المهدي علي بن صلاح	71
188-188.	V0VT-	رغافه	الداعي أحمد بن علي الفتحي	77
1777-1769	٧٧٣-٧٥٠	صعده	المهدي علي بن محمد	78
1841-1874	V9T-VVT	صنعاء	الناصر صلاح الدين بن المهدي	37
1877-1791	۸٤٠-۷٩٣	صنعاء	المنصور علي بن صلاح الدين	70
1891	۷۹۳	الظفير	المهدي أحمد بن يحيى المرتضى	77
1874-1789	384-74	ذمار	الهادي علي بن المؤيد	۲۷
1848-1877	۸۷۹-۸٤٠	ذمار	المتوكل المطهر بن محمد الحمزي	۲۸
1880-1887	۸٤٩-۸٤٠	صنعاء	المهدي صلاح بن علي	79
10.4-1574	۹۰۸-۸٦٦	صنعاء	المنصور الناصر بن محمد	٣.
10.4-1874	۹۰۸-۸٦٦	صنعاء	المؤيد محمد بن الناصر	71
1890-18V8	۹۰۰-۸۷۹	رغافة	الهادي عز الدين بن الحسن	: : ۲۲ ! .

مدت حکمهم	مدة حكمهم	محل		1
ً (الميلادي	(هجري /	الوفاة	الاسم	C
1077-1890	همري) مري)	فلله	الناصر الحسن بن عز الدين	44
10-6-1677	9111.	صنعاء	محمد بن علي الوشلي	٣٤
100V-10+7	970-917	الظفير	المتوكل يحيى شرف الدين بن	70
1004-10+1	110-111	الطفير	المهدي أحمد	10
1077-1007	9.4-970	تيلا	المطهر بن شرف الدين	77
10A0-10VA	998-977	الاستانة	الحسن بن علي الداود	۳۷
177109V	1.79-17	شهارة	المنصور القاسم بن محمد	۳۸
1788-174	1.08-1.49	شهارة	المؤيد محمد بن القاسم	٣٩
1777-1788	1-14-1-08	الفراس	المتوكل إسماعيل بن القاسم	٤.
1781-1781	1-94-1-44	الغراس	المهدي أحمد بن الحسين بن القاسم	٤١
1771-7171	1.94-1.94	ضوران	المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل	٤٢
1V\A-\7AV	1150-1097	المواهب	المهدي الحسين بن الحسن بن القاسم	٤٣
1719-1710	1171-1170	شهارة	المنصور الحسين بن القاسم بن المؤيد	દદ
177-1717	1129-1174	صنعاء	المتوكل القاسم بن الحسين	٤٥
1777	1170	صنعاء	الناصر محمد إسحاق	٤٦
1787-1881	1171-1179	صنعاء	المنصور الحسين بن القاسم	٤٧
\VV0-\V£A	11/1-9/11	صنعاء	المهدي عباس بن المنصور الحسين	٤٨
149-1440	1778-1179	صنعاء	المنصور علي بن المهدي	દ૧
۱۸۱٦-۱۸۰۹	1771-1778	صنعاء	المتوكل أحمد بن المنصور	٥٠
۱۸۳۵-۱۸۱٦	1701-1771	صنعاء	المهدي عبد الله بن المتوكل	01
١٨٣١	۱۲٤۷	صنعاء	الهادي أحمد بن السراجي	70
112-1120	1707-1701	صنعاء	المنصور علي بن المهدي	٥٣
174-177	1700-1707	صنعاء	الناصر عبد الله بن الحسن بن أحمد بن المهدي	٥٤
184-188	1709-1707	صنعاء	الهادي محمد بن المتوكل أحمد	00
۱۸٤۸-۱۸٤٤	1770-177-	صنعاء	المتوكل محمد بن يحيى بن المنصور	٥٦
۸٤٩-١٨٤٨	1770-1778	صنعاء	المنصور أحمد بن الهاشم	ov
١٨٥٠	1777	صنعاء	المؤيد عباس بن عبد الرحمن	٥٨
1007-1001	1774-1770	صنعاء	الهادي غالب بن المتوكل محمد	٥٩
1190-1119	12.1.14	السر	المنصور محمد بن عبد الله الوزير	٦٠
0001-7701	1790-1771	حوت	المتوكل الحسن بن أحمد	71
110V-1404	1774-1770	صنعاء	المنصور الحسين بـن محمد بن الهادي	77
1490-1449	18.61-18.11	المدان	الهادي شرف الدين محمد	٦٣
19-6-1/9-	1844-18•V	القفلة	المنصور محمد بن يحيى حميد الدين	٦٤
1981-19-8	1771-1771	صنعاء	المتوكل يحيى بن المنصور محمد	٦٥ '
1977-1981	17XY-177V	صنعاء	الناصر أحمد بن المتوكل يحيى	וו

وحاليا تشهد اليمن اليوم نشاطا كثيفا يقوم به أنصار تجديد الفكر الشيعي الزيدي والإمامي الذين يروجون لدعوتهم المذهبية ويعملون على التوعية والإيضاح حول الحركة الشيعية في اليمن. ويمكن الاطلاع على بعض هذه المعلومات والأخبار المتعلقة بهذه الحركة من خلال موقع مجالس آل محمد www.Al-majalis.com

ويتولى اليوم قيادة الحركة عبد الملك بدر الدين الحوثي. وجدير بالذكر أن أربعة من أبناء السيد بدر الدين اسشتهدوا في أثناء تلك المواجهات بيد القوات الحكومية.

الإسماعيلية في اليمن

كانت اليمن تحت السلطة العباسية حتى القرن الهجري الثالث، و منــذ تلك المرحلة باتت الأجواء تتمهد في اليمن لظهور تطورات بموازاة اســتقلال بعض المناطق في العالم الإســلامي. وما حدث في اليمن تمثل في حركتين شــيعيتين ظهرتا في النصف الثاني من القرن الثالث، وهما الحركة الزيدية، والحركة الإسماعيلية التي سنتطرق إليهاهنا.

وصل أول دعاة الإسماعيلية إلى اليمن في سنة ٢٦٨ هـ يتقدمهم أبو القاسم الحسين بن فرج بن حوشب المعروف بـ منصور اليمن، وعلي بن فضل اليماني. وقد قيل بأن الإمام الإسماعيلي طلب من منصور أن يستقر في عدن لاحتضانها جموعا استجابت الدعوة الإسماعيلة. وفي تلك الأيام كانت مدينة السلمية في الشام نقطة انطلاق الدعاة الإسماعيلية إلى النقاط المهمة في العالم الإسلامي كافة. وعلي بن فضل كان قائدا عسكريا ضليعا تمكن أكثر من مرة من أن يفرض سيطرته على مختلف مدن اليمن التي كانت مسرح المنازعة والصراع بين عمال الدولة العباسية، والزيدية، والإسماعيلية. ونفوذ كل منهم كان وقفا على مدى سلطان حلفائهم من القبائل. وقد نجح علي بن فضل في الاستيلاء على صنعاء في سنة ٢٩٩ هـ بعد وفاة إمام الزيدية الهادي إلى الحق.

وقد استقر الإسماعيلية في منطقتين باليمن في آن معا، الأولى شرقي الحديدة، على ساحل البحر الأحمر، في جبال حراز، والأخرى في نجران. وأوائل الدعاة الذين استقروا في مرتفعات حراز، كانوا قد بعثوا دعاة إلى نجران، ونشروا الدعوة الإسماعيلية في تلك الناحية التي لا تزال حتى اليوم موطنا للإسماعيلية البُهرة. وفي المنطقة نفسها كانت قبيلة «يام» قد خضعت لابن فضل ووطنت المذهب الإسماعيلي هناك. واسم هذه القبيلة يرتبط بنجران والإسماعيلة ارتباطا تاريخيا عميقا.

وبعده بقليل، انشق علي بن فضل عن الإمام الإسماعيلي، عبيد الله المهدي، ووقف ضد ابن حوشب. وجعل من مدينة المذيخرة عاصمة لدولته الجديدة، وهي التي شهدت التدمير والخراب على أيدي خصومه بعد موته المريب. ولابد من اعتبار ما قام به الحسن بن فرج بن حوشب، البذرة الأولى لانتشار التشيع الإسماعيلي بين قبيلة لام في نجران. ولم يخطأ الذين عدوا دولة ابن فضل أول دولة إساعيلية في العالم الإسلامي، فهي بذك تتقدم على دولة عبيد الله المهدي زمنيا.

وبانتصار الإسماعيلية في اليمن، اقترح زعماء المذهب الإسماعيلي قدوم الإمام إلى اليمن، لكن هذا الاقتراح لم يحظ بالموافقة الجماعية. ولعل انشقاق على بن فضل عن الأمَّة الفاطمية، هو الذي يقف وراء عدم

ترجمة هذا المقترح. وقد واصل المسيرة الحسن بن الحسين بن فرج بن حوشب، وأحد أصحابه الذي يدعى الشاوري. ولكن سرعان ما اضطربت الأوضاع وتزعزعت. فقتل الشاوري، وتسنن الحسن. وهرب أخوه الجعفر إلى القائم الفاطمي وكان معززا محترما عنده.

هكذا انتهت أيام أول دولة إسماعيلية في اليمن، ودخل الإسماعيلية بعدها طور الدعوة السرية بين جبال اليمن وبدعاة جدد، واستمر الوضع على حاله حتى قامت الدولة الصليحية بعد حوالي ١٠٠ سنة من هذه الأحداث بيد على بن محمد الصليحي (٤٥٩-٤٣٩ هـ)، وهو أحد أفراد عشيرة يام من بني همدان منطقة حراز الإسماعيلية. ويقال بأن أبيه كان سنيا شافعيا. لكنه درس على الداعي الإسماعيلي في اليمن سليمان بن عبد الله الزواحي، ومال لأفكار المذهب الإسماعيلي. وبعد إذن المستنصر الفاطمي، وقبيل موته، أوصى سليمان بالدعوة إلى علي الصليحي. فعظم أمره، وصار الناس منقادين له. ثم أعلن دعوته في حجة وحراز، وأقام الدولة الصليحية تحت إشراف الفاطميين (الصليحيون، ۴۸). وفي كتاب له لأهل حراز، يقول علي الصليحي عن الأئمة الفاطميين: فهم أعلام الدين، والدعاة إلى الحق المبين، الشيعة الميامين، والسلالة الطيبين، آل طه وياسين (عيون الخبار، ج ۷، ص ۸-۷).

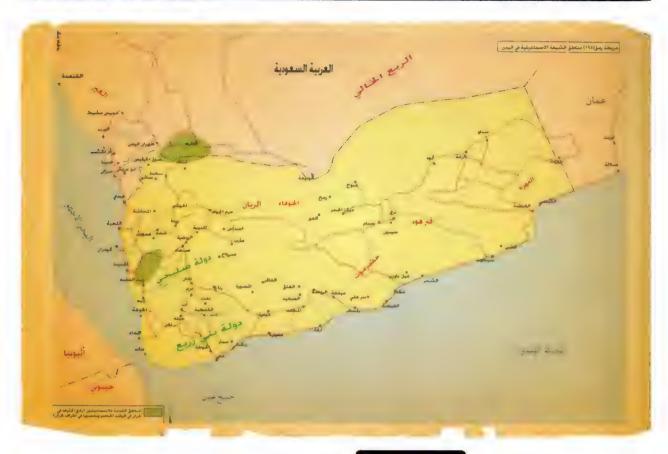
ترسـخ الوجود الإسـماعيلي في اليمن على الرغم من كثرة المشاكل والصعاب، وخضع إسماعيلية اليمن لسلطان الدولة الفاطمية الحديثة في المغرب ثم في مصر. فلما تمكنت الدولة الفاطمية من توطيد أركان حكمها بمصر في القرن الهجري الرابع، لم تبسط سيطرته على الحرمين في الحجاز فقط، بل توسعت وضمت اليمن إلى نطاق سلطتها، وأقامت فيها إمارات تابعة لها. والدولة الصليحية هي إحدى هذه الإمارات التي كانت تخطب باسم الخلفاء الفاطمين.

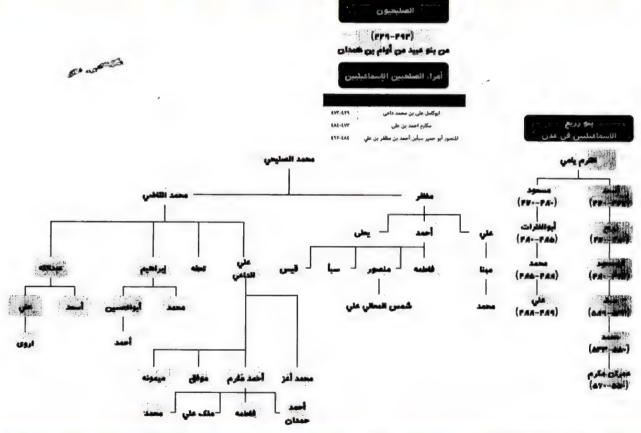
وإحدى النتائـج التي ترتبت على الدولة الصليحية، تمثلت في تمدد الدعوة الإسماعيلية حتى مكة. فالصليحيون كانوا أداة الفاطميين لبسط نفوذهم في مكة وبين أشرافها ذوي النزعة الشيعية الزيدية.

ومع أن العلاقات بين الصليحيين والفاطميين شهدت في بعض المراحل خلافات ونزاعــات، لكن الدولة الصليحية كانت لا تزال ذراعا بيد الدولة الفاطمية. وكان الزيدية، والموالي الحبشيون يكونون أهم أعداء الصليحيين، وهؤلاء الموالي سببوا كثيرا من المتاعب لدولتهم. وتدريجيا ضعف أمر الدولة الصليحية، وانتقل جزء عظيم من ميراثهم إلى بني زريع، حكام عدن، الذين قدموا خدمات ملحوظة للدعوة الإسماعيلية.

وبعد انقسام إسماعيلية مصر إلى المستعلوية (المستعلية) والنزارية، لم تخرج اليمن الصليحية عن طاعة المستعلي الفاطمي، بينما تحول الإسماعيلية في الشام وإيران إلى النزارية. لكن مشهد الانشقاق عاد مرة أخرى إلى الساحة الإسماعيلية، وهذه المرة بين المستعلوية. فبعد اغتيال ابن المستعلي، الآمر بالله سنة ٤٦٤ هـ بيد النزاريين، ذهبت الخلافة الفاطمية في منصر إلى ابن عمه أبي الميمون عبد المجيد الذي أعطي لقب الحافظ لدين الله، بينما انقسم إسماعيلية عن بين مؤيد للحافظ، ورافض له. فالفريق الأخير، وبقيادة الأميرة الصليحية السيدة أروى، اعترف بولد الآمر بالله الطيب ابن الثمانية أشهر، خليفة على الإمامة. واشتهروا لاحقا باسم هذا الصبي الذي لم يعرف مصيره.











فبدأت الدعوة الطيبية بفضل جهود الأميرة السيدة أروى، ومساعدة الداعي الفاطمي في اليمن ذؤيب بن موسى، فاستقرت الدعوة في موطنها وتوسعت حتى الهند. وقد توفيت الأميرة أروى عام ٥٣٢/١١٣٨ هـ، ووضع موتها حدود النهاية الفعلية للسلالة الصليحية الحاكمة في اليمن.

والطيبيون يعتقدون بأن الطيب بقي على قيد الحياة ودخل مرحلة الستر واستمرت الإمامة فيما بعد بنحو سري في ذريته بتسليمها الإبن من الأب خلال المرحلة الأخيرة من الستر التي بدأها الطيب باختفائه، أما الدعوة ومنصب الداعي المطلق فانتقلت بعد موت ذؤيب إلى إبراهيم الحامدي حتى سنة ٧٧٥ هـ وكان الحامدي قد أحدث تغييرات جديدة على صعيد الفكر الإسماعيلي الطيبي، ومن أهم مؤلفاته كتاب كنز الولد.

بقي منصب الداعي المطلق في آل الحامدي حتى سنة ٦٠٥ هـ ثم انتقل إلى بني الوليد القرشي حتى سنة ٩٤٦ هـ

كأنت مراكز استقرار الإسماعيلية في مرتفعات حراز شرقي الحديدة مركزية قلعة ذو مرمر، عرضة لهجمات زيدية صعدة وصنعاء. وأحد الدعاة الذين تمكنوا من التصدي لهجوم الزيدية هو الرئيس ١٩ لدعاة الطائفة الإسماعيلية الطيبية، عماد الدين إدريس اليمني، صاحب كتاب عيون الأخبار الذي خصصه للتاريخ الإسماعيلي. وقد فضل عماد الدين أن ينقل إسماعيلية اليمن إلى شمال غرب الهند في أحمد آباد، وسدبور، وباتن، وفي جنوب ميناء سورت. بينما بقي إسماعيلية نجران في مراكز استقرارهم، ولا يزالون حتى اليوم يتواجدون في أجزاء من اليمن، والمملكة العربية السعودية.

انقسم الإسماعيلية الطيبية على فريقين منذ سنة ٩٩٩ هم فاليمنيون اختاروا سليمان بن حسن خليفة للداعي المطلق، بينما انتخب إسماعيلية الهند داوود بن قطب شاه الداعي السابع والعشرين. فبات يطلق على إسماعيلية اليمن عنوان «السليمانية»، وعلى إسماعيلية الهند عنوان «الداوودية». وهناك أعداد قليلة من السليمانية تتواجد في أحمد آباد بكجرات الهند.

ومنذ سنة ١٠٥٠ هـ انتقل منصب الداعي المطلق للإسماعيلية السليمانية إلى المكرميين حتى يومنا هذا، مـما جعل البعض يطلق عليهـم «المكارمـة». وقد تمكنـوا في بعض الأيام من السيطرة على قواعدهم التاريخية في مرتفعات حراز سنة ١١٧٧ هـ لكن العثمانيين استعادواها لاحقا. وغالبية الإسماعيلية السليمانية يتواجدون في نجران، مركز استقرار داعيتهم، وهناك أعـداد منهم في حراز. وبعد وفاة حسـين بن إسماعيل المكرمي سنة ٢٠٠٥، انتقل منصب الداعي إلى عبدالله بن محمد المكرمي.

وفي كثير من النقاط يعرف إسماعيلية الهند الداوودية بالبهرة، واللفظة هندية تعني التاجر. وفي سنة ١٧٨٥، جعلوا من مدينة سورت قاعدة لهم، واستقر فيها داعيهم المطلق الذي يطلقون عليه عنوان «ملاجي صاحب». واليوم تُعدّ كجرات المركز الرئيس لتواجدهم، ويقدر عددهم نحو نصف مليون نسمة، يعيش نصفهم

في كجرات (تشيع هالم، ٣٣٨-٣٣٧).

وجدير بالذكر أنه بعد زوال الدولة الفاطمية، لم تستمر الإسماعلية المستعلوية إلا في فرع الطيبية. أما الخوجة في الهند فليس لهم صلة بالبهرة، فهم فرع من الآقاخانية النزارية تواجدوا منذ القدم ولا يزالون، في الهند، ولاسيما في ملتان وكجرات.

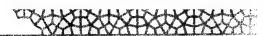
وقد تحول بعضهم إلى المذهب الإمامي في مطلع القرن العشرين، وهم لا يزالون متمسكون به. وسنتطرق إليهم لاحقا في بحث التشيع في الدول الإفريقية.

الأئمة المستعلويين الطيبين الشيعه

المحل الوفاة المحل الوفاة المدينة/ الدولة)	الوفاة هـ/م	اسم الإمام	ر ت ت
المدينه / السعوديه	779/89	الإمام الحسن الزكي	١
كربلاء / العراق	۱۲/۰۸۲	الإمام الحسين الشهيد	۲
المدينه / السعوديه	V17/98	الإمامعليزينالعابدين	٣
المدينه / السعوديه	٧٣٢/١١٤	الإمام محمد الباقر	٤
المدينه/ السعوديه	۷٦٥/١٤٨	الإمام جعفر الصادق	٥
المدينه / السعوديه	_/_	الإمام إسماعيل الوفي	٦
الفرقانه / إيران	_/_	الإمام محمد الشاكر	٧
سَلّمیه / سوریا	_/_	الإمام عبد الله الراضي	٨
سلميه/ سوريا	_/_	الإمام أحمد التقي	٩
عسكر مكرم / إيران	_/_	الإمام الحسين الزكي	١.
المهديه / تونس	985/877	الإمام عبيد الله المهدي	11
المهديه/ تونس	987/777	الإمام محمد القائم	17
المهديه / تونس	907/781	الإمام إسماعيل المنصور	18
القاهره / مصر	970/770	الإمام معد المعز	31
القاهره / مصر	997/77	الإمام نزار العزيز	10
	1.41/811	الإمام الحسين الحاكم	17
القاهره / مصر	1.47/840	الإمام علي الظاهر	۱۷
القاهره / مصر	1.98/81	الإمام معد المستنصر	۱۸
القاهره / مصر	11-1/890	الإمام أحمد المستعلي	19
القاهره / مصر	1157/077	الإمام منصور الآمر	۲.
غائب	_/_	الإمام الطيب	۲۱

الدعاة المشتركين بين البهرة الداودية والبهرة السليمانية

محل الوفاة (المدينه / الدولة)	وفات م هـ/م	اسم الإمام	ت
الحاس / اليمن	1101/087	ذؤيب بن موسى الوداعي الهمداني	١
قابل بــاني حميد/ اليمن	1177/00V	إبراهيم بن الحسن الحامدي	۲
الاحطيب/ اليمن	1199/097	حاتم محي الدين بن إبراهيم الحامدي	٣
صنعاء / اليمن	17.9/7.0	علي بن حاتم الحامدي	٤
حراز / اليمن	1710/717	علي بن محمد بن جعفر بن إبراهيم بن الوليد	0
همدان / اليمن	1779/777	علي بن حنظله بن أبي سالم المحفوظي الوداعي	٦
صنعاء / اليمن	174-/740	أحمد مبارك بن الوليد	٧
صنعاء / اليمن	1716/717	الحسين بن علي بن محمد بن جعفر بن إبراهيم بن الوليد	٨
صنعاء/اليمن	17/5/7/7	علي بن الحسين بن علي بن محمد بن جعفر بن إبراهيم بن الوليد	9
صنعاء / اليمن	17/1/7/7	علي بن الحسين	١.
حيســين افيــدا/ اليمن	\ T YA/VYA	إبراهيم بن الحسين بن الوليد	11
حيســين افيـــدا/ اليمن	1879/779	محمد بن حاتم	17
زامار مار/ اليمن	1860/751	علي شمس الدين بن حاتم	۱۳
زامار مار/ اليمن	1702/000	عبد المطلب بن محمد	: 18
أفيدا / اليمن	1771/179	عباس بن محمد	10





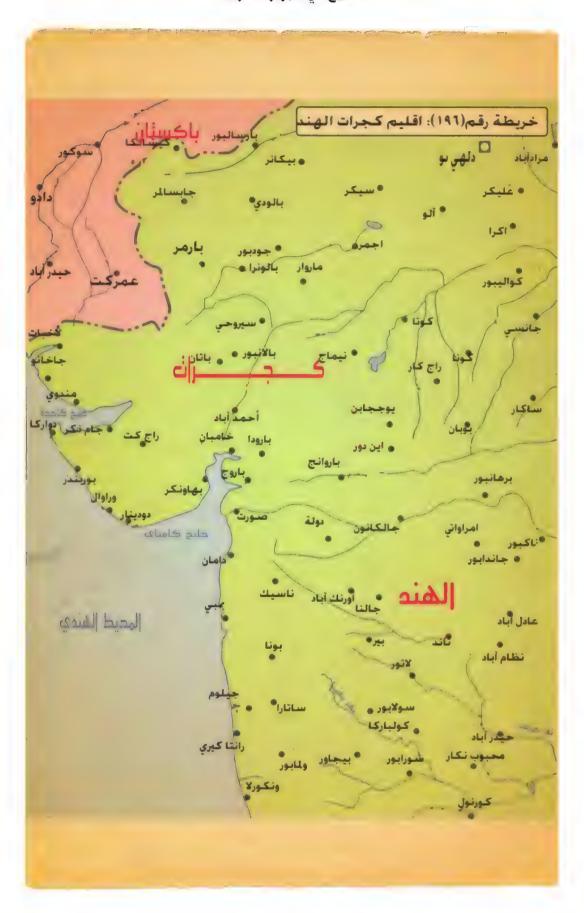
الوفات الوفات الم	أسم الإمام	ر د ا د ا
100/11/9	الحسن بن هبة الله	٣٤
17/1/190	عبد العلي	٣0
111./1440	عبد الله بن علي	٣٦
1119/178	يوسف بن علي	٣٧
1777/1781	الحسين بن الحسين	٣٨
176./1707	إسماعيل بن محمد	٣9
1827/1777	الحسن بن علي	٤٠
144/1441	الحسن بن إسماعيل	٤١
1119/12-7	أحمد بن إسماعيل	٤٢
19-0/1848	عبد الله بن علي	٤٣
1917/1771	علي بن هبة الله	દદ
1987/1800	علي بن المحسن	દ૦
1981/1800	حسام الدين الحاج غلام حسين	٤٦
١٣٥٨	الشرفي الحسين بن أحمد	٤٧
١٣٩٦	علي بن الحسين بن أحمد	٤٨
1818	علي بن الحسن الكرمي	٤٩
المبلغ الفعلي	الحسين بن إسماعيل بن أحمد	٥٠

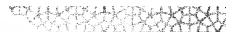
			_
// محل الوفاة الله الدولة) الدولة)	وفات هـ/م	اسم الإمام	ر ت
زامار مار/ اليمن	18.0//	عبد الله فخر الدين بن علي	١٦
زامار مار/ اليمن	1817/771	الحسن برهان الدين بن عبد الله	۱۷
شريفا / اليمن	1841/124	علي شمس الدين بن عبد الله بن الوليد	۱۸
شيبام / اليمن	1871/17	إدريس عماد الدين	19
ماسار / اليمن	1077/977	الحسن برهان الدين بن إدريس	۲٠
ماسار / اليمن	1077/977	الحسين حسام الدين بن إدريس	71
ماسار / اليمن	1047/444	على شمس الدين بن الحسين بن إدريس	77
زبيد / اليمن	1089/987	محمد عز الدين بن الحسن بن إدريس	77
الطيبه / اليمن	1077/976	يوسف نجم الدين بن سليمان	45
أحمد آباد/ الهند	1077/970	جلال شمس الدين بن الحسن	70
آحمد آباد / الهند	1091/999	داوود برهان الدين بن عجب شاه	77

دعاة فرقة السليمانيه بعد الداعي السادس والعشرين

الوفات الوفات الم	اسم الإمام	ت
1097/10	سليمان بن الحسن	77
176./1.0.	جعفر بن سليمان	۲۸
1917/1-11	علي بن سليمان	79
1917/1.98	إبراهيم بن محمد بن فهومكرمي	٣٠
1797/11-9	محمد بن إسماعيل	۳۱
1757/117.	هبة الله بن إبراهيم المكرمي	٣٢
177.1178	إسماعيل بن هبة الله	٣٣

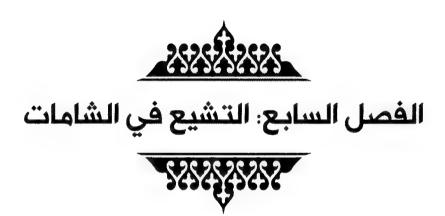
التشيع في الجزيرة العربية





حعاة فرقة الداووديه بعد المبلغ السادس والعشرين

محل الوفاة (المدينه / الدولة)) الوفاة/ الميلادي	الوفاة / القمري	اسم الإمام	C
أحمد آباد / الهند	1717	1-71	داوود برهان الدين بن قطب شاه	۲۷
أحمد آباد / الهند	1771	1.4.	الشيخ آدم صفي الدين	۲۸
أحمد آباد / الهند	1771	1.51	عبد الطيب زكي الدين	79
حيسين افيدا / اليمن	ואדו	1.57	علي شمس الدين	۳.
أحمد آباد / الهند	1.57	1.07	قاسم خان زين الدين	۳۱
أحمد آباد / الهند	١٦٤٦	1001	قطب خان قطب الدين	٣٢
أحمد آباد / الهند	1700	1.70	بير خان شجاع الدين	٣٣
جام نكر / الهند	3776	1-40	إسماعيل بدر الدين بن ملا راج	٣٤
جام نكر / الهند	1799	111.	عبد الطيب زكي الدين	٣٥
جام نكر / الهند	۱۷۱۰	1177	موسى كليم الدين	٣٦
ما ندوي / الهند	۱۷۱۸	115.	نور محمد نور الدين بن موسى كليم الدين	۳۷
اوجاين/ الهند	1008	1174	ابراهيم وجيه الدين	79
اوجاين/ الهند	1009	1195	هيبت الله المؤيد في الدين	٤٠
برهان بور/ الهند	1740	17	عبد الطيب زكي الدين بن إسماعيل بدر الدين	13
سورات / الهند	۱۷۹۸	1717	يوسف نجم الدين بن عبد الطيب زكي الدين	23
سورات / الهند	۱۸۱۷	1777	عبد علي سيف الدين	٤٣
سورات / الهند	۱۸٤٠	17071	محمد بدر الدين	٤٤
سورات / الهند	۱۸۳۷	1707	طيب زين الدين بن الشيخ جيوانجي اورنك آبادي	٤٥
سورات / الهند	١٨٤٠	1707	محمد بدر الدين	٤٦
أوجاين / الهند	1440	17.7	عبد القدير نجم الدين	٤٧
أحمد آباد/ الهند	1881	١٣٠٨	عبد الحسين حسام الدين	٤٨
سورات / الهند	19.7	1878	محمد برهان الدين عبد القادر نجم الدين	દ૧
سورات/ الهند	1910	1888	عبد الله بدر الدين بن عبد الحسين حسام الدين	٥٠
مومباي/ الهند	0791	1770	طاهر سف الدين بن محمد برهان الدين	٥١
المبلغ الفعلي	_	- :	محمد برهان الدين بن طاهر سيف الدين	٥٢







التشيع في الشامات إبان القرن الهجري الرابع

بقدر ما كان الفكر العثماني منتشرا بالشام في ظل الحكم الأموي، دب التشيع فيها بعد زوال دولتهم، ثم في القرن الرابع إثر بسطه في العالم الإسلامي، وقيام الدولة الفاطمية في مصر والشام، وطلوع نجم البويهيين في إيران والعراق.

يقـول الذهبي ذيل وقائع سـنة ٣٥٧ هـ: عملـت الرافضة يوم عاشورا بالنوح وتعليق المسوح، وعيدوا يوم الغدير وبالغوا في الفرح

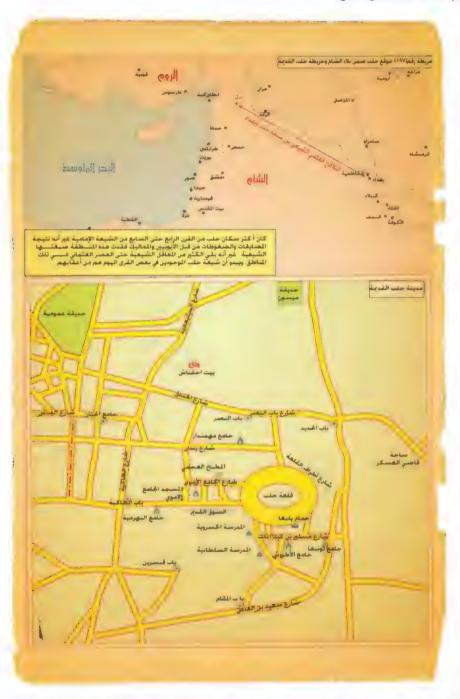
(تاريخ الإسلام، ٣٩/٢٤). ثم يذكر بعد صفحتين: وقامت دولة الرفض في الأقاليه، المغرب ومصر والعراق وغير ذلك. ويقول كذلك في نهاية أحداث سنة ٣٦٢ هـ: وقطعـت خطبة الطائع لله في هذا العام من الحجاز ومصر والشام، وكان الرفيض ظاهرا قائما في هذه الأيام، وفي العراق، والسُّنة خاملة مغمورة لكنها ظاهرة بخراسان وأصبهان. ثم يضيف في أحداث سنة ٣٦٤ هـ: وفي هذه السنين وبعدها كان الرفض يغلى ويفور عصر والشام، والمغرب، والمشرق لا سيما العبيدية الباطنية (الفاطميين). ويكتب عند وقائع سنة ٣٧٢ هـ: وفي هذا الزمان كانت البدع والأهواء! فاشية عثل بغداد ومصر من الرفض والإعتزال.

وباستمرار الدولة الفاطمية في القرنين الرابع والخامس، انتشر التشيع وتوسع في الشام كلها.

وحتى بعد سقوط الدولة الفاطمية، كان الإسماعيلية النزارية لا يزالون مستقرين في قلاع الشام الوطيدة، كجزء من تيار التشيع. أضف إليهم الإمامية الذين كانوا يتواجدون في حلب، وحولها، وفي مناطق أخرى من الشام، مثل دمشق التي بات للتشيع فيها نفوذ ملحوظ، لاسيما في أيام الحمدانيين، عندما كان الشعراء الإماميي منتشرين في مختلف نقاطها.

فهذا الذهبي يقول حـول أواخر القـرن الرابع: وجرى على الشـام أمر مهول من ظهور الرفض (تاريخ الإسلام، ١٣٤/ ١٣٤).وبسـبب الاضطهـاد والقمع الذي مارسته الدول الأيوبية، والمملوكية،

والعثمانية ضد أبناء مذهب التشيع في المراحل التالية، اضطر الشيعة إلى ترك المدن والنزول في المناطق الجبلية والقلاع والحصون، حيث يتعذر الوصول إليها. ومنهم الشيعة الذين يعرفون بالعلويين. وهم من التيارات الشيعية التي يدور حولها عدة قضايا شائكة. ومهما يكن فهؤلاء الشيعة هم البقية الباقية من الذين نكل بهم أعداء التشيع في الشام، وبسبب ابتعادهم عن مراكز الشيعة الثقافية، والعيش في معزل عن العالم وعن باقي أبناء مذهبهم، طرأت عليهم بعض العقائد التي لا تمت بصلة إلى التشيع الأصيل.



التشيع في الشامات

التشيع في حلب

عندما يدور الحديث عن الشيع في الشامات، فأول ما يستحق الحديث، هو التشيع في حلب. وبإمكاننا تتبعه في إطار عدة مراحل ومباحث:

أ) المحدثون الشيعة في حلب في القرن الهجرى الثاني

مما لا شك فيه هو أن حلب هي جزء من مناطق الشام التي خضعت للسيطرة الأموية لما يزيد على قرن من الزمان. ومن ثم لا يجب التوقع بأن التشيع كان عتلك فيها نفوذا ملحوظا في القرن الثاني.

ومع هـذا، فهناك بعض المحدثين الحلبيين بين رواة حديث الأمّة المعصومين في القرنين الثاني والثالث. ومنهم آل أبي شـعبة الحلبي الذين يعدّون من جملة البيوتات التي كانت حلقة وصل قاعدة التشيع، الكوفة، بمدينة حلب

وقد قيل عن محمد بن علي بن أبي شعبة الحلبي: وجه أصحابنا وفقيههم (النجاشي، ٣٢٥). وكتاب عبد الله بن مسكان في الحلال و الحرام، أكثره عن محمد بن علي الحلبي هذا (النجاشي، ٣١٤). وحول أخيه عبيد الله بن علي بن أبي شعبة يذكر النجاشي: كان عبيد الله كبيرهم ووجههم (النجاشي، ٣٣١).

فآل أبي شعبة كانوا من موالى بني تيم اللات بن ثعلبة، وهم من الكوفة، عملوا في التجارة إلى حلب، فغلب عليهم النسبة إلى حلب. وهم وجه من بيوتات الكوفة جميعهم ثقات مرجوع إلى ما يقولون (النجاشي، ٢٣٣١).

ومن هذا البيت ظهر علماء بارزون في الحديث والفقه الشيعي، بعضهم من خيرة الشيعة الأقدمين وصفوتهم. وأشهر وجوه هذا البيت ثلاثة، هم:

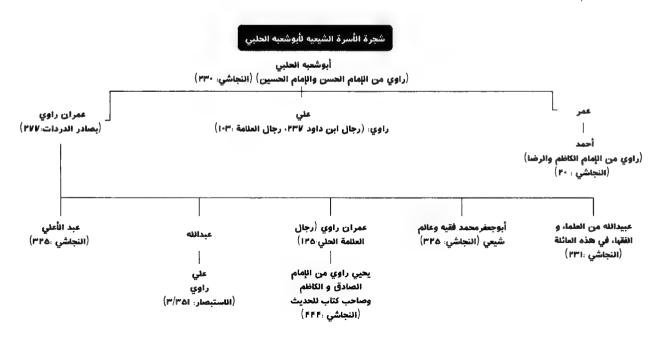
1- أبو جعفر محمد بن علي بن أبي شعبة الحلبي: روى عن الباقرين. وتوفي في أيام إمامة الإمام جعفر الصادق. له كتابان على أقل تقدير، هما: كتاب التفسير، وكتاب مبوب في الحلال والحرام (النجاشي، ٣٢٥).

7- عبيد الله بن علي بن أبي شعبة الحلبي: يروي عن الإمام جعفر الصادق. له كتاب الجامع، وكتاب المسائل، بقي منهما عدة أحاديث وأجزاء في كتاب الإيضاح للقاضي نعمان (النجاشي، ٢٣١). وعن كتاب الجامع قيل بأنه أول كتاب صنفه الشيعه (خلاصة الأقوال في معرفة الرجال، ١١٣). وقد عرضه عبيد الله على الإمام جعفر الصادق، فصححه وقال عند قراءته: أترى لهؤلاء (العامة) مثل هذا؟ (الفهرست للطوسي، ١٧٤).

٣- يحيى بن عمران بن علي بن أبي شعبة الحلبي: روى عن الإمام جعفر الصادق والإمام موسى الكاظم. وله كتاب في الحديث (النجاشي، ۴۴۴). وتضم مصادر الحديث الشيعية ما يزيد ٢٠٠ حديث برواية يحيى بن عمران الحلبي.

ب) الدولة الحمدانية وانتشار التشيع في حلب

يعود الفضل في تقوية التشيع وانتشاره في حلب إلى الدولة الحمدانية (٢٠١-٢١٧)، ولاسيما سيف الدولة الحمداني (الإمارة ٣٣٣-٣٥٦) الذي يقول عنه الذهبي: كان سيف الدولة شيعيا متظاهرا مفضالا على الشيعة والعلويين (تاريخ الإسلام، ١٤٨/٢٢).









ويقول العالم السني المتخصص في تاريخ حلب، ابن عديم في بغية الطلب: وكانت مذاهب أهل حلب مثل ما كان عليه أهل الشام قديما إلى مذهب أهل السنة، حتى هاجمها الروم في سنة ٢٥١ هـ، وقتلوا معظم أهلها، فنقل إليها سيف الدولة من حران جماعة من الشيعة مثل الشريف أبي إبراهيم العلوي وغيره، وكان سيف الدولة يتشيع، فغلب على أهل حلب التشيع لذلك (بغية الطلب في تاريخ حلب، ٢٠٨).

وابن كثير الذي كثيرا ما ينقل أخبار الحمدانيين بطابع يغلب عليه التعصب الطائفي، يكتب عن سيف الدولة قائلا: كان رافضيا يحب الشيعة ويبغض أهل السنة (البداية والنهاية، ٢٤٠٨١). وفي موضع آخر يقول: سيف الدولة بن حمدان بحلب، فيه تشيع وميل إلى الروافض (البداية والنهاية، ٢٤١٨١).

وفي تلك المرحلة أصبحت حلب ملتقى العديد من علماء ورجال في الشيعة الذين وفدوا على بلاط سيف الدولة من مختلف بقاع السيف الدولة من مختلف بقاع السيف الإسلامي، إذ وجدوا فيه حاميا لهم ومشجعا، فسعوا جاهدين أن التشيع.

وعن حبه للشعر والأدب، قيل بأنه ما اجتمع بباب ملك من الشعراء ما اجتمع بباب سيف الدولة. فقد كان يعظمهم ويقربهم، فبات بلاطه موسم الأدباء، وحلبة الشعراء، ودواوينهم، وقصائدهم لا زالت موجودة حتى يومنا هذا.

والعديد من المصنفين الشيعة كانوا يفدون إلى حلب ويألفوا

الكتب والتصانيف لسيف الدولة. منهم الحسن بن أحمد بن صالح السبيعي الذي قيل عنه: لـو لم يكن للحلبيين مـن الفضيلة إلا أبو محمد الحسـن بن أحمد السبيعي لكفاهم. وكان وجيها عند سيف الدولـة، وكان يزوره في داره، وصنف له كتـاب التبصرة في فضيلة العترة المطهرة. وقد وقف حمام السبيعي على العلويين، ووفي في سنة ٢٧١هـ (تاريخ الإسلام، ۴۹۵/۲۶).

وكذلك محمد بن حسين الأزدي من أهل جبلة، يقول عنه ابن عديم بأنه قدم على سيف الدولة بن حمدان فاهدى له كتابا في مناقب على (لسان الميزان، ١٣٩/٥).

وبعد زوال الدولة الحمدانية، شهدت حلب ظهور دولة شيعية أخرى باسم بدولة بني مرداس (٤١٥-٤٧٢) عملت هي الأخرى جاهدة في سبيل نشر التشيع.

ج) سادات آل زهرة في حلب

هناك لاعب مهم آخر في نشر التشيع في حلب، والحفاظ عليه، ألا وهو العلويون المتواجدون في هذه المدينة. وفي هذا السياق لابد من الإشارة إلى آل زهرة الذين ثبتوا كل جهودهم على التشيع حتى أيام العثمانيين، ولعبوا دورا مهما في استقرار التشيع وترسيخه في أولى القرون الإسلامية والحفاظ عليه تجاه ضغوط الأيوبيين، والمماليك، والعثمانيين.

وآل زهرة من سلالة البيت النبوي الكريم، ومن عظماء أشراف





 طلب القدماء، الذين جمعوا إلى جانب رئاسة الدين فيها نقابة أشرافها، وتوارثوها كابرا عن كابر. وهم من أعلام الشيعة الإمامية،
 ومنهم غير واحد انتهت إليه رئاسة المذهب.

أما شـهرة هذا القبيـل الفاطمي ببني زهـرة، فهي من عمود نسبهم الثالث زهرة أبي الحسن بن أبي المواهب علي بن أبي سالم.

وأما العمودان قبله فالثاني منهما الشريف محمد أبو إبراهيم ممدوح أبي العلاء (ت ٤٤٩ هـ)، والأول إسحاق المؤتمن، الخامس من ولد الإمام جعفر الصادق. وهو محدث جليل، كان البعض إذا روى عنه يقلول حدثني «الثقة الرضي». وادعت طائفة من الشليعة فيه الإمامة، لكنه كان يقول بإمامة أخيه موسى بن جعفر. وابنه الحسين وقع إلى حران (عمدة الطالب، ٤٩٩-٢٥٠). وللانتساب إلى إسحاق المؤتمن، أطلق البعض على آل زهرة لقب الإسحاقى (الإسحاقيون).

وعمود نسبهم الثاني الشريف أبو إبراهيم محمد بن أحمد الحراني الحجازي، كان رجلا عالما، وشاعرا مجيدا. قوى أمره في حران وشري، وجاء إلى حلب. وقد قيل بأنه أول من وفد من آل زهرة إلى حلب حاملا تشيعه إلى هذه المدينة الحنفية المذهب.

وأكثر هذا البيت فقها وعلما وشهرة هو عز الدين أبو المكارم حمزة بن علي بن أبي المحاسن زهرة بن الحسن بن زهرة الحسيني الحلبي، ويعرف بابن زهرة، والسيد ابن زهرة (٥٨٥-٥١١) فقيه، أصولي، متكلم، نحوي، من الثقاة، ونقيب سادة حلب. وهو من الشهرة بمكان لا ينصرف إطلاق «ابن زهرة» إلا عليه. وبينه وبين الشيخ الطوسي أربعة وسطاء من الأساتذة.

وفضلا عن علو مقامه في العلم، كان ابن زهرة نقيب الطالبيين وكبير شيعة حلب وإمامهم. وتأليفه الفقهي المهم هو كتاب **غنية** النزوع في علمي الأصول والفروع. وكانت وفاته في رجب ٥٨٥ هـ

وجمال الدين أبو القاسم عبد الله بن علي بن زهرة الحسيني الحلبي (٥٣٥-٥٨٠) هو عالم آخر من هذا البيت الجليل. وكان فقيها متكلما، من ثقات رجال الشيعة، له آثار منها التجريد في الفقه. والعديد من أبناء آل زهرة كانوا في عداد كبار علماء الشيعة، والدهاة من رجال السياسة (دائرة المعارف الإسلامية الكبرى، مدخل آل ذهرة

د) مزارات الشيعة في حلب

١-مشهدالدكة

وهو في غربي حلب بالقرب من مشهد رأس الحسين. والمشهور أن صاحب المشهد هو المحسن ابن الإمام الحسين. سمي بهذا الاسم لأن سيف الدولة كانت له دكة على الجبل المطل على المشهد يجلس عليها، وفي أحد مناظره بداره التي ظاهر المدينة، رأى نورا ينزل على المكان الذي فيه المشهد عدة مرات. فلما أصبح ركب بنفسه إلى ذلك المكان وحفره فوجد حجرا عليه كتابة: هذا قبر المحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب. فجمع العلويين وسألهم هل كان للحسين ولد اسمه المحسن. فقال بعضهم: يحتمل أن سبيّ نساء الحسين لما وردوا هذا المكان طرح بعض نسائه هذا الولد.

فقال سيف الدولة: هذا موضع قد أذن الله لي في عمارته على اسم

أهل البيت. فعمره وعرف منذ سنة ٣٥١ هـ بـ مشهد الدكة. ثم بعد ذلك في أيام بني مرداس بني المصنع الشهالي من المشهد. ولما ملك السلطان الظاهر حلب أمر بإصلاح المشهد ورممه وعمل بابه وجعل فيه إماما وقيما ومؤذنا (الأعلاق الخطيرة، الجزء الأول، القسم الأول، ٣٥-٤٨). والمزار عامر اليوم يقصده الشيعة ومحبو أهل البيت من شتى الأقطار.

٢- مشهد رأس الحسين

عند مدخل مدينة حلب إلى اليمين، وعلى السفح الشرقي المطل على المدينة من الغرب يطالعك جبل الجوشن، الذي يحتضن مشهد سيد الشهداء الإمام الحسين وهو يشرف على المدينة. وقد شيد هذا البناء في المكان الذي وضع عليه رأسه الشريف في إحدى مراحل نقله إلى دمشق، حيث مقر الخلافة. وقد بني المشهد سنة ٥٧٣ هـ وكان ذلك في أيام الملك الصالح بن الملك العادل نور الدين، وبات مزارا يقصده أهل حلب، لاسيما الشيعة (الأعلاق الخطيرة، الجزء الأول، القسم الأول، ٥٢-٥٠). والمشهد كان عامرا حينا وخرابا حينا آخر (الدر المنتخب في تاريخ مملكة حلب، كمشق، ١٤٠٧، ص ١٨).

والقرى الشيعية في حلب تقع بالقرب من هذا المشهد الذي يقوم به الشيخ العالم إبراهيم نصر الله. وله كتاب بعنوان آثار آل محمد في حلب، جمع فيه العديد من الكتابات والنقوش الموجودة في مشهدي الدكة، والحسن.

وبقرب المشهد مقبرة جوشن فيها قبور جماعة من أعيان علماء الشيعة في القرنين الخامس والسادس، منهم: ابن شهر آشوب السروي (ت ٥٨٨)، وأبو المكارم حمزة بن علي، وغيرهم.

هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمدانيين

كان شغف سيف الدولة بالأدب والشعر حافزا يدفع العديد من الشعراء الى الوفود إلى بلاط الحمدانين، مما جعل المسرح الأدبي يشهد رونقا وازدهارا قل نظيره. وجم هائل من هؤلاء الشعراء كانوزيلى التشيع، فنظموا القصائد وأنشدوا الأشعار حرصا على حبهم لأهل البيت، ورغبة في صلات البلاط. فأعظم شعراء هذا البلاط، وهو المتنبي، كان تحت تأثير التعاليم الشيعية، وقد انعكست هذه النزعة في كثير من أشعاره.

وأحد أبرع شعراء هذا العصر هو ابن عم سيف الدولة، أبو فراس حارث بن سعيد بن حمدان (٣٥٠-٣٥٧)، كان رأسا في الجود، والفروسية، وبراعة الأدب، أسره الروميون مرتين في ٣٤٨ هـ و ٣٥١ هـ وجمع ديوانه أديب عصره ابن خالويه (ت ٣٥٠)، وله أشعار في مديح أهل البيت، هي غوذج من الأشعار التي كانت تنشد في بلاط الحمدانيين دفاعا عن أهل البيت وحديث الغدير، ومنها:

الدين مخترم والحق مهتضم وفيء آل رسول الله مقتسم بنو علي رعايا في ديارهم والأمر تملكه النسوان و الخدم لا يطغين بني العباس ملكهم بنو علي مواليهم وإن ظلموا أتفخرون عليهم لا أبا لكم حتى كأن رسول الله جدكم

قام النبي بها يوم الغدير لهم والله يشهد والأفلاك والأمم حتى إذا أصحبت في غير صاحبها باتت تنازعها الذؤبان والرخم وصيرت بينهم شورى كأنهم لا يعرفون ولاة الحق أيهم ثم ادعاها بنو العباس إرثهم و ما لهم قدم فيها ولا قدم خلوا الفخار لعلامين، إن سئلوا يوم السؤال، وعمالين إن علموا لا يغصبون لغير الله، وإن غضبوا ولا يضيعون حكم الله، إن حكمو الركن والبيت والأستار منزلهم وزمزم والصفا والحجر والحرم صلى الإله عليهم أينما ذكروه لأنهم للورى كهف ومعتصم

(ديوان أبي الفراس الحمداني، (۲۰۴-۲۰۵)

ويبدو جليا بأن هذه القصيدة تدور حول تأييد حديث الغدير، وإمامة أهل البيت، وتندد بالعباسيين وجورهم على آل بيت الرسول صلوات الله عليه.

و) تغيير هوية مدينة حلب الشيعية في عصر الزنكيين والمماليك عملت أربع دول على طمس مظاهر التشيع واستئصاله في حلب منذ الزنكيين حتى العثمانين. فالزنكيون والأيوبيون كانوا عارسون أشد الضغوط على الشيعة في ظل التعصب الذي كان يطغي على دولتهم. ثم حل مكانهم المماليك الذين أسبغوا الطابع السني على حلب، وجعلوا شيعتها أقلية. أما العثمانيون فقد مارسوا ضغوطا أكثر على الشيعة منذ استيلائهم على الشامات وحلب سنة مع الصفويين، وقفوا بكل صراعهم مع الصفويين، وقفوا بكل صرامة ضد الشيعة للحد من نفوذ عمال الصفويين في حلب وأعمالها، فاضطهدوا الشيعة وقمعوهم.

١-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب

يقدم المؤرخ الحلبي البارز ابن شداد، وصفا مثيرا للاهتمام في هذا الشأن، يتعلق بتأسيس المدرسة الزجاجية، وهي أولى المدارس الشافعية في حلب. يقول ابن شداد: أنشأها بدر الدولة أبو الربيع سليمان بن عبد الجبار ابن أرتق صاحب حلب، وهي أول مدرسة بنيت بحلب ابتدئ في عمارتها سنة ٥١٦ هـ ولما أراد بناءها لم يمكنه الحلبيون، إذ كان الغالب عليهم حينئذ التشيع. فكان كلما بني فيها شيئا نهارا، اخربوه ليلا. إلى أن أعياه ذلك، فأحضر الشريف زهرة بن علي بن محمد بن أبي إبراهيم الإسحاقي الحسيني، والتمس منه أن يباشر بناءها بنفسه ليكف الشيعة عن هدم ما يبتني فيها. فباشريف البناء ملازما له حتى فرغ منها.

ثم يضيف: وكان هـذا الشريف من أكابر الأشراف وذوي الرأي والأصالة والوجاهة مقدما في بلده يرجع الناس إلى أمره ونهيه وكان

عظيم القدر عند الملوك. ولما توجه عماد الدين زنكي إلى الموصل في سنة ٥٤٠ هـ أخذه معه، فمات الشريف بالموصل سنة ٥٤٠ هـ (الأعلاق الخطيرة، الجزء الأول، القسم الأول، ٩٧-٩٤).

ووفقا للروايات التاريخية الصريحة، فإن محاربة الشعائر الشيعية في حلب، انطلقت رسميا بعد أن ملك نور الدين محمود بن زنكي هذه المدينة سنة ٥٤١ هـ فقد جاء في المصادر التارخية أن القضاء على الرفض في حلب كان مما قام به نور الدين (الدراس في تاريخ المدارس، ١/٤٤٧).

يقول عنه ابن الحنبياي: شرع نور الدين في تجديد المدارس والرباطات بحلب، وجلب أهل العلم والفقهاء إليها، واستدعى برهان الدين أبا الحسن علي بن الحسن البلخي وولاه تدريس مدرسة الحلاويين، فغير الأذان بحلب، ومنع المؤذنين من قولهم «حي على خير العمل» وجلس تحت المنارة ومعه الفقهاء، وقال لهم: من لم يؤذن الأذان المشروع فألقوه من المنارة على رأسه (الزبد والضرب في تاريخ حلب، تحقيق محمد التونجي، مركز المخطوطات والتراث، الكويت، ١٩٨٨، ٣٤٠، ٣٤٠).

ثم يضيف: مرض نور الدين بعدها بثلاث سنوات مرضا شديدا سنة 340 هـ، بقلعتها، وأشرف على الموت، وكان بحلب أخوه الأصغر نصر الدين، وأرجف عموت نور الدين، فجمع الناس، واستمال الحلبين، وملك المدينة دون القلعة، وأذن للشيعة أن يزيدوا في الأذان «حي على خير العمل محمد وعلي خير البشر» على عادتهم من قبل، فمالوا إليه لذلك. وثارت فتنة بين السنة والشيعة، ونهب الشيعة مدرسة ابن عصرون وغيرها من أدر السنة.

ولما تعافى نور الدين، سار أخوه إلى حران، فملكها. وسير نور الدين إلى قاضي حلب، أبي الفضل هبة الله بن أبي جرادة، وكان يلي بها القضاء والخطابة والإمامة، وقال له: تصفي إلى الجامع، وتصلي بالناس، ويعاد الأذان إلى ما كان عليه. فيزل، وجلس تحت المنارة، واستدعى المؤذنين، وأمرهم بالأذان المشروع على رأي أبي حنيفة، فخافوا، فقال لهم: ها أنا أسفل منكم ولي أسوة بكم. فصعد المؤذنون وشرعوا في الأذان، فاجتمع تحت المنارة من عوام الشيعة وغوغائهم خلق كثير، فقام القاضي إليهم، ثم سكنت الفتن (الزبد والضرب،

٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في مصر وحلب

عند استيلاء الدولة الأيوبية على مصر، هرع علماؤها الشيعة إلى حلب، وكان منهم الحسين بن أبي الفضل المصري (معجم أعلام الشيعة، ١٧١). وبعد الدولة النورية، حكمت الدولة الصلاحية أو الأيوبية في حلب، وقبل ذلك، في سنة ٥٧٠ هـ، كانت المدينة مقسمة بين طائفتين، السنة والشيعة، وكان النزاع والخلاف قامًا بينهما (زبدة الحلب، ١٧٨٣-١٥).

ينقل أبو شامة في كتاب الروضتين ـ في ذيل حوادث سنة ٥٧٠ هـ ـ موضوعا عن ابن أبي طي، قد يساعد نوعا ما على الوقوف على حال التشيع في حلب.

يذكر أبن أبي طي خبر هجوم الملك الناصر صلاح الدين الأيوبي

التشيع في الشامات

على حلب، وأنه استقر على جبل جوشن فوق مشهد الدكة، ولما كان الملك الصالح (ت ٥٧٧) ابن نـور الدين محمود الزنكي قد وصل إلى الحكم حديثا وبدعم ونصرة الشيعة، فخاف من الحلبيين أن يسلموا البلـد كما فعل أهل دمشـق، فأراد تطبيب قلوب النـاس، فأمر أن ينادى باجتماع الناس إلى ميدان باب العراق فاجتمعوا حتى غص الميدان بالناس، فنزل الصالح من باب الدرجة وقال لهم: يا أهل حلب أنا ربيبكم ونزيلكم واللاجيء إليكم، كبيركم كبير عندي منزلة الأب وشابكم عندي بمنزلة الأخ وصغيركم عندي يحل محل الولد فخنقته العبرة وسبقته الدمعة وعلا نشيجه فافتتن الناس وصاحوا صيحـة واحدة ورمـوا بعمامُهم وضجـوا بالبكاء والعويـل، وأعلنوا إخلاصهم ووفائهم له.

وكانوا قد اشترطوا على الملك الصالح أن يعيد إليهم شرقية الجامـع يصلون فيها عـلى قاعدتهم القدهِــة، وأن يجهر بحي على خير العمل بالأذان، والتذكير في الأسواق وقدام الجنائز بأسماء الأمَّة الاثني عشر، وأن يصلوا على أمواتهم خمس تكبيرات، وأن تكون عقود الأنكحة إلى الشريف الطاهر أبي المكارم حمزة بن زهرة الحسيني، وأن تكون العصبية مرتفعة، وأشياء كثيرة اقترحوها مما كان قد أبطله نور الدين.

يقـول ابن أبي طي: فـأذن المؤذنون في منـارة الجامع وغيره بـ حى على خير العمل، وفعلوا جميع ما وقعـت الأيمان عليه (كتاب الروضتين، ٢/٣٤٩-٣٤٨).

وكان قاضي حلب أبو الفضل بن الخشاب -الشخصية المعتمدة لدى الشيعة- ينصر ويدعم الملك الصالح (زبدة الحلب، ١٨/٣-١٥). وقد ورد بأن أهل حلب من الشيعة كانوا يتوالون أبا الفضل بن الخشاب، ويقدمونه عليهم، فوافقوه على حفظ البلد للملك الصالح. وقد لعب ابن الخشاب دورا مهما في محاربة الصليبيين، وتحريض الناس على حربهم (زبدة الحلب، ١٨٩/٢-١٨٨). وقد قتل بأمر من صلاح الدين سنة ٥٧٠ هـ على أعتاب الفتنة بين السنة والشيعة (بغية الطلب، ٢٤٣١/٥).

ولم يتمكن صلاح الدين من فتح حلب سنة ٥٧٠ هـ، وانتهى الأمر بعقد الصلح. وفي سنة ٥٧١ هـ عاد وحاصر حلب مرة أخرى، وكان أهل حلب من السنة والشيعة يدافعون عن الملك الصالح، الذي كان قد وضع _ آنذاك _ القسم الشرقي من المسجد الجامع في عهدة الشيعة، فكانوا يقيمون فيه صلاة الجماعة، وفي هذه المرة انتهى الهجوم بعقد الصلح أيضا (زبدة الحلب، ٢٩/٣).

ويبدو أن الشيعة قد عانوا من ضغوط كثيرة خلال عهد الأيوبيين، ثم عهد المماليك، وبعد ذلك عهد العثمانيين؛ مما أدى في نهاية الأمر إلى اضمحلال مذهب التشيع في مدينة حلب تدريجيا. يكتب مؤلف أحياء حلب وأسواقها في ذيل مدخل ابن يعقوب: المنطقة القريبة من بانقوس، لا نعرف شيئا من ابن يعقوب، وهذه المنطقة قريبة من سـوق الزهر، يقال لها «حارة الزغار»، وكان أصلها «حارة الصغار »، وهي إشارة إلى يتامى الشيعة، الذين كانوا يسكنونهم في هذا المكان بعد قتل آبائهم! (أحياء حلب وأسواقها، ٨٢).

مع أن ملوك النوريين والأيوبيين كانوا يحاربون التشيع والشيعة، ويدعمون فقهاء السنة، إلا إن كثيرا من شعراء الشيعة مدحوا سلاطين حلب في أشعارهم. وابن أبي طي نفسه كان واحدا من هؤلاء، وقد أفرد بعض كتبــه التاريخية لذكر وقائع وأحداث هذا العهد، والمؤكد أن علاقتـه كانت وثيقـة بالملك الظاهر نجل صـلاح الدين الأيوبي ـ الذي كان متهما بالتشيع.

وعكن ملاحظة أمثلة أخرى من مرافقة ومسايرة بعض شعراء الشيعة للسلاطين الأيوبيين، في أثناء ما نقله ابن أبي طي من تراجم لبعض علماء حلب. وعدا هؤلاء، مكن الإشارة -كمثال- إلى أحمد بن على بن زنبور، المتوفى سنة ٦١٣ هـ، والذي وصفه الذهبي بـ «الإمام الأديب» ، وعده من «غلاة الرافضة » ، وذكر أنه امتدح صلاح الدين في حلب بأرجوزة طويلة (تاريخ الإسلام، ١٤٥/۴۴).

ومثال آخر ، هو الشاعر الكبير على بن على، المعروف بابن نماء الحلى، الذي كان شيعيا متفانيا، وقد أورد ترجمته ابن النجار في ذيل تاريخ بغداد، ونقلها عنه الصفدي؛ وكان يمدح ملوك الشام أيضا (الوافي بالوفيات، ٢١/٣٣٧-٣٣٥).

ولجــلال الدين المولوي الرومي (٦٠٤-٦٧٢) شــعر يرتبط بأهل حلب وتشيعهم، ويبين انتشار التشيع في هذه المدينة في زمانه، أي في القرن السابع. والشعر يدور حول مراسم العزاء التي يقيمها الشيعة في حلب إحياء لذكر الإمام الحسين في «باب إنطاكية» ، إحدى مناطق

> روز عاشورا همه اهل حلب باب انطاکیهاند تا به شب آید مرد و زن جمعی عظیم ماتم آن خاندان دارد مقیم ناله و نوحه کنند اندر بکا شیعه عاشورا برای کربلا بشمرند آن ظلمها و امتحان کز یزید و شمر دید آن خاندان (مثنوی معنوی، دفتر ششم، ش ۷۷۸-۷۷۷)

وترجمته:

أهل حلب كلهم عند باب إنطاكية يوم عاشوراء تراهم نوحا وحزنا لمصاب العترة رجالا ونساء

شيعة هم يجرون دمعا بعين عبرى

لما جناه آل يزيد وشمر في كرب وبلاء

٣- تضرر تشيع حلب في العصر العثماني

كان التشيع في حلب يتميز بشيء من الفعالية والنشاط حتى العـصر العثماني. لكن العثمانيين وفي ظل حساسيتهم المفرطة تجاه نشاط المنتمين إلى الصفويين، أغلقوا جميع المنافذ التي كان من الممكن أن يستغلها القزلباشية، ولم يبقوا لهم متنفسا. وفي حلب قضوا على كل مظاهر التشيع بكل عنف وقسوة. وفي المراحل التالية، مثل القرن الحادي عشر الهجري، أعملوا السيف في شيعة حلب، وجبل عامل بعد أن أفتى الشيخ نوح الحنفي بكفر الشيعة واستباحة

أطلى الشيعة

دمائهم وأموالهم، تابوا أو لم يتوبوا.

وأُل زهـرة الذيـن مر ذكرهم، كانوا على ارتباط بإيران إبـان العهد الصفوي. فقد جاء إلى إيران أحد أبرز شـخصياتهم، وهو تاج الدين محمـد بـن حمزة... ابن زهرة الإسـحاقي الحلبي (ت ٩٢٧)، وأقام في هذه الناحية مدة ١٧عاما (ابـن الحنبلي، در الحبب في تاريخ أعيان حلب، دمشق، ١٩٧٧، القسم الأول، ٢٠٩).

منتخب علماء شيعة حلب في القرون الإسلامية الأولى (الثالث. السابع)

أبو الفتح أحمد بن الحســن بن عيسى بن محمد بن الخشاب	من أسرة عيسى الخشاب / من فقهاء حلب وأعيانها(بغية الطلب: ٢/ ٦٢٨ـ ٦٢٩) وصفه منتجب الدين انه فقيه عالم(الفهرست / ٣٤).
أبو طاهر إبراهيم بن سعيد بن الخشاب الحلبي (ت ٥٨٩هـ)	ذكره الذهبي بالتعبير الآق (القاضي الرئيس) و يعد من عظماء حلب ، وهو فاضل أديب وشاعر ومن كبار الشيعة(أجلاء الشيعة) (تاريخ الإسلام ، ٤١/ ٣٢٠).
أحمد بن الحسن المنبجي	ينسب الى منبج وهي من مدن شمال الشام، راو شيعي (بغية الطلب/ ٢/ ٦٣١).
أحمد بن منير بن أحمد بن ملفح أبو الحسن الطرابلسي (ت ٥٤٨هـ)	شاعر مشهور تردد كثيرا على حبل وملوكها وصفه ابن العديم أنه رافضي وعلى مذهب الإمامية (بغية الطلب: ٣/ ١١٥٤)
أبو الريان الحسن بن بشار بن محمد بن مرزوق الحلبي (ت ٥١٥هـ)	كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الرافضة وكتب كتابا بإمكانية تعذر رؤية الله(لسان الميزان٢/ ١٨٧).
أحمد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن مروان	كان فقيها ومحدثا سنيا ونتيجة لإقامته الطويلة في حلب اعتنق التشيع ودفن إلى جانب قبر عمار بن ياسر (بغية الطلب: ٣/ ١٢٥٨): تاريخ الإسلام م الذهبي: ١٤٩/٤٦). أخوه علي بن يوسف وهو أيضا من الشيعة (_طبقات أعلام الشيعة القرن السابع: ١٢١).
نجيب الدين الحسين بن عود الأسدي الحلي (ت ٦٧٩ أو ٦٧٧هـ)	قال عنه الذهبي انه الفقيه المتكلم لرأس الرافضة وشــيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الذهبي: ٥٠/ ٣٣٧).جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت.
شهاب الدين أبو المحاسن يوسف بن اسماعيل الكوفي الحلبي الشيعي (ت ٦٣٥هـ)	يعد من شعراء الشيعة الكبار في حلب وله أشعار كثيرة إ ذ قال فيه الذهبي ان ديوانه يتكون من أربعة مجلدات(سير أعلام النبلاء ٣٢ / ٢٨ ش ٢١ ، شذرات الذهب ٧/ ٣١١).
أبو علي الحسن بن أحمد بن علي بن المعلم الحلبي	من فقهاء الشيعة ومن تلاميذ أبي الصلاح الحلبي الفقيه والمتكلم الشيعي الكبير.وله كتابين الأول باسم التاج والثاني باسم معالم الدين، وكتاب آخر في الأصول باسم المخلص.وكان يستقر في مسجد حلب الجامع.وعد أبو علي من الشعراء ايضا (بغية الطلب ٢٢٧٦_ ٢٢٧٧).
ابو الحســن اســماعيل بن أحمد الجلي الحلبي (ت ٤٧٧).	من علماء حلب الكبار وصفه بن أبي طي بأنه إمام فال بالحديث و فقه أهل البيت(لسان الميزان: ١/ ٣٩٣).ولابنه أيضا (أبو الفتح) كتاب تذييل نهج البلاغة وهو شرح على شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديدي (١٨/ ٢٢٥).
اسـماعيل بن محمود بن اسـماعيل الحلبي (أواخر القرن ٥ وأوائل القرن ٦).	من تلامذة أبي علي الطوسي وهو فقيه و أديب (الفهرست، منتجب الدين، ٣٥).
ابو الصلاح تقي بن النجم الدين الحلبي (ت ٤٧٧هـ)	مـن علماء وفقهاء الشـيعة الكبار مؤلف كتب مهمة منها الكافي في الفقـه، وهو من التلامذة المميزين للسيد المرتضي(٤٣٦، و الشيخ الطوسي _(م ٤٦٠).
ثابت بن أحمد بن عبد الوهاب الحلبي.	مـن تلامذة أبي الصلاح الحلبي(٤٤٧) وصفه صاحب المنتجب الديــن بأنه فقيه صالح(منتجب الدين : ٤٥)
نظام الدين كتائب بن فضل الله بن كتائب الحلبي	وصفه منتجب الدين بأنه فقيه متدين ومن أهل الورع(الفهرست ٩٩)
أبو علي الحســين بن طــارق بن الحســن بن عوف الحلبي	عــالم وتاجر نق الحديث عن الســيد فضــل الراوندي و الشريف أبي المكارم حمــزة العربي وكان في عمر الثالثة والثلاثين في خراسان توفي 000 (بغية الطلب 0: ٢٤٥.

التشيع في الشامات

ابو علي الحسن بن طهر بن الحسين الصوري	فقيــه إمامي وأســتاذ أبي المكارم حمزة بن زهــرة صاحب تأليفات في الفقه والأصول وكانت له رئاســة المذهب في مدينة حلب(بغية الطلب : ٥/ ٢٤٠٨).
ابو م حمد الحسن بن عباس بن الحسن بن الحسين بن القاضي القمي.	انتقل من قم الى حلب مع ابنه حسن وأخيه في عهد سيف الدولة الحمداني وأصبح قاضيا لدمشق وتوفي هناك(بغية الطلب : ٥/ ٢٤١٥).
الشيخ كردي بن عكبر بن كـردي الفارسي مقيم في حلب.	كتب عنه منتجب الدين بأنه فقيه موثوق ومن تلامذة الشيخ الطوسي وكانت له مكاتبات و أسئلة و أجوبة معه. (منتجب الدين: ٩٨)
الشيخ مظفر بن طاهر بن محمد الحلبي	وصفه صاحب منتجب الدين بأنه فقيه صالح(الفهرست : ١١١).
وثاب بن سعيد بن علي الحلبي	وصفه صاحب منتجب الدين بأنه فقيه متدين و أديب(الفهرست: ١٢٩).
ابو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٤٢٦ـ ٤٤٤).	مـن أهـالي عين زربة وتلميـذ ابن براج والشـيخ الطوسي ومصنـف كتاب عيون الأدلـة في اثنى عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩).
ابو عبد الله الحسين بن أحمد المعروف بابن خالويه	عالم نحوي معروف سكن لب له كتاب بعنوان (الآل في إثبات إمامة علي (ع)(النجاشي ٦٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمداني ونديمه في المجالس(بغية الطلب ٢/ ٦٢٩).
علي بن أبي العز كمال الديــن الحلبي المعروف بابن القويقي النيلي (ت ٦٨٤)	ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على النيل وله أبناء فقهاء وأدباء كتب عنه ابن القوطي انه فقيه الشيعة العالم بالفقه و الحديث (تلخيص مجمع الآداب: ٥/ ٢٢٦).
ابو القاسم الحسن بن علي بن الحسين المعروف بالوزير المغربي (ت ٤١٨).	عده النجاشي من علماء الشيعة وذكر له ثمانية كتب(النجاشي ٩٦) وهو من أحفاد النعماني وهو صاحب : كتاب الغيبة ويعد أبوه وجده من كتاب سيف الدولة (سمم في نيافارقين سنة ٤١٨ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام على (ع) (بغية الطلب ٦/ ٢٥٣٢).
الحسين بن عقيل بن سنان الحلبي الشيعي (ت ٥٠٧هـ)	من علماء الشيعة لــه كتاب المنجي من الضــلال في الحلال والحرام في عشرين مجلدا (تاريخ الإســلام الذهبي ٣٥/ ١٥٨).وصفه ابن حجر في لسان الميزان بأنه من رؤوس الشيعة
علي بن الحسن الفقيه الحلبي	قريته هي قرية من قرى حلب أقام في مصر وذكره ياقوت في ذيل مدخل رفد وذكره من المنســوبين الى علي بن الحسن الأرفادي وهو من فقهاء الشيعة (معجم البلدان ١٥٣/١).
ابو عبد الله الحسين بن علي بن محمد بن علي بن اسماعيل	وفد على سـيف الدولة سـنة ٣٤٧ ، وهو الشـخص الوحيد الذي كان يقيم قراءة الآذان في الليل ويقول في آذانــه محمد وعلي خير البشر(توفي في منبج وهي مدينة في أطراف حلب سـنة ٣٨٤(بغية الطب ٦/ ٢٧٠١).
ابو القاســم عبد الرحمن بن عبد العزيز ابن الطبيز الحلبي (٣٣٠ ـ ٤٣١)	من العلماء الكبار أصله من حلب وسكن دمشق قال فيه صاحب كتاب تاريخ الإسلام ٢٩/ ٤٥ (كان يذهب الى التشيع).
ابو تراب حيدرة بن الحسن بن أحمد بن علي بن عبيد اللهبن بهلول الحلبي.	من أسرة اسامة بن زيد وهي اسرة مشهورة في حلب وصفه ابن العديم (إمامي المذهب) وخطب في مسجد حلب أيام محاصرة من قبل (ألب أرسلان) ، و يعتقد أن يكون من ع لماء دولة آل مرداس الذين كانــوا أحيانا تحــت الحاية الفاطمية وأخرى تحت حماية العباســيين(بغية الطلب ٦/ ٢٠٨) لديه كتاب الحدائق في من اقب أمير المؤمنين (ع) (معالم العلماء ٦٢)
خليل بن خمرتكين الحلبي	من فقهاء الشيعة جاء من خراسان و أقام لبعض الوقت في الري درس الحديث على يد القطب الراوندي وله كتاب المقدمة في الأصول (بغية الطلب ٧/ ٣٧٧٧) توفي بعد سنة ٥٩٠).
ابو النجيب سداد بن إبراهيم بن محمد	من شـعراء عضد الدولة البويهي كذلك سـيف الدولـة علي بن عبد الله بـن حمدان(بغية الطلب ٩/ ٤١٩٥).ورد في شعره ذكر الإمام علي مرتين
سعد بن أبي سالم الحلبي	شاعر شيعي من أهل حلب أكثر أشعاره في مدح أهل البيت(بغية الطلب ٩/ ٤٢٧٦).
ابو جعفر محمد بن علي بن المحسن الحلبي	فقيــه وشــاعر من أهل حلــب ذهب الى العراق الى جانب الشــيخ الطوسي وتعلم عــلى يده وكان حيا حتــى ســنة ٤٧٠(بغيــة الطلــب ١٠/ ٤٣٧٥)، وقد تتلمذ على يــده أبي الرضا الراونــدي وقطب الدين الراوندي(فهرست منتجب الدين ١٥٥).

ابو المكارم حمزة بن علي بن زهرة بن علي بن محمد ...بن جعفر الصادق (ع).

ابو علي الحسن بن زهرة بن الحسين بن زهرة بن على ... بن جعفر الصادق(ع).

ابو حامد محمد بن عبد الله بن علي الحسيني (ت ٦٢٦هـ)

یحیی بن أبي طی (ت ١٣٠هـ)

أحمد بن اسماعيل الجلي الحلبي (القرن الرابع).

من علماء الشيعة الكبار في حلب مؤلف الكتاب غنية النزوع الى علمي الأصول والفروع توفي سنة ٥٨٥ في حلب (بغية الطلب ٦/ ٢٩٤٦). ويذكر صاحب كتاب سير أعلام النبلاء في حلب انه في سنة ١٢٩٧ وجدوا حجرا مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم هذه تربة الأوصد ركن الدين أبي المكارم حمزة بن علي بن زهرة بن علي بن محمد بن أحمد بن محمد بن الحسين بن اسحاق بن جعفر الصادق صلوات الله عليه وعلى لآبائه وأبنائه الأثمة الطاهرين وكانت وفاته في رجب سنة ٥٨٥هـ

كاتب الملك الظاهر ونقيب العلويين ورئيس الإمامية في عصره في حلب توفي سنة ٦٢٠هـ، ودفن عند حافة جبل الجوشن في مقبرة الإمامية (انظر: بغية الطلب ٥/ ٢٣٤٩، أعيان الشيعة ٥/ ١٧٣).

ابن أخي أبو المكارم وهو من علماء الشيعة الكبار في حلب امتدحه كثيرا ابن العديم(بغية الطلب ٧/ ٣٠٣٢) وعده الذهبي من فقهاء الشيعة(تاريخ الإسلام السنوات ٦٢١ـ ٦٤٠، ص ٢٤١).

من علماء الشيعة الكبار في القرن السابع الهجري ومؤلف كتبا عديدة في التراجم والتاريخ والجغرافية من جملتها طبقات الإمامية

من علماء عصر سيف الدولة ومن كبار الشيعة(تاج العروس ٧/ ٢٦٢)، وهو من أسرة الجلي وهي من الأسر الشيعية الكبيرة في حلب.

الحمدانيين في موصل وحلب

سنوات الحكم	أمراء بني حمدان في الموصل
70 17	ناصر الدولة أبو محمد الحسن
TV 1-TOA	عدة الدوله أبو تغلب فضل الله
4V 4 V I	أبو طاهر إبراهيم وأبو عبد الله الحسين
	أمراء بني حمدان في حلب
407-F	سيف الدولة أبو الحسن علي
707-107	سعد الدولة أبو المعالي الشريف الأول
797-771	سعيد الدولة أبو الفضائل سعيد
495-494	أبو الحسن علي
495-497	أبو المعالي الشريف الثاني
٣٩٩-٣٩٤	لؤلؤ (غلام الحمدانيين الأخير)
६.८-४९९	مرتضى الدوله أبو نصر منصور بن لؤلؤ
في ٤٠٦ دخل تحت الحماية الفاطميه	

الوضع الحاضر للتشيع في حلب

سبق وتبين لنا بأن حلب كانت إحدى قواعد الشيعة التاريخية في الشام، ولم يبق منها اليوم إلا القليل.

والمركز الأساس للشيعة في حلب هو مسجد النقطة في ضاحية حلب بالقرب من المشهدين. وهناك قريتان من نواحي حلب شيعيتان بالكامل والتشيع فيهما قديم هما نُبُّل والزهراء، ولأهلهما نشاط واضح. وأهم العائلات الناشطة فيهما: عائلة زم، وعائلة شربو، وعائلة بلوى، وشحاذة، والأبرص، والتقي.

وهمة قرى في طريقها إلى التشيع وهي قرية خان العسل وقرية كفر داعل والمنصورة. وعلى مستوى أقل قرية النيرب. وأكبر العائلات فيها تأثرت بالتشيع إلى حد كبير مثل عائلة البادنجكي وعائلة البوادقجي، وغيرها.

وفي سـنة ١٣٧٩ هـ، أسسـت جمعية الإعمار والإحسان الإسـلامية الجعفرية بهدف إعادة بناء الأماكن الشيعية وإضافة بعض المشاريع

الخيرية، بما في ذلك دعم فقراء الشيعة، والعمل الثقافي - التربوي.

يقول الغري في منتصف القرن الرابع عشر الهجري: أبطل نور الدين شهيد أعمال الشيعة في حلب، ولكن لم يزل يوجد فيها عدة قرى شيعية، منها الفرعة، والنعاولة، والنبل، وكلها ميسورة، وجميع أهلها شيعة إمامية. وفيهم علماء يقصدون بغداد، وكربلاء، والنجف للدارسة (نهر الذهب، ١٩٤٨).

حولة بنى مرداس الشيعية

كانت حلب في القرنين الرابع والخامس، مدينة شيعية، عمل علماؤها جنبا إلى جنب مع دولة بني حمدان، وبني مرداس، على نشر التشيع وترويجه، بعد نهلهم من مدرسة بغداد والنجف في العراق.

يقـول ابـن خلدون: وبنو عمرو بن كلاب منهم بنو صالح بن مرداس أمراء حلب. وكانت بلاد بنى كلاب الربذة في جهات المدينة وفدك. والربذة هي التى أخرج إليها عثمان أبا ذر. ثم انتقل بنو كلاب إلى الشام، فكان لهم في الجزيرة الفراتية صيت وملك وملكوا حلب وكثيرا من مدن الشـام (تاريخ ابن خلدون، ٣٧٢/٣). فمنذ ضعف أمر الحمدانيين، حل بنو كلاب محلهم في حلب. وكان نطاق حكمهم عتد من حلب حتى عانة في الحدود العراقية – السورية.

حكام آل مرداس الشيعه في حلب (٤١٥–٤٧٢)

الأوضاع السياسية	ا سنوات الحكم	الاسم	ت
مؤسس الدولة	٤٢٠-٤١٥	صالح بن مرداس بن إدريس الكلابي (أسد الدولة الأول، أبو علي)	1
قاتل مع الرومان	٤٢٩-٤٢٠	نصر (الأول) بن صالح بن مرداس (شبل الدولة، أبو كامل)	۲
كان له ثلاث إمارات (قاتل مع الفاطميين)	843-879 703-303	مُّال بن صالح (معز الدولة، أبو علوان)	٣
دوله مستقله (في المرة الأولى)	203	محمود بن نصر بن صالح بن مرداس (عز الدولة، أبو سلامه)	٤
دولة مستقله	£0V-£0£	أسد الدولة (الثاني) أبو ذؤابه عطيه بن صالح	٥
للمرة الثانية أصبح تابعا في حلب وجنوبها، وفي سنة ٤٦٣ أصبح تابعاً للسلجوقيين	£0V-£0£	محمود بن نصر (عز الدولة، أبو سلامه)	٦
دخل تحت نفوذ السلجوقيين	٤٦٨-٤٤٧	نصر (الثاني) بن محمود (جلال الدولة، أبو المظفر)	. V
دخل تحت نفوذ السلجوقيين	NF3-7V3	سابق بن محمود (عز الملك، أبو الفضائل)	٨

وكانت دولة بني مرداس، وهي دولة محلية قوية، تواجه معارضة من قبل فريقين: الأول هو الفاطميون الذين كانوا يشنون الهجمات عليهم مرارا، ولم يخفوا رغبتهم في فرض سلطتهم عليها، وهذا ما حدث فعلا في مرحلة من المراحل. ثم الصليبيون الذين شنوا عدة غارات على حلب. هذا وقد تمكن بنو مرداس من الحفاظ على دولتهم إما صلحا وإما حربا على مر نصف قرن من حكمهم على حلب.

وكان ملك الروم في القسطنطينية وهو آرمانوس قد خرج سنة ٤٦٢ هالى بلاد الشام في عساكر كثيفة ونزل على منبج ونهبها وقتل أهلها، فزحف إليه محمود بن صالح بن مرداس في بنى كلاب وطيء ومن والاهم من جموع العرب فهزمهم (تاريخ ابن خلدون، ١٣/٣٨٥).

وكان محمود بن صالح بن مرداس، صاحب حلب، يخطب على منابره باسم السلاجقة سنة ٤٦٣ هـ، ثم عاد بعد ذلك إلى طاعة الفاطميين بمصر (تاريخ ابن خلدون، ٥٨٩/٣). ذلك أن دولته لم تكن من القدرة بمكان تجعلها تقوم على نفسها، فلابد من أن تكون تحت حماية إحدى تلك الدولتين.

يقول الذهبي ذيل سنة ٤٦٣ هـ بعنوان «الخطبة في حلب للخليفة القائم» : فيها خطب محمود بن شبل الدولة بن صالح الكلابي صاحب

أطلرالشيعة

حلب بها للخليفة القائم وللسلطان ألب أرسلان عندما رأى من قوة دولتهما وإدبار دولة المستنصر فقال للحلبيين: هذه دولة عظيمة نحن تحت الخوف منهم وهم يستحلون دماءكم لأجل مذهبكم يعني التشيع. فأجابوا ولبس المؤذنون السواد (تاريخ الإسلام، ١٣٨٠). و المصادر التاريخية القديمة، وكذلك المؤلفات الحديثة عنهم، تضم الكثير من تفاصيل وقائع أيام بني مرداس.

شيعة سوريا في الوقت الحاضر

يعدّ حي السيدة زينب -الزينبية- في ضاحية دمشق الجنوبية، أكبر وأهم المراكز الشيعية في سوريا، وتكثر حوله الحوزات والحسينيات، وهو مركز النشاط الشيعي العلمي- الحوزوي في هذا البلد.

وقد أطلق عنوان الزينبية على هذا الحي نسبة إلى اسم السيدة زينب بنت الإمام علي بن أبي طالب، إذ يقع مزارها في هذه النقطة وفقا لإحدى الروايات الثلاث حول موضع قبرها. أما الموضعين الآخريان فهما في القاهرة، وفي البقيع. وقد أشار ابن عساكر إلى مسجد راوية بالقرب من دمشق، وذكر بأنه على قبر أم كلثوم من أهل البيت. لكنه يرفض بأن تكون أم كلثوم هذه بنت رسول الله، ولا هي بنت الإمام على من فاطمة. بل يرى بأنها امرأة من أهل البيت سميت بهذا الاسم ولا يحفظ نسبها. ثم يضيف بأن المسجد بناه رجل قرقوبي من أهل حلب (تاريخ دمشق، ١٩٨٣-٣٩٩).

ولدى زيارة ابن جبير (ت ٦١٤) للشام، كان المزار قامًا يعرف بمشهد أم كلثوم ابنة علي بن أبي طالب، يقال لها زينب الصغرى. ويذكر ابن جبير بأنه مشى إليه وبات به وتبك برؤيته (رحلة ابن جبير، ٢٢٨). وذيل عنوان «الراوية»، يقول ياقوت الحموي (ت ٢٢٤) بأنها قرية من غوطة دمشق بها قبر أم كلثوم (معجم البلدان، ٣٠٨). والأمر كذلك في الأعلاق الخطيرة (ص ١٨٢) لابن شداد (ت ٢٨٤)، وكامل البهائي لعماد الدين الطبري (ص ٢٨٢).

يقول ابن بطوطه (ت ٧٧٠): وبقرية قبلي البلد (قرب دمشق) وعلى فرسخ منها مشهد أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب من فاطمة. ويقال: إن اسمها زينب، وعليه مسجد كبير، وحوله مساكن، وله أوقاف. ويسميه أهل دمشق قبر الست أم كلثوم (رحلة ابن بطوطة، ١٧٧).

وقد زاد اهتمام سادة الشام بهذا المزار في المراحل التالية، ويقال بأن نقيب الأشراف بالشام السيد حسين الموسوي، وقف للمزار كل ما كان علكه من أراض وبساتين، وجدد بناءه سنة ٧٦٨ هـ (مرقد العقيلة زينب، ١٥٠-١٤٥). ولابد من أن الأوقاف هذه، هي التي ذكرها ابن بطوطة. وقد أشار البدري إلى المزار في القرن التاسع (نزهة الأنام في محاسن الشام، ٢٢٢-٢٢١).

تلك العبارات كانت أقدم الإشارات التاريخية التي تناولت هذا المرقد. وما يهمنا هنا، هو أن حي الزينبية تحول تدريجيا إلى موضع استقرار عدد من المهاجرين الشيعة العراقيين قبل ١٠ سنوات من الثورة الإسلامية. والأهم منه تأسيس حوزة علمية جنب المرقد على

غرار غيره من مراقد أهل البيت.

وأحد مؤسسي هذه الحوزة العلمية التي تدين له بالكثير، هو الشهيد آية الله السيد حسن الشيرازي الذي خطى أولى الخطوات لإقامـة الحوزة العلميـة في الزينبية. فبعد مرحلة مـن النضال ضد النظام البعثي في العراق، هاجر إلى لبنان، وسوريا، فأقام مدرسـة في لبنان، ثم أسس الحوزة العلمية الزينبية في حي السيدة الزينب بدمشق سنة ١٩٧٥. التي تعد نقطة انطلاق وتحول في هذه المنطقة المتواضعـة اقتصاديا إلى مركز الشيعة الثقافي والعلمـي. هذا وقد استشهد آية الله السيد حسن الشيرازي سنة ١٩٨٠ في لبنان على استشهد آية الله السيد حسن الشيرازي سنة ١٩٨٠ في لبنان على نشر التشيع بهذه المنطقة، فضلا عن مبادراته لتقريب العلويين من الشيعة الإمامية. ومع تصاعد العنف الممارس ضد الشيعة في العراق إبان حكم النظام البعثي بقيادة صدام حسين، ارتفعت تدريجيا أعداد المهاجرين العراقيين في الزينبية، مما ساهم في تدعيم الحوزة ألعلمية. وفضلا عن الطلاب السوريين، فإن غالبية طلاب هذه الحوزة العلمية. وفضلا عن الطلاب السوريين، وإن غالبية طلاب هذه الحوزة العلمية كانوا من العراق، وأفغانستان، ولبنان، وشبه القارة الهندية.

وبعد الثورة الإسلامية، وتزامنا مع تقوية العلاقات الإيرانية - السورية، بادر بعض رجال الدين، ومنهم من كان يتواجد في دمشق حتى قبل الثورة، إلى تنظيم الشؤون المذهبية في هذه المنطقة، فأسسوا عددا من الحوزات العلمية، وبذلوا جهودا لإعمار مرقد السيدة زينب بنت أمير المؤمنين، وإقامة شعائر صلاة الجمعة، وتشييد المراكز الصحية. ومنهم خطيب الجمعة في الزينبية لعدة سنين، آية الله السيد أحمد الفهري (ت ٢٠٠٦)، وآية الله الواحدي.

ولأول مرة بادر آية الله الگلپايـگاني إلى افتتاح مكتب ممثلية المرجعيـة في الزينبيـة سـنة ١٩٩٢، ثم تلاه تأسـيس مكاتب لباقي المراجع مثل آية الله السيستاني، وآية الله الخامنئي. هذا وقد انطلق نشـاط العشرات من المراكز العلمية، والبحثية، وكذلك مراكز النشر. واليوم يتواجد أكثر من ١٢٠٠ طالب من مختلف الأعراق والقوميات في الحوزات العلمية بالزينبية، ممن يشتغلون بدارسة العلوم الدينية.

والمدارس العلمية في الزينبية، هي: الحوزة العلمية الزينبية، وحوزة الإمام الخميني، وحوزة أهل البيت، وحوزة الإمام علي، وحوزة الإمام القائم، وحوزة الإمام المرتضى.

التشيع في دمشق والمدن السورية

لقد اشتد التشيع في دمشق إبان القرن الرابع وما بعده، على غرار ما شهدته حلب. يقول السيوطي: في سنة ٣٦٠ هـ أعلن المؤذنون بدمشق في الأذان بـ «حي على خير العمل» بأمر من جعفر بن فلاح نائب دمشق للمعز لدين الله، ولم يجسر أحد على مخالفته. ثم يضيف: وهذه السنة وبعدها (٣٦٤) غلا الرفض وفار عمر والشام والمغرب والمشرق ونودي بقطع صلاة التراويح من جهة العبيدي، يقصد الخليفة الفاطمي (تاريخ الخلفاء، ٢٩١- ٢٨٩).





ويقول الذهبي: كان النصب مذهبا لأهل دمشق في وقت، كما كان الرفيض مذهبا لهم في وقت وهو في دولة بني عبيد(أي الفاطميين)، ثم عدم ولله الحمد النصب، وبقى الرفض خفيا خاملا (ميزان الاعتدال،

وذكر ابن جبير في رحلته التي كانت في القرن السابع عند الكلام على دمشق كثرة الشيعة بتلك البلاد، فقال: وللشيعة في هذه البلاد أمور عجيبة، وهم أكثر من السنيين بها. وقد غمــروا البلاد مِذاهبهم، وهم فرق شــتى: منهم الرافضة، ومنهم الإمامية والزيدية، ومنهم الإسماعلية والنصيرية (رحلة ابن جبير، ٢٥٢).

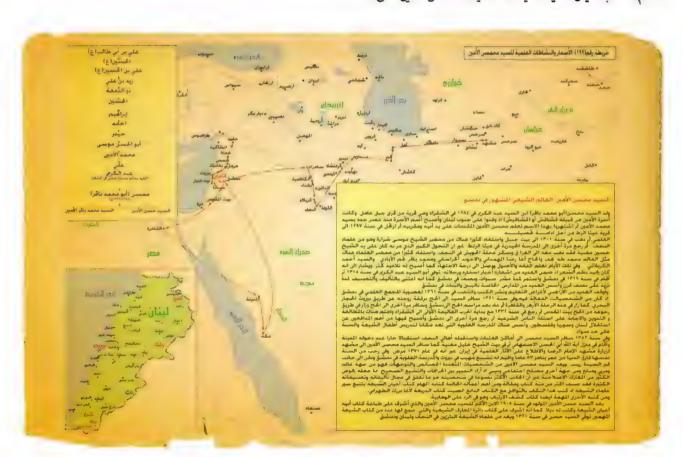
واليوم تحتضن دمشق ألوفا من الشيعة يتوزعون في مختلف أحيائها ومحالها، يعيشون ويتعايشون مع باقى سكانها، ولا شيء يميزهم من الآخريــن. ويكثرون في الزينبية بغالبية مــن المهاجرين العراقيين، وحي الأمين، والمحسنية، وحي الإمام الصادق، وحي زيـن العابدين، وحي الصالحية، وباب طوما.

وإحدى أقدم المحال الشيعية في دمشق هي محلة الخراب بالقرب من مقام السيدة رقية بنت الإمام الحسين. وعلى الأرجح ينتسب إليها عنوان خرابة الشام الذي انتشر في العصر القاجاري بإيران. وغالبا ما يشير إليها الإيرانيون الذين كانوا عرون من دمشـق في طريقهم إلى الحج أيام القاجاريين، فقد كانوا يستأجرون بيوتها كي يقيموا في محلة شيعية.

وبعد قيام الحكم الوطني في سوريا، قررت حكومة الاستقلال إطلاق اسم صاحب أعيان الشيعة، آية الله السيد محسن الأمين، على هذه

المنطقة، فأسمتها «حي الأمين ». ويقوم في الحي نفسه مسجد الإمام علي بن أبي طالب، ومسـجد فاطمة الزهراء، و المدرسة المحسنية. وتنشط في هذا الحي جمعية المحسنية الخيرية.

وأهم الشخصيات الشيعية السورية، هم آية الله السيد حسين المكي، ومفتى الشيعة العلامة السيد عبد الله النظام، وإمام جماعة مسجد السيدة رقية، الشيخ نبيل حلباوي.



أطلرالشيعة

مرج عذراء

إحدى المناطق الشيعية في أطراف دمشق هي منطقة مرج عذراء، حيث استشهد الصحابي حجر بن عدي وعدد من أصحابه على يد معاوية بن أبي سفيان. والمنطقة كانت موضع اهتمام الزوار الشيعة منذ القديم، وقد شيدوا مسجدا فخما على موضع قبر حجر هناك.

ق بة التل

تقع بالقرب من دمشـق، وقد ازداد فيها نشـاط الشـيعة بعد تشيع بعض سكانها المتأثرين بشدة بثقافة حزب الله.

القة

يقع في الرقة قبر الصحابيين عمار بن ياسر وأويس القرني، وعدد كبير من شهداء وقعة صفين. وقد شيد في السنوات الأخيرة مزار ومسجد على القبرين. وفيه تقام الكثير من الاحتفالات في مختلف المناسبات الإسلامية التي تشهد تجمعات شيعية. والمئات من الشيعة يقطنون الرقة، منهم أبناء قبيلة البوسرايا التي ينتشر فيها التشيع. ويقوم عدد من متعلمي هذه القبيلة ومثقفيها بالنشاط الثقافي ولاجتماعي.

إدلب

ثمة قرية كبيرة في إدلب تشيعها قديم، وهي الفوعة. وهناك قرية أخرى فيها تشيع كثير هي معرة مصرين. فعائلة الرحال وهم طائفة كبيرة في القرية كلهم شيعة. وفي منطقة جسر الشغور توجد قرية تدعى زرزور أهلها شيعة.

حمص

يكثر الشيعة في حمص في حي البياضة، وفيها شارع يسمى شارع إيران ولهم في هذا الحي مسجد كبير. وقرية الحميدية غير بعيد من حمص أهلها شيعة. وفي الساحل شيعة عراقيون.

در الاور

فيها بعض القبائل العربية والقرى الشيعية، ومنها قرية حطلة قرب دير الزور سكانها من قبيلة البكارة فخذ البوبدران التي تدعي أن نسبها يعود إلى الإمام محمد الباقر. وقد كثر التشيع في هذه القبيلة في القرية المذكورة وغيرها بحيث تقدر نسبة المتشيعين في حطلة بحوالي ثلث السكان.

الحسكة

يتواجد الشيعة في الحسكة، ولاسيما في ناحية الجبسة الشدادي من أعمالها، ولهم فيها مسـجد وحسـينية، يتوافـدون إليها لحضور خطبة الجمعة. ويقوم بتوجيه المجتمع الشيعي هناك عدد من رجال الدين، والمتعلمين.

القامشلي

يكثر التشيع في قبيلة شمر المتواجدة بالقامشلي، وهي من أكبر القبائل في العراق وشـمالي سوريا. والعديد من شيوخها لديهم ميول شيعية.

درعا

التشيع في سكان درعا قديم، ولديهم مسجد في شارع كورنيش المطار، في الحي الغربي من البلدة. وقد أنجز هذا المسجد سنة

١٤٢١ هـ وأشهر العائلات الشيعية هناك هم عائلة الصيدلي، وعائلة العيثروني، وعائلة أم مجير. وهذه العائلات كانت فيما سلف تستعمل التقية، ثم أظهرت التشيع. وهناك بعض الشيعة في قرفا، وبصرى من أعمال درعا.

وفي بعض المناطق السورية الأخرى مثل منبح، والخزنوية يتمتع التشيع مكانة ملحوظة بن السكان المحلين.

عدد الشيعة في سوريا

ليست هناك إحصائية رسمية حول عدد الشيعة السوريين، ووفقا لبعض التقارير المنشورة في سنة ٢٠٠٦، يقدر نسبة الشيعة العلويين، والإسماعيلية، والإمامية بـ ١٣ بالمئة من إجمالي سـكان سـوريا، أي حوالي مليونين و ٢٠٠٠ ألف نسمة من سكان سوريا البالغين ١٨ مليون نسـمة. كذلك تقدر نسـبة الشـيعة الإمامية بـ ٢ بالمئة من إجمالي سكان سوريا طبقا لبعض التخمينات.

وقد أخذ هذا العدد يرتفع في السنوات الأربع الأخيرة، لاسيما وأن نسبة المهاجرين الشيعة العراقيين الذين كانوا يأتون إلى سوريا في الماضي، قد ازدادت في هذه المرحلة بنحو كبير جدا. والبعض يقدر عددهم حوالى مليون و ٢٠٠٠ ألف نسمة.

الدعاية المعادية للشيعة في سوريا

قاد عدد من المتعصبين السعوديين وأنصارهم في سوريا حملة إعلامية في السنتين الأخيرتين ليوحوا بأن سوريا تشهد حال من التمدد الشيعي. وقد قاموا بنشر مقالات وكتب في هذا الإطار استنادا الى حجج لا تتجاوز إطار المزاعم والادعاءات التي تهدف إلى إشعال نار الفتنة الطائفية ضد الشيعة. ووراء بعض محاولاتهم، تقف دوافع سياسية لمواجهة الحكومة السورية بسبب الخلاف القائم بين المملكة العربية السعودية وسوريا على قضايا لبنان وحزب الله. لذلك عادة ما يوصف الرئيس السوري، بشار أسد، بـ «الصفوي» في المصادر الإعلامية التابعة لهذه الجماعات المتطرفة.

وفي الواقع فإن شعبية حزب الله في الشارع السوري أحيانا ما تخلق تصور انتشار التشيع في هذه النقطة من العالم العربي؛ في حين أن حزب الله يتمتع بقاعدة شعبية بين الشيعة والسنة في سوريا على

وما يقال حول تمدد التشيع بين السنة في سوريا وتحولهم إليه، باطل منطقيا. إذ إننا إذا ذهبنا إلى صحة هذه الظاهرة، فهي تصدق على أبناء الطائفة الشيعية أنفسهم في سوريا، وليس المسلمين السنة. وبعبارة أخرى فإن المتشيعين ليسوا سوى جماعة من العلويين أو الإسماعيلية الذين تحولوا إلى المذهب الإمامي؛ فهذا التحول، أو التمدد وفقا لمصطلح الخصوم، يحدث داخل البيت الشيعي، ويتمثل في تحول الشيعة غير الإمامية إلى المذهب الإمامي. والعلويون الذين اعتنقوا المذهب الإمامي في السنوات الأخيرة لا يتجاوز عددهم

أَكْثُرُ مِنْ ٧٠ أَلِفَ شَـخص على أكـثر تقدير، وأكثر مِن أَلِفَ عائلة مِنَ الإسماعيلية.

واليوم يبلغ عدد الشيعة الإمامية ما بين ٢٠٠ الى ٥٠٠ ألف نسمة، يقوم بتوجيه وقيادة عدد منهم السيد حسين المكي، وهو أهم زعماء الشيعة المحليين في دمشق من رجال الدين.

التوجه إلى التشيع الإمامي بين العلويين

إحدى خلفيات التشيع التي لا زالت في الشام منذ قديم الأيام، هي تواجد العلويين النصيريين فيها. وهذه الجماعة التي تُعدّ من تشعبات التشيع الغالية في القرن الثالث، كانت قد استقرت في نقاط نائية بعيدا عن الأنظار، واستمرت بالحياة حتى يومنا هذا. وبسبب العزلة عن الآخرين، لم يلتحقوا بالركب الثقافي - الحضاري. ومع هذا استطاعوا أن يجدوا موطئ قدم لهم في الساحة السياسية العسكرية بسوريا عشية التطورات الجديدة مطلع القرن العشرين. وعدم تعريف الهوية الثقافية، جعلهم يسعون لمزيد من البحث والتتبع الثقافي. وقد أظهرت علاقتهم التاريخية مع التشيع، بأن السبيل الوحيد وراء قرارهم في قاعدة ما، يكمن في العودة إلى أحضان التشيع.

وهذه الحركة التي انطلقت قبل ٥٠ سنة، وجدت من يناصرها ويدعمها داخل البيت الشيعي. وفي ذلك الوقت، حاول بعض رجال الدين الشيعة في سوريا كسب موافقة المراجع وكبار العلماء لاستقطاب العلويين الذين كانوا يعدون تفرعا غاليا عن التشيع. في حين أن المجتمع السني لم يتقبلهم وعمل على تنفيرهم. وفي ذلك الوقت ألف الشهيد آية الله السيد حسن الشيرازي كتابا بعنوان العلويون هم شيعة أهل البيت. ومنذ تلك الأيام استمرت حركة العلويين نحو التشيع بقليل من الاندفاع.

وقد أبدى الخصوم قلقهم الصريح من توجه العلويين نحو التشيع الإمامي، بينها كانت هذه الحركة تسير بعجلة بطيئة، وهي تخص الشيعة أكثر من غيرهم؛ فلا غرو بأن يتحول العلويون وهم إثنا عشرية متشددون، إلى التشيع الإمامي المعتدل. فهذا التطور يحدث داخل البيت الشيعي، ولا يتعلق بتمدد التشيع وانتشاره بين الآخرين.

الوضع السياسي للعلويين في سوريا الحديثة

ترى المعارضة في سوريا بأن العلويين هم من يمسكون بزمام الأمور فيها بالنظر إلى انتماء حافظ أسد إلى بيت علوي. لكننا إذا أخذنا بعين الاعتبار التوجه القومي لحزب البعث، والخلفية العلمانية المسيطرة عليه، سنتيقن بأن وصفه حزبا دينيا، عار عن الصحة تماما. فالحزب يقوم بدعم التسنن رسميا، ومفتي الجمهورية السورية هو من أهل السنة.

ومع هذا، تتمتع مختلف الطوائف والأديان في سوريا باحترام الحكومة التي لا تسمح بأن تكفر جماعة مثل العلويين في إطار

سياستها الرسمية. ومثل هذه النزعة، يتبعها الوهابيون المتطرفون، بينما لا يقبلها مفتي سوريا، الشيخ أحمد بدر الدين حسون الذي يرميه الوهابيون بتهمة موالاة التشيع. لكنه يرفض بأن تكون لديه ميول شيعية، ويصرح بأنه سنى لا يعد العلويين كفارا البتة.

هذا في حين أن هيئة علماء المسلمين السورية، وكذلك رئيس إخوان المسلمين في سوريا، علي صدر الدين البيانوني، حذروا الحكومة السورية من الدعوة الشيعية في هذا البلد.

العلويون في سوريا

إن العلويين الذين يعرفون بالنصيرية، هم شيعة من أتباع أهل البيت وفقا للمصادر التاريخية، وكتب الملل والنحلل. ويبدو أن نشأتهم تمت في القرن الهجري الثالث إبان حياة الإمام حسن العسكري، أو أيام الغيبة الصغرى. والعلويون في سوريا، اعتقدوا ولا يزالون، بالأثمة الاثني عشر اعتقادا كاملا مثل العلويين المتواجدين في تركيا.

ومقارنة بالعلويين في تركيا، يعد العلويون في سوريا أكثر قرابة من الإمامية بالنظر إلى إصرارهم على الانتماء إلى المذهب الجعفري؛ إلا أنهما ولأسباب تاريخية، ابتعدا بعض الشيء عن التعاليم الجوهرية للتشيع والتى تكون أساس الإسلام.

ينتشر العلويون في جزء كبير من آسيا الغربية، ولاسيما في شمال غـرب سـوريا، وتاريخهم يعتد لأكثر من ألف سـنة حتى يومنا هذا. والغموض والضبابيـة التي تدور حولهم يمكن أن تعزى إلى الظروف التاريخيـة الخاصة، وعزلتهم الاجتماعيـة على مر القرون، والظروف الجغرافيـة لمناطق تواجدهم، واضطرارهـم للباطنية والانطواء على أنفسهم، والتهم الباطلة التي وجهها إليهم أصحاب الملل والنحل.

وحتى مطلع القرن العشرين، كان يطلق على العلويين عنوان «النصيرية» الذي تعود نشأتة إلى القرن الهجري الثالث. ويقال بأنهم غيروا اسمهم إلى «العلوية» في أثناء الاحتلال الفرنسي لسوريا في أوائل القرن المنصرم.

ينتسب عنوان النصيرية إلى محمد بن نصير النميري (ت ٢٧٠)، أحد أصحاب الإمام الحسن العسكري الذي خرج عن إطار تعاليم الإسلام، فأصابه الغلو والانحراف وعرف أتباعه به النصيرية. ووفقا لمصادر الشيعة الرجالية، ضل محمد بن نصير في أواخر إمامة الإمام الهادي، وتبرأ منه الإمام الهادي والإمام العسكري وطرداه. وفي أيام النواب الأربعة، ادعى صفة البابية، فطرده محمد بن عثمان وتبرأ منه (الغيبة للطوسي، ٣٩٨-٣٩٧؛ خلاصة الأقوال، ٢٧٣).

وتعرفه المصادر العلوية بمؤسس المذهب النصيري، وباب الإمام الحسن العسكري، والإمام الحجة. وتدور حوله بعض الادعاءات المغالبة الأخرى.

وخلف رجل يدعى أبو محمد عبد الله بن محمد الجنان (ت ٢٨٧)، الذي تنسب إليه الطريقة الصوفية المعروفة بـ الجنبلانية، أصله من فارس. وقد وضع فقها خاصا لأتباع المذهب النصري.

أطلالشيعة

شم حل مكانه الحسين بن حمدان الخصيبي الجنبلاني (الحضيني الجنبلاني)، وقام الآخر بتأليف كتب كونت أساس المذهب النصيري في المراحل التالية. وقد طعن فيه النجاشي (رجال النجاشي، ٤٧) وغيره من الرجاليين الشيعة، ووثقه آخرون (أعيان الشيعة، ١٩٩٥-٩٩). والآثار المنسوبة إليه ألفت على أساس عقائد الغلاة وبرؤية مغالبة، ومنها ما ينتسب إلى الأئمة المعصومين.

وقد نشط الخصيبي في بغداد والشام مترددا إليهما ساعيا وراء نشر أفكاره وترويجها. وقيل بأنه كان يسكن في محلة الكرخ ببغداد. وشهدت هذه المرحلة انتقال الدعوة النصيرية من العراق إلى الشام، والبعض يرجح دعمه من قبل سيف الدولة على ضوء تأليفه لكتاب الهداية الكبرى له. وهذا الكتاب ألف على أساس الفكر النصيري الدي كان يروج له الخصيبي، ويضم روايات عن الأئمة المعصومين أو حولهم. وإحدى مصادره هي الآثار المنتسبة إلى المفضل الجعفي، أحد أصحاب الإمام جعفر الصادق، والتي تشمل عدة أقوال تتسم بالغلو. وللخصيبي ديوان شعر مطبوع.

وترجـح وفاته في سـنة ٣٣٤ هـ بحلب، والبعـض ذكر وفاته في سـنة ٣٤٦ هـ وغيرها. وقد دفن هناك، وقبره معروف باسم «الشيخ يابراق». وقد قيل بأن أنصار النصيرية كانوا يتواجدون في بغداد حتى الغزو المغولي لها سنة ٦٥٦ هـ

وكان السيد محمد بن الجلي خليفة الخصيبي في حلب، ثم تولى قيادة النصيرية، أبو سيعيد الميمون سرور بن قاسم الطبراني (ت ٤٢٦). وله كتاب بعنوان مجموع الأعياد يضم الروايات المنسوبة لأهل البيت حول الأعياد من منظار النصيرية. اضطر أبو سيعيد إلى التوجه نحو اللاذقية بسبب تأزم الأوضاع في حلب. فعمل على نشر دعوته في أطراف المدينة بين القرويين والفلاحين، وتمكن من ترسيخ التيار النصيري في تلك الناحية بفضل جمع التراث النصيري، وكسب الأنصار. وفي سنة ٢٦٦ هـ، توفي أبو سعيد في اللاذقية، وقبره معروف يقع في مسجد الشعراني. ولعل اتساع نشاطه هو السبب وراء ذكر اسم المذهب النصيري في المصادر منذ تلك المرحلة. واللافت للنظر هو غياب القيادة المركزية بين النصيرية بعد موته.

والشامات في تلك الأيام كانت تشهد تواجد تيارات شيعية أخرى، أهمها الدولة الفاطمية التي كانت تحكم على منطقة واسعة؛ وثم الإسماعيلية النزارية المتواجدون في قلاعهم المعروفة مثل قلعة المصياف؛ والدروز أو الموحدون، وهم فرع من الإسماعيلة كانوا على خلاف وصراع مع النصيرية. وقد زعم بأن سكان جبل لبنان، ولاسيما وادي التيم، كانوا من العلويين الذين فقدوا قبضتهم على تلك المنطقة بعدما هاجر الدروز إليها وأخرجوها من أيديهم، مما جعلهم ينتقلون إلى جبال اللاذقية وأطرافها. والمؤكد أن نوعا من المواجهة العلمية وكتابة الرديات كانت تقوم بين الفريقين.

فهذا حمزة بن علي بن أحمد (ت حوالي ٤١١) ألف كتابا بعنوان الرسالة الدامغة في الرد على النصيرية. ورد عليه نصيري بتأليف كتاب الحقائق وكشف المحجوب قبح فيه عقيدة الدروز بألوهية الحاكم الفاطمي.

ومن جهة أخرى، لم تكن العلاقات بينهم وبين النزارية أحسن حالا من علاقتهم بالدروز. فقد نشبت بينهما بعض الصراعات والمواجهات. فالأمير العلوي الذي واجه النزارية، لا يزال قبره مزار العلويين في قرية كفر سوسة. وعند نشوب الحروب الصليبية، والتي يعدّها العلويون إحدى نكبتهم الكبار، كان العلويون ينتشرون على خط ساحل مدن طرسوس، وأطراف أنطاكية، واللاذقية، وجبلة، وبانياس، وطراطوس، وطرابلس، وصور.

وعند انطلاق الحملة الصليبية على الشام، كانت هذه الديار مقسمة بين القوات المتخاصمة مثل الفاطميين، والقبائل والأمراء العرب المحليين، والأمراء والقواد السلاجقة الترك. وكان الفاطميون كانوا قد فقدوا سيطرتهم على عمق الشام، لكن المناطق الساحلية كانت لا تزال بيدهم. وفي الشمال، كانت تحكم الدولة تحت سيطرة السلاجقة الذين كونوا زمن ملكشاه إمبراطورية واسعة امتدت من كاشغر حتى أنطاكية. وكان نهر العاصي والمناطق المجاورة له، تحت تصرف شيوخ بني منقذ، وعلى طرابلس وأطرافها كان يحكم بنو عمار الشيعة (انظر: نجلاء أبو عز الدين، الدروز في التاريخ, دار العلم الماليين، بيروت ١٩٨٥).

وبسبب غياب التنظيم السياسي، تعرض العلويون في أثناء الحملات التي شنها عليهم الصليبيون، لمزيد من المشاكل، بما في ذلك من تفتت وتشريد مستمر. ومما لا شك فيه فإنهم كانوا يختارون المواجهة العسكرية والمقاومة، أو المفاوضة السياسية حفاظا على كيانهم.

والمرحلة الزمنية الممتدة من القرن السادس حتى القرن الهجري الثامن، تُعدُ أيام المحنة والنكبة للعلويين بنحو خاص، ولشيعة الشام عامة.

والشام في تلك الحقبة كانت تمر بإحدى أعصف مراحلها التاريخية. وقد شهدت توالي حكم الدول السلجوقية، والزنكية، والأيوبية، والمملوكية عليها. فكل هذه الدول كانت تحمل طابعا عسكريا، والشدة في معاداة الشيعة. مما أسفر عن انحسار موجة التشيع التي كانت تأخذ نحو العلو والتقدم. ناهيك عن حملات الصليبين، والغزو المغولي الذي ألحق أضرارا جسيمة بالشام.

وبعض الدارسين يعزو هجرة العلويين من حلب إلى اللاذقية، إلى هجمات الأتراك السلاجقة السنة عليهم والضغط الشديد الذي مارسوه ضدهم.

وما قام به صلاح الدين الأيوبي من صنيع ضد الشيعة، قد وجه ضربة قاسية للتشيع في الشام. وكان العلويون بين الذين تعرضوا لأذى كبير في هذه المرحلة؛ فلم تكن سنة من أيام صلاح الدين، إلا وقد تعرضت مناطق العلويين فيها لأعنف الهجمات وأشرسها، فحتى في جبال النصيرية، وهي معقلهم، لم يذق العلويون طعم الراحة والهدوء.

ولم تكن قسوة المماليك أقل شدة من صلاح الدين. فبعد استقرار دولتهم، سيروا حملة على مناطق العلويين، فدمروا قلاعهم وحصونهم، وأجبروهم على التحول إلى مذهب التسنن. وهناك الكثير

من الوثائق والشهادات على ما قام به المماليك من فتك وقمع ضد الشيعة في الشام مختلف فرقهم.

وقد تناولت المصادر العلوية ما قام به المماليك من إبادة للعلويين في سنة ٧٠٤ هـ بالاعتماد على فتيا بعض علماء السنة، مثل ابن تيمية (العلويون بين الأسطورة والحقيقة، ٢٨). وكان العلويون يظهرون بعض ردود الفعل، لكن المماليك كانوا يضربونهم بعنف وشدة (البداية والنهاية، ٩٨/٨-٩). وأشارت يضربونهم بعنف وشدة (البداية والنهاية، ٩٨/٨-٩). وأشارت المصادر إلى اشتداد الأذى على العلويين في أثناء أحداث سنة ٧١٧ هـ و وكان ابن تيمية من جملة الذين مهدوا السبيل أمام قتل الشيعة والعلويين وتشريدهم بفعل الفتاوى التي أصدرها بتكفيرهم، وهي لا تزال موجودة حتى اليوم.

وعند استيلاء العثمانيين على الشام في مطلع العقد الثالث من القرن العاشر سنة ٩٢٣ هـ بقيادة السلطان سليم، مورس ضد العلويين شـتى أنواع القهر والعذاب. فبعد أن حصل على فتيا بهدر دم العلويين وكفرهم، جهز جيوشه وسار بهم نحو مناطق العلويين، فنكل وأنزل بهم الفواجع والمصائب (غالب الطويل، تاريخ العلويين، فنكل وأنزل بهم الفواجع والمصائب (غالب الطويل، تاريخ العلويين، بل ١٩٣٩). ولم يقتصر السلطان سليم على تلك المجازر الرهيبة، بل استجلب العشائر التركية من الأناضول، وأسكنهم في السهول المحيطة بمعاقل العلويين. إلا أن العلويين أخذوا يعودون إلى مناطقهم، حتى أن بعض تلك القبائل التركية التي تعرف اليوم بـ القراطلة، استعربت وانضمت إلى صفوف العلويين (تاريخ العلويين، ١٩٩٩).

وبعد استتباب الأمن في شرقي البحر المتوسط، توجه العلويون من جبالهم إلى المنطقة الممتدة من أنطالية حتى طرسوس واللاذقية (تاريخ العلويين، ٤٣٧).

وفي المرحلة العثمانية الأخيرة، حدثت بعض التطورات الطارئة في محيط العلويين، وبالتحديد في السنوات ١٧٨٧، و١٨٠٣، و١٨٠٨ وو ١٨١٠، و١٨١٠، و١٨٤٤، عندما خرجت مناطق العلويين عن السيطرة المصرية. ومع أن العلويين كانوا يعيشون حياتهم المألوفة، إلا إنه قد حدثت لهم بعض المتاعب والمشاكل العابرة حتى أواخر القرن التاسع عشر.

وبعد أن وضعت الحرب العالمية الأولى أوزارها (١٩١٤-١٩١٨)، وبعد سقوط الخلافة العثمانية، قام الفرنسيون باحتلال الأراضي السورية واستقروا سنة ١٩١٨ في اللاذقية.

بادر الفرنسيون في سنة ١٩٢٠ إلى تقسيم سوريا على عدة دويلات انتدابية، بحجة دعم الأقليات المذهبية، وبهدف القضاء على جيوب المقاومة، وفرض سيطرتهم الكاملة على المنطقة، و منها دولة دمشق، ودولة حلب، ودولة جبل الدروز، وكذلك الدولة العلوية في اللاذقية.

وكان نطاق حكم الدولة العلوية يشمل محافظة اللاذقية، وطرطوس، والجبلية، وسواحل البحر الأبيض الشرقية، وأجزاء من طرابلس ومصياف. وقد وضع النظام الإداري لهذه الدولة بنحو يشمل الأبعاد السياسية، والأمنية، والمالية، والإدارية، والقضائية، وحتى الأوقاف، وعين العلويون وشيوخ القبائل لمختلف المناصب

والدرجات.

ولما كان الفرنسيون يقفون على أن النسيج العشائري للمجتمع العلوي يمكن أن تتمخض عنه حركات مقاومة ضد المحتل الأجنبي، حاولوا أن يتغلبوا على هذه المعضلة بإقامة علاقات قريبة مع شيوخ العلوين، وخلق أجواء سياسية - اجتماعية منفتحة لهم، وتولية بعض العلوين مختلف المناصب العسكرية.

ولما أدرك العلويون بأن التغييرات التي سايروها لم تُجدِ نفعا لخلق تطور في وضعهم، شقوا طريقهم عن الفرنسيين وهم يراقبون نشاطهم التبشيري.

وفي تلك الأثناء ظهرت تيارات وجماعات تدعو للوحدة السورية، أسفرت عن تكوين حزب الوحدة في المنطقة العلوية، واستطاع مؤسسوه أن يضموا إلى صفوفهم العديد من المناصرين بفضل حملتهم الإعلامية الواسعة. وما إن وصلت أخبار تحركات هذا التيار العلوي إلى الوطنيين في دمشق حتى أبدوا كامل دعمهم لهذه الحركة مرحبين بأبنائها.

وقد حصل اتفاق بين الفريقين يضمن حريات العلويين وامتيازات حكومية لهم مقابل إلغاء الدولة العلوية. ومما لا شك فيه فإن بعض العلويين كانوا يعارضون مثل هذا الاتفاق رغبة منهم في الحفاظ على الانفصال عن سوريا، لكنهم لم يتمتعوا بقاعدة ودعم قوى.

وفي هـذه الأثناء تأسـس تنظيـم الشـباب العلوي المسـلم، وبتأسيسـه انطلقـت المفاوضات الجدية في فرنسـا بـين الممثلين السـوريين والفرنسيين لتحقيق استقلال شـامل لسوريا الذي تحقق في سنة ١٩٣٦.

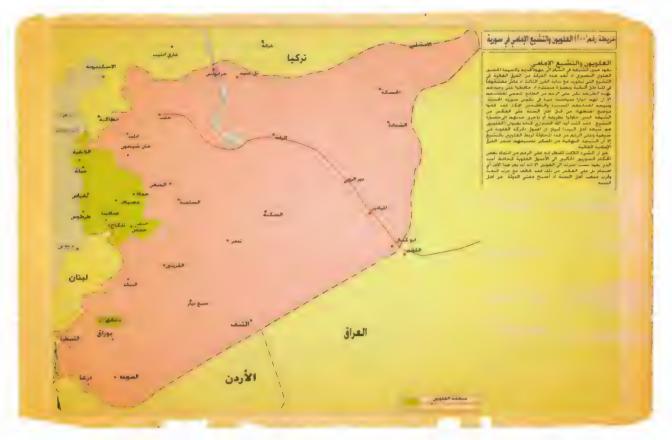
ولم تمض سنتين على الاستقلال حتى أثار السلوك غير العادل والمتعجرف من قبل بعض المسؤولين الحكوميين والمحليين، سخط العلويين واحتجاجاتهم العريضة التي وصلت بشكل مكتوب إلى دمشق، وكذلك إلى يد الفرنسيين الذين كانوا لا يزالون في لبنان. وقد هدد العلويون بأنهم سيعارضون الحكومة في حال عدم إستجابة مطالبهم وتحقيقها.

وأسفرت المفاوضات التي أجريت بين الجانبين، عن تعيين العلويين في بعض المناصب والمسؤوليات المحلية، وحصولهم على عدد من المقاعد في الحكومة والمجلس. وباتت القوات الأمنية والشرطة في اللاذقية تحت إشراف الفرنسيين. مما كان يعني نوعا من الحكم الذاتي النسبي للعلويين في اللاذقية، ولاسيما وأن القوات العسكرية والشرطة بقيت بيد العلويين مستقلة عن المركز.

ولكي لا يتمكنوا من تهديد استقلال سوريا بنحو كامل، حاول الفرنسيون أن يبقوا على تسليح مثل هذه الأقليات في البلد؛ لكن وحدة سوريا بقيت قائمة ولم تؤت هذه السياسة الفرنسية بثمارها. أما النقطة المهمة فهي استمرار نفوذ العلويين في الجيش؛ ذلك النفوذ الذى ترك بصماته في تطورات المراحل التالية حتى اليوم.







نسبة العلويين ومناطق تواجدهم

يكون العلويون في سوريا ٢٠ بالمئة من إجمالي سكان البلد في الغالب، ويعدّون أكبر الجماعات المذهبية بعد أهل السنة. والبعض يقلل هذه النسبة إلى ٩ بالمئة، وعادة ما يكون من خصوم العلويين والشبعة.

يتواجد العلويون في أربع محافظات بكثافة، وهي: اللاذقية، وطرطوس، وحمص، وحماة. ويكثرون في السواحل المقابلة لهذه المدن. وهناك أكثر من مليون علوي في دمشق وضواحيها، والغالب عليهم الهجرة إليها قبل ٥٠ سنة. في حين أن المصادر السنية السورية تقدر نسبة العلويين بـ ٩ بالمئة، والشيعة الإمامية بواحد بالمئة من إجمالي سكان سوريا، وتدعي بأن ٨٥ بالمئة منهم هم من أهل السنة.

وهناك إحصائية أخرى غير رسمية لدى خصوم الشيعة تقدر سكان سوريا في سنة ٢٠٠٦ بـ ١٩ مليون نسمة، ونسب الطوائف كالآق:

- السنة ٦/٤٧٪ (١٤/١٧٤/٠٠٠)
- العلويون ۱۱٪ (۲/۰۹۰/۰۰۰)
- الشيعة الإمامية ٤٪ (٧٦٠/٠٠٠)
- الموحدون الدروز ٧/١٪ (٣٢٣/٠٠٠)
 - الإيزيديون ٢٪ (٣٨/٠٠٠)
 - المسيحيون ٥/٨٪ (١/٦٥٠/٠٠٠<u>)</u>

العشائر العلوية

يتوزع العلويون في عدة عشائر مهمة تنتشر في المدن والمناطق الجبلية، وهي كالآتي:

١- عشيرة الخياطين: معروفة منذ سنة ٤٠٠ هـ، وتضم: بيت الخياط في صافيتا، وبانياس، واللاذقية؛ والفقاورة، والعبدية في ضاحية جبلة، وبانياس، وصافيتا؛ والصرامطة في جبلة، وجبال الصرامطة؛ والعمامرة في الحفة ومصياف.

٢- عشيرة الحدادين: تشير مصادر القرن الخامس إلى تواجدها في جبال اللاذقية، وتعرف بـ السنجارية في المصادر العلوية. وتضم كلا من: بني علي في جبلة؛ والمهالبة، والبشالوة في الجبال وبانياس؛ والركاونة في الحفة؛ والعتارية في مصياف؛ وبيت الحداد في أطراف طرطوس، وصافيتا، وبانياس؛ والشماسنة في أطراف صافيتا.

٣- المتاورة: من العشائر السنجارية التي قدمت إلى المنطقة برفقة الأمير الحسن بن مكزون حوالي سنة ٦٠٠ هـ وجميع بيوت هذه العشيرة تتواجد في الخط الساحلي وجبال المنطقة كلها، وهي: المتاورة، والجواهرة، والصوارمة، والنميلاتية، والدراوسة، والعراجنة، والمحارزة.

الكلبية: من العشائر السنجارية أيضا، نزلوا أول مرة في عين
 كلاب، وفي المصياف بأراضي جبل الرملة. وهم: الكلبية في جبلة،
 والحفة، واللاذقية؛ والرشاونة، والجلقية، والجرود في المصايف،

ر جبلة، وبانياس، وتلكاخ؛ والقراحلة في جبلة، وبانياس، ومصياف، والحفة، وصافيتا؛ وطرطوس، وبيت محمد في الحفة؛ والنواصرة في مافيتا، وطرطوس، وجبلة، والمصايف، والحفة، واللاذقية.

وفي اللاذمَية تتواجد أيضا عشيرة الحيدريين والغساسنة.

ضاحية جبلة	بني علي
جبله وبنياس	المهالبة
جبله وبنياس	البشالوه
حفة	الركاونه
المصياف	العتارية
أطراف طرسوس صافيتا ,بانياس	بيت الحداد
أطراف صافيتا	شماسته
(ناحية جبله,بانياس,صافيتا)	المتاورة
====	الجواهرة
====	الصوارمه
====	النميلاته
====	الدراوسة
====	العراجنة
====	المحارزة

مكانة العلويين السياسية في سوريا

لعب العلويون دورا فاعلا في تأسيس حزب البعث الاشتراكي في سوريا، بفضل قاعدتهم ونفوذهم في الجيش السوري خلال العقود الأخيرة. ومنهم حافظ أسد الذي كان من جملة الضباط البعثين المنحدرين من البيت العلوي في اللاذقية. ووفقا لخطه العام، يعد حزب البعث في سوريا حزبا علمانيا، إلا أن المعارضة تتهم قياداته بالتعصب العلوي. وقد تحولت منطقة الزينبية في دمشق إلى مركز للمهاجرين الشيعة بأغلبية عراقية في أيام الرئيس حافظ أسد الذي كان على علاقة ودية مع حركة أمل، وحزب الله، وإيران. وقد توفي في ١٠ من حزيران ٢٠٠٠.

ومهما يكن فإن العلويين يتمتعون بنفوذ ملحوظ في التركيبة السياسية في الجمهورية السورية، لكنهم لم يسبغوا أبدا طابعا شيعيا على الحكومة.

الكلبيه	جبله، حفه، اللاذقيه
الرشاونه	المصايف، جبله، بانياس، تلكاخ
جلقيه	المصايف، جبله، بانياس، تلكاخ
الجرود	المصايف، جبله، بانياس، تلكاخ

القراحله جبله، بانياس، مصياف، حفه صافيتا

طراطوس

بیت محمد حفه

النواصره صافيتا، طرطوس، جبله، مصايف، حفه، اللاذقيه

التشيع في لبنان

إن التشيع في لبنان ممعن في القدم. فمجرد الإشارة إلى وجود مشهدين منسوبين إلى الصحابي الجليل أبي ذر في جنوب لبنان، حيث صلى فيهما، يعود بتاريخ الشيعة في لبنان - ولورمزيا على أقل تقدير - إلى مطلع الإسلام. والمشهدان هما في «الصرفند» بالقرب من صيدا، وفي «ميس الجبل». وكلاهما اليوم تحول إلى مسجد (جبل عامل في التاريخ، ٢٣٤).

وهناك معالم أخرى، منها تواجد بعض القبائل العربية الشيعية في جنوب لبنان، ونقصد قبيلة همدان اليمانية، وإليها ينتمي الشيخ بهاء الدين العاملي. والمعروف عن بني همدان شهرة تشيعهم لعلي مقارنة بغيرهم من القبائل.

واعتمادا على معرفتنا بتاريخ صدر الإسلام الاجتماعي- المذهبي، لابد من أن نشدد على مبدأ انتقال التشيع، كباقي المذاهب، من نقطة إلى أخرى من خلال حركة القبائل العربية. والأمن القائم في بعض مناطق لبنان للشيعة الواقعين تحت ضغط السلطة وقمعها، كان يماثل الأمن الذي كانت تتمتع به طبرستان في إيران. فمثل هذه المناطق كانت قد غدت مأمنا لمختلف الفرق الشيعية بما فيها الإثنا عشرية.

وفضلا عن كثرة شيعة لبنان قبائل وجموعا، فقد قامت بينهم عدة دويلات على مر التاريخ على غرار ما شهده جنوب العراق من قيام إمارات محلية تمتعت بعض الأحيان بسلطة إقليمية. وجل تلك الدويلات ظهرت في منطقة طرابلس أو جنوب لبنان. وفضلا عن ذلك، كان نطاق سلطة بعض الإمارات الشيعية في الشام، يمتد إلى هذه النواحي بسهولة تامة. ولابد من اعتبار تشيع لبنان استمرارا للتشيع في الشام؛ فهي من أقدم الأماكن التي شهدت استقرار الشيعة بعد المدينة المنورة، والكوفة. وعند إشارته إلى قدوم أبي ذر إلى قرى جبل عامل، يرى الشيخ حر العاملي بأن التشيع بدأ ينتشر بين العاملين منذ تلك المرحلة.

إن التشيع في لبنان، وبتاريخه الخاص الذي لابد من أن لا يتأخر عن القرن الثالث على وجه الدقة، قد تمركز في ثلاث مناطق بلبنان:

- الجزء الشمالي بعنوان جبل لبنان، والذي كان تحت إشراف طرابلس إداريا بطريقة أو بأخرى.
- الجزء الأوسط الشرقي، ويشمل بعلبك والبقاع. وفي كثير من الأحيان كان تحت إشراف ولاية دمشق.
 - الجزء الجنوبي أو جبل عامل المتناغم مع مدينة صيدا.





وفضلا عن الشيعة، كان لبنان يضم جموعا من أهل السنة، والمسيحيين المارونين، والموحدين الدروز، والقليل من العلويين.

وشهرة جبل عامل كمنطقة شيعية، تضرب في القدم، وقد ازدادت صيتا في القرون الأخيرة. والعديد من الإمارات الشيعية قامت في بعلبك، والبقاع، وفي جبل لبنان على مر القرون، وتاريخ العديد منها مفقود لم يصل إلينا، إلا أن هناك الكثير من الإشارات إليهم، وهي متوزعة في طيات المصادر والكتب. وهنا نذكر بعضا منها.

بنو عمار الشيعة وإمارتهم في طرابلس

أخذ نفوذ الفاطميين في بلاد الشام يتراجع في منتصف القرن الهجري الخامس، وينعدم في بعض الأحيان، ولم تعد الخطبة باسم المستنصر الفاطمي على منابر دمشق، وصور، وطرابلس، والرملة، وفي المناطق الأخرى. مما جعل الشام تنحو نحو الاستقلال، وفي هذه الأثناء سعى بنو عمار في طرابلس الى الاستقلال، ثم سيطروا على مدينة جبيل، وألحقوها بنطاق سلطتهم.

ومع أن ابن عمار استقل بطرابلس عن الفاطميين، لكنه وبسبب تعرض إمارته للخطر السلجوقي، لم يعلن قط استقلاله عن الدولة الفاطمية علنا. وهذا ما دل عليه نقود بني عمار، إذ نقش عليها أسماء الخلفاء الفاطميين. فقد نقش على عملة تعود إلى سنة ٤٦١

هـ و ٤٦٣ع هـ: معد عبد الله وولده الإمام أبو تميم المستنصر بالله أمير المؤمنين. ونقر على الوجه الآخر: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله (تاريخ طرابلس للتدمري، ٣٥٣). وبفضل سياسة الاعتدال بين الدولة الفاطمية والسلجوقية، تمكن بنو عمار من الحفاظ على استقلالهم في خضم تلك الأوضاع المضطربة التي كانت تسود على المنطقة.

وكانت طرابلس في القرن الخامس إحدى أهم مدن ساحل الشام. وقد وصفها ناصر خسرو القبادياني الذي زارها في سنة ٤٣٨ هـ، وذكر بأن فيها ٢٠ ألف رجل، كلهم شيعة (سفرنامه ناصر خسرو، ٩٤). وتطل طرابلس على البحر من ثلاثة جوانب، وفي جانبها الشرقي سور من الحجر، يحيط به خندق عظيم. وهي غنية بالمزارع والبساتين، بشتى أنواع النبات والفاكهة. وهذه النعمة الإلهية استغلها آل عمار، وبلغوه بالمدينة ذروة مجدها وعظمتها (تاريخ طرابلس، ٢٥٤).

والفضل في ذيوع صيت طرابلس، يعود إلى تفوقها في مختلف العلوم. وقد بنى فيها أمين الدولة بن عمار دار علم وقف عليها مائة ألف مجلد. وأمين الدولة نفسه كان فقيها شيعيا، ويؤكد ابن الجوزي بأنه كان دافعا للصدقات، وحاميا للعلويين (مرآت الزمان في تاريخ الأعمان، ١٣٨٨٢٠).

وبفعل ما قام به بنو عمار، ولاسيما أمين الدولة فقد، شهدت طرابلس حركة علمية أسفرت عن انتعاش، وحيوية المدينة، وحتى المنطقة؛ فقد ألفت العديد من الكتب في هذه المرحلة، وظهر فيها



مدة مؤلفين وناسخين ووراقين. وفي أيام شقيق أمين الدولة، جلال الملك سنة ٤٧٢ هـ تجدد هذا المركز العلمي مرة أخرى، وغدت الرابلس آل عمار، مركزا مهما لنشر التشيع، وألفت العديد من الآثار الدينية، والفكرية، والثقافية.

وقد بدا الوضع كأن آل عمار انتزعوا قصب السبق من الخلفاء الفاطميين في العمل الثقافي، بحيث تحولت طرابلس إلى دار للعلم (سعيد ديوه جي، بيت حكمة الموصل، ٥٥-٥٤).

هذا وقد تبع وفاة أمين الدولة، نشوب صراع بين أبناء أسرته على كرسي الحكم، انتهى بإمارة أخيه جلال الملك. هذا في حين أن السلاجقة بادروا إلى شن غارات متتالية على كثير من مناطق الشام مثل حلب، والرها، ودمشق طمعا في السيطرة على سواحل الشام.

استطاع جلال الملك على أن يستمر بالحياة السياسية لبني عمار باتخاذ سياسة التوازن في الاتجاه إلى السلاجقة والفاطميين. ولما كانت دولة آل عمار على التشيع الإمامي، استدعى جلال الملك فقيه الشيعة المعروف الشيخ سعد الدين عبد العزيز البراج الطرابلسي (٤٨١-٤٠٠) وولاه قضاء طرابلس. وابن البراج كان تلميذ السيد المرتفى (ت ٤٣٦)، وملازما للشيخ الطوسي (ت ٤٦٠)، وأحد كبار فقهاء عصره، وقد تولى منصب قاضي القضاة لأكثر من ٢٠ أو ٣٠ سنة وفقا للشهيد الثاني (مقدمة كتاب المهذب، ٣٢/١). وقد ألف آثارا مهمة في الفقه الإمامي، منها المهذب، والمعتمد، والروضة. والمهذب يعدّ من الآثار القيمة وأمهات النصوص في الفقه الإمامي. وخلفه أسـعد بـن أحمد بن أبي روح في منصـب القضاء، يقول عنه الذهبي: رأس الشيعة بالشام، وتلميذ القاضي ابن البراج، جلس بعد ابن البراج بطرابلس لتدريس الرفض، وصنف التصانيف. وولاه ابن عـمار قضاء طرابلس بعد ابن الـبراج. وله كتاب عيـون الأدلة في معرفة الله، وكتاب التبصرة في خلاف الشافعي للإمامية، وكتاب البيان عن حقيقة الإنسان، وكتاب المقتبس في الخلاف بيننا وبين مالك بن أنس.

انتقل من طرابلس إلى صيدا، وأقام بها، وكان مرجعا للإمامية هناك. فلم يزل بها إلى أن ملكت الفرنج صيدا. قال ابن أبي طيء. فأظنه قتل بصيدا عندما ملكت الفرنج البلاد. ورأيت من يقول إنه انتقل إلى دمشق (تاريخ الإسلام، ۴۹۹/۳۵-۴۴۷). وينقل الذهبي مناظرته مع فقيه مالكي جمع بينهما ابن عمار. ويذكر بأن كتبه كانت ٤ آلاف مجلد عند انتقاله إلى صيدا.

وإبان حكم جلال الملك، وفي السنوات ٤٦٢ هـ، و٤٦٨ هـ، و٢٤ هـ و٤٦٨ هـ بالتحديد، عد الفاطميون العدة لاسترجاع طرابلس إلى نطاق مملكتهم، وقام وزيرهم المشهور بدر الجمالي، بتسيير عدة حملات الى سواحل طرابلس وحصارها، لكن محاولاته باءت بالفشل، ونجح جلال الملك في الحفاظ على استقلال إمارته.

وفي تلك الأثناء، استنجد حاكم ولاية جبلة، بجلال الملك، بعد أن ضرب الصليبيون حصارا على مدينته، فلبى طلبه، وكسر الحصار، مما مهد السبيل لسيطرة طرابلس عليها.

كانت طرابلس في أيام جلال الملك، تتعرض لحملات متتالية من

قبل السلاجقة والفاطمين، لكن بفضل فطنة جلال الملك، واتخاذ سياسة المسايرة مع الدولتين، تمكن من تحقيق التوازن والحفاظ عليه. فقد كان يتملص من السلاجقة بتقديم الهدايا والتحف، وكان يكسب رضا الدولة الفاطمية بضرب السكة، والخطبة باسم الخليفة الفاطمي.

ومن جهة أخرى، استطاع جلال الملك وبفضل شخصيته المرموقة، واهتمامه بالعلم وأصحابه، وكذلك تجديد النشاط العلمي في طرابلس، نهض جلال الملك بأعباء تحويل هذا المركز العلمي إلى كعبة علماء المشرق والمغرب، والفقهاء والرواة، بحيث بات يهرع إليها طلاب العلم، والعلماء من مختلف نقاط العالم الإسلامي.

ولما كان بال السلاجقة والفاطميين منشغلا بالصراع والنزاع المذهبي العنيف القائم بينهما قبل سنة ٤٩٦ هـ، انصرفوا عن التصدي لحملات الصليبين والحؤول دونها، مما سهل الأمر لسقوط أنطاكية، وبيت المقدس، والعرقة، ومدن أخرى بيد الصليبين. وتوفي جلال الملك سنة ٤٩٦ هـ، وحل مكانه أخوه أبو علي عمار بن محمد بين عمار الملقب به فخر الملك. وقد صبر على محاصرة طرابلس من قبل الفرنج ٧ سنين، وظهر منه صبر عظيم، وشجاعة ورأي سديد. وكذلك أطاع أهل جبلة بعد أن استقل بها حاكمها إثر وفاة أخيه. وبعد أن كسر الحصار الصليبي، قام بإعمار تلك الناحية، واستدعى الأديب العالم ابن النقار الحميري ليخطب الناس ويصلي بهم ويحكم سنهم.

وبعد استيلاء الفرنج على مناطق هامة في الشام، كثفوا هجماتهم على طرابلس، لكنهم لم يحققوا المراد، إذ واجهوا مقاومة شرسة من أهل طرابلس بقيادة فخر الملك؛ و لما اشتد الأمر بفخر الملك من حصار الفرنج وتطاول أيامه، قلت عنده الأموال، وقاسى أهل طرابلس الفقراء، فاضطر إلى اتخاذ سياسة جديدة لتوزيع الثروات والأموال بين الناس. فحجر على أموال الأغنياء، ووزعها على الفقراء، مما لم يقر عين بعض الأغنياء، فحدا بهم إلى الخروج إلى الفرنج والانضمام إلى صفوفهم.

ثم خرج فخر الملك من طرابلس وقصد دمشق والقاهرة طلبا للإنجاد من الخليفة الفاطمي والسلطان السلجوقي، ولكن من دون جدوى. ثم سار إلى بغداد، فدخلها في رمضان سنة ٥٠٠ هـ قاصدا باب السلطان، مستنفرا على الفرنج. لكن هذا السفر هذا لم يغنه شيئا. فتوجه إلى دمشق، فما كاد يصل هناك حتى بلغه خروج ابن عمه عليه ومناداته لشعار ابن بدر الجمالي وزير الخليفة الآمر بأحكام الله الفاطمي، فكتب إلى أصحابه يأمرهم بالقبض عليه، ففعلوا ما أمرهم. إلا أن أهل طرابلس راسلوا المصريين وبعثوا أمير جيوشهم يلتمسون واليا وميرة في البحر، فجاءهم شرف الدولة ومعه المليرة الكثيرة، فلما دخلها قبض على جماعة من أقارب ابن عمار، وأخذ نعمهم وذخائرهم، وحمل الجميع إلى مصر في البحر. ووفقا لواية المؤرخين، فإن استنجاد فخر الملك بالخليفة العباسي السني، لرواية المؤرخين، فإن استنجاد فخر الملك بالخليفة العباسي السني، أثار سخط أهل طرابلس الشيعة ذوي النزعة إلى الخلفاء الفاطميين.





وعاد فخر الملك بن عمار من بغداد في منتصف المحرم ٥٠٢ هـ, فأقام في طرابلس وتوجه منها مع بعض عسـكره إلى جبيل، فدخلها وظل هناك إلى أن اسـتولى الصليبيون عليها بعد ذلك. هكذا كانت نهاية بني عمار بعد سنين من الجهود، والجهاد لاسـتقلال طرابلس وتخليصها من مخالب الصليبيين (للمزيد حول التشيع في طرابلس وإمارة بني عمار، انظر: علي إبراهيم الطرابلسي، التشيع في طرابلس، دار الساقي، بيروت، ٢٠٠٧).

جیل عامل

سبق وأن أشرنا إلى أن شهرة جبل عامل بصفتها منطقة شيعية، موغلة في القدم، وقد ذاع صيتها أكثر من ذي قبل في القرون الأخيرة. ويحد منطقة جبل عامل شمالا جِزّين، وجنوبا بصة وسعسع، وغربا البحر المتوسط، وشرقا الخيام ومرجعيون. وقد قاوم أهله طيلة تاريخهم كل أنواع الهيمنة والقمع والاحتلال، وتحملوا صنوف المعاناة والتهجير والقتل رفضا للخضوع، وحفظا لأرضهم ولهويتها أمام محاولات الطمس والتهميش.

ويقال بأن عنوان «المتوالي» أو «المتاولة» كان يطلق منذ القدم على سكان جبل عامل الشيعة. أما تسمية هذه الناحية بـ جبل عامل، فترجعها معظم المصادر إلى قبيلة عاملة بن سبأ التي هاجرت

من اليمن بعد انهيار سد مأرب، ونزلت فيها.

ويتميز جبل عامل عكانة ملحوظة وممتازة في تاريخ الشيعة الثقافي. وبدأت هذه الأهمية تظهر منذ أيام الشهيد الأول، وهذا ما سنتطرق إليه لاحقا. واشتدت بعد تأسيس الدولة الصفوية في إيران. تكتسب علاقات الإيرانيين مع المناطق العربية النائية بأهمية مضاعفة لسببين؛ الأول هي علاقة طبرستان الزيدية باليمن، والثاني علاقة إيران الشيعية الصفوية بجبل عامل.

وبفضل ما قام به الشهيد الأول علميا، تحولت جِزِّين إلى قاعدة محورية لعلماء جبل عامل وغيرها من المناطق مثل حلب، والحلة. وباتت محط رحال تلامذة الشهيد الوافدين من مختلف المناطق، ومنها عيناثا التي ظهر منها عدة علماء نهلوا من مدرسته، مثل حسن بن نجم الدين، ومحمد بن مجاهد. ومن علماء هذه المنطقة وأعيانها، يلمع اسم جعفر بن حسام بصفته مؤسس مدرسة عيناثا العلمية؛ فالطلاب الذين تخرجوا على يد ابن حسام، تحولوا إلى عماد الحركة العلمية في هذه المنطقة، ومن أبرزهم أحمد بن الحاج على العينائي الذي لعب دورا حاسما في استمرارية الحركة التي بدأها ابن حسام، وذلك بفعل تأهيله لطلاب كبار مثل محمد بن علي بن محمد بن خاتون، ومحمد بن أحمد الصهيوني.

وآل خاتون هم بيت علم قديم في عيناثاً، وقد استمر حضورهم العلمي على مر خمسة قرون. وتدل مؤلفاتهم على مدى أهميتهم في حياة عيناثا العلمية. ويبدو أن أصلهم من فلسطين بقرية «بورين»





في نابلـس. وقد هاجـروا إلى جبل عامل في أثناء الحـروب الصليبية واحتلال تلـك المناطق من الصليبين، فنزلوا في عيناثا وأحدثوا تطورا ثقافيا بها.

وأول من اشتهر من هذا البيت، هو شمس الدين محمد بن علي بن محمد بن خاتون (ت حوالي ٩٠٠)، وأخذ عنه أبو العباس أحمد بن محمد (ت حوالي ٩٧٠)، وعلي بن عبد العالي الكركي (ت 190). وسرعان ما شهدت عيناثا تطورا وازدهارا علميا في ظل علو المقام العلمي لآل خاتون متمثلين في أبي العباس أحمد، وابنه نعمة الله، شم حفيده أحمد. والعالمين الآخرين كانا من كبار المشائخ في جبل عامل، وأجلهم، وهذا ما جعل العالم الإيراني، الشيخ عبد الله التستري الذي تحول لاحقا إلى أحد علماء إيران العظماء، يتحمل معاناة السفر إلى جبل عامل للاستجازة من الشيخ نعمة الله بن خاتون وولده الشيخ أحمد بن نعمة.

احتفظت عينائا بمكانتها العلمية على مر استقرار آل خاتون فيها، لكنها لم تعد تتمتع بتلك الأهمية بعد آل خاتون، وفي ظل هجرة العلماء المتواصلة إلى إيران. وفي مدينة مشهد كان أسد الله بن محمد بن مؤمن بن خاتون (ت حوالي ١٠٧٦) يتولى إدارة مكتبة المرقد الرضوي، وبذل جهودا في تطويرها. ومحمد بن خاتون قصد الهند وانضم إلى بلاط القطب شاهية في حيدر آباد، وعهد إليه الوزارة.

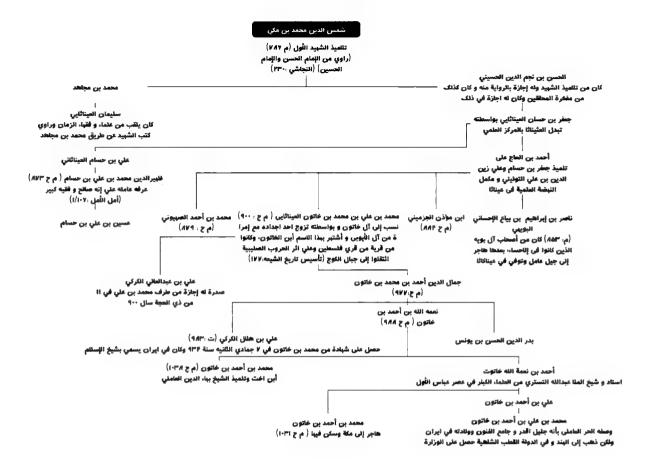
الشهيد الأول أكبر فقهاء جبل عامل في القرن الثامن

بعد مرحلة طويلة من حياة الشيعة في جبل عامل وظهور عدد من العلماء، يعد محمد بن مكي الشهيد الأول (٧٦٦-٧٣٤)، أول عالم وفقيه شيعي كبير تشهده هذه المنطقة، ويحتل مكانة متقدمة في عالم الإسلام والتشيع. وأهم ما قام به هو خلق نهضة علمية مستقلة في جزين، أثمرت عن تأهيل العديد من العلماء والفقهاء في مدرسة جزين، وتدعيم مدرسة الحلة في بغداد.

وهذا ما يدلنا عليه عدد إجازاته العلمية لطلابه الوافدين من كرك، والحلة، وحلب، ومن مناطق أخرى في جبل عامل. وقد ضاعت أسماء العديد من هؤلاء الطلاب، وكذلك ما قاموا به علميا إثر الفتنة التي نشبت بعد مقتله، والضغوط التي مارسها المماليك ضد الشيعة. والفضل في تدوين وتبين نظرية ولاية الفقيه السياسية - الفقهية بين المدارس والمذاهب الإسلامية الفقهية، يعود إلى الشهيد الأول. وقد أسهب في مختلف مؤلفاته مثل «ذكرى الشيعة» و«اللمعة» عن مسألة التقليد، ونطاق نفوذ الفقيه الجامع للشرائط، بما في ذلك النطاق السياسي. والنظرية التي وضع الشهيد الأول أساسها، تقوم على مفهوم «النائب العام».



أطلىالشيعة



وسرعان ما انتشرت أفكار الشهيد وآراؤه الفقهية بوساطة أصحابه وأنصاره، وتركـت أثرا عميقا على تيار الوعي الشيعي. وأفكاره التي أخذت تنتشر في امتداد تيار الشيعة الاجتهادي، كانت عثابة نهضة فكرية - سياسية تصلح لاحتواء كافة شؤون المجتمع الشيعي.

والبعض يرى بأن الشهيد الأول بادر إلى تنظيم شوون المجتمع الشيعي من خلال تلك النظرية التي أخذ الشيعة يسيرون بالاعتماد عليها، نحو نوع من الانسجام السياسي في مختلف نقاط العالم الإسلامي مثل إيران، والعراق، والشام. وهناك من يعتقد بأن هذه النهضة انتقلت إلى مرحلة الحراك المسلح في بعض المناطق. لكن هذا الرأي غير مؤكد. وفي النبطية مقبرة الشهداء فيها مقام محمد، وأغلب الظن أنها تضم قبور شهداء معركة المماليك مع أصحاب الشهيد الأول (للمزيد حول هذه النهضة وآثارها، انظر: جعفر المهاجر، جبل عامل بين الشهيدين، دمشق، ٢٠٠٨).

وقد تمتعت هذه الحركة بنفوذ واسع ، فطرابلس شهدت مقتل أحد أنصار الشهيد الأول يدعى عرفة على يد المماليك بعد أن ضربوا عنقه. وفي الوصف الذي يقدمه القلقشندي (ت ٨٢١) عن أوضاع تلك الأيام، يتبين نطاق نفوذ النهضة التي أحدثها الشهيد، أحسن تبيين. فقد يشير إلى بيروت وضواحيها، وصيدا ونواحيها وأعمالها المضافة إليها وجهاتها المحسوبة عليها ومزارع كل من الجهتين وضياعها وأصقاعها وبقاعها، بوصفها مناطق شيعية، ويذكر أن أهلها انتحلوا مذهب

التشيع وأظهروه وعملوا به وقرروه ونشروه واتخذوه دينا يعتقدونه، وشرعا ييعتقدونه، وسلكوا منهجه، وأصلوه وفرعوه وتدينوا به وشرعوه، وحصلوه وفصلوه ووصلوه، وعظموا أحكامه وقدموا حكامه وتجموا تبجيله وإعظامه، يعملون به، وبمقتضاه يتعاملون (صبح الأعشى، ١٨٨١٣). وقد ذكر القلقشندي نسخة توقيع بمنع أهل صيدا وبيروت وأعمالهما من اعتقاد الرافضة والشيعة وردعهم (صبح الأعشى،

وكانت هذه النهضة من الامتداد بمكان، جعلت الأمير السربداري الأخير، وهو الخواجة علي بن المؤيد، يراسل الشهيد الأول ويبلغه بحاجته لقدومه إلى خراسان لنشر التشيع التفقهي، وجمع شمل العلماء. وقد كتب له: بأنا لا نجد فينا من يوثق بعلمه في فتياه، ويهتدي الناس برشده وهداه. ولكن الشيخ محمد اعتذر عن القدوم، ذلك أن النهضة التي كان يقودها، قد بلغت مرحلة حساسة، لم يكن بالإمكان التخلي عنها. ومع هذا ألف له كتاب اللمعة الدمشقية ليكون دليلا للناس وأساسا للقضاء والفتيا بينهم.

والامتداد المتسع للحركة وعمقها، جعلت المماليك وخصوم الشيعة من فقهاء الدولة، يكيدون كيدا للشهيد ويزجوا به إلى السجن. وانطلق كيدهم من أحد تلامذته الذي يدعى محمد اليالوشي الذي ادعى، النبوة، وحاربه الشهيد وقضى عليه. فوشي به بعض أصحاب اليالوشي مثل تقي الدين الخيامي، ويوسف بن يحيى، وكتبوا محضرا

يشنع فيه على الشيخ محمد بن مكي، وكتب في ذلك المحضر سبعون نفسا من أهل الجبل ممن ارتد عن التشيع، وكذلك كتب في ذلك ما ينيف على الألف من أهل السواحل من المتسنين واثبتوا ذلك عند قاضي بيروت، ودمشق، وصيدا. فحكم عليه بالارتداد وسجن في قلعة دمشق سنة كاملة. ثم أفتى ابن جماعة الشافعي بتوبته، لكن الفقيه المالكي برهان الدين أفتى بقتله. وكان استشهاده في ١٩ جمادى الأولى سنة ٢٨٧ هـ وقتل بالسيف ثم صلب ثم رجم ومن ثم أحرق بالنار بدمشق (روضات الجنات، ١٣٨٧).

وجدير بالذكر أن أفكار الشهيد أسست لنهضة غدت أهم العناصر

لاستمرارية حياة الشيعة السياسية والاجتماعية. وقد لعب العلماء من طلابه دورا مهما في نشر أفكاره وترويجها بتخريج ثلة من الفقهاء والمفكرين المسلمين. وبتطور الأوضاع في جبل عامل، هاجر هؤلاء العلماء إلى مناطق أخرى، وقاموا بدور ملحوظ في إحداث نهضة شيعية علمية.

رسالة الخواجـة عـلي بـن مؤيد السربداري إلى الشهيد الأول:

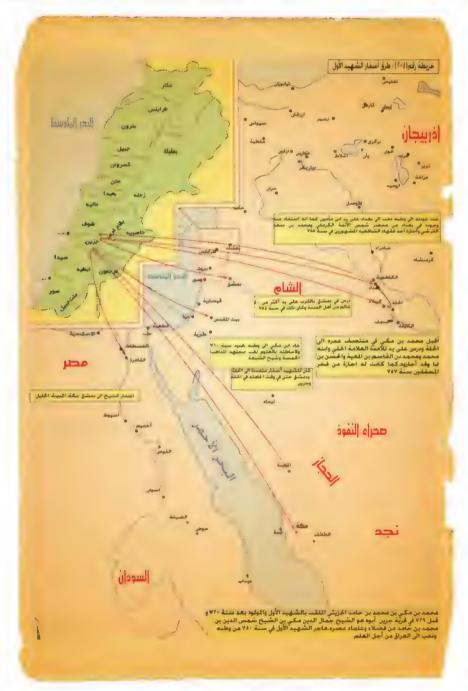
سلام كنشر العنبر المتضوع يخلف ريح المسك في كل موضع سلام يباهي البدر في كل منزل سلام يضاهي الشمس في كل مطلع على شمس دين الحق دام ظلاله بجد سعيد في نعيم ممتع

أدام الله تعالى مجلس المولى الهمام، العالم العامل، الفاضل الكامل السالك الناسك، رضي الأخلاق، وفي الأعراق، علامة العالم، مرشد الأمم، قدوة العلماء الراسخين، أسوة الفضلاء المحققين، مفتي الفرق الفارق بالحق، حاوي الفضائل المعالي، حائز قصب السبق في حلبة الأعاظم والأعالي، وارث علوم الأنبياء سر الله في الأرضين، مولانا شمس الملة والدين، مد الله أطناب ظلاله بمحمد وآله من دولة راسية الأوتاد ونعمة متصلة الأمداد إلى يوم التناد.

وبعد: فالمحب المشتاق، مشتاق إلى كريم لقائه غاية الاشتياق، وأن من بعد البعد بقرب التلاق، حرم الطرف من محياك، لكن حظي القلب من محياك ريا ينهى إلى ذلك الجناب لا زال مرجعا لأولى

الألباب. إن شيعة خراسان صانها الله عن الأحداث، متعطشون إلى زلال وصاله والاغتراف من بحـر فضائله وإفاضاته، وأفاضل هذه الديار قد مزقت شـملهم أيدي الأدوار، وفرقت جلهم، أو كلهم صنوف صروف الليل والنهار.

قال أمير المؤمنين عليه سلام رب العالمين: ثلمة الدين موت العلماء، وإنا لانجد فينا من يوثق بعلمه في فتياه، ويهتدي الناس برشده وهداه، فهم يسألون الله تعالى شرف حضوره، والاستضاءة بأشعة نوره والاقتداء بعلومه الشريفة، والاهتداء برسومه المنيفة، واليقين بكرمه العميم وفضله الجسيم أن لايخيب رجاءهم، ولا يرد دعاءهم، بل



يسعف مسؤولهم، وينجح مأمولهم.

قال الله تعالى: والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل.

ولا شك أن أولي الأرحام أولى بصلة الرحم الإسلامية الروحانية، وأحرى القرابات بالرعاية القرابة الإيمانية ثم الجسمانية، فهما عقدتان لا تحلهما الأدوار والأطوار، بل شعبتان لا يهدمهما إعصار الأعصار.

ونحن نخاف غضب الله على هذه البلاد، لفقدان الرشد، وعدم الإرشاد. والمأمول من إنعامه العام، وإكرامه التام أن يتفضل علينا، ويتوجه إلينا متوكلا على الله القدير، غير متعلل بنوع من المعادير، إن شاء الله تعالى. والمتوقع من مكارم صفاته، ومحاسن ذاته إسبال ذيل العفو على هذا الهفو، والسلام على أهل الإسلام».

المحب المشتاق علي بن مؤيد (مستدركات أعيان الشيعة، ١/ ٢٠٦)

كَرك نوح ومحوريتها العلمية للشيعة

كـرك نوح مدينة صغيرة في البقاع الأوسط، أشار إليها ياقوت الحموي وذكر أنها قرية كبيرة قرب بعلبك بها قبر طويل ينسب إلى النبي نوح (معجم البدان، ۴۵۳/۴). كانت فيما سبق حاضرة علمية وهـي من المناطق المعروفة لدى الشيعة على مر التاريخ. وأول من اشـتهر منها هو العالم والمحدث أحمد بن طارق الكركي (ت ٥٢٧)،

وكان جـده قاضي كرك نوح (تاريخ الإسلام، ٢٢٠/٢١؛ سير أعلام النبلاء، ٢٢٠/٢١). وقد تحولت فيما بعد إلى حاضرة علمية - دينية بفضل الجهود العلمية التي قام بها محمد بن عبد العالي الكركي والعلاقة التي كانت تربطه بالشهيد الأول (ت ٧٨٦). ويخبرنا المجلسي عن العلاقة القريبة بين الأستاذ والتلميذ (بحار الأنوار، ٧٠/٧٨).

وفي تلك المرحلة كانت كرك تجتاز أطوار رقيها العلمي السريع بالترابط مع مدرسة جزين. وبظهور العالم الجليل ابن عشرة الكسرواني (ت ٨٦٢) في كرك، شهدت هذه المنطقة نقلة علمية. وفي أثناء تواجده في جزين، أخذ من الشهيد الأول، ثم أتى كرك ودرس على نجم الدين الأعرج (جبل عامل بين الشهيدين، ١٨١).

وقد ارتبطت كرك مدرسة الحلة منذ أيام ابن عشرة، وعلاقته العلمية وإجازته من أحد أبرز فقهاء الحلة، أي السيد بهاء الدين علي بن عبد الكريم النيلي المتوفي حوالي ٨٠٠ هـ (بحار الأنول، علي بن عبد الكريم النيلي المتوفي حوالي ٨٠٠ هـ (بحار الأنول، منه، على هوية كرك العلمية وتعلقها مدرسة الحلة. وابن فهد فقيه عرفاني المسلك، له مؤلفات في الفقه والعرفان. وقد ترك موطنه الحلة نحو كرك بعد رحلة طويلة، وأقام فيها سنين طويلة بعد تأزم الأوضاع في الحلة، وظروفها السياسية المشتعلة بفعل هجمات أحفاد تيمور على العراق. وأسفر حضور ابن فهد في كرك عن ترابط مدرسة الحلة بكرك (تاريخ العراق بين الاحتلالين، ٩٥٣). وفضلا عن ابن عشرة والعلماء الذين ترعرعوا بين يدية، فإن بيت ابن أعرج الكركي تمتع والعلماء الذين ترعرعوا بين يدية، فإن بيت ابن أعرج الكركي تمتع





بأهمية مميزة في تاريخ هذه المنطقة.

فتلميذ ابن عشرة، حسين بن أيوب، كان رأس عائلة تحولت فيما بعد إلى لاعب أساس في تطورات إيران السياسية والاجتماعية. وقد ألف كتابا عرف بعنوان مسائل ابن طي، لكن اسمه الأصلي هو مسائل اليقين. والكتاب يضم مجموعة من فتاوى العلماء المتقدمين عليه في الأساس من القضايا الفقهية، وهم الشهيد الأول، والشيخ ابن نجم الدين، وجعفر بن حسام العيناثي. وبسبب ما تمتع به هؤلاء العلماء من مرجعية عالية، ودرجة رفيعة في جبل عامل، سرعان ما احتل الكتاب مكانة مميزة في الفكر الشيعى بجبل عامل، وبات موضع استناد الجميع (رياض العلماء، ١٩٤٨).

ولحسين بن أيوب ولدان هاجرا إلى إيران، وعهد إليهما مناصب دينية - سياسية. وفي ظل قرابتهم بالمحقق الكركي، ذاع صيت هذا البيت في إيران. وبسبب هجرة علماء كرك إلى إيران، أخذت تتلاشي أهمية كرك كمركز وقاعدة علمية، وانتقل هذا التيار إلى إيران بطريقة أو بأخرى.

سنوات حياة الشهيد الثاني وأسفاره

المستعدد الم	الساتذة ١١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	التاريخ 🖔 🤭	المكان الالمات
القرآن، كتاب النافع،أدبيات العرب واللمعة الدمشقيه	كان إلى ٩٣٥ يدرس بحضور والده	الولادة: ١٣ شوال ٩١١	جبع (جبل عامل- لبنان)
كتب شرائع الإسلام والإرشاد وقسم من القواعد	الشيخ علي بن عبد العالي الكركي	شوال ۹۲۵ إلى ۹۳۳	میس
كتاب القواعد، التهذيب، العمده الجلية في الأصول الفقهيه وكتاب الكافي	السيد حسن بن السيد جعفر المقدس	في شهر ذي الحجه ٩٣٤	كركر نوح قرب بعلبك



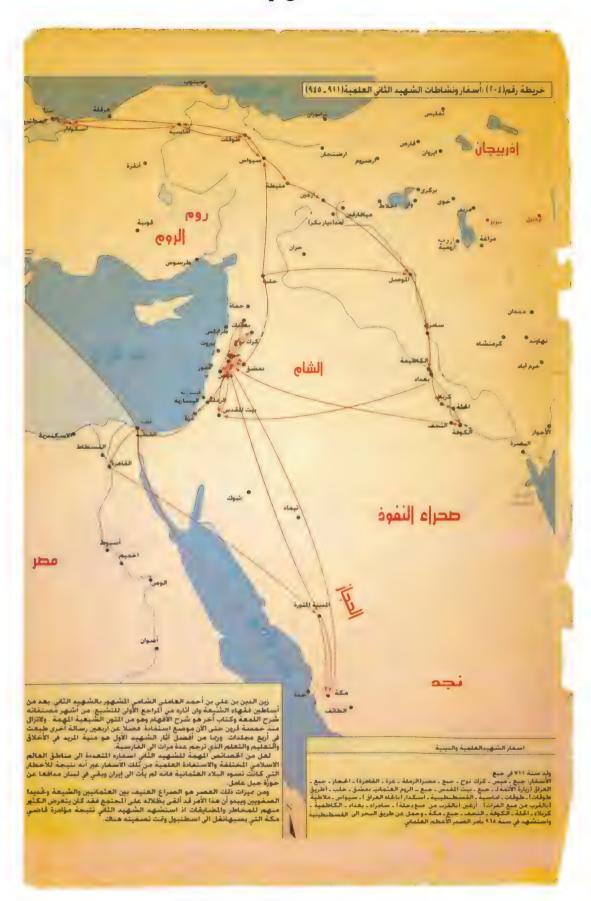


الملاحظات ٢	الأساتذة الأساتذة	التاريخ 🛴 📗	المكان
	كان مشغولاً في مطالعة الكتب		
	والمحادثات العلميه	978	جبع
الكتب الطبيه، شرح موجز النفيسي، غاية القصد في			
معرفة الفصد، وفي علم هيئة كتاب فصول الفرغاني،	شمس الدين محمد بن مكي العاملي		5.00
قسم من كتاب حكمة الإشراق للسهروردي و الشيخ	(م ۸۳۸)		دمشق
احمد بن جابر، شاطبيه في علم القراءة			
	في ٩٣٨ و ٩٣٩ وأساتذته الشيخ علي		
	والسيد حسن وشمس الدين وهم	۸۳۸ إلى ١٤١	جبع
	فارقوا الحياة		
قراءة الصحيحين في الصالحيه في مدرسة السليميه	الشيخ شمس الدين بن طولون	في بداية ٩٤٢	دمشق
	الدمشقي الحنفي		
		بدأ يوم الأحد ٩٤٢ سفره من دمشق	داية السفر من دمشق إلى مصر
انشغل بالعبادة في جامع الأبيض		987	رمله
	كان لديه مناظرات مع الشيخ محي		
	الدين عبد القادر ابن الخير الغزي		غزه
اعتقل من قبل مجموعة من المأمورين في الحكومة			در قطیه
ذهب مع الشيخ أبي الحسن البكري إلى الحج	درس على يد بعض من الأساتذة	جمعه نصف ربيع الأول ٩٤٢	مصر
بعد أداء العمرة رجع إلى جبع		۱۷ شوال ۹٤۳	من مصر إلى الحجاز
وصل إلى الوطن الأصلي		١٤ صفر ٩٤٤ إلى ٩٤٦	جبع
	عبر من حلب إلى بغداد والموصل	۱۷ ربیع الآخر ۹٤٦ إلی ۱۵ شعبان في نفس السنه	زيارة الأ مُة في ال عراق
قرأ بعضا من الصحيحين	تعرف في سفره على الشيخ شمس الدين بن أبي اللطف المقدسي	ذي الحجه ٩٤٨	زيارة بيت المقدس
	انشغل في المطالعة والمباحثة العلميه	إلى أواخر ٩٥١	الرجوع إلى جبع
	التقى مع أهل الفضل من المقربين من السلطان سليمان	١٢ ذي الحجة ٩٥١	سفر الروم (العثماني)
		بقية الشهر	دمشق
	من مسير الملوقات	١٦ محرم ٩٥٢ إلى ١٧ صفر	حلب
		الجمعة ١٢ صفر	طوقات
		وصل الأربعاء و أقام فيها ١٦ يوما	آماسیه
تعرف على قاضي العسكر وانتخب ليدرس في المدرسة	ألف عشرة كتب ورسالة في مبحث	وصل الاثنين ١٧ ربيع الأول ٩٥٢	القسطنطينيه
النوريه	العلوم العقليه والتفسيريه	واقام لمدة ثلاثة أشهر ونصف	สาราธานสม
السبت الثاني من شعبان خرج من الاسكندريه			دينة اسكندر قرب القسطنطينيه
		الاثنين باقي خمسة أيام من شعبان	دخوله لسيواس
قرب المنبع الأصلي للفرات		بعد أربعة أيام	ملطيه

فننات الملاحظات المناتات	ت م ١٠ الأساتذة	التاريخ	المكان مستعد
قرب المنبع الأصلي لدجله			ارغين
<u> </u>		الأربعاء الرابع من شوال	سامراء
•	*****	يوم السبت	بغداد
زيارة سلمان وحذيفه بن اليمان		الأحد أم ان أشهر	الكاظميه
		الأحد النصف من شوال	کربلاء
		الأربعاء الثالث من ذي القعدة	النجف الاشرف
		١٧ ذي الحجة ٩٥٢	خروجه من المراقد المقدسة
		النصف من صفر ٩٥٣	الوصول إلى جبل عامل وجبع
	درس في فقه المذاهب الخمسه		بعليك
	والفنون والمعارف الأخرى		
	أمر التدريس والتصنيف	إلى سنة ٩٥٥	جبع
مَكن من الفرار من يد العثمانيين			مکه
		في ١٦٥	أسر في طريق مكه واستشهد في القسطنطينية بأمر من القائد
		ů,	الأعظم على الشهادة
	- أسرة الشهيد الثاني 😙 🖘		
	أحمد العاملي		
	 علي نور الدين		
(when a final control of			
رين الدين (الشبيد الثاني) ولد في "ا شوال اا9 في جبع استشبد في سنة 476			الشيخ عبد النبي
في اسطنبول في حكم السلطان سليمان القانوني 			 الحسن
	-		
الحسن العلامة أبو منصور جمال الدين الحسن كاتب معالم			الشيغ عبد النبي
الأصول و منتقى الجمان (٩٥٩-١٠١١ جباع)			ا محمد علي (مؤلف مدارک الأحكام)
محمد (فقر الدين)			
كاتب شرح الاستبصار ۱۰۳۰ - ۱۰۳۰ مدفون في مكة			الشيخ علي (الكبير)
الشيخ زين الدين استاذ صاحب الوسائل		04	(كاتب الدار المنظور (۱۰۱۳–۱۰۱۳) في أصف
مدفون في مكة ۲۰۲۳		رح نكافي	كتب حاشية شرح اللمعة و ش
الشيخ علي (الصغير) كان الشيخ حسن مسكر، في أصفارت كاتب كان يسكن في		انشیخ محي	الشيخ حسين (۱۰۵۲-۱۰۷۸) الشيخ زين
حاشية لتمبيد القواعد و أصفهان (توفي ۱۱۰۴)		الدين ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	دفن في مشهد
رسانة في الفنا			ا الشيخ علي
الشيغ محمد		السید محمد بے العاملی	نسيب العلامه السيد صالح بن بن السيد إبراهيم شرف الدر
		بید صدر الدین با ۱۳۷۳ ومدفون	جدة آية الله الصدر متوف
		في النجف	مؤلف تكملة أمل الأمل متوفي ۱۳۳۷ و
			مدفون في النجف



أطلالشيعة



الموحدون الحروز

شهد لبنان منذ القرن الخامس تواجد طائفة تطلق على نفسها عنوان «الموحدون»، لكنها تعرف بـ «الدروز» نسبة إلى أحد أوائل دعاتها، وهو نشتكين الدرزي الذي تعتقد الطائفة بأنه خرج عن إطار تعاليمها وحرف الحقائق.

يؤمن الموحدون بالإله الواحد الأحد، ويعتقدون بأنه حل في الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله. وهذا يشكل محور معتقدات الموحدين.

والمعروف عن الموحدين، أنهم تيار تفرع عن الفاطميين بمصر. ويقال بأن أيام خلافة الحاكم بأمر الله الفاطمي (ولد ٣٧٥ هـ وتولى الخلافة ٣٨٦ هـ) شهدت ظهور عقيدة آمنت بألوهية الحاكم ومهدويته، ثم تغلغلت بين شرائح من المجتمع الإسماعيلي، وبعد غيبة الحاكم سنة ٤١١ هـ ترسخت هذه العقيدة حتى يومنا هذا بين مجتمع عرف لاحقا بالمجتمع الدرزي.

لا تنتمي هذه الطائفة إلى أي من فرق الإسماعيلية المعروفة بنحو رسمي، إلا أنهم يحملون بعض سماتهم مثل السرية، والاستبطان، والعزلة عن باقى المسلمين، واللجوء إلى النصوص العصامية الفئوية.

وعلى مر القرون انتشر الموحدون في بضع نقاط بالشام، وتمركزوا في المناطق الجبلية كجبل العرب في سوريا، وجبل الشوف في البنان، وجبل الكرمل في فلسلطين المحتلة. ووادي التيم هو من أقدم نقاط استقرارهم، ويتواجد نصفهم في جنوب دمشق بجبل الدروز فوق سهل حوران، وبعضهم في جبل السماق بالقرب من حلب، وعدد غيرها في صفد بفلسطين المحتلة. وغالبية الموحدين المتواجدين في جنوب لبنان، هم من المهاجرين الوافدين من نواحي حلب، وغيرها من مناطق الشام.

لم يشهد تاريخ الموحدين قيام علاقة قريبة تجمع بينهم وبين الشيعة الإمامية، والحال يصدق مع البيت الإسماعيلي الذي ليس فيه مكان للموحدين؛ فهم طائفة شاذة بعيدة عن التعاليم الإسلامية، يغلب عليها الطابع العرقي. وقد كتبت وأجريت عنهم العديد من البحوث والدراسات.

الإمارة الحمادية الشيعية في جبل لبنان

إحدى قواعد الشيعة التاريخية في لبنان، هي منطقة الجبل الفاصلة بين بيروت وطرابلس، وتحديدا الجبيل، والبترون، وجبة بشري. وشمالها يعرف باسم عكار، وجنوبها بجبل الدروز أو جبل الشوف.

شهدت هذه المنطقة قيام إمارة إقطاعية شيعية عرفت بـ إمارة المشايخ الحمادية، وكان يكونها العوائل والأسر الإمامية المشتركة في اسم الحمادي، المعروفة بـ المتاولة محلياً. والبعض يرجح بأنهم

ذوو أصول إيرانية، والبعض الآخر يرى بأنهم عرب من مذحج. وأول الإشارات التاريخية إلى حضورهم في هذه الديار، تعود إلى سنة الاسارات التاريخية إلى حضورهم في المنطقة إلى القرن التاسع أو العاشر الهجري. ومنذ تلك الأيام عرفت تلك الناحية حضور طائفتي الدروزية، والمارونية، بجانب الشيعة الحمادية الذين وصفهم الرحالة الغربي دو لاروك سنة ٧٠٧١ بأنهم «محمديون من شيعة علي» (رحلة إلى سوريا وجبل لبنان، ١٧٦٣). والعثمانيون كانوا يطلقون عليهم عنوان القزلباشية بسبب الاشتراك في المذهب مع الإيرانيين، وتحديدا الدولة الصفوية في القرنين التاسع عشر والسابع عشر.

كان الحماديون يسيطرون على منطقة فسيحة تشمل كسروان الجنوبية حتى عكار الشالية، أي أكثر من نصف أراضي الجمهورية اللبنانية (عبد الله أبي عبد الله، تاريخ لبنان من خلال الأجيال، اللبنانية (عبد الله أبي عبد الله، تاريخ لبنان من خلال الأجيال، شهدتها هذه المنطقة في العصر العثماني. وكانت الدولة العثمانية تبذل قصارى جهودها للحد من قدرات الحماديين وإقصائهم عن الحواضر، ولاسيما طرابلس التي عهد أمرها إلى حاكم عثماني. وفي بعض المراحل سادت أجواء إيجابية على العلاقات بين العثمانيين والحماديين، وتعاونوا فيما بينهم. وقد استمرت سيطرة الإمارة الحمادية على تلك الناحية الشاسعة لثلاثة قرون مع وجود المشاكل والحساسيات الطائفية، والتوتر مع الدولة العثمانية.

وكانت سلطة الحماديين في نقاط مثل كسروان، وطرابلس أكثر من غيرها من المناطق، وقد أشارت المصادر إلى أسماء بعض أفراد هذا البيت، أو لنقل الأسر التي كانت تعرف بالحمادي، أو آل حماد، أو الحمادية (للمزيد انظر: سعدون حمادة، تاريخ الشيعة في لبنان، المجلد الثاني).

و لم يتبق من الإمارة الحمادية آثار فكرية - ثقافية أوحتى تاريخية ملحوظة يمكن الاستنارة بها للوقوف على تاريخها.

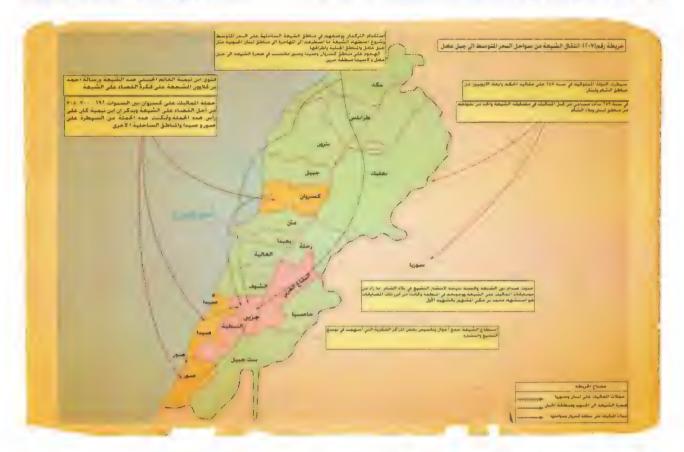
والمؤكد هو أن الشيعة كانوا يتمتعون بوجود قوي في جبل لبنان، لكنه غاب إثر الضغط الممارس من قبل العثمانيين والفرنسيين، لتنتقل سلطتهم إلى فريق آخر.

والواقع أن تغييب الوجود الشيعي من جبل لبنان حدث في النصف الثاني من القرن الثامن عشر على خلفية اهتمام البابوية بهذه الناحية منذ القرن السادس عشر لدعم الوجود الهاروني وتعزيزه. وهذا ما سار عليه الفرنسيون لاحقا وأخذوه على عاتقهم، ولم يعارضه العثمانيون، بل وافقوا عليه، لتتحول هذه الناحية تدريجيا إلى منطقة مسيحية بفضل النشاط الغربي، ويحل المارونيون المسيحيون محل الإمارة الحمادية الشيعية.

وقد ترتب على تعايش الشيعة والمارونيين لمدة طويلة، آثار سياسية وثقافية خاصة في هذه الناحية، تناولها سعدون حمادة بالشرح والتفصيل في الجزء الثاني من المجلد الثاني لكتاب تاريخ الشيعة في لبنان.







الإمارات الشيعية في كسروان، وجبيل، وبعلبك

تعد كسروان إحدى المناطق الشيعة بلبنان في عصر المماليك. وأهمية هذه المنطقة للشيعة جعلت ابن تيمية يؤلف مجلدين في الرد على مذهب أهل كسروان. ومثل هذه الفتاوى مهدت السبيل لقمع سكان كسروان وإبادتهم. وفي تلك الأيام كان جبل كسروان شيعي، وجبل الصالحية سني السكان. وقد ذكر أحد طلاب ابن تيمية تفاصيل الهجمات على كسروان مشيرا إلى تشيعهم وأقوال ابن تيمية عن مذهب أهلها (محمد بن أحمد بن عبد الهادي، العقود الدرية، عن مذهب أهلها (محمد بن أحمد بن عبد الهادي، العقود الدرية،

وبظهور العثمانيين واستيلائهم على الشام، لم تتحسن أحول الشيعة، بل إن الصراع العثماني - الصفوي أدى إلى تشديد الضغوط عليهم، وبات عنوان القزلباش يطلق على شيعة لبنان.

وكانت هذه الضغوط من الشدة بمكان على مر القرون، قطعت الأمل ببقاء الشيعة في لبنان. فالسلطان سليم صرح بأن الهجوم على إيران كان لدفع الروافض، وألحق به الحملة على الشام بهدف دحر الروافض المناصرين لسلطان قانصو الغوري (الإشبيلي، تاريخ غزوة سلطان سليم، ١٢٩). ومع ذلك استمر الحمادية، والحرفوشية بالحكم على بعلبك وجبيل، وواجهوا العثمانيين اعتمادا على سلطتهم بالحكم

المحلية.

ولم تستخدم فرامين وفتاوى شيوخ الإسلام العثمانيين المناهضة للشيعة، لمحاربة القزلباشية الإيرانيين فقط، بل باتت ذريعة لقمع شيعة الشام ولبنان أيضا. وهؤلاء شيوخ الإسلام كانوا يعلمون تماما بأن المحقق الكركي (ت ٩٤٠) هو من شيعة هذه المنطقة، وانضم إلى الشيخ إسماعيل الأردبيلي، أي الشاه إسماعيل (تاريخ الشيعة في للنان، ٥٤/٧).

أدت هـذه الضغوط إلى هجرة الشيعة نحـو المناطق الجبلية واستقرارهم فيها. ولكي يحافظوا على وحدتهم وانسـجامهم، كانوا يستقرون بنحو يمكنهم من التواصل مع بعضهم البعض.

وشهد القرن السادس سيطرة الحماديين على شمال لبنان، وكسروان، والهرمل، وجبيل، والوائليين على منطقة بشارة النوبي، وآل منكر الشيعة على منطقة الجباع والشومر، وبني صعب على منطقة شقيف.

وفضلا عن ضغط العثمانيين، أدى تطور ديني - بشري إلى تغيير الهوية الدينية - المذهبية في لبنان، ألا وهو تغلغل المارونيين بفعل سياسة ودعم البابوية والسلطان العثماني، مما حول عدة قرى شيعية إلى مناطق سنية (انظر خارطة هذا التطور في: تاريخ الشيعة في لبنان، ٨٠٨).

وغالبا ما كان الشيعة يسكنون في جبل لبنان تحت إشراف طرابلس، وفي جبل عامل تحت إشراف صيدا، وفي بعلبك والبقاع

تحت إشراف ولاية دمشق، وكلما كانت المشاكل تظهر في الجنوب، كان مشايخ جبل عامل يلجأوون إلى الشمال، ويحظون بدعم الحرافشة، وبالعكس. والحرافشة هم سلالة شيعية كانوا يحكمون بعلبك وأطرافها منذ أيام المماليك حتى القرن التاسع عشر. استنادا إلى دفتر النفوس العثماني، فإن عدد سكان لبنان والتوزيع المذهبي في القرن السادس عشر كان كالآتي:

	91	% ٣٨
	VT9TT	% r •
TELL	TOTTA	XIT
المين	88871	% \A
	3.11	
	777	
	T37507	

شيعة لبنان في القرن العشرين

استعاد شيعة لبنان هويتهم ببطء مطلع القرن العشرين على مر بضعة عقود. ذلك أنهم اضطروا إلى العزلة والعيش بعيدا عن الحواضر طيلة الحكم العشماني، ولم يكونوا يتمتعون بثقل ومكانة في إدارة البلد وسياسته الداخلية والخارجية، اللهم إلا بعض الإقطاعيين الشيعة المرتبطين بالدولة العثمانية. ومهما كانت الأسباب، اعترف الفرنسيون بالشيعة كمجموعة مستقلة سنة ١٩٢٦، ومن ثم أقيمت المحاكم الشيعية لأول مرة.

وبروال الدولة العثمانية، واستيلاء الفرنسيين على لبنان وسوريا، كان الشيعة كغيرهم لديهم ميول إلى قيام الدولة السورية الكبرى. لكن في النهاية انفصل لبنان عن سوريا ووضع تحت الانتداب الفرنسي، ثم سار بخطى بطيئة نحو الاستقلال الذي تحقق سنة ١٩٤٣، لتولد دولة جديدة.

يعيش في لبنان مختلف الطوائف والمذاهب التي تتوزع بين ثلاث مجموعات كبرى مثلها المسيحيون المارونيون، والمسلمون السنة، والمسلمون الشيعة، توزعت بينهم المناصب السياسية في العقود الأخيرة، وقد حدد توزيعهم السكاني وفقا لإحصائية سنة ١٩٣٢. فأحدث نظاما طائفيا يعهد على أساسه منصب رئاسة الجمهورية، وعدد من الوزارات المفصلية إلى الطائفة المارونية، ومنصب رئيس الوزراء إلى





أطلالشبعة

المسلمين السنة، ومنصب رئاسة المجلس إلى المسلمين الشيعة.

وبينها كان الشيعة يستردون هويتهم رويدا رويدا، وكانوا يزدادون عددا، انضمت جموع منهم إلى صفوف الأحزاب اليسارية في ظل التضيق السياسي الناجم عن النظرة الطائفية وفقدان القيادة السياسية الكفؤة داخل المجتمع الشيعي. وفي إثر هجرة أعداد كبيرة من الشيعة الجنوبيين أو الشماليين إلى بيروت بحثا عن فرص العمل، واستقرارهم في مختلف مناطقها، ولاسيما الضاحية، تحولت هذه المنطقة إلى حى شيعى مستقل.

ومن مشاكل الشيعة الأخرى لابد من الإشارة إلى الضعف الثقافي والديني اللذين تركا تأثيرهما الخاص على تخلف الشيعة عن باقي الطوائف. فحتى قبل قيادة الإمام موسى الصدر، لم يكن الشيعة يفتقدون قائدا فذا فقط، بل إنهم وخلافا لغيرهم من الطوائف اللبنانية، لم يكن لديهم راع دولي أو دولة أجنبية تساعدهم وتحميهم. والميول اليسارية الناجمة عن مكانتهم الاقتصادية المتواضعة من جهة، وتأثير التيارات الفلسطينية اليسارية من جهة أخرى، كان له وقعه في إبعاد شيعة لبنان عن مراكز اتخاذ القرار والحصول على الامتازات.

وحتى أعتاب الثورة الإسلامية حين وجد شيعة لبنان ضالتهم المنشودة في الحصول على راع كبير، كان لبنان قد شهد قائدين فذين، هما السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي، والإمام موسى الصدر.

السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي

ولد السيد عبد الحسين في الكاظمين سنة ١٢٩٠ هـ من أبوين ينتميان إلى أسرة صدر الجبل العاملية، هما السيد يوسف والسيدة زهراء. قضى أولى سنين حياته في النجف، وكان في جبل عامل من الثامنة حتى العاشرة من عمره. ثم رجع إلى العراق وتواجد في سامراء والنجف لدراسة العلوم الدينية. وبعد ١٢ سنة، قصد لبنان في سنة ١٣٢٢ هـ وسرعان ما تمكن هذا المجتهد المناضل والكاتب المتضلع من تحقيق مكانة علمية واجتماعية ممتازة بين شيعة لبنان ومناطق أخرى.

يمتاز السيد شرف الدين بشخصية فذة من عدة جوانب. فهو العالم الذي سعى وراء الوحدة الإسلامية انطلاقا من وقوفه على حساسية المجتمع الإسلامي، ولاسيما المجتمع اللبناني المسلم، فألف في هذ المضماركتبا، من أهمها كتاب الفصول المهمة في تأليف الأمة. وفي سفره إلى مصر، حضر درس بعض أساتذة الأزهر مثل الشيخ سليم البشري، وأسفرت مراسلاته العلمية معه عن تأليف كتاب المراجعات. وفي الوقت نفسه، كان السيد شرف الدين يؤكد على التقاريب بين المسلمين رفقة نوع من التوعية المذهبية بين الشيعة.

ويومها كان الشيعة عرون بوضع ثقافي واجتماعي لا يحسدون عليه، مما جعل السيد شرف الدين يهتم بتحسين أحوالهم من خلال التخطيط والعمل المؤسساتي. فبدأها بتشييد حسينية ومسجد، وتلاها

بتأسيس المدرسة الجعفرية. ثم أقام مركزا ثقافيا باسم «نادي الإمام الصادق»، ومدرسة الزهراء البناتية، وجميعة خيرية، ودارا للأيتام.

وبتأسيس الحكومة العربية في دمشق، والحكومات المحلية في بعض مناطق لبنان، كانت مدينة صور من جملة المدن التي أسست بدعم السيد شرف الدين، حكومة محلية ترأسها عبد الله يحيى الخليل. وكان السيد شرف الدين يؤيد الوحدة السورية لقطع دابر الفرنسيين من لبنان.

وقد ألقى كلمة غراء في مؤتمر «وادي الحجير» الذي نظمه البنانيون الشيعة من رجال دين وزعماء سياسيين لبحث الوحدة السورية في ٥ شعبان ١٣٣٨ هـ/١٩٢٠، وطالب بالحفاظ عليها لإبعاد الفرنسيين من لبنان. وهذا ما أثار سخط الفرنسيين من السيد شرف الدين، فطاردوه، وحاولوا اغتياله أكثر من مرة، ثم أضرموا النار في بيته بشحور في صور، مما أدى إلى إتلاف عدد كبير من كتبه ومخطوطاته النادرة. ومع ذلك، قضى مدة في دمشق ومصر، وشهورا في فلسطين بالقرب من الحدود اللبنانية.

وبعد الوساطة التي قام بها في دمشق العالم والقائد الشيعي العراقي، السيد محمد الصدر، عفا الفرنسيون عن السيد شرف الدين، وعاد إلى موطنه بعد ٩ أشهر من الإقامة في قرية بفلسطين بالقرب من جنوب لبنان. وبينما كان يواصل عمله لتحرير بلده من الانتداب الفرنسي، استعاد لبنان استقلاله سنة ١٩٤٣. وبفضل تضحياته، خطى شيعة لبنان خطوة إلى الأمام؛ وإن كان أمامهم طريق طويل لنيل كامل حقوقهم.

وبعد سنوات من الحياة المكللة بالعزة والتضحية، توفي السيد عبد الحسين شرف الدين ببيروت في ٨ جمادي الثانية ١٣٧٧ هـ/١٩٥٧ عن عمر ناهز الـ ٨٧، فشيع جثمانه ودفن في النجف بحضور كبار المراجع آنذاك مثل آية الله الحكيم، وآية الله الخوئي، والشيخ مرتضى آل ياسين، والسيد حسين الحمامي.

الإمام موسى الصدر

ولد السيد موسى الصدر سنة ١٩٢٨ في مدينة قم الإيرانية، وهو نجل السيد صدر الدين الصدر، أحد مراجع التقليد في إيران بعد وفاة الشيخ عبد الكريم الحائري. وينتمي إلى أسرة عراقية- لبنانية- إيرانية، تربطها أواصر القرابة بعائلة شرف الدين. والسيد موسى تلميذ آية الله البروجردي، وقد لعب دورا في التطورات المذهبية التي شهدتها قم منذ سنة ١٩٥٧ حتى ١٩٥٩، مثل تأسيس مجلة مكتب الإسلام. وقبل إقامته في لبنان، كان قد زارها مرتين، وقد صرح السيد شرف الدين خلالها بأنه يرى فيه ما يؤهله للقيادة في لبنان، فأوصى أبناءه الاعتناء به. وفي النهاية، وبتوصية العلماء والمراجع، قدم إلى لبنان في أواخر سنة ١٩٥٩، وبدأ نشاطه في مدينة صور التي كان بستقر فيها العلامة شرف الدين.

وفي أولى خطواته، أسس مدرسة جبل عامل المهنية التي شهدت





تخريج العديد من الشبان الشيعة الأيتام والفقراء على يده؛ أولئك الشبان الذين لعبوا فيما بعد دورا أساسيا في تدعيم أركان المجتمع الشيعي بلبنان. وقد تولى إدارتها مصطفى چمران لعدة سنين. وفضلا عن التعليم المهني، كان الشبان في هذه المدرسة يتلقون التعاليم الدينية والسياسية أيضا.

ثم أعاد تنظيم جمعية البر والإحسان التي أسسها العلامة شرف الدين، وسمح للنساء بأن يتولين دورا فاعلا في الخدمات الاجتماعية بجانب الرجال. وقد أنشا عدة مؤسسات أخرى مثل المدرسة الفنية العالية للتمريض، ومدرسة داخلية خاصة للبنات باسم بيت الفتاة، مما أدى إلى تدعيم جانبهن الثقافي، وإبعادهن عن مستنقع الرذائل الأخلاقية التي كان يعاني منها لبنان آنذاك.

ومنذ تلك الأيام، انتشر الالتزام بالحجاب الإسلامي بين النساء والفتيات اللبنانيات الشيعة؛ دون أن يكون الإمام قد أصر على ذلك. وفي الجانب التعليمي، أنشأ معهد الدراسات الإسلامية لتأهيل طلاب العلوم الدينية.

وكان لابد من أن تحدث أهم ركائز هذه التطورات في دائرة السياسة، كي يصبح للشيعة ملج قانوني بوصف لبنان يعتمد نظام الطوائف الدينية. وتأسيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى في الطوائف الدينية. وتأسيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى في خطوة مهمة تتخذ في هذا المجال. وانتخب الإمام موسى الصدر لرئاسة المجلس الذي تحول إلى ملجأ رئيس لشيعة لبنان بعد مرحلة من الخلاف في وجهات النظر بين الشيعة. هذا في حين أن بعض رجال الدين الكبار كانوا لا يزالون يعارضون الفكرة من أساسها.

وإحدى النقاط الهامة كانت تتمثل في سعي الإمام موسى الصدر وهو زعيم الشيعة من جهة، وشخصية لبنانية وطنية، إلى كسب الدعم الخارجي لمجتمع لبنان الشيعيُّ؛ مثلما كانت الطوائف الأخرى تتمتع به. فبادرت الحكومة الإيرانية إلى دعمه مدة، لكن الروح الثورية لدى الإمام موسى أسفرت عن قطع هذه العلاقة، واتخذت الحكومة الإيرانية موقفا معاديا منه. ومع هذا كانت وحدة شيعة البنان من القوة بمكان، جعلت زعامة الإمام تستمر أقوى من ذي

ويومها انضم إلى الإمام شبان الشيعة اليساريون الذين كانوا قد انجذبوا إلى صفوف الفلسطينيين المتواجدين في لبنان بسبب غياب القيادة الشيعية. وبفعل تأسيس حركة المحرومين التي انبثقت من بطن المجلس الشيعي الأعلى، وتأسيس ذراعها العسكري باسم أفواج المقاومة اللبنانية «أمل»، استطاع الإمام أن يجتذب الشبان الشيعة. وقد ظهرت مشاكل وعوائق أمام سبيله بفعل عداء عدد من الفلسطينيين، وذعر بعض القادة العرب من ظهور قائد كبير في لبنان، حيث تصفى حساباتهم الشخصية. وفي الوقت نفسه كان الناصريون المصريون يعملون ضده. بينما كان العلاقات المتينة تربط بينه وبين الحكومة السورية، ورئيسها آنذاك حافظ أسد.

ودعمه من الشعب، كان عِثل أهم سند للإمام موسى تجاه تلك المشاكل. ولم تكن مكانتهم المتواضعة إزاء غيرهم من الطوائف

اللبنانية أو الجماعات الفلسطينية التوسعية، الدافع الوحيد وراء توحيد صفوف شيعة الجنوب، بل إن الأهم كان خطر العدوان الصهيوني المتصاعد، إذ بات الجنوب عرضة لتهديدات الكيان الصهيوني منذ منتصف سنة ١٩٧٠، مما دفع الشيعة إلى وجهة المقاومة. وتحت ضغط الإمام على الحكومة اللبنانية، أثير انتباه الحكومة ومجلس النواب إلى الجنوب، فأنشئ مجلس الجنوب في إطار مشروع قانون وضع أفكاره الإمام الصدر يقضي بإنشاء مؤسسة عامة تختص بالجنوب، وتأمنت لهذا المجلس واردات لتعزيز صمود الجنوبين وللإنفاق على مشاريع وخدمات عامة.

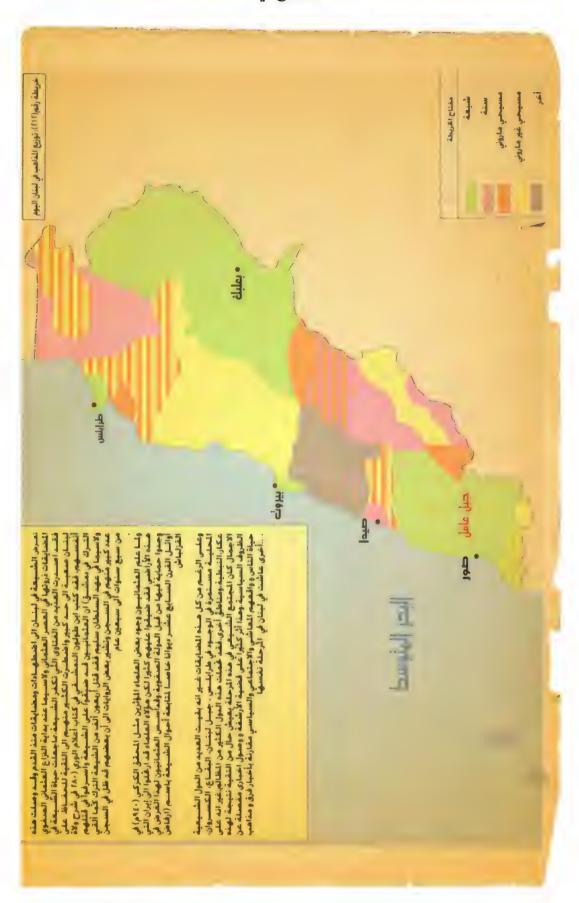
وفي ظل استمرار إعتداءات الكيان الصهيوني على الجنوب، طالب الإمام الصدر بتسليح شبان الشيعة للتصدي لها وتكوين مقاومة شعبية. وقد اعتبر تأسيس حركة المحرومين سنة ١٩٤٧، خطوة مهمة تتخذ لتقوية الشيعة. وفي تلك السنوات، كان مصطفى چمران يقوم بالنشاط الثقافي والعسكري في لبنان كإحدى أذرع الإمام الصدر. وبعد أن كانت مختلف الطوائف اللبنانية تمتع بقوات مسلحة لعشرات السنين، تستخدمها لشد ساعدها في الأهداف السياسية، بادر الشيعة هذه المرة إلى دخول هذا المعترك، وكان الإمام الصدر الرائد فيه.

وفي إثر توتر العلاقات بين العاهل الأردني ومنظمة التحرير الفلسطينية سنة ١٩٧٠، خرجت المنظمات الفلسطينية من الأردن، وبات لبنان النقطة الوحيدة لتنفيذ عملياتهم العسكرية. وأدى الزدياد حجم هذه المنظمات في جنوب لبنان، إلى تحول هذه المنطقة إلى مسرح معاركهم ضد الصهاينة، مما حدى بالشيعة إلى الهجرة نحو الشمال.

اشتدت الحرب الأهلية في لبنان سنة ١٩٧٥، ونشبت بعض المعارك بين الجيش والشعب، وتدخلت ميليشيات حزب الكتائب لصالح الجيش. وكانت الشرارة لاندلاع الحرب اللبنانية حادث اوتوبيس عين الرمانة، ومجزرة السبت الأسود التي قتل فيها أكثر من ٢٠٠ شخص لبناني معظمهم من المسلمين الشيعة على يد ميليشيات حزب الكتائب. ولحماية الشيعة، بادر الإمام الصدر إلى إبعاد «أمل» عن مسرح أحداث الحرب الأهلية.

شهد لبنان هدوء الأوضاع في منتصف سنة ١٩٧٦ بعد تدخل سوري عربي. والعجيب أن لبنان لم يتعرض لضرر كبير جراء الحرب الأهلية بوجود الإمام موسى الصدر. وأهم إفرازات هذه الحرب، عمثل في تقسيم لبنان وتجزئته بين مختلف الفصائل والأحزاب، وقد وقع جنوبه تحت نفوذ قوات منطمة التحرير الفلسطينية، مما زاد من شدة الهجمات الصهيونية على هذه المنطقة.

وجـراء هذه الأحـداث، اضطـر شـيعة الجنـوب إلى مغادرة مناطقهم والتوجه نحو جنوب بيروت. وقد تابع الإمام مساعيه لحل أزمة لبنان بزيارة رؤسـاء الدول العربية ومطالبته بعقد قمة عربية لذلك. وبعد أن زار لهذه الغاية سوريا والأردن والسعودية والجزائر، انتقـل إلى ليبيا بتاريخ ١٩٧٨/٨/٢٥ من أجل عقد اجتماع مع العقيد معمـر القذافي، وثـم التوجه إلى إيطاليا. وبعـد الدخول إلى الأراضي الليبية، خطف الإمام موسى مع اثنين من مرافقيه واختفي في ظروف



نامضة حتى يومنا هذا.

ترك انتصار الثورة الإسلامية في إيران التأثير البالغ على المناضلين اللبنانيين؛ وقد طالب الشيعة القيادة الجديدة لحركة أمل بالوفاء والولاء لأفكار الإمام والثورة الإسلامية، لكن مطلبهم هذا لم يلق الموافقة الجدية آنذاك، مما جعل المعترضين ينشقون عن صفوف حركة أمل، وينضمون إلى تنظيم حزب الله.

حزب الله لبنان

بعد اختطاف الإمام موسى الصدر، اشتد الخلاف على تولي قيادة حركة أمل، وفضلا عن قضية القيادة، كان الخلاف يتعلق بطريقة وأسلوب مناضلة الكيان الصهيوني أيضا، مما أسفر عن خروج عدد من العناصر الأكثر تدينا عن حركة أمل، وتكوين النواة الأولى لتأسيس حزب الله. والتنظيم كان يدار بداية بطريقة جماعية من خلال مجلس شورى، وانصب عمله على مقارعة الكيان الصهيوني الذي كان يحتل وقتها غالبية مناطق الجنوب ومدنه مثل صور سنة 19۸۲.

وأول ما قام به حزب الله عسكريا، تمثل في العملية الفدائية التي نفذها أحمد قصير ضد قاعدة الجيش الصهيوني في صور، أسفرت عن مقتل ٨٥ جنديا، وجرح أكثر من ١٦٠ آخرين، وتدمير القاعدة بأكملها.

عين حزب الله ناطقا باسمه لتبيين مواقفه سنة ١٩٨٥ التي شهدت غارة صهيونية لاغتيال السيد محمد حسين فضل الله، على منطقة بئر العبد في ضاحية بيروت، حيث يسكن الشيعة، أسفرت عن مقتل وجرح العديد من المدنيين. وفي إثرها كثفت المقاومة الإسلامية العمليات الفدائية ضد الصهاينة، وباتت تقليدا في صفوف الجنوبيين، استمر حتى انسحاب الكيان الصهيوني من الجنوب.

ومنذ سنة ١٩٨٩، شهد الحزب اختيار أمين عام له، وكان الأول صبحي الطفيلي الذي تولى المنصب حتى ١٩٩١، وبعد تركه للحزب، اختير السيد عباس الموسوي خلفا له، وبعد ٩ أشهر من توليه المنصب، اغتيل هو وعائلته من قبل الصهاينة في الـ ١٧ من شباط ١٩٩٢، ليقود الحزب بعده السيد حسن نصر الله حتى اليوم.

ولد حسن نصر الله في إحدى مناطق بيروت الشرقية عام ١٩٦٠، وتنحدر أسرته من بلدة البازورية التابعة لصور. بدأ تعلميه الحوزوي من النجف بالعراق، وبعد عودته إلى لبنان، توجه نحو العمل السياسي - العسكري. وأصبح من مؤسسي حزب الله وأعضاء مجلس قيادته، وتولى منصب أمينه العام بعد استشهاد السيد عباس الموسوي.

يلتزم حزب الله عبداً ولاية الفقيه، لكنه يعمل في إطار المصالح اللبنانية، ولديه الانفتاحية الخاصة به. وينادي عقاومة الكيان الصهيوني وإخراج هذا العدو الغاشم من الأراضي الإسلامية، ويرفع شعار إحقاق حقوق شبعة لبنان.

ودور الحزب في الدفاع عن لبنان أمام الكيان الصهيوني، عرفه كقوات المقاومة الإسلامية في لبنان، وباتت غالبية أطياف الشعب اللبناني، ورجال السياسة في ظروف لا تسمح إلا بالدفاع عنه.

وأحد أوائل شهداء المقاومة الإسلامية في جنوب، هو العالم الشيعي البارز، الشيخ راغب حرب الذي ينتمي إلى منطقة حبشيت الجنوبية. ورجال الدين عموما يتولون دورا فاعلا في حركة حزب الله، ومؤسساته التعليمية، والقضائية، والأمنية.

ويومنذ كان لأفراد حركة أمل النشاط الخاص بهم، وفي أواخر الثمانينات اشتعلت نار الصراع بين القوات العسكرية للحزبين الشيعيين، ولم تخمد إلا بعد سنتين بوساطة إيرانية. ومنذ تلك الأيام تركز نشاط حركة أمل على المشهد السياسي، فيما توجه حزب الله إلى دخول المعترك السياسي - العسكري معا. وكان العلامة السيد محمد حسين فضل الله مرشدهم الروحي في مدة زمنية، إلا أن ظهور بعض الخلاف في وجهات النظر، جعل حزب الله يبتعد عن الدخول في السجال الفكري - الكلامي، ويحافظ على دوره كحركة دينية - سياسية بعيدا عن الخلافات الفكرية.

وقد شكل دخول الحزب في الاستحقاق النيابي، الانطلاقة لمحاولات المشاركة السياسية في لبنان. وحدث هذا التطور بعد سنة المحاولات المشاركة السياسية في لبنان. وحدث هذا التطور بعد سنة المحاولات المخصطا على ١٢ كرسيا من أصل ٢٧ كرسيا مخصصا للشيعة في مجلس النواب، محققا نجاحا لافتا للنظر.

وفي الوقت نفسه لم يضع الحزب سلاحه يوما ما، بل عمل وسعى الى إخراج الكيان الصهيوني من جنوب لبنان طيلة كل هذه السنوات. وقد حظي سعيه هذا بدعم كامل من التحرريين من السنة، والدروز، وحتى المارونيين. وقد أثمر نضال حيزب الله ضد الاحتلال الصهيوني في أيار ٢٠٠٠، حينما خرجت القوات الصهيونية من الجنوب اللبناني ملحقة بنفسها العار والخزي. ففي كل تلك السينين، لم يتوفق أبناء المقاومة الإسلامية في إخراج المحتل إلا بالاعتماد على قوة إيمانهم، بينما كانوا يمرون بأوج الضغوط والصعوبات الناجمة عن التفوق العسكري للكيان الصهيوني، وصمت بعض الأنظمة العربية، وتواطؤ بعضها مع أميركا والغرب. وخلال تلك المناجزات، استشهد نجل الأمين العام للحزب، هادي حسن نصر الله، في أيلول ١٩٩٧، وكان لاستشهاده وقع مهم في توحيد صفوف اللبنانيين.

وإحدى أهم أحداث هذه المرحلة، تتمثل في حرب تموز بين حزب الله والكيان الصهيوني، والتي شبت في ١٢ من يوليو ٢٠٠٦. وبفضل صمود المقاومة وشيعة لبنان، لم يفلح الصهاينة في تحقيق أي من أهدافهم لسحق حزب الله، والقضاء على ترسانته الصاروخية، واستعادة جثمان جندييهم، تاركين وراءهم خسائر فادحة.

هذا في حين أن المناطق الشيعية في البقاع، والجنوب، وضاحية بيروت، كانت الوحيدة التي تتعرض لخسائر ثقيلة خلال هذه الحرب، إذ إن الكيان الصهيوني بذل كل جهوده لئلا تلحق خسائر بباقي الطوائف اللبنانية. ولم تتأثر إرادة المجاهدين في المقاومة الإسلامية أقل تأثير بصمت بعض الأنظمة العربية وتعاونها الاستخباراتي مع







وتمكن السيد حسن نصر الله مع باقي المجاهدين في حزب الله، الحفاظ على مكانتهم وثقلهم في المسرح العسكري والسياسي معا، وإثبات تفوقهم على الكيان الصهيوني، وإحدى قادة حرب تموز، هو عساد مغنية الذي اغتاله عناصر الكيان الصهيوني بدعم استخباراتي من قبل بعض الدول العربية، في ١٢ شباط ٢٠٠٨ بدمشق، ليكون ثالث الشهداء الكبار للمقاومة الإسلامية بجانب الشيخ راغب حرب، والسيد عباس الموسوي.

واليوم يعدِّ حزب الله فخرا للعالم الإسلامي، ولاسيما لعالم التشيع كحزب سياسي - عسكري متفوق في لبنان، وأمينه العام السيد حسن نصر الله، هو من أكثر القادة العرب شعبية بين المسلمين.

عبد الأمير شمس الدين، والشيخ أحمد حبيب القصير الذي سكن في قم بعد الثورة.

ولأول مرة وبفضل الجهود الذي بذلها السيد جعفر مرتض، أسست مدرسة باسم منتدى جبل العامل الإسلامي في قم سنة ١٩٨٥. وبعد ثلاث سنوات، انتقل المنتدى إلى بناية أكبر، فيما تحول المبنى السابق إلى مدرسة الإمام الصادق للطلاب اللبنانيين. واليوم يشرف عليها الشيخ سويدان، ويدرس فيها أكثر من ١٨٠ طالبا لبنانيا. وفضلا عن ذلك، هناك مدرسة ابتدائية وثانوية للأطفال البنانيين في قم تابعتان لحزب الله

المدارس الدينية في لبنان

يشهد لبنان اليوم وجود عدد من الحوزات العلمية والمدارس الدينية في مختلف مدنه وقراه، يدرس فيها المئات من طلاب العلوم الدينية. وتتميز هذه المدارس ما عدا تخريج رجال الدين، بحضور من يهدف إلى رفع مستواه في الدراسات الدينية، وليس التحول إلى عالم دين، إذ يترك المدرسة بعد مدة من الدراسة فيها، ويتوجه إلى التعليم الجامعي أو العمل.

يوجد حالياً أكثر من ٢٠ مدرسة علمية في لبنان، من أشهرها مدرسة رسول الأكرم التي تأسست سنة ١٤٠٤ هـ وقد تخرج منها

الطلاب اللبنانيون في قم

غالبا ما كان الطلاب اللبنانيون يتوجهون إلى النجف لتلقي الدراسات الدينية العليا، ومنهم السيد عباس الموسوي، والسيد حسن نصر الله. ولكن بعدما تعرض العراق لضغوط البعثيين، غيروا اللبنانيون وجهتهم إلى إيران. ومن أوائل الطلاب اللبنانيين الذين دخلوا إيران واستقروا في قم قبل الثورة الإسلامية، يمكن الإشارة إلى كل من: عبد الله شرف الدين، والسيد جعفر مرتضى، والشيخ محمد على البرو، والشيخ عباس الكوراني، والشيخ حسين الكوراني، والشيخ

أطلرالشيعة

حتى اليوم مئات الطلاب، ومنهم من بلغ الدرجات العلمية المتقدمة. ومتوسط عدد الطلاب فيها يبلغ مئة طالب.

وفضلا عن المدارس العلمية الخاصة بالرجال، هناك مدارس خاصة للنساء، منها حوزة السيدة زهراء التي تتمتع بمكانة هامة بين مثيلاتها. وقد تأسست سنة ١٤٠٦ هـ، ودرس فيها حتى اليوم العديد من النساء والبنات اللبنانيات اللواتي حققن مراتب عالية.

ومن الحوزات العلمية النشيطة في لبنان، عكن أن نشير إلى حوزة الإمام المنتظر في بعلبك، والتي شيدت سنة ١٣٩٨/١٩٧٨ هـ، بفضل جهود عدد من الفضلاء اللبنانيين منهم السيد عباس الموسوي. وقد طورت هذه المدرسة ووسعت بعد سنين من تأسيسها، وافتتحت بنايتها الجديدة سنة ١٤١٢ هـ، لتتحول إلى إحدى أكبر الحوزات الدينية الشيعية في لبنان.

ءدد الطلبة	المكان المكان	المؤسس	ت اسم الحوزة
٧٦	مدينة حاريض جنوب لبنان	الشيخ المفيد الفقيه	١ حوزة جامعة النجف الأشرف
۱۰۷	بيروت	محمد حسين فضل الله	٢ المعهد الشرعي الإسلامي
188	بيروت	ملحقة بجامعة المصطفى(ص)	٣ معهد الرسول الأكرم(ص)
1-1	بعلبك	شيخ محمد يزبك	٤ حوزة الإمام المنتظر
٣٣	بيروت	الشيخ حسن رميتي	٥ معهد الإمام الرضا(ع)
01	ضاحيةحبوش في جنوب لبنان	السيد علي مكي	٦ مدرسة السيد علي مكي الدينية
٦٥	ضاحية الأنصار في جنوب لبنان	نسيم عطوي	٧ المعهد الشرعي الإسلامي الجعفري
77	بيروت	السيد جعفر مرتضى	٨ حوزة الإمام علي (ع)

وقد بادر العلامة السيد جعفر مرتضى إلى تأسيس مركز دراسي، ومدرسة دينية باسم مدرسة الإمام علي، وذلك بعد عودته إلى لبنان سنة ١٩٩٤.

وكغيرهم من المواطنين، يتمتع الطلاب اللبنانيون الحرية الكاملة للسفر إلى مختلف نقاط العالم والإقامة في البلدان الأخرى. وفضلا عن قيامهم بتوجيه اللبنانيين هناك، فبتأسيسهم المدارس الدينية والمؤسسات الخيرية، يؤدون هؤلاء الطلاب والعلماء دورا مهما في تحسين التشيع ونشره في الدول، ولاسيما الإفريقية منها. وهناك جالية لبنانية شيعية في أميركا، غالبا ما يكونون من المتدينين والتجار الناجحين.

لبنان وعاشوراء

إحدى مظاهر التشيع في لبنان، كغيره من المجتمعات الشيعية، هي إقامة مراسم ذكرى عاشوراء وعزاء الإمام الحسين. وتاريخ الحسينيات في جبل عامل طويل، ولكن يبدو بأنه متأخر عن تأسيس المراكز المماثلة في إيران والهند. وتستخدم هذه الحسينيات كمكان لإقامة المناسبات الإسلامية، والمراسم الأسبوعية، وكذلك مراسم العزاء في المحرم.

وأولى الحسينيات التي شهدها لبنان، هي حسينية النبطية، السفلى، وقد شيد بعدها عدد آخر في صور، والنبطية العليا، وكفر رمان، وبنت جبيل، والخيام، والطيبة، وكفر صبر. وقد اعتبر يوم عاشوراء عطلة رسمية في لبنان من قبل الحكومة سنة ١٣٩٣/١٩٧٣ هـ

وفي المآتم الحسينية في النبطية، وهي من أقدم المدن التي تشهد مثل هذه المراسم، يقرأ مقتل أبي مخنف، ويضيف المشاركون. واليوم تقيم مختلف المؤسسات والأحزاب والمنظمات الشيعية في لبنان، المآتم ومراسم العزاء الحسيني بأيام المحرم في المراكز التابعة لها في بيروت، والنبطية، وصور، وباقى المدن والقرى اللبنانية.

عدد الشيعة في لبنان

يقدر عدد سكان لبنان نحو ٣/٨٧٤/٠٥٠ نسمة وفقا لإحصائية سنة ٢٠٠٦. وتختلف الإحصائيات حول أعداد الشيعة في لبنان، لكن المؤكد هو ازديادهم بشدة في العقود الثلاثة الأخيرة، مما ضاعف نسبتهم مقارنة بغيرهم من الطوائف اللبنانية قبل عدة عقود.

يكون الشيعة في لبنان طبقـة متواضعة من حيث المكانة الاجتماعية، فأغلبهم في جنوب بـيروت والضاحية، كانوا من الطبقة الكادحة والفلاحين. بينما السنة تمتعوا مكانة اجتماعية واقتصادية أعلى، وسيطروا على المناطق الأساسية في بيروت.

ومنذ سنة ١٩٧١، سكن غالبية المهاجرين الشيعة الوافدين إلى بيروت من المناطق الشيعية، في حزام بيروت الجنوبي، وأمضوا الأيام بضنك السش.

تبلغ نسبة المسلمين نحو ٦٠ بالمئة من إجمالي سكان لبنان، ومع أن أعداد السنة كانت أقل من الشيعة، إلا أنهم حظوا بدعم استنثائي في زمن العثمانيين، وثم في مرحلة الاحتلال الفرنسي؛ كما إن المارونيين، ومع قلة عددهم، تمتعوا ولا يزالون، بإمكانيات وقدرات سياسية تفوق سلطات المسلمين.

وبينما بلغ عدد أهل السنة في سنة ١٩٨٥ · ٥٩٥٠٠ نسمة، أي ٢٢ بالمئة من إجمالي سكان لبنان، كان الشيعة يكونون ٤١ بالمئة من إجمالي سكان لبنان سنة ١٩٨٧، وبنسبة ٩١٩٠٠ نسمة.

ومما لاشك فيه، هو ارتفاع نسبة الشيعة والطوائف الأخرى في الوقت الراهن. ومما لا شك فيه فإن أكثر الآراء اعتدالا، تقدر نسبة الشيعة نحو ٤٢ بالمئة من إجمالي سكان لبنان.

ووفقا للموسوعة العربية العالمية (٧١/٢١)، قدرت نسبة الشيعة في سنة ١٩٩٠، نحو ٥٤ بالمئة من المسلمين اللبنانيين الذين يكونون ٦٣ بالمئة من إجمالي سكان لبنان، أي إن عدد الشيعة كان يبلغ حوالي مليون و٢٠٠ ألف نسمة في تلك السنة.

والنظام المعتمد لتوزيع المقاعد البرلمانية بعد اجتماع الطائف، أتينا به في الجدول الآتي. أم قبل الاجتماع، فكان للمارونيين ٣٠ كرسيا، وللشيعة ١٩ كرسيا، وللسنة ٢٠ كرسيا.

ä	المقاعد البرلمانيا	النسبة المئوية	التعداد 🦈	المجموعة
	77	47/88	VAOLLA	السنه
	77	77.7	٧٨٩٣٠٣	الشيعه
	٨	0/75	179798	الدروز
	۲	٠,٧٩	77797	العلويون
	٣٤	77/19	LOOALL	الماروني
	18	۷/۸٦	77718.	الارثذوكس
	٨	0/٢	170701	الكاثوليك
:	•	٣/٠١	9.700	الأرمن (الارثذوكس)
· ·	١	٠,٦٧	7.717	الأرمن (الكاثوليك)
	1	٠,٥٨	175.9	الإنجيلين
	1	1/07	٤٧٠٠١٨	الأقليات الأخرى

جمعاً ۱۲۸ کرسی



أطلس الشيعة



الفصل الثامن: التشيع في إفريقية

أطلرالشىعة

التشيع في مصر

تُعدّ مصر إحدى أهم البلدان الإسلامية ومن أكثرها حضارة، وقد شهدت إحدى أزهى مراحلها في العصر الإسلامي، ولاسيما في أيام الفاطميين. وبعد أن فتحت بيد المسلمين سنة ٢٤ هـ، باتت وجهة للهجرة العربية، فاستوطنها عدد كبير من القبائل، مما حولها إلى جزء من الديار العربية إثر اتساع نطاق تلك الهجرات.

وخلال الثورة على عثمان سنة ٣٥ هـ قدم العرب المصريون إلى المدينة المنورة وقاموا بنشاط كبير ضد الخليفة. وإبان حكم الإمام علي، بعث قيس بن سعد بن عبادة على مصر، ثم ولى الأمر إلى محمد بن أبي بكر، لكنه استشهد على يد أنصار معاوية، وبعدها قام الإمام بتولية حكم مصر إلى مالك بن أشتر النخعي الذي استشهد مسموما في قلزم بمكيدة من معاوية. والثلاثة كانوا من خلص أصحاب الإمام على وشبعته.

بدأ تواجد الشيعة في مصر منذ فتح هذه الديار. وقد ساهم في نشر مودة أهل البيت في هذه المنطقة مشاركة شخصيات شيعية مثل القداد بن الأسود، وأبي ذر الغفاري، وأبي أيوب الأنصاري في هذا الفتح، وكذلك تواجد عار بن ياسر فيها زمن خلافة عثمان. وفي العصر العباسي، شهدت مصر أول ثورة شيعية قادها علي بن محمد ابن نفس الزكية. وفي أيام المعتصم، لجأ قاسم بن إبراهيم العلوي إلى مصر سنة ٢٢٠ ها واختفى في دكان إسكافي. وقد أرسل المتوكل بكتاب إلى والي مصر يأمره بإخراج آل أبي طالب من مصر إلى العراق، ومنه حمل العلويون إلى المدينة. وكان محمد بن علي بن الحسن بن أبي طالب، ممن بويع لهم في مصر. وفي إثرها، أمر والي مصر بحرق الموضع الذي حدثت فيه البيعة، ثم اعتقلوه، وضرب بالسياط كل من قطع له البيعة. وقبل قيام دولة بني طولون، ثار في الإسكندرية عبد الله بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي، المعروف بابن أرقط، لكنه اعتقل في بن علي بن الحسين بن علي، المعروف بابن أرقط، لكنه اعتقل في علم ٢٥٥ هـ ونفي إلى العراق.

التشيع بمصر في عصر الأثمة

كانت مصر من جملة المناطق التي تردد إليها العلويون والشيعة، وقطن في مختلف مناطقها، عدد من أصحاب الأئمة في القرنين الثاني والثالث. فقد سكن بالفيوم من أرض مصر، بعض أبناء وأحفاد زرارة بن أعين، حتى أن مزار أحدهم معروف هناك (تاريخ آل زرارة، ١٣٤٨).

وسكن في مصر إساعيل بن موسى بن جعفر، وهو من فقهاء أهل البيت، ولديه آثار في الفقه، ذكرها النجاشي (رجال النجاشي، ٢٤). والحسين بن علي أبو عبد الله المصري، كان من متكلمي الشيعة، وله كتب منها كتاب الإمامة والرد على الحسين بن علي الكرابيسي (النجاشي، ٢٤). وأحمد بن محمد بن أحمد أبو علي الجرجاني،

هو محدث شيعي آخر نزل في مصر، ولديه كتاب كبير في ذكر من روى من طرق أصحاب الحديث أن المهدي من ولد الحسين، وفيه أخبار القائم (النجاشي، ۸۶). ومحمد بن أحمد أبو الفضل الجعفي الكوفي وهو من من كبار المؤلفين الشيعة، سكن في مصر وكانت له منزلة هناك، له عدة كتب ذكرها النجاشي (النجاشي، ۳۷۵-۳۷۴). وكذلك محمد بن محمد بن أشعث أبو علي الكوفي، وهو من من ثقات الشيعة، له كتاب الحج، ذكر فيه ما رواه السنة عن الإمام جعفر الصادق في الحج (النجاشي، ۳۷۹). وللشيخ الصدوق كتاب بعنوان مسائل وردت من مصر، ألفه للرد على الأسئلة الدينية التي وجهها إليه الشيعة بمصر (النجاشي، ۴۰۰). وعبد الله بن محمد البلوي، وبلي قبلية من أهل مصر، هو من المحدثين والمؤلفين الشيعة (الفهرست للطوسي، ۱۶۹). إن ما ذكرناه كان أسماء عدد من كبار الصحاب الأمّة الذين سكنوا في مصر.

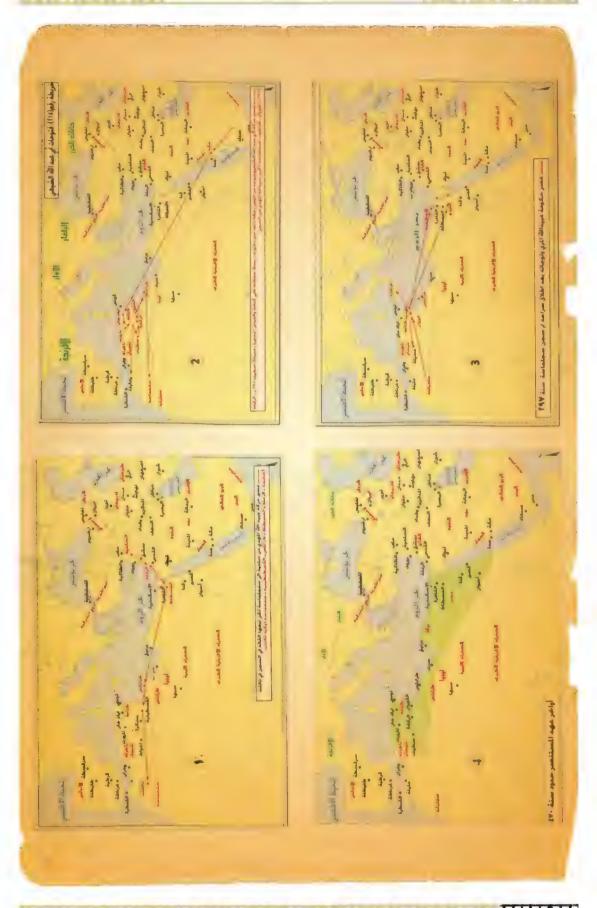
ومع هذا، كانت مصر تحت سلطة العباسيين، والسلالات نصف المستقلة مثل بني طولون (٢٥٤-٢٩٣) والأخشيديين (٢٥٨-٣٢٣)، ولم يكن هؤلاء على صلة بالتشيع، بل كانوا يدورون في فلك السياسة العباسية. وعلى مر هذه المرحلة، كان الشيعة الإمامية والإسماعيلة، ينشرون دعوتهم ويقومون بالنشاط التبشيري. وترشدنا المصادر التاريخية إلى أن التشيع كان معروفا بأرض مصر قبل الفاطمين.

الساحة في مصر

تُعدّ هجرة السادة إلى مختلف نقاط العالم الإسلامي، ظاهرة متميزة في إطار انتشار حب أهل البيت ومودتهم بين الشعوب الإسلامية. وقد شهدت مصر قدوم عدد من أهل البيت الذين أحسن المصريون الحسلمون وفادتهم, وقد احتضنت أرضها، مزارات بعض أهل البيت، وهي لا تزال موضع احترام أهلها. وذرية غفيرة من سادة مصر لقبوا به السادة الأشراف، وقد كثر عددهم في أيام الفاطميين. وأغلبهم كان قد وفد إلى مصر من الحرمين، وكونوا فيما بعد أسرا كبيرة. وقد مهد لتلك الهجرات الميول الشيعية بين المصريين وحبهم لآل البيت، وهذا الحب أكده المؤرخون كافة ، وقد اشتد في إثر تلك الهجرات.

ولعل ما يدلنا عليه، هو مشهد رأس الحسين الذي يعد من أكثر المزارات مكانة لدى المصريين، إذ يزوره سنويا ما يقارب من ٣ ملايين شخص. ومقر حكم الفاطميين كان يقع في منطقة المشهد الحسيني، وفي مكان المشهد وحوله كان قصر الزمرد. وقد قيل بأن رأس الإمام الحسين كان مدفونا بعسقلان، وقد نقله الفاطميون إلى مصر خوفا من السيطرة الصليبية على عسقلان، فدفن في الموضع الحالي وبني عليه قبة. ويذكر المقريزي بأن الرأس نقل إلى القاهرة يوم الأحد ٨ جمادي الآخرة سنة ٨٤٥ هـ (الخطط، ٢٣٢٨٣).

والمزار الآخر في القاهرة، هو مقام السيدة زينب بنت الإمام على بن أبي طالب، وأهل القاهرة وخارجها، لديهم تعلق خاص به.







ترى بعض المصادر بأن السيدة زينب دخلت القاهرة في شعبان ١٦ هـ، وتوفيت فيها في ١٤ رجب ٦٢ هـ (أهل البيت في مصر، ١٨٠). وهناك بعض الأقوال الأخرى حول مزار هذه السيدة. ومهما يكن، فإن هذا المزار يعد أحد مظاهر تعلق المصريين بأهل البيت. وعند بدء توسيع منطقة المزار سنة ١٨٩٨، اكتشف آثار واجهة زاوية وضريح السيدة زينب الذي كان قد أقامه من قبل الوالي العثماني علي باشا الوزير في عام ١٩٥١ هـ وفي القرن الماضي، توصلت أعمال تجديد بناء المزار وتوسيعه.

وهناك مقام آخر في القاهرة، يعرف مزار السيدة نفيسة. ويقال بأنها بنت أبي محمد الحسن بن زيد بن الحسن بن غلي بن أبي طالب، وقد ولدت في يوم الأربعاء ١١ شهر ربيع الأول سنة ١٤٥ هـ وكانت عقيلة إسحاق المؤتمن ابن الإمام جعفر الصادق. وقد وفدت إلى القاهرة سنة ١٩٦ هـ وبقيت فيها حتى وفاته، في بيت منشغلة بعبادة الله. ويرى البعض بأنها توفيت سنة ٢٠٨ هـ (أهل البيت في مصر، ٢٣٧).

الدولة الفاطمية والتشيع

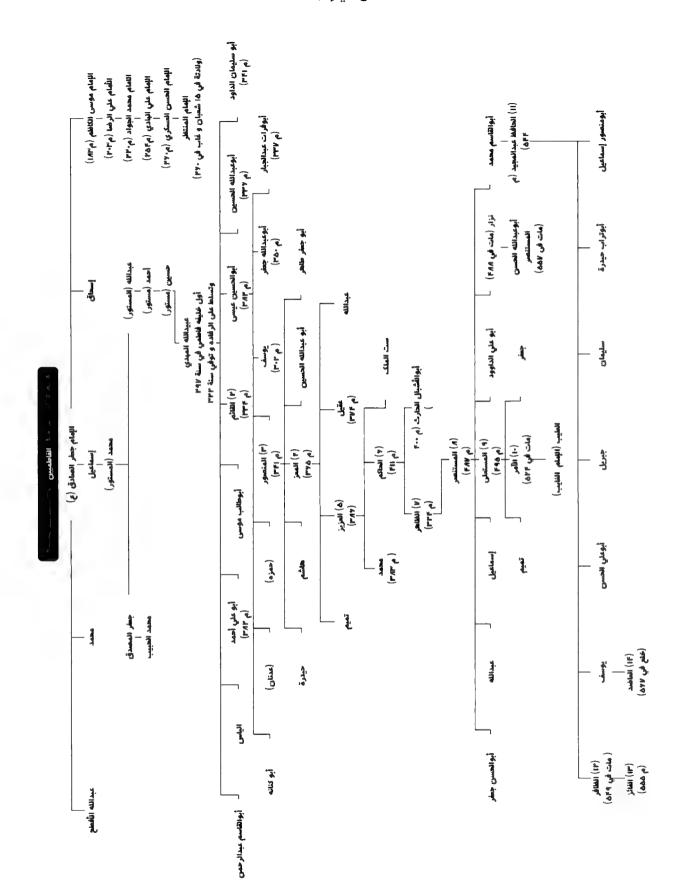
قامت الدولة الفاطمية - نسبة إلى فاطمة الزهراء- على أساس معتقد الفرقة الإسماعيلية التي تؤمن بإمامة إسماعيل ابن الإمام

جعف رالصادق، وابنه محمد. فبعد قرنين من النشاط التبشيري والدعوة الخفية في مختلف نقاط العالم الإسلامي، تمكن الإسماعيلية من تأسيس الدولة الفاطمية في المغرب سنة ٢٩٧ هـ وسرعان ما تحولت هذه الدولة إلى المنافس الرئيس للدولة العباسية، واستطاعت أن تفرض سيطرتها على أجزاء مهمة من المناطق الإسلامية في شمال إفريقية، والشام في القرن الرابع. كما نجحت في أن تتسلط على اليمن والحجاز لمرحلة طويلة، ومن ثم عرفت بالمنافس الأصلي للدولة السلجوقية المؤيدة للخلافة العباسية.

أهم ما كان ميز هذه الدولة من الدول المستقلة الأخرى التي شهدها العالم الإسلامي، يتمشل في عدم اعترافها بشرعية الخلافة العباسية، وعدم الولاء الإسمي لبغداد، وذلك بسبب معتقداتها الشيعية.

وقبل دخولهم إلى مصر، وسع الفاطميون من نطاق دعوتهم فيها. يقول المقريزي: وما زال أمر الشيعة يقوى في مصر إلى أن دخلت سنة ٣٥٠ هـ، ففي يوم عاشوراء كانت منازعة بين الجند وبين جماعة من الرعية عند قبر كلثوم العلوية بسبب ذكر السلف والنوح (المواعظ والآثار، ١٦٠/٤). ومع هذا لابد من تناول تاريخ التشيع الفاطمي من المغرب.





أطلرالشيعة

وأول الدعاة الذين أتوا إلى المغرب من المشرق، هما أبو سفيان، والحلواني. وقد قيل بأن الإمام جعفر الصادق هو الذي بعث بهما وأمرهما أن يبسطا ظاهر علم الأئهة من آل محمد وينشرا فضلهم. وقد صارا إلى مرماجنة، فنزل الأول عوضع يقال له تالا، والثاني تقدم حتى وصل سوجمار، فنزل موضعا يقال له الناظور، ثم حملا العديد من الناس على التشيع (افتتاح الدعوة، ٣٣-٣٢).

فكان بين دخولهما المغرب ودخول صاحب البذر- وهو أبو عبد الله- ١٣٥ سنة (افتتاح الدعوة، ٢٣). وفي هذه المدة، كانت مدينة السلمية، مركز الإسماعيلة، ومنها وجهت الدعوة الإسماعيلية. وعند تأسيس الدولة الفاطمية وقدوم أول الخلفاء الفاطميين، عبيد الله المهدي، إلى المغرب، ذهب البعض إلى ضرورة توجهه إلى اليمن بالنظر إلى النجاحات التي حققها الإسماعيلية فيها، ولكن في النهاية، فضل المغرب على اليمن، ومن شم أقيمت فيه الدولة الفاطمية. ودخل المهدي المغرب بعد مغادرته السلمية والعبور من مصر. ومن قاد هذه الحركة والدعوة إلى النجاح، هما الأخوين أبو عبد الله وأبو العباس.

وفي سنة ٢٩٦ هـ، نجح أبو عبد الله في الاستيلاء على حاضرة الدولة الأغلبية، الرقادة، والوصول إلى سجلماسة، حيث سجن المهدي. وشهد يوم ٢١ شهر ربيع الثاني ٢٩٧ هـ/٩١٠، قيام الأخوين بإعلان الخلافة باسم المهدي لدين الله وتأسيس الدولة الفاطمية، وتلقيبه بأمير المؤمنين.

ومـن أيامهم الأولى، كان الفاطميون يسـعون إلى فتح مصر، إذ إنهم كانوا يهدفون إلى الإطاحة بالخلافة العباسية في نهاية المطاف. وقد نشبت بعض المعارك في ٣٠١سنة هـ و٣٠٧ هـ و٣٣٢ هـ لكنها لم تحقق المراد. إلا أن المعركة التي وقعت سنة ٢٥٨ هـ أسفرت عن اسـتيلاء الفاطميين على مصر التي شـهدت دخول الجيش الفاطمي المكـون من البربـر والصقالبة بقيادة جوهر الصقـلي، بعد أن كتب للمصريـين «الأمان». وبنـاء على توجيهات الخليفـة الفاطمي المعز لدين الله، بنى جوهر مدينة القاهرة في الشـمال الشرقي للفسطاط. وقد شـيد فيها بداية القصر الفاطمي، وثم محال لإسـكان القبائل، ومـن كان معـه. وقام هـذا القائد الصقلي بإسـقاط اسـم الخلفاء العباسيين من الخطبة، والعملة، وأمر بالأذان بـ حي على خير العمل. ثم فتحت الشـام سنة ٣٦٠ هـ بقيادة جعفر بن فلاح الكتامي؛ وفي إثرها، قبل الحمدانيون بالخلافة الفاطمية، ولم تكد تنتهى سـنة

مصر والشام (أيمن فؤاد السيد، الدولة الفاطمية في مصر، ٨٥). وعندما أصبحت الظروف مهيأة لاستقرار الخلفاء الفاطميين في مصر، توجه المعز لدين الله الفاطمي إلى القاهرة واستقر بقصره في رمضان ٣٦٢ هـ ومنذ تلك اللحظة، عمل الفاطميون وبكل جهدهم، على اتساع نطاق سلطتهم في مختلف نقاط العالم الإسلامي، وذلك بعد قرنين من انطلاق دعوتهم وإرسال الدعاة. وتحت شعار «معاوية خال المؤمنين» العشماني، وقف خصوم الشيعة ضد الفاطمين بالقاهرة، لكن أمراء الدولة الفاطمية قضوا على هذا الشعار في إطار

٣٦٠ هـ حتى بات يسمع شعار حي على خير العمل في جميع مآذن

حملتهم لبسط التشيع في مصر.

ومع كل هذا، لم يتغلغل التشيع داخل صفوف المسلمين المصريين إلا في حدود الأذان بـ حي على خير العمل، وبيان فضائل أهل البيت، وكان يعز الإسماعيلية من الذين يتمسكون بمبادئ التشيع الأساسية.

وقد ظهر في هذه المرحلة، أحد أعلام مؤلفي الإسماعيلية وعلماءها، وهو أبو عبد الله محمد بن منصور، المعروف به القاضي النعماني (٣٦٤ هـ/٩٧٤)، وله عدة تصانيف ألفها ترسيخا لدعائم المذهب الإسماعيلي الشيعي، ومنها الفقهية، والتأويلية، والتاريخية. ويعد كتابه دعائم الإسماعيلة وثورتهم بعنوان الإسماعيلية في الحديث. وكذلك دون تاريخ الإسماعيلة وثورتهم بعنوان افتتاح الدعوة. وتُعد مؤلفاته أفضل الآثار التي صنفت في إطار تنظيم الفكر الإسماعيلي بناء على الواقع المصري آنذاك؛ لكن حركته هذا لم تستمر فيما بعد. وقد خلفه ابنه على في نشر العلم والمعرفة الإسماعيلية.

كانت أيام المعز لدين الله (٣٦٥-٣٤١)، مرحلة لامعة للدولة الإسماعيلية. فقد عمل المعز على نشر المذهب الإسماعيلي في مصر، وبالحماية العلمية التي قام بها القاضي النعماني، ازدهرت الثقافة والدعاية الدينية.

كذلك قام المعز بتأسيس السلاح البحري، ودار لصناعة المراكب الحربية، وإنشاء الأسطول، وتأسيس ديوان العمائر أو ديوان الجهاد للإشراف عليه.

ليست هناك الكثير من المعلومات حول مراسم عاشوراء في مصر الفاطمية. فمع أن بعض المصادر (النجوم الزاهرة، ٢١٨/٢) تضمنت إشارات إلى الاحتفال به في أيام الدولة الفاطمية، ولكن يبدو بأنه لا يقارن بما كان تشهده بغداد من مراسم ترك تأثيره على ترسيخ موقف الشيعة.

هذا وقد بلغت الدولة الإسماعيلية أوج عزها وسلطتها في أيام العزيز بالله، فقد اتسعت مملكة الفاطميين لتشمل ما بين المحيط الأطلسي حتى البحر المتوسط، بالإضافة إلى اليمن، والحجاز، والشام، وأجزاء من الجزيرة الفراتية في شمال غرب العراق. وقمكن العزيز بمعاونة الوزير ابن كلس، من إقامة الدعوة الفاطمية في أماكن متفرقة من العالم الإسلامي. وابن كلس كان وزيرا ذا ثقافة عالية، وله تصانيف في القراءة، والعقيدة، والفقه، منها كتاب رسالة الوزير في الفقت الإسماعيلي، وكان يقرؤ على الناس عند صلاة الجمعة في جامع الأزهر. وفي حقبة حكم العزيز، أقيم لأول مرة في مصر، مراسم عاشوراء، واستمر حتى نهاية الدولة الفاطمية. وفي هذه المرحلة، بدأ الاحتفال بمولد النبي صلوات الله عليه، والذي لا يزال مستمرا حتى يومنا هذا. فالفاطميون هم من ابتكر هذه المراسيم.

وسادس الخلفاء الفاطميين هو الحاكم بأمر الله (٤١١-٣٨٦)، وقد كان ذا شخصية غير متوازنة ومعقدة، ويبدو بأن الأفكار الباطنية تركت تأثيرا شديدا عليه. وقد شيد صرحا علميا سنة ٣٩٥ هـ باسم دار العلم أو دار الحكمة، كان قامًا حتى قيام الدولة الأيوبية، حين دمرته قوات صلاح الدين. وهناك مسجد يعود إلى أيام الحاكم فيه بعض الشعائر الشيعية على نقوشه الفنية (أطلس العمارة الإسلامية

التشيع في إفريقية

والقبطية بالقاهرة، ٧٠٧). وعلى كتابات باب النصر في القاهرة، مقشت هذه العبارة سنة ٤٨٠ هـ: بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله الا الله وحده لا شريك له، محمد رسول الله، علي ولي الله، صلى الله عليهما (النقوش الكتابية على العمار في مصر، ٢٠١). وفي سنة ٤٩٥ هـ، شيد مسجد باسم الإمام الصادق بأمر من جوامرد الأفضلي، لا يزال قامًا هو ونقوشه حتى اليوم (المصدر نفسه، ٢٣٨). وقد تناول الكتاب النقوش التي ذكر فيها اسم علي بن أبي طالب.

وفي عهد الظاهر لإعزاز دين الله (٤٢٧-٤١١) أولي اهتمام بأمر الدعوة الفاطمية، مما أعاد إليه سابق نشاطها، فأمر الدعاة أن يحفظوا الناس كتاب دعائم الإسلام للقاضي النعماني، وكتاب الفقه ليعقوب بن كلس.

خلف الظاهر لإعزاز دين الله، ولده المستنصر بالله، ومرحلة حكمه التي امتدت ستين عاما (٤٨٧-٤٢٧) تُعد إحدى أزهى مراحل الدولة الفاطمية، ومن أكثرها اضطرابا. فحتى سنة ٤٥٠ هـ، بلغت الإمبراطورية الفاطمية أقصى اتساع لها، إذ شملت مصر، وجنوب الشام، وشمال إفريقية، وصقلية، والشاطئ الإفريقي للبحر الأحمر، والحجاز، واليمن. وكانت الدولة ورعاياها، عتلكون ثروة هائلة. وبعدها وحتى نهاية حكم المستنصر، بدأت أيام عصيبة ومضطربة، حافلة بالأزمات الاقتصادية. وفي عهده، توزر بدر الجمالي، ولجأت الدولة الفاطمية إلى النظام العسكري الذي وضعه الجمالي، مما أدى تدريجيا إلى تحول الخليفة الى ألعوبة بيد الوزراء والقواد. وهذا ما جعل الدولة تهوي في الانحدار والانحلال.

وكانت الدولة السلجوقية تكون معضلة سياسية خارجية للفاطمين، فقد بدأت نشاطها منذ سنة ٤٥٠ هـ، وعملت على أن تخرج من قبضتهم، المناطق الواقعة في حافة الحدود الشرقية للدولة الفاطمية. ويومها، شهد الحجاز قيام منافسة حادة بين الدولتين، أسفرت تدريجيا عن انحسار سلطان الشيعة في هذه المنطقة. وكان الصليبيون ثاني أعداء الدولة الفاطمية بعد السلاجقة، وهم الذين سببوا في إنهاك قدرات هذه الدولة على مر سنين طويلة.

ورث المستعلي الدولة المستنصرية، ثم خلفه ابنه الأصغر الآمر بأحكام الله على خلاف عادة الإسماعيلية وعهدهم. ويعد عهد خلافة الآمر ووزارة المأمون البطائحي من أزهى مراحل التاريخ الفاطمي في مصر في أعقاب أزمة وشدة كبيرة (الدولة الفاطمية في مصر، ١٧٠).

والصالح طلائع بن رزيك، وهو خاتمة الوزراء الفاطميين الأقوياء (٢٥٥-٤٤٩)، كان إمامي المذهب، وكان في نصره كالسكة المحماة، لا يفرى فرية، ولا يبارى عبقرية، وكان يجمع العلماء من الطوائف، ويناظرهم على الإمامة. وصنف كتابا سماه الاعتماد في الرد على أهل العناد (تاريخ الإسلام، ١٩٨/٣٨).

وشعارات الفاطميين، كانت شعارات شيعية، وتبينه النقود التي سكت طيلة سنوات حكم خلفائهم. وقد نقش على معظمها عبارة «على ولي الله» جنب «محمد رسول الله» على وجه التقريب (للمزيد انظر: سلسلة سك النقود والمسكوكات في العالم الإسلامي، المجلد ۴۳).

وزير إمامي في الدولة الإسماعيلية

تـولى الخلافة الفاطمية بعد المستعلى، ابنه الأصغـر الآمر بالله (٤٩٥-٥٢٤)، وقد استقل الآمر بالحكم بعد قتل الوزير الأفضل بن بدر الجمالي. وبعد وفاته مقتولا دون وريث، اضطربت الأوضاع وتأزمت. فتولى الإمامة ابن عمه الأمير عبد المجيد، بصفته ولى العهد ليدبر أمور المملكة. لكن طوائف الجند لم ترض به، فثاروا عليه وأخرجوا أبا على أحمد الأفضل من السبجن، فقبض الآخر على عبد المجيد وزج به في السبجن. كان أبو على إمامي المذهب، فأسقط اسم ولى العهد واسم إسماعيل بن جعفر الصادق من الخطبة، ودعا للإمام المنتظر الإثني عشري، ونقش اسمه على السكه نائبا عنه. ثم عين أربعة قضاة: اثنين من الشيعة، أحدهما إمامي والآخر إسماعيلي، واثنين من السنة أحدهما شافعي والآخر مالكي. وفي عهده ضربت دنانير تحمل شعارات إمامية، منها دينار ضرب في القاهرة سنة ٥٢٥ هـ باسـم: أبو القاسـم المنتظر لأمر الله أمير المؤمنـين، ودينار آخر ضرب سنة ٥٢٦ باسم: الإمام المهدي القائم بأمر الله حجة الله على العالمين، نائبه وخليفته الأفضل أبو على أحمد (الدولة الفاطمية في مصر، ۱۸۱).

قتل أبو علي في ١٦ المحرم ٥٢٦ هـ، وتولى عبد المجيد الخلافة بلقب الحافظ لدين الله. ويبدو بأن ظهور وزير إمامي وتعيين قاض إمامي المذهب، يدل على أن القاهرة كانت تعج بالشيعة الإمامية آنذاك؛ وهذا ما لم يصل إلينا المفصل من أخباره التاريخية.

استمر الحافظ بالحكم حتى سنة 380 هـ، بينما أخذت الدولة الفاطمية بالضعف والتدهور. والخلفاء الثلاثة الأواخر، وهم الظافر (٥٤٠-٥٥٤)، والفائر (٥٠٥-٥٤٩)، والعاضد (٥٦٧-٥٠٥) قادوا هذه الدولة المحتضرة إلى مشارف الموت. فبعد حكم الحافظ، آلت الخلافة الفاطمية نحو الانحلال. وفي حكمه، تولى الوزارة رضوان بن ولحشي، كأول وزير سني للفاطميين، سنة ٥٣١ هـ وقد مهدت وزارته، السبيل لنفوذ الأيوبيين السنة.

وشهدت أيام الظافر بالله، اشتداد الصراع والمنافسة على تولي منصب الوزارة، فقتل الخليفة بيد بعض أقرباءه في القصر، فسارع نساء القصر بالكتابة إلى والي الأشمونين والبهنساء، طلائع بن رزيك، يستنجدن به لإنقاذ الخلافة، فقدم طلائع ومسك بزمام الأمور. وقد واجه الصليبين مرارا وتكرارا، لكنه لم يحقق شيئا بسبب عدم حماية الأتابكية.

أطلى الشيعة

صلاح الدين الأيوبي والقضاء على التشيع في مصر

تولى صلاح الدين الأيوبي وزارة الفاطميين بلقب الملك الناصر، وهو آخر وزير في الدولة الفاطمية. وفي ظل معاداته للتشيع، أبطل من الأذان «حي على خير العمل» (الروضتين، ١٩٨٨)، وأمر أن يذكر في خطبة الجمعة الخلفاء الراشدون، ثم أسقط خطبة الفاطميين وأمر الخطباء بالدعوة للخليفة العباسي. وفي سنة ٥٨٤ هـ ثارت جموع شيعية على صلاح الدين في القاهرة تحت شعار «يا آل علي يا آل على»، وانتهى بهم الأمر إلى القمع والكبح.

عمل صلاح الدين قدر جهده وراء طمس معالم التشيع والفاطميين. فقد حول جزءا من القصر الفاطمي إلى مشفى، وجعل من جزءه الآخر، مدرسة للشافعية باسم المدرسة الصالحية لتدريس أصول المذاهب الأربعة وفروعها. ويومها كانت مدينة الأسنى في صعيد مصر، قاعدة متماسكة للتشيع، مما جعل صلاح الدين يوفد إليها عاملا سنيا للدعوة ضد الشيعة. وفي المرحلة نفسها، ألف القاضي بهاء الدين هبة الله بن عبد الله القفطي كتاب الفضائح المفترضة في الرد على الرافضة. كذلك قام صلاح الدين بإضرام النار في مكتبة الإسماعيلة، واتخذ من يوم عاشوراء، يوم سرور وفرح.

عصر الفاطميين، عصر الحضارة الإسلامية

بقـدر ما كان عـالم البويهيين في القرن الرابـع حتى مطلع القرن الخامس، العالم الإسلامي المتمدن، كان كذلك عصر الفاطميين في القرن الرابـع حتى الخامـس. فإحدى أكبر وأدوم جامعات العالم الإسـلامي، أقيمت سنة ٣٥٩ هـ بيد القائد الفاطمي في القاهرة.

ومع أن الدولة الفاطمية كانت تقود حملة إعلامية واسعة النطاق داخل وخارج مملكتها بعنوان الدعوة الإسماعيلية، لكنها كانت تعامل رعاياها بتسامح ومسايرة، وهذا ما تشهد عليه المصادر التاريخية، فهي لم تعرف أية حركة أو محاولة قامت بها الدولة لتغيير مذاهب الناس وعقائدهم رغم أنفهم. في حين أن المجتمع الفاطمي كان يحتضن فقهاء المذاهب الأربعة، مانحا إياهم الحرية الكاملة لتنظيم شؤون أبناء طائفتهم.

وقد شهدت مصر ازدهارا وتقدما في التجارة إبان العصر الفاطمي، قل نظيره في كل مراحلها التاريخية. فقد تحولت إلى مركز مهم للتجارة الدولية، هذا في حين أنها كانت قاعدة أساسية لجزء كبير من العالم الإسلامي، وارتبطت واتصلت بغالبية مناطق العالم المتمدن آنذاك.

اشَّتهر العصر الفاطمي بكثرة المراسم والاحتفالات، وكان فرح الناس يتعاظم بإقامة مراسم الأعياد الإسلامية، مثل عيد الفطر، وعيد الأضحى، وليلة النصف من شعبان، ومولد الأئمة، وعيد الغدير. وفي أيام

المحرم وعاشوراء، كان يقام مراسم العزاء والمآتم.

وبظهور الأيوبين، طمست المعالم الشيعية للدولة الفاطمية إلى حد كبير. ولعل أغرب ما حصل يومئذ، هـو حرق المكتبة الفاطمية. يقول ابن أبي طي بعد ذكر استيلاء صلاح الدين على القصر: ومن جملة ما باعوه خزانة الكتب، وكانت من عجائب الدنيا، ويقال إنه لم يكن في جميع بلاد الإسلام دار كتب أعظم من التي كانت بالقاهرة في القصر، ومن عجائبها أنه كان فيها ١٢٠٠ نسخة من تاريخ الطبري إلى غير ذلك (المواعظ والاعتبار، ٢٩٠٨).

وبعد زوال الدولة الفاطمية، اختفى الشيعة في مصر تحت ستار التقية، أو هربوا إلى مناطق أخرى. وقد ظهرت بعض الانتفاضات العابرة هنا وهناك، لكنها لم تكن خطيرة. ولعل مرده إلى عدم قيام الفاطمين ببسط التعاليم الشيعية في عمق المجتمع المصري.

كذلك لابد من أن نأخذ بعين الاعتبار ضآلة توسع المذهب الإسماعيلي فكريا، ولاسيما في المجال الفقهي. فما يحرس المذهب ويحفظه، هو الفقه الذي يمتد نطاقه حتى أصغر الشؤون الفردية والاجتماعية. وإحدى نقاط ضعف الإسماعيلية كانت تتمثل في عدم قيامهم بالاستثمار الجدي في مجال الحديث والفقه، إذ كانت تغلب عليهم النزعة الباطنية التأويلية.

ولابد من القول بأن الدولة الفاطمية، وبنحو عام، ظهرت واستمرت بالحكم لقرنين من الزمن كأقلية حاكمة بين الأكثرية السنية. وهذا هو السر الكامن في عدم نجاحهم الكامل؛ ذلك أن المذهب الإسماعيلي لم يتغلغل داخل صفوف الجماهير المصرية. وقد تعامل الفاطميون بكامل تسامح ورفق مع أهل السنة وأهل الذمة، ما عدا الحاكم بأمر

وانقسام الإسماعيلية إلى النزارية، والمستعلية، لعب دورا في انحسار نفوذ الدولة الإسماعيلية وضعفها في المرحلة الأخيرة من عمرها، حين تحول الإسماعيلية في إيران إلى النزارية، بينما بقيت الدولة الفاطمية في مصر مستعلوية. ومع أن حسين الصباح كان قد زار مصر سنة ٤٦٩ هـ والتقى بالمستنصر الفاطمي، إلا أن دولته الإسماعيلية في إيران، وقفت بجانب نزار، وانفصلت عن الدولة الفاطمية بمصر. وبعد موت الآمر، دار حديث عن ابنه، انتهى إلى انشقاق آخر بين صفوف المستعلوية، عرف بالطيبية. وقد قيل بأن الطيب كان ولد الآمر بأحكام الله. ووقتها كانت السيدة الحرة تحكم اليمن، فبادرت مع حاشيتها إلى الاعتراف بإمامة الطيب، واستمرت الفرقة الطيبية المستعلوية في اليمن. أما مشكلة عبد المجيد الحافظ بالله، فقد كانت تتمثل في أن أبيه لم يكن خليفة وإماما للإسماعيلية، وهذا ما كان صعب تقبله في المجتمع الفاطمي والعقيدة الأسماعيلية.

الأشراف في مصر

سبق وأن أشرنا إلى تواجد السادة في مصر. وغالبية هؤلاء السادة كانوا مـن الأشراف الوافدين من الحرمين، وقــد تحولوا تدريجيا إلى



فريق بــارز. وتمتع بعض هــؤلاء الأشراف مكانة متميــزة في الدولة المملوكية والعثمانية. ومنهم الســيد أحمد العرابي، وعمر مكرم، وقد لمع اســمهما في تطورات مصر السياسية المتعلقة بمناهضة الاستعمار في القرن التاسع عشر.

لمتع أشراف مصر بتنظيم النقابة، ولا يزال لديهم اليوم نقيب مع التشارهم في مختلف مناطقها. حتى إن إحدى مدنها الجنوبية في محافظة القنا تحمل اسم الأشراف، ويقطنها السادة. واليوم يتواجد عدد من السادة الجعافرة في جنوب مصر بمحافظة أسوان، والبعض يرى أنهم ينتسبون إلى الإمام جعفر الصادق، والبعض الآخر يذهب إلى أنهم من ذرية جعفر بن أبى طالب.

مصر والتشيع اليوم

ما يمكن تناوله اليوم تحت عنوان التشيع الإمامي في مصر، لا يشغل حيزا كبيرا في المجتمع المصري. ولكن بالنظر إلى بعض الخلفيات، يغدو التشيع في مصر ذا مكانة متميزة من حيث الملامح والسمات؛ ذلك أن الذاكرة التاريخية المصرية لا تزال تحتفظ بشيء من آثار الفاطمين، مثل الأزهر. وبعبارة أخرى، فإن حب أهل البيت ومودتهم هو أهم تذكار الفاطمين لا يزال مستمرا حتى اليوم داخل المجتمع المصري المسلم الذي يُعدّ «سني المذهب شيعي الهوى»

على حد قول رئيس لجنة الشؤون الخارجية في مجلس الشورى، الدكتور مصطفى الفقي. وإن دلت زيارة ثلاثة ملاين مصري لمقام رأس الحسين سنويا على شيء، فإنما تدل على مدى تعلق هذا الشعب بأهل البيت؛ وأضف إليه كثرة الطرق الصوفية التي تكن كل الإحترام لآل بيت النبى، ووجود الأشراف والسادة في مصر.

وما يهم هو أن الفكر المذهبي المصري بعيد عن التشدد والتعصب اللذين نشهدهما لدى الوهابيين. فحضور السيد جمال الدين الأفغاني في مصر، ثم مبادرة تلميذه الشيخ محمد عبده في طبع نهج البلاغة، يرمز إلى وجود نوع من التسامح في مصر لاحتمال الفكر الشيعي. والنهج الفكري الذي يتبعه كتاب ومفكرون مثل عبد الفتاح عبد المقصود في تأليف آثار عن الإمام علي وفاطمة الزهراء، يرشدنا إلى مدى نفوذ التشيع فيهم. كما أن تأليف كتب عن الإمام الصادق من قبل أبي زهرة، وعبد الحليم الجندي، يدل على اهتمام الجيل المعاصر من المفكرين المصريين بالفقه الشيعي. أما تشيع العالم المعري البارز محمد أبو رية، فهو دلالة على الأرضية المؤاتية لنفوذ التشيع بين النخب المصرية.

وفضلا عن مشاركة المفكرين المصريين في تأسيس دار التقريب سنة ١٩٤٧، قام بعضهم بطبع عدد من الآثار الشيعية مثل تفسير مجمع البيان، وكتاب مفتاح الكرامة الذي يُعدُ موسوعة فقهية بحد ذاته. وقد بادر شيخ الأزهر، الإمام محمود شلتوت إلى كتابة مقال أشاد فيه بتفسير مجمع البيان، وعده من أفضل التفاسير الإسلامية.



أطلرالشيعة

كذلك تأسست دار نشر في القاهرة باسم مكتبة النجاح بفضل محاولات بعض العلماء المعاصرين، قامت بنشر كتب شيعية قدم لها عدد من كبار الكتاب المعاصرين.

والعلاقات المتينة التي ربطت بعض شيوخ الأزهر بكبار علماء الشيعة مثل السيد شرف الدين (زار القاهرة مرتين في ١٩١٠)، والشيخ محمد تقي القمي (ت ١٩٩٠)، وارتباط الأزهر بآية الله البروجردي، كانت رمزا لتمهيد السبيل لقيام الوئام والفهم المتبادل بين الشيعة والسنة على مستوى الصف الأول والثاني من العلماء. فالشيخ محمد سليم، والشيخ شلتوت، أقاما علاقات جيدة مع آية الله البروجردي الذي خاطبه الإمام شلتوت تحت عنوان الأخ المعظم. ونستشف من إصدار مجلة رسالة الإسلام التي كانت تضم مقالات لعلماء من الشيعة والسنة على مر ١٥ سنة، وكذلك قيام دار التقريب بنشر كتاب حول حديث الثقلين من تأليف عالم إيراني، بأن هناك أرضية ملائمة لنمو التشيع في مصر؛ ناهيك عن الاحترام التاريخي المتبادل بين الشعب المصري، والشعب الإيراني، إذ ينبسطون عند ذكر أحدهما الآخر؛ وهذا ما لا نجده بين السعوديين.

وفي إطار العلاقات بين العلماء الشيعة ونظرائهم السنة في مصر، لا بد من الإشارة إلى الزيارة التي قام بها أحد مراجع الشيعة، الشيخ على كاشف الغطاء، إلى مصر سنة ١٩٦٥، حين شارك في المؤتمر الثاني لمجمع البحوث الإسلمية بالقاهرة. وفي الجانب الآخر، لاقت الأفكار الإسلامية المعاصرة المنتشرة في مصر، إقبالا كبيرا في إيران.

وغالبية علماء مصر الكبار، كانوا يحملون وجهة نظر مناسبة تجاه الشيعة قبل عقود من الثورة الإسلامية، وكانوا بعيدين كل البعد عن الآراء المتطرفة والمتشددة في هذا الصدد. فاليوم وعندما يتناول الكاتب المصري موضوع التشيع، فإنه يحمل رؤية أكثر اعتدلا مقارنة بالكاتب السعودي.

فطه حسين، هـو أول من فنـد خرافة عبد الله بن سـبأ. وفي الآونة الأخيرة، ألف رجب البناء كتابا تحت عنوان «الشيعة والسنة واختلافات الفقه والفكر والتاريخ» برؤية معتدلة.

والثورة الإسلامية التي تعلقت بها آمال الجماهير والشعوب الإسلامية، أوقف خطها في البلدان العربية لسببين: معارضتها من دول الاستعمار، وعملائهم في العالم العربي؛ إذ بذِلَتْ جهود كبيرة لتعبئة مختلف الدول ضدها خوفا من محاكاة الثورة، وسقوط الأنظمة الفاسدة والعميلة للغرب. أما السبب الآخر، فيتمثل في عدّها ثورة يسيطر عليها الفكر الشيعي، مع أن الإمام الخميني حاول تقديم الفكر الإسلامي الوحدوي؛ إلا أن الدعاية السعودية، وكذلك دعاية الأزهر التابع للحكومة المصرية، عرفت الثورة بأنها ثورة ذات طابع شيعي، وذلك لتبتعد عنها الجماهير العربية المسلمة. في حين أن الحكومة المصرية، كانت على علاقات متينة مع الأسرة البهلوية قبل الثورة، وكانت مصر الدولة الوحيدة التي آوت شاه إيران، وسمحت بدفن حثمانه فيها.

ومع ذلك، كان الكثير من المسلمين العرب في مصر والنقاط الآخرى، يتابعون تطورات إيران عن كثب. وبُعْيدَ اشتعال نيران الحرب

بين إيران والعراق، ظهر عائق ثالث جعل العلاقات تنحسر أكثر من ذي قبل. وبعد أن وقَعَتِ الحكومة المصرية إتفاقية كمب ديفيد للسلام مع الكيان الصهيوني، قطعت إيران علاقاتها الدبلوماسية مع مصر، ومنذ ذلك الحين، باتت العلاقات الثقافية في أدنى مستوياتها.

وبغض النظر عن السياسة، كانت مصر تحتضن مجتمعا شيعيا متواضعا في القاهرة وبعض النقاط الأخرى قبل الثورة الإسلامية. ففي سنة ١٩٧٣، ظهرت جمعية آل البيت، ومارست أنشطتها حتى عام ١٩٧٧، حين صدر قرار بوقفها. ومع أن الشيعة تمكنوا من الحصول على حكم قضائي بوقف حل الجمعية، إلا أن الحكومة لم تسمح لهم دلك.

والشيعة المصريون الذين كانت نسبتهم آخذة بالتصاعد، باتوا يواجهون مشاكل سياسية عديدة، كان من أهمها تهمة موالاة إيران، وهي تهمة لا أساس لها من الصحة. وفي عام ١٩٨٦، أسست دار نشر شيعية باسم دار البداية، بيد بعض المصريين وبعض العرب، توقفت بعد سنتين من النشاط. ثم قامت بعدها دار هدف التي ساهمت في نشر بعض الكتب بنحو محدود، ومن مؤسسيها، الناشط المصري المتشيع صالح الورداني الذي تناول في كتاب الشيعة في مصر ظروفهم، ومشاكلهم التاريخية، وكذلك وضعهم الراهن. وقد قدم تفاصيل تحول المذهبي في أولى فصول كتاب بعنوان رحلتي من السنة إلى الشيعة، والكتاب يضم شرحا وتحليلا لأهم المفاهيم التاريخية، والإعتقادية من باب الدراسة والتحقيق. وله مؤلفات أخرى مثل السيف والسياسة تناول فيه صراع الإسلام النبوي والإسلام الأموي؛ وعقائد السينة وعقائد الشيعة: التقارب والتباعد قارن فيه بن معتقدات الفريقين.

ومن الجهات التي تنشط في مجال نشر الكتب الشيعية في السنين الأخيرة، يجدر الإشارة إلى الطريقة العزمية التي يقودها ماضي أبو العزائم. وقد نشرت بعض الكتيبات تحت عنوان الشيعة والتشيع في فكر القادة ورؤية الأئمة سعت من خلالها، إلى تبين وتوضيح الأفكار والآراء الشيعية. وقد صدرت هذه المؤلفات في القاهرة، وتناولت الإجابة والرد على الشبهات التي تدور حول الشيعة. والطريقة العزمية، هي إحدى الطرق الصوفية في مصر، وتقترب كثيرا من التشيع الإمامي.

واليوم، ومع وجود العوائق والتحديات، يُقيم شيعة مصر مراسمهم الخاصة في مختلف المناسبات الإسلامية فرحا وعزاء، مثل المولد النبوي، وعاشوراء. ومراسم المولد النبوي، أُقيم لأول مرة بمصر في أيام الفاطميين، ومن هناك انتشر في مختلف المناطق الإسلامية. وفي عهد الرئيس السادات، حاول فريق من الشيعة الإسماعيلية الوافدين إلى مصر، ترغيب إدارة أوقاف مصر لترميم وإعادة بناء مسجد الأنور الفاطمي، وهذا ما تحقق فعلا، كما أعادوا بناء المقام المنسوب إلى مالك الأشتر.

وفي حوار له مع قناة العربية، صرح رئيس المجلس الأعلى لرعاية أهل البيت، محمد الدريني، بأن هناك ما يقارب على مليون شيعي بين مختلف الطرق الصوفية بمصر. في حين أن بعض الإحصائيات





تقدر نسبة الشيعة بواحد بالمئة من إجمالي سكان مصر، أي ٧٥٠ ألف شيعي. وفي سنة ٢٠٠٥، قيل بأن الشيعة يحاولون تأسيس حزب الغدير.

لقد أسهم نشاط الشيعة التبشيري في جذب عدد من المفكرين والمثقفين المصريين، وهناك العديد من الحوارات التي أجريت معهم في مختلف المواقع الإلكترونية، بينوا فيها كيفية تحولهم الفكري. واعلن محمد الدريني لقناة العربية بأن شيعة مصر يتبعون المذهب المعفري، ويجوز لهم التعبد به وفقا لما أفتى به الشيخ شلتوت، ونص الفتوى هو كالآتي: «إن مذهب الجعفرية المعروف بمذهب الشيعة الإمامية الإثنا عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعا كسائر مذاهب أهل السنة». لكن اليوم لا وجود لكرسي علمي للشيعة في الأزهر، وجل ما يثار ويقال عن الشيعة في هذه الجامعة، هو من باب الإنتقاد. ومع كل هذا، تصل الكتب العربية المطبوعة في إيران، بطريقة أو بأخرى إلى مصر. وهذه الكتب تضم أفكارا فلسفية إجتماعية يرغب المصريون فيها كل الرغبة.

وفي الشهر الثاني من سنة ٢٠٠٨، وجِهَت إلى محمد الدريني تهمة دعم بعض الجماعات الشيعية التي تعمل ضد السنة في العراق؛ لكنه برأ نفسه من هذه التهمة عبر رسالة وجهها لعمرو موسى.

والدكتور أحمد راسم النفيس، هو من الشيعة المصريين، ويحدرس في كلية الطب بجامعة المنصورة. ولديه حوار نشر في موقع النبأ http://www.annabaa.org، قدم فيه تفاصيل عن شيعة مصر وتعاملهم مع أهل السنة. ومن قادة شيعة مصر، دمرداش العقال الذي كان ينتمي سابقا إلى الإخوان المسلمين، وكذلك كان نائبا في مجلس الشعب. وقد تحول لاحقا إلى التشيع، واليوم هو عضو من أعضاء المجمع العالمي لأهل البيت. وهناك شخصيات شيعية أخرى في مصر أمثال: رجب هلال حمادة، ومحمد مهدي عرت، وموسى محمود الفلكي، ومحمد أبو العلاء. كذلك زوال نجل الشيخ محمد تقي القمي، عبد الله، نشاطا جديدا يتمثل بتجديد إمتياز دار التقريب بحصر.

وحجة الإسلام السيد هادي خسرو شاهي الذي تولى رئاسة مكتب رعاية المصالح الإيرانية في مصر لثلاث سنين (٢٠٠٤-٢٠٠١)، قام بنشاط ملحوظ في إطار دعم الفكر الشيعي والتقريبي بمصر، كان منها نشر آثار عن أهل البيت.

وفي تقرير بعنوان الشيعة في مصر كتبه رئيس تحرير مجلة صوت الأمة، وائل الأبراشي، في مجلة روز اليوسف عدد ٣٣٣٩، سنة ١٩٩٢، أشير إلى إقامة صلاة الجماعة من قبل الشيعة في بعض محال القاهرة، منها حي المعادي؛ ووجود أعداد شيعية في أسوان ألصقوا صور الإمام الخميني على جدران منازلهم. كذلك عُرِفَتْ قرية باسم ميت سنقر قرية شيعية في المنصورة. وأشير إلى السيد طالب الرفاعي مرشداً روحياً لجمعية آل البيت المصرية، وأنشطة دمرداش العقال في نشر التشيع، وكتاب طبيب الأطفال، فهمي الشناوي بعنوان الفكر السياسي عند الشيعة حول الفكر السياسي للإمام الخميني. وتطرق الكاتب إلى حي صغير باسم «الإشارة» قاعدة للشيعة، يقطنه عدد

كبير من المعلمين والحرفيين الذين تشيعوا بعد الثورة الإسلامية. كذلك يجب الإشارة إلى اعتقال ٥٠ مصريا في سنة ١٩٩٦ بعنوان «أعضاء التنظيم الشيعي»، وذلك بتهمة نشر التشيع والمساعدات المالية التى تلقوها من أشخاص من دول الخليج الفارسي.

الشيعة في السودان

تقع السودان في شمال شرق القارة الإفريقية، وتعد أكبر الأقطار العربية والإفريقية مساحة، ومنطقة شمال السودان عربية عرقيا وجغرافيا، ومتأثرة من مصر ثقافيا؛ أما جنوبها فيقترب من إفريقية السمراء. تضم جمهورية السودان ما لا يقل عن ٧٠٠ من القبائل والأعراق المختلفة، ويقدر سكانها بنحو ٣٩ مليون نسمة.

يدين غالبية السودانيين بالإسلام وتبلغ نسبتهم ٧٠ بالمئة من مجموع السكان، وجلهم على المذهب المالكي، وهناك أعداد من الشافعيين في الشمال، ومن الحنبليين في الشرق. وست ولايات من الولايات التسع الشمالية، يسكنها المسلمون، ويغلب عليهم الطابع الصوفي. والجنوب يسكنه أقلية مسيحية، وأتباع الديانات الأخرى.

والطرق الصوفية مثل الشاذلية، والقادرية، والإدريسية، والتيجانية، والإسماعيلية، تتمتع مكانة متميزة في السودان.

يعود نفوذ التشيع في السودان وغيرها من مناطق هذه الناحية إلى أيام الفاطمين والأدارسة. ويوجد في السودان أسر شيعية من السادة الأشراف يرجع نسبها إلى الإمام جعفر الصادق، ومنها أسرة الزكي العراقي، وهي من أصل حسيني حسني، فجدهم هو السيد إسحاق المؤتمن بن الإمام جعفر الصادق، وجدتهم هي السيدة نفيسة، ومزارها معروف في القاهرة.

ما يوجد اليوم باسم التشيع الإمامي في السودان، يتكون من الذين تشيعوا في العقود الأخيرة ممن عادوا إلى سابق تشيعهم. وهم بذلك أقلية تقدر بنحو ثلاثة آلاف شخص كلهم محليون من الخرطوم، أم درمان، وحبل أولياء. وإذا أخذنا قضية تقية الشيعة بعين الإعتبار، يبدو بأن نسبتهم تتجاوز هذا العدد.

ظهرت في العقدين الأخيرين بالسودان عدة جمعيات وحسينيات شيعية مثل جمعية الكوثر، وجمعية التضامن الخيرية وحسينية المرتضى. وبعد مدة من تأسيسها في سنة ١٩٩٥، توقف نشاط جمعية الكوثر من قبل الحكومة السودانية.

يعاني الشيعة السودانيون من ضعف المستوى الثقافي والإقتصادي. أما أهم التحديات التي يواجهونها فتتمثل في التيار الوهابي، والسلفي، والإخواني الذي يحاول بشتى الطرق، إبعاد الشيعة وعزلهم. ففي معرض كتاب السودان في كانون الأول ٢٠٠٦، حاول أتباع هذا التيار، مصادرة كتب الشيعة، وأثاروا ضجة وبلبلة كبيرة. حتى أنهم قاموا بغارات على جناح الدور الشيعية بصفته مؤامرة إبرانبة.





وللطرق الصوفية في السودان، مثل الختمية، والأنصار، تعلق كبير بأهل البيت، ولا سيما الإمام علي، إذ له مكانة عالية بينها. وبعض هذه الفرق، توالي الإمام المهدي. وثورة المهدي السوداني المناهضة للإستعمار في القرن التاسع عشر، ترشدنا إلى الإنتشار الواسع للعقيدة المهدوية في هذه المنطقة؛ وإن كان أهل السنة يعتقدون بالمهدوية، إلا أن مدى هذا الانتشار، يمكن أن يكون متأثرا من العقائد الشيعية - الفاطمية في المرحلة الممتدة من القرن الرابع حتى القرن السادس. والشاعر السوداني محمود البرعي، لديه عدة قصائد في مديح أهل البيت.

والطريقة الهندية هي من الطرق الصوفية المنتشرة في السودان، وقد أسسها يوسف الهندي، ولديه قصائد فيها أسماء الأئمة، وقد ذكر الأئمة الإثني عشر عند الإشارة إلى سلفه في كتاب المولد الكبير، ص

اللهــم إنـا نحمدك محامدك السـنية، ونسـألك بذاتك وصفاتك والكتب القديمة والأديان أن تصلي وتسـلم على محمد وآله وصحبه في كل طرفة عين، وعلى صالح آبائه وأزواجه وأبنائه والإخوان وعلى إمام الأثمة علي وسيدتنا فاطمة اللذين تخيرت منها الذرية، وابنيهما سيدي شـباب أهل الجنة وريحانتي نبي هذه الأمة الحسنان، وعلى

أُمتنا علي زين العابدين، ومحمد باقبر العلوم الدينية، وجعفر الصادق، وموسى الكاظم قادة الإنس والجان، وعلى الرضا، ومحمد الجواد الهداة الهادية المهدية، وعلى الهادي، والحسن العسكري الخاص وارثي أسرار النبوة وعلوم القرآن، إمامنا المهدي صاحب البشارة الفاطمية الذي لا خير في العيش ولا في الحياة بعده لأهل الاعان.

ومن الشخصيات السودانية الشيعية، يمكن الإشارة إلى محمد على متوكل، صاحب كتاب «ودخلنا الباب سـجدا»، يحكي فيه عن تحوله إلى التشيع؛ وكذلك السيد عبد المنعم حسن مؤلف كتاب «بنور فاطمة اهتديت».

الشيعة في المغرب

تقع المملكة المغربية في أقصى غربي شمال إفريقية بجوار المحيط الأطلسي والبحر الأبيض المتوسط. وهي أقـرب الدول الإفريقية إلى أوروبا، ويتوسطهما مضيق جبل طارق. وعاصمتها مدينة الرباط، وأكبر مدنها الدار البيضاء التي تعـد العاصمة الإقتصادية للمملكة. ومدينـة فاس من أهم مدنها، وهي قاعدة الثقافـة العربية فيها، وتعد المركز الثقافي- المذهبي للمغرب نوعا ما. تحتضن فاس العديد من حوزات العلوم الدينيـة، ومكانتها للمالكيين في المغرب، كمكانة النجف وقم للشيعة.

يبلغ سكان المغرب أكثر من ٢٩ مليون نسمة، والإسلام هو الدين الرسمي والأكثر انتشارا في الدولة، وجل المسلمين على المذهب المالكي، بجانب أقلية شيعية. مع وجود أقلية مسيحية تبلغ ٧٠ ألف نسمة. وأخرى يهودية تبلغ ٧ آلاف نسمة. والتصوف والطرف الصوفية، تحتل مكانة ملحوظة في هذا البلد.

وتجدر الإشارة إلى أن النصوص الإسلامية القديمة، تستعمل لفظ «المغرب» للدلالة على ثلاثة أقاليم تقع في المنطقة المغاربية الحالية؛ وهي: المغرب الأدنى، أي تونس؛ والمغرب الأوسط، أي الجزائر الحالية؛ والمغرب الأقصى، وهو المملكة المغربية الحالية. وفي بعض الحالات أطلق لفظ المغرب للدلالة على الأندلس، أو إسبانيا الإسلامية.

والأمازيغ هم السكان الأصليون لهذه الديار، وينقسمون على ثلاث جماعات، هي: المسمود، والصنهاجة، والزناتة. وقد تم فتح الأندلس بيد هؤلاء الأمازيغ وتحت قيادتهم. وينتمي إليهم قائد جيش المسلمين، طارق بن زياد. ويومئذ كان معظم جيشه يتكون من الجموع الأمازيغية، بجانب عدد من الجنود العرب.

والتركيب العرقي للمغرب اليوم، يتكون من العرب، والأمازيغ الذين تقدر نسبتهم نحو ٤٠ بالمئة من مجمل سكان المملكة. والأمازيغ مسلمون محبون لأهل البيت، وهم الذين دعموا الدولة العلوية بالمغرب وحموها.

كان المغرب الأقصى، ديار الجماعات والفرق المغضوبة، بسبب بعده عن مركز الخلافة. وإحدى أكثر الدول أمدا شهدتها هذه المنطقة، وهي الدولة الإدريسية العلوية (٧٧٥-١٧٢). وبعد الأدراسة الذين أسسوا أول





دولة إسلامية مستلقة بالمغرب، ظهرت دول وسلالات أخرى في المغرب أنظر تقريرا عنهم في القرن الرابع في: البدء والتاريخ، ١٣/٩٠) مثل الدولة العبيدية، والفاطميون، والمرابطون، والموحدون، وبنو مرين، وبنو وطاس، والسعديون.

حولة الأدارسة العلويين في المغرب

تأسست الدولة الإدريسية سنة ١٧٢هـ في المغرب الأقصى بيد إدريس بن عبد الله بن الحسـ ن بن الحسـ ن بن علي. وكانت هذه الدولة، دولة زيدية - معتزلية، يمكن أعدها دولة شـيعية في المغرب على العموم، ولو أن هذا التشيع ضعيف يظل تشيعا سياسيا لا صلة له بالتشيع العقيدي. وهناك عملة من أيام الأدارسة، نقش عليها ذيل اسم «محمد رسول الله»، اسم «على» دون أن تتقدم أو تلحق به أية عبارة.

بعـد أن نجى إدريس من موقعة فخ سنة ١٦٩هـ في مكة بقيادة الحسين بن علي إبان خلافة الهادي العباسي، توجه إلى مصر برفقة غلامه راشد الذي كان ينتمي إلى قبيلة أوربة الأمازيغية. وبمساعدة واضح الشيعي مـولى صالح بن منصور، مـضى إلى إفريقية من مصر مع البريد، فنزل في طنجة، وكسب ود سكانها.

وقد قيل بأن إدريس كان قد أنى إلى هذه المنطقة قبل ذلك بصفته داعيا لمحمد النفس الزكية، ثم لأخيه يحيى بن عبد الله الذي ثار في طبرستان. وقد نزل في مدينة وليلي وبات موضع احترام إسحاق بن محمد،

كبير قبيلة أوربة، فزوجه ابنته.

تزامنا مع قيام الدولة الإدريسية، إندمج المذهب الإعتزالي والزيدي فكريا وسياسيا، إذ إن إدريس كان زيديا، وإسحاق معتزليا.

والبعض يذهب إلى أن مدينة فاس شيدت بيد إدريس، أو ابنه إدريس الثاني، لتكون عاصمة الأدارسة، وتحل مكان مدينة وليلي (وليلة). ووفقا للمصادر إغتيل إدريس بمكيدة دبرها هارون الرشيد سنة ١٧ هـ وذلك بعد أن بعث رجلا باسم سليمان بن جرير بن شماخ الذي نفذ مطلبه بدس السم في عطره. وبعد مقتل إدريس، قام غلامه راشد بتولي الأمور إلى أن بويع ابنه إدريس الثاني بعد بلوغه سن الثانية عشر. وقد توفي سنة ٢١٣ هـ وعمره لم يكن يتجاوز ٣٦ سنة.

سنوات حكمهم	الأمراء الإدريسيون
100-107	إدريس الأول
1AV-1VV	نائب السلطنكي الراشد
717-1AV	ادريس الثاني
771-717	محمد بن إدريس الثاني
778-771	علي حيدره بن محمد
789-78	يحيى الأول بن محمد
۲0۲	علي الثاني
T.0-797	يحيى الثالث بن القاسم

أطلرالشيعة

من سنة ٣٠٥ وإلى ٣٧٥ كان مسؤول الخراج في المغرب, وأبو العافيه أمير الفاطميان حكم في هذه المنطقة

الحسن بن محمد	710-717
قاسم کنون بن محمد	۳ ۳۷-۳۲٦
أحمد بن قاسم	727-77V
الحسن بن القاسم	٣٦٣-٣٤٣
الحسن بن القاسم (الدوره الثاة	700

في هذه السنه انضمت المغرب إلى الدولة الفاطمية

بأتت الدولة الإدريسية في آخر سنواتها، تحت ضغط أمويي أندلس، والفاطميين الذين فرضوا سلطتهم على مناطق المغرب في أواخر القرن الثالث. ومنذ سنة ٢٩٢ هـ، مسك الأمير الفاطمي أبو العافية بزمام أمور المغرب. والضغط الذي كان عارسه أمويو الأندلس، أسفر عن استسلام الحسن، آخر حاكم إدريسي. ومع أنه استطاع لاحقا استعادة سلطته بدعم الفاطميين، لكنه في النهاية قتل بيد الجيش الأموي. ومهما يكن، فإن الدولة الإدريسية تركت التأثير الكبير على المغرب، وجل هذا التأثير يتمثل في نشر التشيع. والمعلوم أن هذا التشيع، وكما هو الحال عند الفاطميين والزيدية لم يكن ذا طابع عقيدي، لكنه كان يبلغ مدى جعل المصادر التاريخية مثل الكامل، وتاريخ ابن خلدون، تطلق عنوان «الشيعة» على الأدارسة بوجه العموم، وتثار قضية الصراع بين السنة والشيعة بتلك المناطق

في أواخر القرن الثالث، والنصف الأول من القرن الرابع.

النحلية، فرقة إمامية في المغرب

عند سيطرة الفاطميين على تركة الأدراسة، كان بعض مناطق المغرب يشهد تواجد جماعة شيعية فصلت طريقها عن الإمامية عقب إمامة الإمام موسى الكاظم. يقول ابن حوقل حوالي سنة ٣٧٨ هـ: وأهل السوس فرقتان مختلفتان، مالكيون أهل سنة، وموسويون شيعة يقطعون على موسى بن جعفر، وبتعون على دن ورصند.

بينهم القتال المتصل والدماء الدائمة ولهم بالبلد مسجد جامع تصلي فيه الفرقتان فرادى عشرة صلوات (صورة الأرض، ۹۱). وعلى بن ورصند هذا كان له كتاب حديث، روى عنه القاضي نعمان في الإيضاح، وكان قد توجه إلى السوس إبان حكم أول الخلفاء الفاطميين عبيد الله المهدى (منذ ۲۸۰)، ونشر دعوته هناك.

يقول ابن حزم (ت ٤٥٦): ومنهم طائفة تسمى النحلية نسبوا إلى الحسن بن علي بن ورصند النحلي، كان من أهل نفطة من عمل قفصة وقسطيلية من كور إفريقية (الفصل في الملل والأهواء النحل، ١٩٠٨). وهناك خبر يشير إلى أن مؤسس دولة المرابطين، عبد الله بن ياسين، قضى على الطائفة النحلية سنة ٤٥٨ هـ وبالطبع ومما لاشك فيه فإن الشيعة كانوا يتمتعون بسلطة حتى ذلك الوقت. وأكثر التقارير تفصيلا عن النحلية، قدمها المؤرخ الجغرافي المعروف، أبو عبيد البكري الأندلسي سنة ٤٦٠ هـ يقول البكري: بنو كماس في تارزات كلهم شيعة يعرفون بالنحلية. وقد كتب الإدريسي سنة ٤٥٨ هـ وأهل السوس فرقتان، فأهل مدينة تارودنت يتمذهبون بمذهب المالكية من المسلمين وهم حشوية، وأهل بلد تويوين يقولون بمذهب







موسى بن جعفر. وبين المدينتين يوم (نزهة المشتاق في اختراق الأهاق، ٢٢٨٨). وما نقله القاضي نعمان في الإيضاح عن كتب على الأهاق، ٢٢٨٨) لا Wilferd: بن ورصند، يرشدنا إلى تشيعه الإمامي (للمزيد انظر: Madelung, Religious schools and sects in (1944), medieval Islam, Variorum Reprints). وقد تحدث مادلونج عن التأثير البعيد لابن ورصند على الموحدين، وادعاء المهدوية من قبل ابن تومرت وانتسابه إلى الأئمة العلويين المعصومين.

مَّى الشيعة في إِفريقية

يقول ابن الأثير ذيل أحداث سنة ٤٠٧ هـ: في هذه السنة في المحرم قُتِلَتِ الشيعة بجميع بلاد إفريقية. وكان سبب ذلك أن المعز بن باديس ركب ومشى في القيروان والناس يسلمون عليه ويدعون له، فاجتاز بجماعة، فسأل عنهم، فقيل: هؤلاء رافضة يسبون أبا بكر وعمر؛ فقال: رضي الله عن أبي بكر وعمر! فانصرفت العامة من فورها إلى درب المقلى من القيروان، وهو حومة تجتمع به الشيعة، فقتلوا منهم، وكان ذلك شهوة العسكر وأتباعهم، طمعا في النهب، وانبسطت أيدي العامة في الشيعة، وأغراهم عامل القيروان وحرضهم.

وسبب ذلك أنه كان قد أصلح أمور البلد، فبلغه أن المعز بن باديس يريد عزله، فأراد فساده، فقتل من الشيعة خلق كثير، وأحرقوا بالنار، ونهبت ديارهم، وقتلوا في جميع إفريقية، واجتمع جماعة منهم إلى قصر المنصور قريب القيروان، فتحصنوا به، فحصرهم العامة وضيقوا عليهم، فاشتد عليهم الجوع، فأقبلوا يخرجون والناس يقتلونهم حتى قتلوا عن آخرهم، ولجأ من كان منهم بالمهدية إلى الجامع فقتلوا كلهم.

وكانت الشيعة تسمى بالمغرب المشارقة نسبة إلى أبي عبدالله الشيعي، وكان من المشرق، وأكثر الشعراء ذكر هذه الحادثة، فمن فَرح مسرور ومن باك حزين (الكامل، ٢٩٥/٩).

يضيف ذيل وقائع سنة ٤٢٣ هـ: وفيها اجتمع ناس كثير من الشيعة بإفريقية، وساروا إلى أعمال نفطة، فاستولوا على بلد منها وسكنوه، فجرد إليهم المعز عسكرا، فدخلوا البلاد وحاربوا الشيعة وقتلوهم أجمعين (الكامل، ٢٧٧٩).

وكل هـذه الأعـمال، تدل على تدبـير مؤامرة منسـقة للقضاء الكامل على الشيعة في المغرب.

التشيع في الأندلس

كانت الدولة الأموية بالأندلس تواجه وتكافح شتى أنواع الدعوات والدعايات الشيعية في شمال إفريقية؛ حتى إنها تحالفت مع دولة بني رستم الخوارج، للقضاء على الأدراسة.

وقد ضاعف الأندلسيون نشاطهم حين ظهرت الدولة الفاطمية؛ وبدت آثار هذا النشاط في عدة مظاهر مثل نشر عيون وجواسيس في أنحاء المغرب، وساعد هؤلاء في مهمتهم وجود جاليات أندلسية ضخمة في كل مدينة إفريقية تقريبا. ولعل هذا هو السبب الحقيقي الذي جعل حياة الدعوة الإسماعيلية لا تطاق في المغرب، فعزموا على إخلاء هذا الميدان والبحث عن مستقر آخر وجدوه أخيرا في أرض مصر؛ أضف إليه استقبال الأندلس لللآجئين السياسين القادمين من الدولة الفاطمية (محمود علي مكي، التشيع في الأندلس إلى نهاية ملوك الطوائف، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية في مدريد، المجلد صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية في مدريد، المجلد الثاني، ١٩٥٣، العدد ٢-١، ص ١٩٩٠ وينقل الذهبي عن القاضي عياض بأن العلماء بالقيروان أجمعوا وبطلب من أمرائهم على أن حال بني عبيد (الفاطميون) حال المرتدين والزنادقة (سير أعلام النبلاء، ١٩٥٤/١٤). وعلى هذا الأساس، يتضح بأن الشيعة المتبقين في المغرب، باتوا يُعدّون كفارا مهدوري الدم.

كذلك عني الأمويون أشد العناية بتشجيع حركة التأليف ضد الشيعة والفاطمين. مما حرض فقهاء الأندلس والمغرب على القيام بالنشاط المناهض للشيعة. ونستشف مما أورده ابن حزم في كتاب الفصل ضد الشيعة مدى قوة وفاعلية النشاط العلمي المعادي للشيعة. وقد أدت هذه الأعمال المترابطة إلى القضاء على الشيعة والفتك بهم بنار غضب الخصوم وغيضهم. وبعد سلسلة من الضغوط التي مورست ضد الشيعة، قرر عدد من أحفاد الأدراسة العلويين، الهجرة إلى الأندلس، وقد استطاعوا أن يؤسسوا هناك الدولة الحمودية سنة ٤٠٧ هـ

يشير ابن الأثير إلى هذه الدولة ومؤسسها على بن حمود بن أبي العيش بن ميمون بن أحمد بن إدريس بن عبدالله ابن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب بسيد ذكر ابتداء الدولة العلوية بالأندلس». ولما قتل بايع الناس أخاه القاسم بن حمود سنة ٢٠٠ هـ ولقب المأمون. ثم بويع ليحيى بن علي بن محمود، وقد قتل هو الآخر سنة ٢١٥ هـ واستمرت الدولة الحمودية تحكم على بضعة أجزاء من الأندلس لسنوات، حتى انقضى أمرها بيد الأمويين (الكامل، ٢٧٧٨-٢٧٧). ولما كان العلويون يمليون إلى البرير دون العرب، أجمع أهل قرطبة على خلع العلويين بعد أن قطعت دعوة يحيى بن علي العلوي عنها (الكامل، ٢٨٢٨). وهذا الدعم العربي أسهم في استقرار الدولة عنها (الكامل، ٢٨٢٨). وهذا الدعم العربي أسهم في استقرار الدولة الأموية بالأندلس، والقضاء على الدولة العلوية. وقد أشارت المصادر إلى حمود مالقة، وآل حمود سبتة، وذكرت سلسلة أمراءهما العلويين. هذا وقد حكم آل حمود مالقة منذ ٤٠٠ هـ حتى ١٤٤ هـ فيما حكم آل حمود سبتة منذ ٤٠٠ هـ حتى حوالي ٢٤٢ هـ (الأسرات الحاكمة في تاريخ الإسلام، ٤٠٠).

برز التشيع بالأندلس خلال هذا العهد وبعده في لأدب أكثر من غيره. وبعبارة أخرى فيان ما يمكن أن يقال عن الشيعة في الأندلس إبان هذه المرحلة والمراحل الآتية لا يتعلق بالفقه أو التفسير أو الكلام الشيعي، بل بالأدب الشيعي الذي يدور حول مديح آل فاطمة والعلويين ويعنون بـ «المكارم الهاشيمية والأفعال العلوية». وفي هذا السبيل يمكن الإشارة إلى ابن حناط أبو عبد الله محمد بن سليمان

أطلالشيعة

الرعيني (ت ٤٢٧) الذي نظم عدة قصائد خصها للثناء على العلويين في ظل الدولة الحمودية، وكذلك ابن دراج القسطلي ولديه «هاشميات» تعكس التوجهات الشيعية والعلوية في ذلك العهد. والأبيات التالية نظمها أبو زيد عبد الرحمن بن مقانا لأشبوني مخاطبا إدريس بن يحيى بن على الحمودي ويطغى عليها المفاهيم الشيعية جليا:

> يا بني أحمد يا خير الور لأبيكم كان وفد المسلمين نزل الوحى فاجتبى في الدجى فوقهم روح الأمين انظرونا نقتبس من نوركم إنه من نور رب العالمين وأنشد في موضع آخر: خلقوا من ماء عدل وتقى

وجميع الناس من ماء وطين

ومكننا القول بأنه حينما سقطت الخلافة الأموية في قرطبة، وظهرت أيام ملوك الطوائف، بدا الجو صالحا لكي تثمر الدعوات الشيعية التي ابتدأت تنتشر في الأندلس منذ زمن بعيد. وقد أحسن العلويون فعلا بانتهاز هذه الفرصة فتحقق لهم تكوين أول دولة علوية يخطب باسـمها عـلى منابر الأندلس. لكنها لم تلبــث إلا مدة قصيرة، إذ انتهت بعد نحو نصف قرن. ومع أن الإمارات البربرية المستقلة انضمـت تحت دعوة آل حمـود، إلا أنهم لم يحكموا كل الأندلس، ولم تتجاوز دعوتهم قرطبة والجزيرة الخفراء، وغرناطة، ومالقة تقريبا. كذلك كان لدى بنو زيري صنهاجة في غرناطة، نوعا من النزعة إلى آل البيت ومحبتهم. في حين أن الأندلسيين وبالنظر إلى التراث الأموى، كانوا يقاومون الدعوة الشــيعية. وذهاب سلطان الأمويين في الأندلس، والحرية التي ظهرت في المرحلة العلوية، أثرت في عودة كثير من العقائد الشيعية إلى الظهور. وسمحت هذه الحرية لمختلف ألوان الثقافة الشرقية بالانتشار في الأندلس، وقد تركت الثقافة الشيعية التي ظهرت في بغداد، التأثير البالغ على الممالك الأندلسية، إذ انتقل إليها الكثير من تلك الثقافة مثل رسائل إخوان الصفا، وهي رسائل ذات نزعة شيعية واضحة. والأدب الأندلسي تأثر بنحو ملحوظ من نتاج الأدباء والشعراء الشيعة في أزهى عصور الأدب الشيعي في أيام بني بويه، مثل أبي بكر الخوارزمي، وبديع الزمان الهمذاني، والشريف الرضي، ومهيار الديلمي. ولابد من القول بأن التشيع الذي شهدته الأندلس كان تشيعا أدبيا - فلسفيا على وجه العموم. أما التشيع العراقي الشرقي الأصيل، فلم

يبده نفسه في الأندلس يوما ما. وأحد أكثر شعراء الأندلس شهرة هو ابن أبار الأندلسي (٦٥٨-٥٩٦)، وتدلنا قصائده في مديح أهل البيت على التشيع الأدبي - التاريخي، والوجداني. وتاريخ الأندلس الأدبي حافل بالأشعار العاشورائية، لكنه يخلو من فقه أهل البيت أو الكلام الشيعى. ولعل كتاب در السمط لابن أبار، هو أهم وثيقة مخطوطة عن التشيع في الأندلس، وقد خصصــه المؤلف لأهــل البيت، وأطلق على الإمام عــلي عنوان الوصي ووصى الأوصياء، وأثنى على الإمام الحسين وذم الأعداء، وكل ذلك بلغة

معبرة جزلة. ومع هذا، لا يمكن أن نذهب إلى أن تشيع ابن أبار كان تشيعا شرقيا (للمزيد انظر: تاريخ تشيع در اندلس، قم، ١٣٧٤ شـ). وهناك شـاعران من الأندلس في القرن السـادس والسـابع على الأقل، خصصا جزءا أو مجلد من ديوانهما لأهـل البيت مدحا أو رثاء، وهما يوسف بن محمد المنصفى (ت ٦٠٨)، وصفوان بن إدريس المرسى الأندلسي (قلائد الجمان، ٢٨٧/١؛ ٨/٢٨٧).

يعيش اليوم عدد من الوافدين الشيعة في مدن الأندلس وإسبانيا، ولديهم بعض المراكز المتواضعة التي تحتضن اجتماعاتهم الدينية. ففي مدريـد العاصمة يقيم نحو ٤ آلاف إلى ٥ ألف شـخص منهم ولديهم مركز باســم أهل البيت. وفي برشلونة يعيش منهم نحو ألفي إلى ثلاثة آلاف نسمة يؤمهم أحد أحفاد العلامة النقوى.

التشيع في المغرب الحديث

يقوم التشيع على أربع دعائم في المغرب اليوم: ١- حب أهل البيت، وهو حب تاريخي، وعمومي، وشامل؛ ٢- إقامة مراسم عاشوراء التي باتت نشاهد بين الشيعة، والمتشيعين إلى حد ما؛ ٣- الإعتقاد بالمهدوية؛ ٤- تأثير الثورة الإسلامية وشخصية الإمام الخميني؛ وهذا التأثير من أهم أسباب نفوذ التشيع في المغرب، كما هو الحال في العديد من البلدان الأخرى.

ينتشر شيعة المغرب في مختلف مدن المملكة مثل مكناس، وطنجـة، والرباط، وأغادير، وفاس، ووجدة، وتطوان، والناضور، والحسيمة، في حين أن غالبيتهم يتخذون التقية. وفي أيام المحرم، يقيم العديد منهم المآتم ومراسم العزاء، ولا سيما في مدينة السوس، فيرتدون السواد، ويتجنبون إظهار الزينة والزفاف في المحرم. وهذه العادة موجودة في التقاليد الشفاهية،وقد انتقلت إلى الجيل الجديد.

وبحلول المحرم، يتغير ظاهر حياة المغربين ويغدو الجو مذهبيا. وتبادر الأسر العلوية إلى إقامـة المآتم منذ أول أيام المحرم. وبعض من الأشراف، يستمرون بإقامة المراسم حتى نهاية الشهر، وفي بعـض الأيام، يطبخون الطعام ويوزعونه بـين الناس. وهذه التقاليد التي امتزجت بالتشيع، تضرب بجذورها في تاريخ المغرب البعيد.

والكاتب المغربي الشيعى، عصام احميدان الحسني، يقدم لنا تفاصيل عن الوضع الراهن لشيعة المغرب وتحدياتهم. ويرى بأن النظرة المسيطرة على الحكومة تجاه الشيعة، هي نظرة أمنية، وتنشط ضدهم حال من التضخيم الإعلامي. ومع كل هذا، لم يتراجع شيعة المغرب عن وطنيتهم، ولم يتناسوا مصلحة وطنهم، وعلى الحكومة أن لا تتوقع غير هذا منهم (انظر:

http://www.montadaalquran.com/articles/ readarticle.php?articleID=501).

ومن المفكرين والكتاب الشيعة المغربيين، مِكن الإشارة إلى إدريس الحسيني، صاحب كتاب «لقد شيعني الحسين» تناول فيها أسباب تشيعه؛ وكذلك إدريس هاني الذي ألف عدة آثار دفاعا عن





التشيع، وفي حوار مفصل أجراه أخيرا، رفض أن يكون الشيعة يسعون إلى تأسيس حزب.

الشيعة في تونس

تقع تونس في شمال القارة الإفريقية، يحدها البحر المتوسط شمالا وشرقا، والجزائر غربا، وتجاورها الجماهيرية الليبية في جنوبها الشرقى. وقد فتحها المسلمون في أولى القرون الإسلامية.

يبلغ عدد سكان تونس نحو ٩ ملايين نسمة، وجلهم من المسلمين بأغلبية مالكية، وعدد من الإباضية، بجانب أقليات مسيحية ويهودية صغيرة. وللطرق الصوفية في تونس انتشار بين المسلمين.

كان يتواجد في تونس في القرنين الرابع والخامس، جموع شيعية متأثرة من الدولة الفاطمية، لكن الدولة الصنهاجية وبدعم من الفقهاء المالكيين، قامت بإبادتهم في النصف الأول من القرن الخامس. وقد أورد ابن عذارى شرحا مفصلا عن هذه الواقعة في البيان (البيان في أخبار الأندلس والمغرب، ٢٢٨/١). وتعرف الحادثة هذه بدمحنة المشارقة» نظرا لعد التشيع ظاهرة شرقية.

عريطة وفيرا (٢١٠) عناطق تواحدالشيعة في تونس الميد ال

وإثر هذه الأحداث، غاب التشيع عن شمال إفريقية، ولم يعد إلا في الآونة الأخيرة بنشاط جديد واجه إقبالا بين صفوف الناس.

والشيعة في تونس أقلية لا تتعدى ٢٠ ألف نسمة، وغالبيتهم محليون، وفيهم عدد من الوافدين العراقين واللبنانين. ومعظمهم يتواجدون في القفصة جنوب غربي تونس، وفي ضواحي العاصمة. والكثير منهم مثقفون تخرجوا من جامعات قيروان، وسوسة، والمهدية، وقابس، وقد تشيعوا في السنوات الأخيرة.

والسيد محمد التيجاني السماوي من أشهر التوانسة المتشيعيين، وقد خلقت مؤلفاته تحولا مذهبيا مهما في الشمال الإفريقي وغيرها من نقاط العالم الإسلامي. وكان السيد التيجاني قد توجه إلى العراق عند تحوله إلى التشيع. ومنذ ذلك اليوم انطلق النشاط الشيعي في تونس. وقد ألف التيجاني مختلف الكتب في المباحث الكلامية الشيعية دفاعا عن مذهب أهل البيت، ومن أشهرها كتاب يحمل عنوان «ثم اهتديت» شرح فيه أسباب تشيعه. وهذه المؤلفات حظيت بنصيب وافر من المتابعة والترجمة إلى مختلف اللغات.

إستطاع شيعة تونس إقامة حسينية تحت إشراف الشيخ مبارك بغداش وبدعم مالي من إخوانهم في الدول الأخرى. ومعظم هؤلاء هم من جيل الشباب وقد تشيعوا بعد الثورة الإسلامية. وبالنظر لحساسية الحكومة تجاه الشيعة وتضييق الخناق عليهم، لا يقيم الشيعة مراسمهم علنا. وفضلا عن الحكومة، تقوم الجماعات السنية الوهابية والسلفية مثل النهضة، والتحرير بنشاط كبير ضد الشيعة.

الشيعة في الجزائر

تقع الجزائر في جنوب غرب البحر المتوسط وشمال غرب القارة السمراء. وقد شهدت دخول الجيوش الإسلامية في سنة ٢٧ هـ بقيادة عقبة بن نافع. ثم تابع كل من حسان بن نعمان، وموسى بن نصير، وطارق بن زياد، الفتوحات الإسلامية في هذه المنطقة. وقد قيل بأن موسى بن نصير وأبيه، كانا من محبي أهل البيت.

شهدت أراضي الجزائر نفوذ وحكم محبي أهل البيت لخمسة قرون منذ أواخر القرن الثاني حتى أواخر القرن السابع. فالأدارسة، والفاطميون، والموحدون، غرسوا بذر محبة آل البيت ومودتهم في هذه المنطقة.

كانت الجزائر تحت السيطرة العثمانية حتى ١٨٣٠، ثم تعرضت لحملة عسكرية فرنسية، تحولت في إثرها إلى مستعمرة فرنسا لمدة ١٣٣ سنة. وبعد سنوات من النضال والجهاد ضد المستعمر، نجح الشعب الجزائري في تحقيق استقلاله سنة ١٩٦٢، لتتأسس حكومة وطنية ذات طابع ديني نوعا ما. وقد لاقت الثورة الجزائرية واستقلالها، استقبالا وفرحة بين الشعب الإيراني.

تعد الجزائر بلدا إسلاميا بالكامل، إذ إن نسبة المسلمين تقدر ب ٩٩ بالمئة من إجمالي سكانها البالغين ٣٥ مليون نسمة. وجلهم من أتباع المذهب المالكي، بجانب عدد من الإباضية، والوهابين،

والسلفيين. وكما هو الحال في الشمال الإفريقي، تنتشر الطرق الصوفية بين المسلمين بالجزائر.

حكم الجزائر حرب واصد حتى سنة ١٩٩١، وهو جبهة التحرير الوطني الجزائري. ثم شهد النظام السياسي تعدد الأحراب. واليوم يوجد في الجزائر عدة أحراب بمختلف التوجهات الإسلامية، والوطنية. وأشهر الأحزاب الإسلامية هي الجبهة الإسلامية للإنقاذ بقيادة عباس مدني، وحركة المجتمع المسلم الجزائرية (حماس) بقيادة الشيخ محفوظ نحناح، وحركة النهضة الإسلامية.

شهدت الجزائر ظهور عدد من التيارات الوهابيــة المتطرفة في العقديــن الأخيرين،

شوهت صورة الإسلام في هذا البلد بأعمالها المتطرفة. وقد قام بعضها بتسيير حملة إعلامية واسعة ضد الشيعة تزامنا مع التيار الوهابي للحؤول دون انتشار التشيع. ومن أشد المناهضين للشيعة في الجزائر، هو على بلحاج، أحد قيادات الجبهة الإسلامية للإنقاذ. ويعرف عنه مواقفه الموالية لجلاد الشيعة في العراق، أبي مصعب الزرقاوي. وقد اعتقلته السلطات الجزائرية بتهمة دعم الإرهاب. واليوم تسود علاقات متينة بن الجزائر والجمهورية الإسلامية الإيرانية.

يعرف عن سكان الشمال الإفريقي، حبهم لأهل البيت، لكنهم قلما تعرفوا على التشيع الإمامي من قريب. وقد تحول عدد من الجزائريين، والتوانسة، والمغاربة، إلى التشيع بعد الثورة الإسلامية في إيران. ويعيش في فرنسا العديد من الشيعة ذوي الأصول الجزائرية.

لا تتوافر أرقام رسمية حول عدد الشيعة في الجزائر، ولكن وفقا للشواهد العامة، لابد ألا يقل عددهم عن الآلاف. والكثير منهم أصحاب نزعة ثورية تشيعوا على خطى نهج الإمام الخميني. والبعض تأثر بالعراقين الوافدين إلى الجزائر، وآخرون تحولوا إليه إثر علاقتهم بالشيعة اللبنانين، والحركات الإسلامية الشيعية الحديثة في لبنان.

ينتشر الشيعة بنسب متفاوتة في أنحاء الجزائر، وكذلك في منطقة القبائل. وبسبب غياب التواصل فيما بينهم، والخوف من إبداء المعتقد، يصعب تقديم إحصائية مضبوطة عن أعدادهم. ناهيك عن افتقادهم للمراكز الثقافية المذهبية المستقلة.

وإحدى عوامل انتشار التشيع بين الجزائريين، تعود إلى وجود جاليات شيعية من العراق، وسوريا، ولبنان في الجزائر. ويرى المشرف العام على شبكة شيعة الجزائر، محمد العامري، بأنه لا يوجد أي عائق يعترض التشيع في الجزائر، ويفسر ذلك بعدم وجود أي ممانعة من حيث المبدأ من قبل السلطات الجزائرية لانتشار التشيع، مشيرا إلى أن المادة 11 من الدستور الجزائري تنص على الحرية الفردية للشعب كافة في اختيار معتقداتهم التي يختارونها. ومع هذا، تسير هذه الحركة محتشمة بطيئة. والعديد من المتشيعين بالجزائر،



صرحوا بأن الدافع وراء تشيعهم يكمن في تجنب أعمال العنف التي قامت بها الجماعات والتيارات السلفية في التسعينيات.

الشيعة في تنزانيا

تقع تنزانيا في الشرق الإفريقي وتطل شرقا على المحيط الهندي، وتعرف بجمهورية تنزانيا الإتحادية تتألف من إتحاد فيدرالي بين تنجنيقا وزنجبار. وهي من أفقر البلدان في العالم. وأكبر مدنها العاصمة دار السلام.

يبلغ عدد سكان تنزانيا حوالي ٣٢ مليون نسمة معظمهم من السود، بجانب عدد من الآسيويين من أصول هندية وباكستانية، وكذلك عدد من الأوروبيين، والعرب. ينتشر في تنزانيا الدين الإسلامي، والمسيحي. ويقدر عدد المسلمين بنحو ١٥ حتى ١٧ مليون مسلم، وعدد المسيحيين بنحو ١٢ مليون مسيحي. أما الباقي فمن الهندوس والإعتقادات المحلية الاخرى.

وفي إثر امتزاج الجنس الأسود بالعرب والإيرانيين الشيرازيين الذين دخلوها قبل ألف سنة للتجارة، ظهر في جزيرة زنجبار عنصر هجين، وثقافة ولغة جديدة باسم السواحيلي.

دخـل الإسلام إلى تنزانيا والـشرق الإفريقي في أواخـر القرن الهجري الأول عبر التجار المسلمين، وقد شهدت قدوم أول جموع عربية مسلمة إبان خلافة عبد الملك بن مروان (٨٦-٦٥). ويقال بأن المجموعة الثانية من المهاجريـن إليها، كانوا جماعات من أتباع زيد بن علي بن الحسـين، قدموا بعد استشهاد زيد ونزلوا في جنوب كنيا، وبالتحديـد حوالي مدينة لاموى الحالية. أما الهجرة الثالثة، فقد تحت في سـنة ٣٠١ هــ، وكان المهاجرون عدداً من أبنـاء قبيلة الحارث في البحرين، لجأوا إليها من ظلم وتعسف الحكام.

وفي القرن الرابع، شهد الشرق الإفريقي استقرار جماعات

شيرازية بقيادة علي بن حسن في جنوب كنيا حتى جزر القمر، أسسوا دويلة ذات سلطان عركزية مدينة كيلوا (كلوة)، استمرت بالحكم خمسة قرون من الزمان.

يدين غالبية مسلمو تنزانيا مذهب أهل السنة، ومعظمهم يتبع المذهب الشافعي، وعدد آخر على المذهب الحنفي. كذلك يوجد فيها أعداد من القاديانية. والشيعة يُعدون أقلية ناشطة، وهم إما من أصول هندية، أو محليون. والمسلمون الهنود يتوزعون بين الشيعة الإمامية، والشيعة الإسماعيلية.

تعــترف حكومة تنزانيا بالأديان كافــة، ولأتباع كل مذهب تمام الحرية لممارســة شــؤونهم الدينية في ظـل الإدارة العلمانية للبلاد، وعدم تحيز الحكومة لأي من الأديان دون سواها.

ينقسم شيعة تنزانيا على فريقين:

١-الشيعة الخوجة الإثنا عشرية، وهم من أصول هندية.

٢- الشيعة الإثنا عشرية المحليون.

يعود الفضل في انتشار التشيع في تنزانيا إلى الفريق الأول، وقد انتشر عبرهم بين المحلين تدريجيا .ومع أن القيادة الدينية تبذل جهودا كبيرة لانتشار التشيع، لكن الانتشار هذا يسري ببطء؛ وذلك بسبب انقطاع مجتمع الخوجة عن باقى الشيعة المحليين والسود.

ومع هذا، تعد تنزانيا الرائدة في انتشار التشيع بين الدول الإفريقية.

الشيعة الإمامية الخوجة في تنزانيا

كان الخوجة الإمامية في عداد الخوجة الإسماعيلية النزارية التابعين لآقاخان (حول مصطلح «الخواجة»، انظر: دائرة معارف التشيع، مدخل الخوجة). وبعد مرحلة من التطورات والصراع السياسي مع الدولة القاجارية، توجه آقاخان الأول (ت ١٢٩٨) إلى مومباي بالهند وتوفي هناك بين أتباعه. وفي تلك الآونة تحول عدد من الخوجة الساكنين في مومباي، وكراشي، والمدن الأخرى إلى المذهب الإمامي تدريجيا (حول كيفية انفصالهم عن النزارية، انظر: شيعيان تانزانيا، ٣٧). وقد ظهر هذا التوجه بين الآقاخانية الوافدين إلى مقديشو، ومدغشقر، مكونين بذلك تيار الخوجة الإمامية. فغالبية هدؤلاء هم من الهنود الذين تحولوا قبل ١٠٠ سنة من المذهب الإسماعيلي إلى الإمامي. واليوم يتواجدون في تنزانيا وكنيا، ويتمتعون عكانة إقتصادية واجتماعية جيدة.

ومع انتشارهم في أكثر من نقطة، حافظ الخوجة على تنظيمهم الداخلي، وتشرف عليهم الفدرالية العالمية لجاليات الخوجة الإثنى عشريـة في لندن. فبعد ترحيل الآسـيويين من أوغندا في ١٩٧٢، قدم خوجتها إلى لندن ووضعوا هناك أساس التنظيم برئاسة جواد النقوى. والفدرالية هذه تعد أعلى هيئات اتخاذ القرار للخوجة الإمامية في أنحاء العالم كافة، وقد صدق على قانونها الأساس في ١٩٧٤، وتأسست في ١٩٧٦ بلندن، ولديها ٢٤ عضوا، و٤ أعضاء إقليميين من إفريقية، وأميركا الشمالية، وآسيا، وأستراليا. وقد ترأسها بداية ملا أصغر، ثم حسنين والجي، واليوم يتولاها هاسم (هاشم) جواد، والرئيس ينتخب كل ثلاث سنوات. وتشرف الفدرالية العالمية على جميع فدراليات الشـيعة الخوجة في العـالم مثل الفدرالية الإفريقية للخوجة الإثنى عشرية التي تضم كلا من تنزانيا، وكنيا، ومدَّغشـقر، وبروندي برئاسة رمضان نانجي منذ ٢٠٠٥. ومذهبيا، يلتزم الخوجة بتأدية الجماعة، وإقامة المناسبات الإسلامية مثل الأعياد، وكذلك مراسم عاشوراء الحسيني الإلتزام كاملاً. وكانوا فيما سبق يقلدون آية الله الخوق، وآية الله الكلبايكاني، واليوم يقلدون آية الله السيستاني. ولديهم اهتمام كبير بزيارة العتبات المقدسة، وطريقتهم في إحياء المآتم الحسينية لا تختلف عن الشيعة الهنود والباكستانيين. وبسبب نفوذهم الإقتصادي، يتمتعون مكانة وموقع عالى، مما جعل الحكومات تدعم مصالحهم.

تتمثل أهم تحديات الخوجة في الشيعة الإفريقيين السود الذين فصلوا طريقهم عنهم، واتخذوا طابعا قوميا إلى حد ما. وفي السنوات الأخيرة، تغير هذا الوضع بنحو كبير (انظر: سنت وفرهنگ در كنيا، ٢٧٧-٢٧٨). واليوم يعيش نحو ١٢٥ ألف شيعي من الخوجة في مختلف نقاط العالم مثل الهند، وباكستان، والشرق الإفريقي بحركزية تنزانيا، واليمن، وعدد من بلدان الخليج الفارسي. وعبر الفدرالية

أطلرالشيعة

العالمية، يتواصلون الخوجة مع بعضهم البعض.

والخوجة الإمامية هم أول من أقى برسالة التشيع الإمامي إلى الشرق الإفريقي. وتنزانيا هي بوابة دخول التشيع إلى هذه النقطة. ويتميزون بطابع تنظيمي أكثر من غيرهم من الشيعة، وهذا ما ورثوه عن سابقتهم التاريخية في المذهب الإسماعيلي. ومثل هذا الشعور أسهم في تأسيس العديد من المؤسسات التي يقوم الخوجة بوساطتها بالنشاط الخدمي، والإجتماعي، والتعليمي، والثقافي، ومنها:

جمعية الهلال الذهبي: تقدم هذه الجمعية خدمات مالية إلى الخوجة عند الحاجة، ولا سيما عند حودث الكوارث الطبيعية.

مؤسسة فائز الحسيني: تأسست قبل ١٠٠ سنة في مومباسا، ولديها فروع في دار السلام، ونيروبي، وعروشا.

النادى الجعفرى: يقيم ويخطط برامج ترفيهية ورياضية.

مؤسســة خدمة الشيعة الخيرية في دار السلام: تقدم مساعدات مالية للشبعة.

المنتدى الإثني عشري: يقدم خدمات تعلمية ورياضية. جماعة التلامذة الرواد.

جمعية الزينبية: مخصصة للنساء.

تـشرف الفدراليـة العالمية لجاليـات الخوجـة الإثني عشرية على جميع أنشـطة الخوجة، وتقيم مؤتمرا كل ثلاث سـنوات، يقوم باتخـاذ القرارات العامة للفدارلية التي يجب على جميع الفدراليات الإقليمية العمل بها. كذلك تقوم الفدرالية بوضع السياسـات العامة المتعلقـة باختيار مرجع التقليد، ودفع الخمس والزكاة. فيما تتجنب الدخول في القضايا السياسية واتخاذ مواقف تجاه الأحداث السياسية حتى ولو كان لها نتائج مذهبية.

جمعية دار السلام: تأسست سنة ١٩٣٧، ومنذ ذلك اليوم بادرت إلى إنشاء الجمعيات الإجتماعية والثقافية.

كلية دار السلام الإسلامية: من مراكز الخوجة في تنزانيا، ويدرس فيها نحو٧٠ بالمئة من الطلاب الخوجة، و٣٠ بالمئة من غيرهم من المسلمين.

منظمة بلال مسلم ميشن: تأسست بيد السيد سعيد أخر الرضوي وآخرين من القادة الشيعة في تنزانيا سنة ١٩٦٧، وتقوم بنشاط تبليغي لمذهب أهل البيت، ولديها عدة مدارس على غرار الحوزات العلمية تحت بإشراف فدرالية المجلس العالي ودعم دار السلام. وتختص خدماتها بطلاب الشيعة السود، وكذلك تقوم بتقديم المساعدات المالية عند حدوث الكوارث الطبيعية، وإقامة دور للعجزة، وغيرها من الأعمال الخدمية. ويقوم الأعضاء والشيعة بتمويل المنظمة التي تصدر مجلة الوالم الدينية الاسلامية مع ومجلة صوت بلال بالسواحيلية، وتقيم المراسم الدينية الاسلامية مع نشر وطباعة الكتب باللغتين، وإقامة المؤتمرات للتعريف بالشيعة ومذهب أهل البيت، والتعليم الديني، والإجابة عن المسائل الدينية.

وفضلا عن هذه المؤسسات، هناك عدة مراكز إسلامية أخرى تتوزع في تنزانيا، مثل كلية المنتظر الإسلامية التي تقع في كورنيش دار السلام، وقد أوفد عدد من طلابها إلى النجف وقم لمتابعة دراسة

العلوم الدينية منذ ١٩٦٨. وفي عروشا التي تضم مجتمعا شيعيا إماميا صغيرا، يوجد مركز الإفهام والتفهيم الذي يقوم بالنشاط الثقافي الشيعي بين المحليين، وكذلك مدرسة أهل البيت. ويبلغ عدد الشيعة المحليين في عروشا نحو ١٥٠ شخصا. وتضم باكامويو أحد أقدم المساجد الشيعية في الشرق الإفريقي.

كان العالم الديني السيد سعيد أختر الرضوي (ت ٢٠٠٢)، الركيزة الأساسية لتشيع الخوجة وحتى المحليين في تنزانيا لعقود من الزمن. وهو بذلك يُعدّ المؤسس الأصلي للتشيع في هذه الدولة. وقد توفي عن عمر ناهز ٧٦، ودفن في مقبرة الشيعة بدار السلام، بعد أن عاش فيها أكثر من ٤٠ سنة. ولدى السيد الرضوي عدة آثار قيمة، منها تاريخ التشيع في إفريقية، وترجمة عدة مجلدات من تفسير الميزان إلى الإنجليزية. ونجله من علماء الشيعة أيضا.

وهناك علماء ومبلغون آخرون في هذه المنطقة مثل الشيخ مسلم بانجي دودوما وهو الذي افتتح مدرسة أمير المؤمنين؛ والسيد محمد مهدي التستري في زنجبار، والشيخ عبد الله ناصر، والشيخ مسبح شعبان. والرئيس الأول لفدارلية الخوجة في لندن، ملا أصغر، كان من الوجوه المثقفة والعالمة من الشرق الإفريقي.

هاجر عدد من الشيعة الخوجة التنزانيين إلى الدول الأوروبية وكندا في السنوات الأخيرة، ملما أدى إلى تراجع أعدادهم في تنزانيا. وبسبب وضعم المالي الملائم، قلما كانوا قادرين على التواصل مع فقراء تنزانيا والعيش الهادئ بينهم. ومع أن الخوجة يُعدّون فريقا ذات طابع توحدي، إلا أنهم وبتأسيس جمعية بلال مسلم ميشن، وجمعية تنزانيا الإثني عشرية، ساهموا في انتشار مذهب أهل البيت بين المحليين من التنزانيين. وفي إثره، وجبادرة وجهد من شيوخ الشيعة، والشيعة المحليين، وجساعدة من الخوجة، تأسست مختلف المؤسسات والمراكز في مدن تنزانيا، ومنها مؤسسة الإمام الباقر، ومؤسسة الإمام الحسين، ومنظمة دار المسلمين، ومؤسسة أهل البيت.

الشيعةالمحليين

يقدر عدد الشيعة المحليين في تنزانيا بنحو ٣ إلى ٥ آلاف شخص ينتــشرون في مدن عروشا، وكيجوما، وأرياف اوجيجي، وسـيمبا، وطابــورا، ودودوما، وموانــزا، وبوكوبا، وامبيا، وتانجا، وبانكاني، ولوشوتو، وباجامويو، وسوهولا، وكالة، وزنجبار، وسونجيا، وسينجيدا، ولا سيما في دار السلام.

وفضلا عن غياب المركزية والتماسك بين الشيعة المحليين، فإن وضعهم الإجتماعي لا يحسدون عليه. فغالبيتهم من المسلمين الفقراء والمحرومين من طبقة الفلاحين والعمال ومن علمائهم يمكن الإشارة إلى الشيخ ملبا صالح، والشيخ مايونجا، والشيخ مسبح شعبان.

ولديهم عـدة مدارس ومراكز إسـلامية، ومنها في دار السـلام: مدرسـة الرضا، ومؤسسـة الإمام الحسـين، ومدرسـة أمير المؤمنين،



ومؤسسة الإمام الباقر، ومدرسة السبطين، ومدرسة أهل البيت، ومدرسة أهل البيت، ومدرسة فاطمة الزهراء التابعة لمؤسسة ويباز، ودار معلمي ولي عصر للبنات في كيباها، وعدة مدارس صغيرة في كيجوما وعروشا، ومدرسة الإمام على في دودوما.

وعموما لابد من القول بأن تنزنيا هي من أكثر الدول الإفريقية لشاطا في مجال انتشار ثقافة التشيع. فالعديد من الشيعة الخوجة والمحليين، ينشطون في أمر ترويج الثقافة الشيعية، وقد ألفوا وأصدروا العديد من الآثار باللغة السواحيلية والإنجليزية (للمزيد حول سير التشيع في تنزانيا، انظر: امير بهرام احمدى، شيعيان تالزانيا، الهدى، طهران، ١٣٧٩؛ وسعيد أختر الرضوي، الشيعة في المريقية).

الشيعة في زنجبار

يطلق اسم زنجبار على مجموعة جزر في المحيط الهندي تابعة لتنزانيا. وتعرف باسم جزيرة القرنقل بسبب كثرة انتشار أشجاره فيها. تتمتع زنجبار بسلطة ذاتية واسعة ذات استقلال في شؤونها الداخلية، فيما تتبع تنزانيا في شؤونها الدولية والعلاقات الخارجية.

يبلغ عدد سكان زنجبار زهاء مليون نسمة منهم حوالي ٩٥ بالمئة مسلمون من الأفارقة والعرب والفرس والهنود. والنسبة الباقية من المسيحيين والهندوس. أما الشيعة، فأعدادهم قليلة يتوزعون بين الشيعة المحليين والوافدين بغالبية هندية أو إيرانية.

شهد الشرق الإفريقي قدوم جموع شيرازية في القرن الرابع، أسست إمارات فيها مثل إمارة كيلوا، وإمارة زنجبار، وإمارة ممباسا. ولا نعلم على وجه التحديد إن كانوا شيعة أم لا. أما إذا حكمنا بالنظر إلى أسمائهم، فيمكن عدهم في عداد الشيعة؛ ذلك أن معظم أسماء الشيرازين هي أسماء الأئمة مثل علي وحسن. وقد ورد ذكر أسماء أمرائهم في كتاب السلوة في أخبار كلوة. إستمرت إمارة الشيرازين في زنجبار حتى أواخر القرن الخامس عشر الميلادي (التاسع الهجري) حين قضى عليها الغزاة البرتغاليون الإستعماريون. وأحد أقدم المساجد في جنوب زنجبار، أي مسجد كيزيكازي، يعود إلى أيام هذه الإمارة.

وفي أيام القاجاريين، قدم إلى زنجبار، أحد القادة الإيرانيين يدعى كلب علي خان (ت ١٢٩٢) بصفته القائد العسكري للقوات العمانية، وهو الذي وضع أساس التشيع في هذه المنطقة بتأسيسه إمام بارة (حسينية). ثم قام شيعي آخر باسم أحمد بن نعمان، بتشييد حسينية المعظم في زنجبار.

وفي العقدين الأخيرين من القرن التاسع عـشر، وفد الخوجة الإمامية إلى هذه المنطقة تدريجيا، والسـيد عبد الحسـين المرعشي التسـتري الذي أتى إلى زنجبار في ١٨٨٥، كان يُعدّ مرشدهم الروحي. وقد أسـس الخوجة عدة مساجد منها مسـجد قوة الإسلام. ولم يبق هـؤلاء في زنجبار، إذ أنهم غادروها بعد مدة. واليوم تشـهد زنجبار

تواجد أعداد شيعية قليلة منهم الإمامية الوافدين إليها، وعدد من المحلين، وقليل من الإسماعيلة الآقاخانية، والبهرة.

تضم زنجبار عدة مراكز ومساجد شيعية، منها مسجد حجة الإسلام، ومسجد المعظم، وحسينية شاه خراسان، وحسينية محفل العباس، وحسينية حضرة عالي المقام، ومسجد علي بن أبي طالب، وكذلك مدرسة الإمام الحسين التي تعد أهم المدارس الإسلامية في زنجبار، ومكتبة مكتب التوحيد وهي الثانية كبرا في زنجبار. وفي مثل هذه المراكز، تقام سنويا مختلف المناسبات الإسلامية مثل الإحتفال مجولد السيدة الزهراء، والاحتفال بليلة النصف من شعبان، ومراسم العزاء بالمحرم.

يتمتع شيعة زنجبار بمكانة إقتصادية وثقافية جيدة نوعا ما، وتخصهم منطقة كيبوندا التي تعد من أهم أماكن تواجدهم. وبسبب مهاجرة الشيعة من زنجبار، فإن مجتمعها الشيعي آخذ بالإنحسار والضعف (انظر: شيعيان تانزانيا، ٢٣٣-٢٢٨).

الشيعة في كينيا

تقع كينيا في شرق إفريقية وتمر بها الدائرة الإستوائية. ويقدر عدد سكانها بنحو ٣٥ ملايين نسمة وفقا لإحصائية سنة ٢٠٠٠. وعاصمتها مدينة نيروبي، وهي أهم مدنها. والغالبية العظمى من سكانها هم من عناصر إفريقية، وهناك جماعات آسيوية من العرب، والهنود، والأوروبيين. والعناصر الإفريقية هم من حوالي ٤٠ قبيلة تلعب دورا كبيرا في تركيبة كينيا السياسية، والإجتماعية، والإقتصادية، والثقافية.

تعد كينيا الحليفة للغرب، قاعدة المسيحية في الشرق الإفريقي. ونظام الحكم فيها علماني يكفل حرية الأديان. ويكون المسيحيون نصف سكانها، والمسلمون حوالي ثلاثة أضعاف، ومعظمهم على مذهب أهل السنة ويتواجدون في مناطقها الحدودية مثل مومباسا التي تعد مركز ثقلهم. وهناك أعداد تدين بالأديان المحلية. وجدير بالذكر بأن الإسلام وجد طريقه في هذه المنطقة عبر التجار المسلمين في القرن الخامس عشر.

يكون الشيعة في كينيا أقلية فاعلة تتوزع بين الشيعة المحليين، والخوجة الإمامية، والآقاخانية، والبهرة. ويبلغ عدد الشيعة الإمامية نحو ٢٠ ألف نسمة. والخوجة يتواجدون في مومباسا، أكبر موانئ كينيا، حيث يعيش غالبية المسلمين الكينيين. وفي نيروبي العاصمة، يستقر عدد من مختلف الجماعات الشيعية، مثل الخوجة. يتميز البهرة في كينيا، بتماسك مميز، ويتكلمون بلغة باسم سين الدوان هي مزيج من الغوجاراتية والعربية. ولديهم زيهم الخاص بهم، وغالبا ما يعيشون بالقرب من بعضهم البعض، ويلتزمون بإقامة مراسمهم التقليدية والدينية شديد الإلتزام.

وللشيعة في نيروبي، مسـجدان، ولديهم ترابط لا بأس به أيضا، وعادة ما ينظمون حملات لأداء فريضة الحج.

ومسجد الشيعة في باكرود الذي كان للخوجة أول الأمر، بات يخص أعضاء لجنة المهدى للشيعة المحليين بكنيا بعد هجرة الخوجة. ويضم هذا

المركز نحو ٧٠ أسرة و٢٨٠ عضوا، ويعرف باسم جمعية أنصار المهدي، ويديرها أحد طلاب الحوزة العلمية بقم.

والنادي الجعفري يعود إلى الخوجة، ويضم مراكز ثقافية، وترفيهية، ومسجد ومدرسة. وفي ماتوجا ومدينة كوالة، مدرسة باسم مدرسة أمير المؤمنين العلمية، يدرس فيها ١١٠ طالباً، و٤٥ طالبة. وقد شيدت بفضل جهود الشيخ عبد الله ناصر والسيد سهيل. وللمدرسة نشاط ملحوظ في إقامة المراسم والمناسبات الدينية، وتدفع معاشا لطلابها.

يشهد مسجد الشيعة الخوجة في مومباسا، إقامة فريضة الجماعة، ويؤمه أحد الطلاب الدارسين في قم. وتهتم المراكز التعلمية التابعة للخوجة بالتعليم العلمي العالي، بجنب التعليم الإجتماعي والديني، ومنها المدرسة السيفية البرهانية بفروعها في بعض الدول، والمعهد العالي للجامعية السيفية الذي يعرف كأحد أفضل المراكز الإسلامية الشيعية في العالم.

ولدى شيعة كينيا مختلف الجمعيات مثل المجلس العالي للشيعة الخوجة الإثني عشرية، ولجنة بلال الإسلامية، وإتحاد الشباب الإثني عشري، ولجنة روز حسين بنيروبي، والمجمع العالمي لأهل البيت، وعدد آخر من الجمعيات الشيعية الناشطة.

يقدر عدد الشيعة الخوجة في كينيا بأكثر من ١٠ آلاف شخص يتمتعون بمكانة إقتصادية وإجتماعية ملحوظة. وغالبيتهم يملكون شركات تعمل في مجال التصدير والإستيراد، والخدمات، والإتصالات، والأعمال المصرفية. وفي مدن تواجدهم لديهم المدارس الخاصة بهم، والنوادي الثقافية والإجتماعية، والمساجد.

تعد حوزة الرسول الأكرم العلمية من أكثر مراكز الشيعة التعليمية نشاطا ويديرها العالم اللبناني السيد مرتضى مرتضى العاملي، وتقع في منطقة تدعى لانجاتا في ضاحية نيروبي. يدرس في حوزة الرسول الأكرم حوالي ٢٨٠ طالب، ويتلقى أكثر من ٧٠ بالمئة منهم العلوم الدينية مع التقليدي من الدروس. ولخريجي هذه الحوزة، الدخول إلى الجامعات أو الحوزة العلمية بقم بعد أربع سنوات من الدراسة فيها. يتوافر في هذا المركز مختبر بيولوجي، وفيزيائي، وكذلك مساكن للطلاب سميت باسم الشيخ المفيد والإمام الخميني، وفيه مسجد للطلاب شميت باسم الشيخ المفيد والإمام الخميني، وفيه مسجد تقام فيه صلاة الجمعة يؤمها السيد مرتضى العاملي. والمثير للإهتمام هو تعايش طلاب السنة والشيعة في هذه الحوزة بكامل ألفة ووئام.

وفي نيروبي منطقة فقيرة باسم كبيرا يقطنها المسلمون وفيهم عدد من الشيعة. ونسبة الشيعة الإمامية غير الخوجة في كينيا متواضعة لا تتجاوز ٣ آلاف نسمة. وتتمثل أهم تحديات الشيعة بهذه الدولة، في غياب الترابط بين الجمعيات الشيعية، ولا سيما الشيعة الخوجة والمحليين، وكذلك بعض الخلافات القائمة بين مختلف الفرق الشيعية.

يعيش أعداد من الشيعة البهرة في كنيا، ويقدر عددهم نحو ٢٠ مليون نسمة في مختلف أنحاء العالم، وتتواجد نسبة كبيرة منهم في مختلف الدول الإفريقية مثل كينيا. ويقودهم اليوم السيد محمد برهان الدين، وهو داعيهم المطلق الثاني والخمسين. ولديه ممثل خاص في كنيا؛ وتربطه علاقات قريبة بالرئيس الكيني. وأهم مراسم البهرة هي الإحتفال بالمولد

النبوي ومراسم عاشوراء الحسيني. ولهم مراكز في مومباسا، ونيروبي، من أهمها مدرسة السيفويتول برهانيا في نيروبي، يدرس فيها العلوم الحديثة والدينية وفقا لتعاليم مذهب البهرة (سنت و فرهنگ در كنيا، ٢٨١-٢٨٠).

والشيعة الإسماعيلة الآقاخانية لديهم انتشار في كنيا وعدد من البلدان الإفريقية الأخرى. وقد زار الآقاخان كينيا مرتين في ١٩٩٥ و١٩٠٥، وبعدها أسست لجنة لتنظيم شؤون الآقاخانية في كينيا، تحولت إلى باريس فيما بعد؛ لكن نيروبي لا تزال تحتضن مركز الجمعية الإسماعيلية العليا في الشرق الإفريقي. يتميز البهرة بمكانتهم الإقتصادية العالية، وفضلا عن المراكز التعليمية، والجامعية، والمكتبية المميزة، لديهم عدة مستشفيات، ومتاجر كبيرة. وبسبب عقائدهم الباطنية، لا يولون اهتماماً كبيراً بالفقه الإسلامي، ولا يعتقدون بوجوب الحج، لكنهم لا يمنعون أتباعهم من أدائه. وعددهم في كينيا لا يتجاوز ٨٠٠ شخص (سنت و فرهنگ در كنيا، ٢٨٣-٣٨٣).

الشيعة في أوغندا

تقع أوغندا في الشرق الإفريقي ويسر بها الخط الإستوائي. ويكون السود غالبية سكانها، والإنجليزية لغتها الرسمية. والحكومة جمهورية ديمقراطية، ويكفل دستور الدولة الحرية الدينية. أما الأديان الموجودة فيها، فهي المسيحية بنسبة ٦٦ بالمئة من السكان، و17 بالمئة هم من المسلمين، والآخرون هم من أتباع الاديان المحلية،





والهندوس واليهود. وللطوائف المذهبية كافة الحرية في تأسيس وإدارة مدارسهم المذهبية.

وجل المسلمين فيها هم من أهل السنة الشافعيين، بجانب أعداد من الشيعة الإثني عشرية والإسماعيلية الآقاخانية. وحضور الإسلام أوغندا يعود إلى التاريخ القريب، والظاهر أن دخوله إليها كان على يد تجار زنجبار. والكثير من الشيعة المستقرين في أوغندا، قدموا إليها خلال المرحلة الممتدة من ١٨٩٩ حتى ١٩١٤. وتعود بداية هذه الهجرة إلى كينيا، وذلك بعد أن تركوا مومباسا نحو كيسومو، وباتوا يعملون في السفن التجارية المتقلة بين كامبالا وجينجا.

وهناك أعداد من الشيعة الخوجة الذين يتوزعون في عشر جماعات محددة، وعدد من التجمعات المحلية، وينتشرون في مدن كامبالا، وفورت بورتل، وامبالي، وجينجا، وهوييما، وسورومي، وآروا مايدو، وماسيندي، وباكواج. كذلك هناك جماعات صغيرة منهم منتشرة في آنكو آرا، وإيكانكا، وماساكا كولو، وكاسسة. وبسبب النظام المغلق الحاكم على مجتمع الخوجة، ليس هناك أي ترابط وتواصل بينهم وبين الشيعة المحليين.

يعمل عدد من الشيعة في التجارة التجزئة، وغالبيتهم يعملون

في مجال الإستثمار في قطاع الزراعة. وقد شهدت مناطق أوغندا، قدوم أعداد من التجار الإيرانيين والهنود بعد سنة ١٩٠٠، قدموا خدمات عدة في سبيل انتشار التشيع ورفاهية الناس.

شهدت أوغندا تأسيس أولى حسينيات الشيعة في ١٩١٩وكان يختص بها الهنود دون غيرهم حتى ١٩٨٥. وفي هذه السنة، أسس التجار الكويتيون مؤسسة للشيعة الأفارقة باسم مؤسسة أهل البيت في قرية ايكوثولة بمحافظة ايكانكا. وبعدها أخذ التشيع بالانتشار بن المحلين.

وفي سنة ١٩٦١، شيد مسبجد كبير للشيعة في العاصمة كامبالا، وبجنبه مدرسة للأطفال، ومنزل للإمام، وصالة للإجتماعات الدينية (إمام بارة). واليوم يدرس حوالي ١٠٠ شاب أوغندي في الحوزات العلمية والجامعات الإيرانية.

وهناك بعض المؤسسات التابعة للشيعة في أوغندا مثل مؤسسة أهل البيت الإسلامية في ايكوئولة، ومركز أهل البيت في جينجا تأسس بتعاون بين منظمة الإعلام الإسلامي الإيرانية وبعض التجار الشيعة بالمنطقة؛ ومعهد الإمام الصادق، ومعهد الإمام الحسن الديني في منطقة لباني، ومدرسة حفظ القرآن وتلاوته، ووحدة التبليغ والدعوة ومكتبة أهل البيت.

الشيعة في موزمبيق

تقع موزمبيق في جنوب شرقي القارة السمراء وتطل على المحيط الهندي. وقد استعمرها البرتغاليون لأربعة قرون. ونظام حكمها جمهوري يحكمها حزب واحد، وعاصمتها مابوتو، وهي أكبر مدنها. يعاني هذا البلد من مشاكل الفساد والفقر.

كانت موزمبيق موطن أبناء قبيلة بانتو حتى قبل القرن الخامس عشر. ثم دخلها المهاجرون البرتغاليون والعرب للتجارة والنخاسة. وتعرف موزمبيق ببوابة أفريقيا الشرقية بسبب منافذها البحرية على المحيط الهندي، وموقعها الجغرافي بالقرب من مضيق موزمبيق، حيث تتردد ناقلات النفط.

يتكون سكان موزمبيق من أتباع الأديان المحلية الوثنية بنسبة ٥٠ بالمئة، والمسيحيين بنسبة ٣٠ بالمئة، وكذلك المسلمين بنسبة ٢٠ بالمئة. ولدى فرق التشيع، والتسنن، والوهابية نشاط ملحوظ في هذا البلد. والسنة يتوزعون بين الأحناف الجانحين إلى الوهابية، والشافعيين، وبعض الفرق الصوفية مثل الإدريسية، والشاذلية. أما الشيعة فهم من الإمامية الإثني عشرية، والإسماعيلية، وبعض الشيعة المتصوفة.

يفوق المسلمون في شمال ووسط موزمبيق أتباع الديانات الأخرى عددا، فيما تتماثل نسبتهم في المناطق الجنوبية. والفضل في دخول الإسلام إلى موزمبيق، يعود إلى التجار المسلمين الذين كانوا يترددون إلى هذه المنطقة.

وبعد الثورة الإسلامية، تحسنت علاقات موزمبيق بالجمهورية





موکوسو المادان الشيفة في صورمبيق المادان الما

الشيعة في زامبيا

تقـع زامبيا في جنـوب إفريقية، وعاصمتها لوسـاكا. وليس لها منفذ نحو البحر، إذ تحيط بها اليابسة من جميع الأطراف.

ويعيـش فيها أكثر من ٧٠ مجموعة عرقية. أما نظام الحكم فهو جمهوري، وقد تحقق استقلالها سنة ١٩٦٤.

أُدت زامبيا دورا مهما في النضال الاستقلالي لدول المنطقة، ولا سيما في الكفاح ضد الفصل العنصري في دولة جنوب إفريقية، وكانت من أوائل الدول التي اعترفت بثورة الشعب الإيراني.

وأكثر من ٥٠ بالمئة من إجمالي سكان زامبيا هم من المسيحيين الكاثوليك، لكن دستور الدولة لم يقرر دينا رسميا للبلد. وفضلا عن المسيحيين، يُكُوِّن أتباع الديانات المحلية نحو ٤٥ بالمئة من مجمل سكان زامبيا، والآخرون هم من أتباع الديانات الأخرى.

يعيش في زامبيا حوالي ١٠٠ ألف مسلم بغالبية سنية. ويقدر عدد الشيعة بنحو ٢٠٠٠ نسمة منهم المحليون وغير المحليين. ونسبة الشيعة المحليين قليلة، وهناك عدد من الجاليات اللبنانية، والهندية، والباكستانية الذين يتواجدون في لوساكا، وكيتوبا.

مسـجد الإمام الرضا هو أول مسـاجد الشـيعة في زامبيا، وقد شيد بالتعاون بين سفارة الجمهورية الإسلامية، ومنظمة الإعلام الإسلامي في ١٩٩٢؛ ومنذذلك اليوم، بات يستخدمه الشيعة لإقامة المراسم الدينية.

وهناك مراكز شيعية أخرى في زامبيا مثل المركز الإسلامي الذي أسس سنة ١٩٨٩، ومسجد الشيعة والمركز الإسلامي في كيتوبا.

والمستوي المعيشي للشيعة المحليين أدنى من مستوى الشيعة غير المحليين إقتصاديا وثقافيا. وهناك حزب شيعي باسم الحزب الإسلامي، لم تعترف به الحكومة. والوهابيون لديهم نشاط إعلامي ضد الشيعة في زامبيا.

الإسلامية. وبناء مدرسة أهل البيت في مابوتو، من المبادرات الثقافية التي قامت بها الجمهورية الإسلامية لتأمين الدراسة الدينية للطلاب الموزمبيقيين.

يقدر عدد الشيعة في موزامبيق نحو ١٠٠٠ نسمة، معظمهم

من المهاجرين الباكستانيين والهنود الخوجة. وغالبيتهم يتواجدون في محافظة نامبولا، وعدد منهم في العاصمة.

ولدى الشيعة مدرسة علمية باسم مدرسة أهل البيت في إحدى قرى ناكالا، ويدرس فيها نحو ١٥٠ طالبا، وكذلك حسينية واحدة. هذا في حين أن العديد من شيعة موزمبيق هم من التجار ورجال الأعمال المعروفين ويتمتعون بوضع اقتصادي مناسب.







الشيعةفيجنوبإفريقية

تقع دولة جنوب إفريقية في أقصى جنوب القارة السمراء وجغرافيا تنقسم على الهضبة الداخلية، والجزء الواقع بين الهضبة والساحل. تدار الدولة بنظام حكم فدرائي وتتكون من ٩ محافظات، ولديها للاث عواصم هي بريتوريا العاصمة الإدارية، وبلومفونتين العاصمة القضائية، وكيب تاون العاصمة التشريعية.

وحتى سنة ١٩١٠، كان إقتصاد البلد يعتمد على الزراعة، وتربية الدواجن، والصحم، اتخذت الدولة مسارا نحو التحول إلى هذا البلد، مسارا نحو التحول إلى دولة صناعية. ويُعدُ دخول الأوروبيين إلى هذا البلد، ألسى التجارب التي مرت على شعب جنوب إفريقية في القرون القليلة الماضية.

بعد مرحلة طويلة من هيمنة نظام الفصل العنصري لمدة ٣٠٠ سنة تم خلالها احتكار مصير البلد بيد الأقلية البيضاء، تجاوزت جنوب إفريقية هذه المرحلة في ١٩٩٤، ودخلت عهدا جديدا.

يكون المسيحيون ٨٠ بالمئة من مجمل سكان جنوب إفريقية، والبقية هم من المسلمون، واليهود، والهندوس، وكذلك عدد من أتباع الديانات المحلية

قدم أوائل المسلمين إلى ترانسفال بجنوب إفريقية من منطقتين ساحليتين؛ فالفريق الأول منهم أقى من أرخبيل أندونيسيا وماليزيا ودخلها عبر رأس الرجاء الصالح، والفريق الثاني أتى من شبه القارة الهندية وباكستان، ودخل ناتال. يكون المسلمون في جنوب إفريقية أقلية فاعلة تناصر حزب المؤتمر الوطني الإفريقي، وتناهض العنصرية.

قدم نجاح الثورة الإسلامية في إيران، صورة جديدة من الإسلام، ولا سيما فيما يتعلق بالظلم والإضطهاد في هذه الدولة، وأسهم في توجه شباب جنوب إفريقية نحو الإسلام والتشيع.

والشيعة في جنوب إفريقية، أقلية متواضعة، تتكون من الذين تشيعوا في العقود الثلاثة الأخيرة، وعدد من الجاليات الباكستانية، والكشميرية، واللبنانية، والهندية. ويكثرون في كيب تاون، وجوهانسبيرغ، وبريتوريا، وكرونستاد، وبلومفونتين، وبيترزبورغ، ودوربان، وبورت اليزابث. وهناك أعداد من الخوجة الإثني عشرية، والإسماعيلية الآقاخانية أيضا. ويبلغ عدد الأسر الشيعية المحلية نحو

وفي العقد الأول من الثورة، نشطت جماعتان شيعيتان باسم الجهاد وحزب الله، لكن اليوم ليس لهما وجود. وفي الآونة الأخيرة، ولا سيما بعد تأسيس مجمع أهل البيت سنة ١٩٩١، بات النشاط الشيعي منظما بنحو مناسب، وأخذ المجمع يشرف على المراكز والمؤسسات الشيعية. ومؤسسة الفكر الإسلامي تعد مركزا فاعلا حديث التأسيس، ومع أن مؤسسيها هم من أهل السنة، لكنهم على علاقة قريبة من الشيعة، ولديهم تعلق خاص بالإمام الخميني والثورة الإسلامية. وينشرون في جنوب إفريقيا أسبوعية Crescent الاسلامية. وتنصب موادها

في الدفاع عن وحدة الشيعة والسنة ودعم الثورة الإسلامية.

ومسـجد أهل البيت في كيب تاون، ومسـجد ومؤسسـة أهل البيت، وكذلك مسـجد الإمام الحسـين في دوربان، من أهم مساجد الشيعة في جنوب إفريقية.

الشيعة في نيجريا

تقع نيجريا في ساحل إفريقية الغربي، وهي أكبر دول القارة من حيث عدد السكان. وتتمتع بموقع إستراتيجي هام في ظل ما لديها من ثروة، وموارد بشرية، وقدرة عسكرية. والمسيحية والإسلام يكونان الديانتان الرئيستان فيها، وهناك أعداد من أتباع الديانات الأخرى المحلية. تتمتع نجيريا بنظام حكم فدرالي جمهوري، وقد خلف الإستعمار فيها سيطرة النظام العلماني المناهض للإسلام.

دخل الإسلام نيجريا عبر التجار المسلمين والمعلمين المعروفين بـ فانكارافا من مناطقها الشـمالية، وسرعة انتشاره فيها يثير الإعجاب. واليوم تضم نيجريا أكبر مجتمع مسلم في إفريقية، يتمركز في شمال البلد. والمسلمون السـنة يتبعـون المذهب المالكي، وتنشط بينهم مختلف الفرق الصوفية مثل التيجانيـة، والقادرية، والأحمدية، كما أن هناك أعداداً من الوهابيين والسلفيين.

يقدر عدد شيعة نجيريا بنحو مئات الآلاف غالبيتهم من المحليين بجانب الجالية اللبنانية. وهم إمامية إثنا عشرية ويتواجدون في كل من كانو، ولاغوس، وزاريا. ولديهم عدة مراكز ومساجد، منها حسينية اللبنانيين في لاغوس، ومسجد كانو، ومسجد كادونا، وجامع زاريا، ومدرسة أهل البيت في كانو، ومدرسة ايلودين. وفيها تقام مراسمهم الدينية مثل مراسم عاشوراء، ومناسبات استشهاد الأئمة، وأعياد الفطر والأضحى والغدير. والوضع الإقتصادي والثقافي لشيعة نيجريا لا يحسد عليه.

و «الحركة الإسلامية في شمال نيجريا» هي جماعة سياسية شيعية بقيادة الشيخ إبراهيم الزكزكي، وتؤمن بالتغييرات الثورية في البلد.

شهدت مدينة سقطو الشيعية أحداث عنف ضد الشيعة في تموز ٢٠٠٧ إثر قتل رجل دين سني بنحو يثير الشك، وقد خلفت تلك الأحداث العديد من الضحايا في صفوف الشيعة بين قتيل وجريح ومفقود، كما دمرت العديد من البيوت، كان منها منزل الشيخ قاسم، ومركز الشيعة.

هناك ربط غريب بين الحركات المناهضة للشيعة في الشمال والصراع السياسي الذي تشهده نيجريا، إذ يقمع الشيعة خلال بعض تصفية الحسابات السياسية. في حين أن الشيعة ومع كثرة أعدادهم في نيجريا، لا يسمح لهم بتشييد المساجد والحسينيات إلا في بعض الحالات القليلة المحدودة، مما جعلهم يواجهون العديد من المشكلات والتحديات. والواقع أن بعض العناصر الوهابية والسلفية، هم من يقفون وراء مثل هذه الضغوطات، وكدأبهم في الدول الإفريقية



كافة وبدل العمل لنشر الإسلام وترويجه، يبذلون جل جهدهم للنشاط ضد التشيع (للمزيد حول أحداث مدينة سقطو، انظر: http://www.aqaed.com/shia/world/nigeria).

ومع كل هذه الضغوط، يقوم شيعة نيجريا بنشاط وجهد كبير، وبالإمكان ملاحظة جزء من أنشطتهم عبر هذا الموقع الإلكتروني: http://www.islanicmovement.org

الشيعة في السنغال

تقع السنغال في الجزء الغربي من القارة السمراء، وتطل على المحيط الأطلسي غربا. ونظام الحكم فيها جمهوري متعددة الأحزاب، وهي من أكثر الدول الإفريقية ثباتا وديموقراطية. ولديها علاقات قريبة جدا مع الغرب، مما جعلها تقطع علاقاتها مع إيران بعد الثورة، لكنها أقيمت من جديد عام ١٩٩١. وحتى سنة ١٩٦٠، كانت السنغال مستعمرة للفرنسين، وبعدها حصلت على استقلالها.

شهدت السنغال إنتشار الإسلام في أراضيها بالقرن الحادي عشر الميدي الخامس الهجري، عبر التجار الماليين. واليوم يكون المسلمون حوالي ٩٢ بالمئة من مجمل سكانها، وغالبيتهم من المالكيين من أتباع الطرق الصوفية مثل التيجانية، والمريدية، والقادرية، واللائينية.

والشيعة في السنغال يكونون حوالي ٥/١ بالمئة من إجمالي

سكانها، وهم أقلية صغيرة وفاعلة في الوقت نفسه. يبلغ عدد الشيعة المحليين نحو ٧ آلاف نسمة، وهناك جالية لبنانية يقدر عددها بحوالي ٢٥ ألف نسمة. والبعض يقدر عدد الشيعة بنحو ١٠٠ ألف نسمة.

ويتواجد غالبيتهم في العاصمة دكار، وهناك أعداد منهم في زيغنشور، وكولدا، ومعظهم من الشباب المثقفين.

وفي السنغال عدد من المدارس الشيعية الابتدائية والثانوية، وتنشط عدة مراكز ومدارس دينية، منها مدرسة الإمام الصادق، ومدرسة نور الهدى، ومدرسة الإمام الباقر، وحوزة الزهراء العلمية، ومركز البلاغ المبين لتعليم القرآن، ومدرسة الإمام زين العابدين، ومدرسة كولدا.

لا تختلف تحديات شيعة السنغال عن التحديات التي يواجهها الشيعة في باقي دول القارة، ففضلا عن المشكلات المالية، يواجهون عداء الوهابيين والسلفيين الذين يقودون حملة إعلامية شرسة ضدهم. ولو أن مثل هذه الدعاية تنتهي لصالح الشيعة في بعض الأحيان.

ومن شخصيات الشيعة في السنغال يمكن الإشارة إلى الشيخ نوح مانة في قرية كلان، وقد استطاع أن يستميل الكثير فيها إلى مكتب أهل البيت، وباتت جدران منازل سكان القرية، تحمل صور الإمام الخميني، وآية الله الخامنئي. وبفضل ما بذله من جهود، تأسست بعض المدارس والمراكز الشيعية في السنغال، وقد زار إيران عدة مات.



ومنتدى الرسول الأعظم الإسلامي، هو من المراكز التابعة للشيعة. وتنشط في دكار جمعية شيعية باسم جمعية أهل البيت.

والشريف محمد على الحيدرة الذي يُعدّ من قادة الشيعة في السنغال، ينحدر من سادة بني الحسن في موريتانية، لكنه ولد في السنغال، وقد كان مالكيا قبل أن يتحول إلى التشيع الإمامي. ويبلغ من العمر ٥٠ سنة، وله عدة كتب ومقالات بالفرنسية والعربية.

الشيعة في غانا

تقع غانا على الساحل الشمالي لخليج غينيا الواقع في غرب إفريقيا، ونظام حكمها جمهوري متعددة الأحزاب وتدار بنهج علماني.

يتكون سكان غانا من أتباع المسيحية، والإسلام، وبعض الديانات المحلية يفوق عدد المسيحين، ومع أن عدد المسيحين، وأنباع الديانات المحلية يفوق عدد المسيحين، إلا أن المسيحين، وبدعم مالي من الغرب، يمتلكون العديد من المراكز والإمكانيات التعليمية، في حين أن المسلمين لا يستطيعون متابعة دراستهم بسبب الفقر المادي، مما أدى إلى سيطرة المسيحيين على معظم المناصب العالية.

دخل الإسلام غانا في القرن الثامن الميلادي/الثاني الهجري من منطقة سافانا، وقد انحصر حضور التشيع فيها في الشيعة اللبنانيين الذين وفدوا إليها للعمل الإقتصادي.

وفي سنة ١٩٦٧، سافر الإمام موسى الصدر إلى غانا لتشجيع الجالية اللبنانية المتواجدة فيها. وفي هذا السفر، تشيع رجل يدعى الأستاذ إسحاق في لقائه مع الإمام الصدر، ثم بادر إلى تعليم مذهب أهل البيت بتأسيس مدرسة إسلامية. ورجا يمكن عد دخول الإمام الصدر إلى غانا، إنطلاق الحضور الفاعل للتشيع في هذه الدولة. وبعد الثورة الإسلامية في إيران، أخذت نسبة الشيعة في غانا تتزايد بالتزامن مع انتشار التشيع في العالم. واليوم لا تتوافر أرقام رسمية حول عدد الشيعة في غانا.

وفي غانا، عدة مؤسسات وجمعيات شيعية خيرية، منها:

- ١- المجلس العالى لعلماء الشيعة، وقد أسس سنة ٢٠٠٠.
 - ٢- جمعية علماء الشيعة.

٣- صراط المستقيم ميشن: أسسها فريق من خريجي جامعة كيب كاوست، ولديهم تعاون قريب مع المستشارية الثقافية لسفارة الجمهورية الإسلامية.

٤- منتدى المسلمين الإمامية؛ وهذا المركز الذي أسس سنة 1991، لديـه فروع في تمالي، وبونك تمالي، ونياك بالا، واتولن، ويندي، تنشط في المجال التعليمي والتبليغي للشيعة. وقد أسس المنتدى مدرسة مسائية باسم المدرسة الجعفرية، ومسجدا للشيعة في تمالى.

ومسجد الرسول الأكرم في حي نيما المسلم بآكرا، يُعدُ أكبر مساجد الشيعة في غانا اكتمالا وتجهيزا، وقد شيد بدعم من الجمهورية الإسلامية. ويؤمها مُرشدُ شيعةِ غانا، الشيخ عبد السلام البنسي. وهو ممثل المجمع العالمي لأهل البيت، ومدرس مدرسة أهل البيت.

وهناك مسجد آخر للشيعة في قرية إكيم فاسي في محافظة غانا الشرقية، ويبلغ عدد سكانها نحو ٥ آلاف نسمة.

أما المراكر الثقافية والتبليغية، فهي كالآتي:

 ١- مدرسة أهل البيت في آكرا: تتمتع هذه المدرسة بإدارة منظمة، ويتخرج منها نحو ٧٠ إلى ٨٠ طالبا كل ثلاث وأربع سنوات وللمتخرجين أن يتابعوا دراستهم في الحوزة العلمية بقم أو جامعة الإمام الخميني الدولية.

 ٢- مؤسسة الإمام الحسين: وتنشط في تأسيس المدارس، وتوزيع الكتب الإسلامية، وتشييد المكتبات.

٣- المكتبات: ومنها مكتبة الإمام الخميني في آكرا، ومكتبة أهل البيت، ومكتبة الشهيد بهشتي في تمالي، والمكتبة الرئيسة لمسجد كوماسي، والمكتبات التابعة لمؤسسة الإمام الحسين في مختلف نقاط مدينة آكرا.

وهناك عدة مدارس ومراكز تعليمية شيعية في غانا، وعكن الإشارة إلى مدارس الهداية الإسلامية، ومدرسة الإمام جعفر الصادق، ومدرسة خاتم الأنبياء، ومدرسة أهل البيت الابتدائية، ومدرسة الأيتام الابتدائية، ومدرسة الإمام على بن أبي طالب الابتدائية والثانوية،







ومدرسة فتح المبين في تمالي، ومدرسة الإمام الخميني الثانوية في كيب كافست، ومدرسة إمامية ميشن في تمالي، ومركز تعليم الحاسوب والخياطة في تمالي، ولمدرسة الرحمانية في زونجو، والمدرسة الجعفرية في إكيم عفاسي.

وتعدّ مدرسة أهل البيت، الحوزة العلمية الوحيدة في غانا، وقد شـيدت بجهود من الجمهورية الإسـلامية. وغالبيـة العلماء ورجال الدين الغانيين إما درسوا فيها أو في إيران.

يسيطر المسيحيون في غانا على وسائل الإعلام والصحافة كافة. ومجلة «الكوثر» هي الوحيدة لشيعة غانا، وقد بدأ إصدارها منذ ١٩٩٧.

تشهد غانا توجه عارم بين الشباب والمثقفين إلى التشيع، وأتباع الطريقة التيجانية عثلون أهم أنصار الشيعة. فيما يحاول الوهابيون إبعادهم عن هذه النزعة.

الشيعة في كوت ديفوار

تقع جمهورية كوت ديفوار (ساحل العاج) في غرب إفريقية، وتحتفظ بعلاقات وثيقة مع الغرب، ولا سيما فرنسا. وتعد من الدول المتقدمة في الغرب الإفريقي. تنقسم كوت ديفوار على ١٩ محافظة، وعاصمتها السياسية ياموسوكرو، وأكبر مدنها ومركزها الإقتصادي مدينة أبيدجان. والفرنسية لغتها الرسمية، وغالبية سكانها يتكلمون باللغات المحلية مثل بامبارا.

يعيش في كوت ديفوار أكثر من ٦٠ مجموعة عرقية، وأهـم الجاليات مـن الأفارقة، والفرنسـيين، واللبنانيين بغالبية شـيعية ويقدر عددهم نحو ١٠٠ ألف إلى ٣٠٠ ألف نسمة.

أصبحت ساحل العاج تحت الحماية الفرنسية في ١٨٤٣، وفي ١٨٩٣، باتت مستعمرة فرنسية، وتحولت إلى دولة مستقلة في ١٩٦٠. ومع هذا، فإنها تميل إلى الغرب في السياسة الخارجية، وتحصل على مساعدات من فرنسا، والإتحاد الأوروبي. ومنذ ١٩٩٨، أقامت علاقات دبلوماسية مع الجمهورية الإسلامية، بعد أن قُطِعَتْ بسبب علاقتها مع الكيان الصهيوني.

تشير الإحصائيات الرسمية إلى أن المسلمين يكونون ٢٣ بالمئة، والمسيحيين ١٢ بالمئة، وأتباع الديانات المحلية ٦٥ بالمئة من مجمل سكان كوت ديفوار.

وغالبية المسلمين هم من المالكيين، فيما تتمتع الطرق الصوفية مثل الأحمدية بكثير من الأنصار. والحكومة تدار بنظام علماني يكفل الحرية الدينية في البلد. وقد بذل الغربيون جهودا كبيرة لنشر المسيحية فيها، فيما تدعمه الحكومة حاليا. وفي الجهة الأخرى،

فإن الإسلام وجد قاعدة كبيرة بين صفوف الفقراء وانتشر بينهم بنحو ملحوظ.

وللشيعة في كوت ديفوار نشاط لا بأس به، ويقدر عددهم نحو ١٣٠ ألف نسمة ، ويتواجد غالبيتهم في أبيدجان. ولديهم أربع حسينيات، وعدة مراكز إسلامية، منها:

١-المركز الشيعي الجعفري الإسلامي، ويقع في منطقة باسام التي تبعد ٣٠ كلم عن أبيدجان، ويضم مكتبة، ومدرسة، ومسجدا.

٢- مركز رابطة مبلغي نور الزهراء في منطقة آبوبو.

٣- حسينية سيد الشهداء، وقد شيدت بيد رجل شيعي لبناني
 يدعى يوسف حيدر، وتقام فيها المناسبات والمراسم الإسلامية.

٤- مركز الرسول الأكرم الإسلامي، وقد أسسه الشيعة اللبنانيون،
 ويشارك في مراسمه شباب حزب الله.

٥- جمعية الغدير في أبيدجان.

٦- المؤسسة الثقافية اللبنانية في أبيدجان.







 ٧- مدرسة العترة الطاهرة، وتدرس فيها الدروس الابتدائية لأبناء الشبعة.

وإمام مسـجد أهل البيت، الشيخ إبراهيم الكولييايي، كان أحد الله شيعة كويت ديفوار، وقـد درس في جامعة المصطفى العالمية المحم، وتوفى في آب ٢٠٠٧.

إن العديد من الجالية اللبنانية في كوت ديفوار، كانوا قد وفدوا اليها في مطلع القرن العشرين. وأدت كثرة أعدادهم إلى تحسن وضع التشيع في كوت ديفوار مقارنة بغيرها من الدول الإفريقية. والشيعة في كوت ديفوار يؤدون دورا مهما في نشر الإسلام، ولديهم علاقات وثيقة مع المحلين والمسيحين.

وعادة ما يكون أبناء الجالية اللبنانية من أنصار حزب الله، ولديهم برامج دينية منظمة. والحوزة العلمية التي تأسست في أبيدجان بدعم معنوي من الجمهورية الإسلامية، لديها ١٢٠ طالبا. ومن شأنها القيام بدور مهم في مستقبل التشيع في هذه الدولة والبلدان المجاورة.

لا تشهد كوت ديفوار خلافا بين الشيعة والسنة، وعكن أن نعزو هذه القضية إلى ضعف الوهابيين، إذ لم ينجحوا في تأجيج هذا الخلاف

مراكز شيعية أخرى في إفريقية

هناك أقليات شيعية من الجالية الهنديــة أو اللبنانية وغيرهم مـن الجاليات في العديد من النقـاط الإفريقية الأخرى يصعب علينا إحصاءهم. وليس العثور على القدماء من الشيعة المحليين في بعض المناطق بالأمر الغريب. ففي مدينة تمبوكتو بشمال جمهورية مالي وجنوب الجزائر، حيث يعرف أهلها بالعلم وحبهم للكتاب، آثار من الشيعة الإمامية تعود إلى ما قبل ٧٠٠ سنة. وما زالت هناك بعض العادات والتقاليد الشيعية التي تدلنا على سلطان وسيطرة الشيعة الإمامية على هذه المناطق منذ قديم الأيام. والمحليون من الشيعة الاثنى عشرية يعيشون في مدينة «كاو» بمالى منذ حوالى ثمانية قرون. ونلاحظ في هـذه المنطقة العديد من الأشعار التي تحمل مضامين شيعية ومناقب أهل البيت، وكذلك استخدام الأسماء الشيعية وحتى التصاوير الرمزية للأمَّة. وسادة هذه المناطق ومنهم سادة سنغال الذين يطلق عليهم «الحيدرة» لديهم عواطف شيعية كبيرة (انظر: مجلة مجمع كنجينه، العدد ١٩-١٨، ١٤٢٩، ص ١٩؛ والعدد هذا خاص بموضوع التشيع في إفريقية ويضم حوارات مع المحليين من شبعة هذه النقاط).



أطلسال المسيعة





أطلطالشيعة

التشيع في الهند

تضم شبه القارة الهندية إحدى أكبر المجتمعات الشيعية في العالم، ولقد تجاوز عدد الشيعة فيها ٥٠ مليون نسمة منذ عدة سنين. وينتمي شيعة الهند إلى مختلف الطوائف والتوجهات، ولو أن الغالب عليهم التشيع الإمامي، إلا أن تاريخ وحضور مختلف الفرق الإسماعيلية مثل البهرة والآقاخانية فيها طويل ولا يزال مستمرا. ويرجع نشاط الإمامية في الهند إلى مدى بعيد، إذ كان التشيع الإمامي المذهب الرسمي لبعض الدول الإقليمية والمحلية في شبه القارة قبيل ظهور الدولة الصفوية وبالتزامن معها.

والميزة الأساسية لتشيع الهند، تكمن في نظرته السلمية، ولا سيما في أولى قرون انتشاره في شبه القارة. وقد أسهمت هذه الميزة في تعايش شيعة الهند مع باقي المذاهب وحتى الأديان، وقلة نشوب الصراعات المذهبية حتى قبل الآونة الأخيرة، أي بعد امتداد نفوذ الوهابية في شبه القارة.

وتتمثل النقطة الأخرى في انتماء تسنن هذه الديار إلى نوع من التسنن الشيعي الذي كان يكن كل الإحترام في أغلب الأحيان من التسيعة، ولا سيما تجاه السادة. وكان من أهم أسباب انتشار التشيع في الهند تردد سادة الشيعة من الحجاز، ولا سيما المدينة، إلى مختلف مدن الهند وتوليهم المناصب في الحكومات والمدن؛ ومع هذا، لا شك في أن الإيرانيين هم من كانوا السبب الرئيس وراء انتشار التشيع في الهند. ومن جهة أخرى، فإن التسنن التفضيلي الذي يُعد نوعا من التشيع، كان منتشرا في أرجاء المناطق المسلمة في الهند كافة. والمراد من الشيعي أو السني التفضيلي، هو من يعتقد بأفضلية الإمام على على غيره من الصحابة، ونرى آثار هذا الإعتقاد في جميع المظاهر الدينية بدءا من تسمية الأبناء حتى انشاد القصائد.

وما عدا الملتين التي كانت مدينة؟ مهتمة بالتشيع، ولاسيما الإسماعيلي منه منذ القدم، وكذلك المدن التي شهدت استقرارهم في المراحل الأخيرة، مثل مومباي، وغوجارات، فإن التشيع الإمامي كان ذا حضور في أربع مناطق في شبه القارة على الأقل:

أ: في الدكن، أي في جنوب الهند، وفي ظل حكومات مثل البهمنية، والقطبشاهية، والعادلشاهية، والنظامشاهية. وأهم وجوه التشيع في هذه المنطقة هم محمود كاوان (٨٨٦-٨١٣) وزير المملكة البهمنية، والشاه طاهر السيني في الدولة النظامشاهية (٩٥٢-٨٨٠)، ومير مؤمن الإستراباذي في الدولة القطبشاهية، وهو الذي تواجد في كلكندة منذ ٩٩٣ هـ حتى ١٠٣٢ هـ

ب: في كشــمير بعد قدوم السيد علي الهمداني إليها برفقة ٤٠٠ من سادة همذان.

ج: في دلهي، وأغرة، ولاهور إبان عهد أباطرة مغول الهند الذين وصلوا إلى السلطة بدعم الصفويين، وأسسوا ثقافة وحضارة في تلك الديار بصحبة العناصر الإيرانية الوافدة إلى الهند.

د: لكهنو، وهي عاصمة سلاطين «أودة» الشيعة، وكانت قاعدة التشيع لقرنين من الزمن، ولاتزال تحتفظ بالعديد من آثار ومظاهر ذلك العهد مثل الحسينيات، والإمام بارات.

الملوك البهمنيين

باتت الدكن – جنوب الهند- موضع اهتمام الممالك الإسلامية في شمال الهند بعد القرن السابع إبان عهد السلطان علاء الدين الخلجي (ح ٧١٥- ٢٩٥)، وأخذت بعض نقاطها تتعرض لحملات، ثم انضمت إلى نطاق سلطنة دلهي في عهد السلطان محمد تغلق (ح ٧٢٥-٧٥٧)، وأصبحت تكون ٦ ولايات من ٢٦ ولاية كانت ترضخ لحكمه.

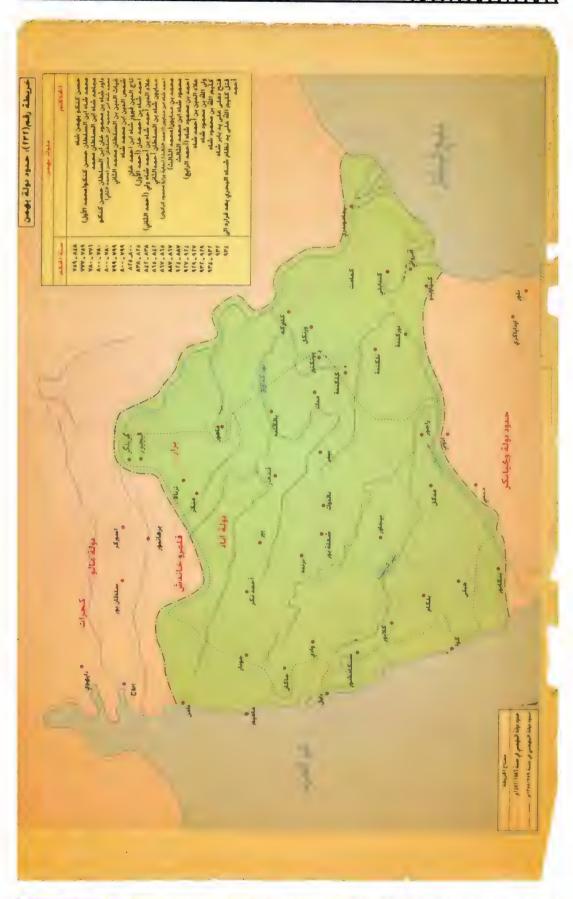
وقد تمركزت المملكة البهمنية (٧٤٨-٧٤٨) في هضبة الدكن جنوبي الهند، وهي التي شهدت عدة تغييرات بالحدود والتخوم في مختلف مراحلها التاريخية. وطيلة حكمهم على هذه المنطقة والذي استمر ١٨٠ سنة، ظلت حدود دولتهم تراوح بين مد وجزر. وبوجه عام كانوا يحكمون على منطقة تمتد بين نهر تابتي وجبال فينديا شمالا، وحتى نهر كرشنا ومضيق بهادرا جنوبا، وحتى الغاتس الغربية وميناء شاول وميناء دائل غربا، وحتى الغاتس الشرقية ونهر غوادفاري شرقا. وانقسمت هذه المنطقة على ٤ أجزاء هي كلبرجة، وبيجابور، ودولت آباد، وبرار. وبعد مدة، انقسمت على ٨ أجزاء هي كلبرجة، وبيجابور، ودولت آباد، وجنار، وراجمندري، وورنجل، وغافيل، وماهور.

ومؤسس المملكة البهمنية هو حسن كانجو، وكان في خدمة السلطان محمد تغلق. وبعد اختيار دولت آباد (ديو غير) عاصمة ثانية لسلطنة دلهي، شق عصا الطاعة، فطرد عسكر الدولة واستقل بالحكم في كلبرجة وسماها أحسن آباد، ولقب نفسه بهمنشاه، وأطلق اللقب هذا على أعقابه أيضا. ويقال بأنه كان ينحدر من أصول إيرانية، وقد استمر حكمه من ٧٤٨ هـ حتى ٧٦٠ هـ

عدت المملكة البهمنية دولة مستقرة، وقد استطاعت أن توسع نطاق حكمها حتى خليج البنغال شرقا، وجبال الغاتس الغربية حتى غوا وساحل المحيط الهندي غربا إبان وزارة الخواجة جهان محمود كاوان الإيراني.

يقول كليفورد بوزورث: حظي البهمنيون بشهرة لا بأس بها بين بلاد العالم الإسلامي بصفة عامة، ولا سيما قد جعلوا من بلاطهم مركزا عظيما من مراكز العلم، وقد ظهر في عهدهم أسلوب من أساليب العمارة الإسلامية تميز بطابعه الدكني الخاص (الأسرات الحاكمة في تاريخ الإسلام، ٢٧٨).

التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان المند، باكستان وأفغانستان



PS HISTORY



البهمنيون والتشيع

إن معظم سكان الدكن كانوا من الهندوس مقسمين على عدة فرق. وفي عهد البهمنيين، بقي الهندوس على مذهبهم ومارسوا شعائرهم الدينية بحرية تامة. وبجانبهم كان العديد من المسلمين الوافدين (الآفاقين) والمسلمين المحليين. وقد نجح مؤسس المملكة البهمنية في كسب ود الخليفة العباسي الذي كان يستقر يومها في مصر لإسباغ الشرعية على سلطته (تاريخ فرشته، ٢٧٧/١). ويومئذ كانت الدولة والبهمنيون وغالبية المسلمين على المذهب الحنفى.

شهدت الدكن تدريجيا قدوم العديد من الوافدين الشيعة والسادة من مختلف نقاط إيران، والحجاز، وآسيا الصغرى، وهم الذين شغلوا مناصب مهمة فيها شيئا فشيئا. وبفعل هذه المبادرة أخذ التسنن في الدكن يتخذ نوعا من طابع العقيدة التفضيلية التي تقوم على أساس أفضلية الإمام على على الصحابة، وباتت شخصية الإمام شخصية دينية محورية في النثر والنظم والأدب الديني بالدكن.

وفي تلك المرحلة، كانت تنقش أسماء علي، وفاطمة، والحسن، والحسين فوق أسماء الخلفاء في نقوش المساجد، ومنها نقش في المسجد الأعظم بكلبرجة بتاريخ ٧٦٧. وغالبية الوافدين كانوا من عناصر إيرانية، وبعضهم كان ينحدر من مناطق شيعية بإيران، وفور انتقالهم إلى الدكن، بادروا إلى نشر التشيع فيها.

والإهتمام بالتشيع والسادة عند السلالة البهمنية، ظهر منذ بداية حكمهم. وفي حج أرملة حسن كانجو، مخدومة جهان، بادرت هذه السيدة إلى تزويج العديد من أبناء وبنات السادة الشيعة (تاريخ فرشته، ٢٨٥٨-٢٨٣).

ووزير فيروز شاه (٨٠٠-٨٢٥) مير فضل الله إينجو، كان شيعيا إيرانيا، والحق أن يُعـد الرائد في نشر ثقافة التشيع في الدكن. وفي بلاطه، تواجد العديد من علماء السنة والشيعة، وقد قامت بينهم مباحثات أسهمت في رغبة فيروز شاه في التشيع.

إزداد اهتمام ملوك الدكن بشـؤون السـادة، ولا سيما العتبات بعد فيروز شاه، وبلغ حدا جعلهم يبادرون إلى القيام بأعمال عمرانية في كربلاء، وشق نهر فيها. والمكانة التي كان يحققها السادة في الدكن، استقطبت عددا أكبر منهم إلى هذه النقطة، مما ترك الأثر البالغ على المتداد التشيع ونفوذه في المنطقة.

شهد عهد أحمد شاه الأول (٨٣٨-٨٢٥) إمتداد التشيع واتجاه الملك البهمني إليه رسميا؛ ذلك أن الملوك البهمنيين وحتى قبله، كانوا يميلون نحو المدرسة الصوفية لآل الشيخ سراج الدين الجنيدي ذات النزعة السنية، فيما مال أحمد شاه إلى مدرسة لسيد محمد كيسو بنده نواز.

وانتقلت يومئذ عاصمة البهمنيين من كلبرجة إلى مدينة بيدار، وفي الوقت نفسه، لم يلبِ شاه نعمة الله الولي دعوة القدوم إلى الدكن واعتذر عن ذلك، لكنه أهدى إلى أحمد شاه تاجا أخضرا ذا إثنتي عشرة كسرة ترمز إلى الأئمة الإثني عشر.

وبعد مدة قدمت أسرة شاه نعمة الله إلى الدكن، وتبوأت مكانة عالية هناك. في حين أن تشيع شاه نعمة الله الولي لم يكن يتجاوز حدود التسنن الإثني عشري، وهو ما انتشر بالهند إبان العهد الممنى.

يقول هوليستر: إن ما نقش على مزار السلطان أحمد يرشدنا إلى أن تشيعه يعود إلى مباركة آل كيسو دراز (للمزيد حول ذلك انظر: شبعه در هند، ۴۰۳/۴-۴۰۳).

وبلاط أحمد شاه الأول كان يعج بالشيعة والسادة، وكان من بينهم الشاعر الشيعي الهوى شيخ الآذري الذي جعل شعره في خدمة التشيع وأسرة الشاه نعمة الله الولي، وقد أنشد بهمن نامه في تاريخ هذه الأسرة. وفي إثر تقاطر عدد كبير من العناصر الفارسية والعناصر القادمة من وراء البحر المعروفين بـ «الآفاقين»، تكون تيار قوي في الدولة البهمنية. وغالبية الأفاقين كانوا شيعة إيرانيين ومن السادة، فيما كان السكان الأصليون من أهل السنة. ومنذ منتصف العهد البهمني، نشب صراع قوي بين هذين الفريقين، ولو أن الصراع لم يكن يحمل الصريح من الطابع المذهبي.

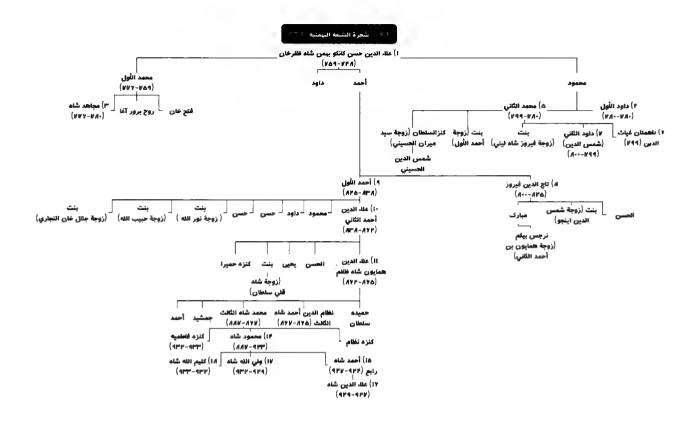
إستمر انتشار التشيع في العهد البهمني بعد حكم أحمد شاه الأول، ولم يكن الوضع المذهبي للدكن يسمح بنشوب صراع شيعي سني، وذلك بسبب سيطرة العقلية الصوفية على تلك الديار. والواقع أن خطاب التشيع والتسنن المهيمن على الدكن، مهد لنوع من الوئام والفهم المتبادل بينهم.

تتمثل إحدى أهم الخطوات في سبيل انتشار التشيع في وزارة الخواجة عاد الدين محمود كاوان (٨٨٦-٨٨٦، وينتمي إلى قرية قاوان بجيلان) المشهور بصدر جهان، وهو الذي مسك بزمام الأمور لمدة طويلة. وما جاء في ختام بعض رسائله في رياض الإنشاء الألمور لمدة طويلة. وما جاء في ختام بعض رسائله في رياض الإنشاء على التشيع. ويقول في المقدمة وبعد الحمد والثناء الإلهي والصلاة على النبي صلوات الله عليه وعلى آله وعترته الطاهرة مظهر سبوغ على النبي ملوات الله عليه ومتقضى فحوى «كتاب الله وعترتي». وثم يصلي على صحابة النبي صلوات الله عليه، ما يرمز إلى نوع من التفاهم المذهبي – الصوفي في تلك المرحلة. والطريف أن مؤسس السلالة العادل شاهية الشيعية، يوسف عادل شاه، تربى وتثقف على يد محمود كاوان، وكان ربيبه بتعبير آخر. ومع هذا، فإن تشيع كاوان وممن على شاكلته، هو نوع من التصوف الشيعي أو التسنن الإثني عشرى الصوفي بمعنى آخر.

ويرى الأطهر الرضوي بأن محمود كاوان كان شيعيا مخلصا، ولم يكن له نقد الخلفاء في بلد سني. واهتمامه بالآفاقين مكن العديد من الشيعة الكفؤين على الاستقرار في الدكن، ومهد السبيل لانتشار العقيدة الشيعية فيها (شيعه در هند، ۴۰۹/۱).

شهد عهد السلطان محمود البهمني (٩٣٤-٨٨٧) قيام الدولة الصفوية في إيران بقيادة الشاه إسماعيل. ويومها قَدَّمَ الشاه إسماعيل تاجا ثمينا ذا رموز إلى الأئمة الإثني عشر إلى السلطان محمود هدية. وجدير بالذكر بأن الملوك البهمنين وعلى أعتاب سقوط مملكتهم،

التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان



كانوا تحت سلطة أحمد البريد الوزير. ويومها شهدت دولتهم نشوب الصراع المذهبي بجانب الخلافات السابقة.

وبسقوط المملكة البهمنية وتفككها، شهدت الدكن قيام خمس سلطنات كان جميع مؤسسوها من قادة الدولة البهمنية، وهي: عمادشاهية بـرار (١٠٢٨-١٠٢٨)، وبريدشاهية بيدار (١٠٢٨-١٠٢٨)، وعادلشاهية أحمد نغر (١٠٤٨-١٠٤٨)، وقطبشاهية أحمد نغر (١٠٤٨-١٠٤٨).

والعادل شاهية والقطب شاهية كانوا على التشيع، فيما كان العماد شاهية والبريد شاهية على التسنن. والعجيب أن الأسماء المستخدمة لدى البريديين كانت أسماء شيعية مثل على والقاسم.

الدولة القطب شاهية الشيعية

إنقسم ميراث المملكة البهمنية بين عدد من الدول الجديدة، كان من أهمها سلالة القطبشاهية الشيعية. وقد وضع أساسها السلطان قلي قطبشاه في ٩١٨ هـ، واستمرت حتى ١٠٩٨ هـ عندما استولى اورنك زيب على حيدر آباد. لكن إمارته كانت قد بدأت في ٩٠١ هـ وذلك قبل أن يعلن استقلاله في ٩١٨ هـ

ينتمي السلطان قلي إلى التركمان البارانيين، وقد توجه من همذان

إلى الدكن صحبة أبيه سنة ٨٨٣ هـ عنـ د تقاطر الوافدين إلى الهند. وانضـم إلى خدمة الدولـة البهمنية، ثم ولي إمـارة تلنكانة في شرق الدكـن وأصلح وضعها المتدهور. والشـجاعة التي أظهرها في الدفاع عن السلطان محمود البهمني في ٩٠١ هـ جعلت السلطان يضم إلى إمارته كلكندة وورنجا.

وتزامنا مع تفكك المملكة البهمنية، بادر السلطان قلي قطب الملك إلى الاستقلال عنها سنة ٩١٨ هـ وقبيل ذلك كانت الدولة العادل شاهية قد أعلنت استقلالها واتخذت من التشيع الإثني عشري مذهبيا رسميا لها. وفي أحمد نغر، سار النظام شاهيون نحو الاستقلال سنة ٥٩٥ هـ

وما إن أعلن استقلاله حتى جعل قطب الملك التشيع الإمامي مذهبا رسميا لدولته، وأمر بنقش أسماء الأثمة على العملة والأذان برحي على خير العمل»، حتى إنه أمر بتقديم ذكر الشاه إسماعيل الصفوي في الخطبة قبل اسمه. ولكي يوطد دعائم دولته، قام السلطان قلي بمحاربة جيرانه من الأمراء، وقضى سنين حياته الأخيرة زاهدا عابدا. ودامًا ما كان يحمل منديلا نقش عليه أسماء الأمّة الإثني عشر. وفي جمادي الثانية ٩٥٠ هـ، قتل السلطان قلي بمكيدة عائلية حرض عليها ابنه يار قلي جمشيد خان. وفي مزاره الذي شيد قبل موته، نقشت صلوات على المعصومين الأربعة عشر (شيعه در هند، ١٤٢٧٨).

 $\pi T_{\rm gas}$







إختار قطب الملك مدينة كلكندة عاصمة لإمارته، وكانت تضم قلعة قديمة. وقد بقيت من هذه المرحلة منقوشة عبارة «لا إله إلا الله، محمد رسول الله، على ولي الله» في الجامع القريب من بالا حصار عند بوابة حصن كلكندة العسكري بتاريخ ٩٢٧ هـ، وهي من أهم دلالات تشيع هـذه الدولة. وهناك العديد من الشواهد التي تكشف لنا العقيدة الشيعة الإثني عشرية للدولة القطبشاهية (شيعه در هند، ۴۶۸/).

ومدينة كلكندة التي لم يبق منها اليوم إلا أطلالها، كانت أهم المدن الشيعية في جنوب الهند لحوالي قرن بعد السلطان قلي وحتى تأسيس مدينة حيدر آباد بالقرب منها.

إستمر حكم جمشيد خان بن السطان قلي حتى ٩٥٧ هـ، ودالها ما كان منشغلا بالحرب مع البريديين وبعض جيرانه الآخرين. وخلفه ابنه القاصر سبحان قلي، ولم تستمر إمارته سوى بضعة شهور، ثم آلت مقاليد أمور الدولة القطبشاهية إلى الابن الآخر للسلطان قلي إبراهيم خان.

والحق أن أيام حكمه كانت عهد تثبيت دعائم الدولة القطب شاهية من جهة، وإحياء نظامه الديواني والإداري والاستخباراتي من جهة أخرى. وعندئذ كانت عدة ممالك إسلامية تستقر في هضبة الدكن عدن كلكندة، وبيجابور، وأحمد نجر، وبيدار. وقد تحالفت ضد رامراج الهندوسي الذي كان يحكم فيجانكر، وقامت عحاربته. في حين أن الصراع دائما ما كان ينشب بين هذه الممالك.

بعد مرحلة طويلة من الحكم، توفي إبراهيم شاه في ٩٨٨ هـ، وخلفه أحد أشهر سلاطين القطبشاهية محمد قلي قطبشاه. وبعد معارك مع العادل شاهيين، قرر محمد قلي مصالحتهم، ثم شهدت علاقات الدولتين الشيعيتين مرحلة من الهدوء في ٩٩٥ هـ

مير مؤمن الإستراباذي وتشييد مدينة حيدر آباد

يُعد قدوم مير مؤمن الإستراباذي إلى الدكن، تطورا مهما في مسار الدولة القطبشاهية. وقبل أن يتوجه إلى الدكن من الحجاز، كان معلم ومربي حيدر ميرزا ابن الشاه طهماسب. وبعد مقتل طهماسب وظهور إسماعيل الثاني (٩٨٥)، زار مكة والمدينة لأداء فريضة الحج، من هناك ذهب إلى الدكن. ولم يمض طويلا حتى عين مستشارا ومشيرا لمحمد قلي سلطان، وفي ٩٩٣ هـ ولي منصب الهيشوا الذي كان يماثل الوزارة، ولم يكن عمره يتجاوز ٢٥ سنة.

تـولى مير مؤمن هذا المنصب حتى ١٠٣٤ هـ وفضلا عن القيام بإصلاحات إدارية وحكومية طيلة وزارته، أدخل العديد من الإيرانيين المثقفين من أصحاب الكفاءات إلى بلاط القطب شاهية وقدمهم إلى السلطان لتولي مختلف المناصب والمسؤوليات. ومنهم ميرزا محمد

أمن الشهرستاني الذي تقلد منصب الـ ميرجمله بإيعاز من مير مؤمن سنة ١٠١١ هـ.

ويتمثل أهم ما قام به مير مؤمن في تشييده مدينة حيدر آباد السم الإمام علي. وبتأسيس هذه المدينة، إنتقلت العاصمة من قلعة للكندة إلى حيدر آباد، ولو أن القلعة كانت لاتزال موضع الاستخدام. وقد صممت حيدر آباد على نسق مدينة مشهد أو أصفهان، وأقيم فيها عاشور خانة (حسينية) مهمة. وفي قلب المدينة، شيد بناء چهار منار (الماذن الأربع)، حيث تلتقي شوارع حيدر آباد كافة. وقد بذل مير مؤمن جهودا كبيرة في سبيل نشر ثقافة التشيع في المدينة.

لم يكن مشهد الصراع بين السكان الأصليين والوافدين الغرباء غائبا عن الدولة القطب شاهية، وقد حدثت بعض المعارك بينهما. ومع هذا، غالبا ما كانت الشؤون الإدارية والثقافية بيد الوافدين من الإيرانيين. ولما كان الغرباء على التشيع، عمل سنة الدكن وراء القضاء عليهم.

توفي محمد قلي قطبشاه في ١٠٢٠ هـ وخلفه ابن أخيه السلطان محمد قطبشاه المتزوج من حياةبخشي بيكم (ت٢٠١) ابنة محمد قلي، وهو الذي تعلم على يد مير مؤمن. وحتى وفاته سنة ١٠٣٤هـ كان مير مؤمن يتولى منصب الـپيشوا.

وبعد ١٤ سنة من السلطنة، توفي السلطان محمد في ١٠٣٥ هـ وحل محل عبد الله قطبشاه الذي تولى الحكم حتى ١٠٣٨ هـ وفي هذه المرحلة هذه وبالتزامن مع اشتداد أمر الدولة الكوركانية، أخذت الدولة القطب شاهية تسير نحوالتفكك والضعف.

وبعيد جلوس عبد الله قطبشاه على عرش السلطنة، إنتقل منصب الد ييشوا إلى الشيخ محمد بن خاتون الذي كان عند الشاع عباس الصفوي سفارة. وقد تولى هذا المنصب لمدة استمرت ٢٢ سنة، أي من ١٠٧٧ هـ حتى وفاته في ١٠٥٩ هـ ولم يتول المنصب بعده أحد، ولم يبق إلا منصب الـ مير جملگى.

بدأ الكوركانيون ممارســة سلسلة من الضغوط على القطبشاهية والعادلشاهية إبان حكم شاه جهان الكوركاني (١٠٦٨-١٠٣٧)، ولا سيما أن نظامشاهية أحمد نغر كانوا قد انقرضوا سنة ١٠٤٦ هــ

ومطالب الكوركانيين من القطب شاهيين كانت تتمثل في عدم السماح لإساءة الصحابة في كلكندة، وحذف اسم الشاه الصفوي من الخطبة، ودفع خراج باهظ إلى الدولة المغولية، ونقش اسم الخلفاء الأربع على العملة بدل أسماء الائمة الإثني عشر. وفي ١٠٦٦ هـ سيطر الجيش المغولي على حيدر آبد، ولم يرض بإبقاء الدولة القطب شاهية إلا بعد فرض شروط ثقيلة.

خلف عبد الله قطب شاه صهره أبو الحسين تناشاه، وقبض بزمام أمور السلطنة من١٠٦٨ هــحتى١٠٩٨ هــعند الاحتلال الكامل للدكن بيد اورنك زيب وقضاءه على الدولة القطب شاهية.

التشيعفي الحولة القطب شاهية

قامت الدولة القطبشاهية في شرق الدكن، حيــث الآن جزء من محافظة أندرابرادش الواســعة. فيما كانت عاصمتها قلعة قديمة وراسخة

باسم كلكندة. ولم تمض أيام حتى شيدت مدينة حيدر آباد في طرف هذه القلعة. يقول بوزروث: أعلن السلطان قلي قطبشاه تبعيته للتشيع الإثني عشري بكامل حماس وتحمس، وتحول بلاط القطب شاهية إلى مركز حران للأدب والثقافة الفارسية.

ومنذ يوم تأسيسها، قبلت الدولة القطبشاهية بالتشيع، حتى إنها آثرت أن تذكر اسم الشاه إسماعيل الصفوي في الخطبة بعد أسماء الأثمة الإثني عشر وقبل اسم السلطان القطبشاهي. ويدلنا على تشيعها استخدام أسماء المعصومين الأربعة عشر في بلاطة ضريح مؤسسها السلطان قلي، وكذلك كتابة عبارة «علي ولي الله» جنب «لا إله إلا الله» و«محمد رسول الله» في أولى النقوش القطبشاهية.

ومع ذلك، فإن الأيام الأولى من الدولة وحتى قبل سلطنة إبراهيم خان، لم تشهد كلكندة إقامة المراسم المذهبية علنا. وبعد أن تولى مصطفى خان الأردستاني منصب الـمير جملة في عهد السلطان إبراهيم خان، باتت المآتم ومراسم العزاء تقام بنحو علنى وواسع.

وبج بيء مير مؤمن الإستراباذي، وبالنظر إلى نزعة التشيع لدى الإستراباذين ودورهم المفصلي في هذا الجانب بالدولة الصفوية، بدت معالم التشيع تتضح وتنتشر بنحو أكبر من ذي قبل في كلكندة وحيدر آباد. ومنذ تك الأيام، انطلق تشييد أبنية تدعى عاشور خانة، وسرعان ما أقيمت في مختلف النقاط. وكانت تؤدي الدور الذي تقوم به اليوم الحسينيات ولكن بطراز معماري وتصميم مختلف.

وعمارة «داد محل» ذات الطبقات السبع، خصصت لإقامة المناسبات الإسلامية المتعلقة بمولد أهل البيت أو استشهادهم. والطبقة السابعة سميت باسم «الهي محل»، فيما سميت باقي الطبقات باسم النبي صلوات الله عليه والأثمة. كذلك شيدت مقبرة للشيعة باسم «دايرة مير مؤمن»، وقد نثر فيها من تراب كربلاء. ويقال بأنها ضمت رفات أكثر من ٢٠٠ ألف من السادة والشيعة حتى ١١٦٠ هـ والمقبرة لا تزال اليوم تعرف بالاسم نفسه في حيدر آباد.

ومنذ ذلك اليوم، باتت مراســم عزاء الإمام الحسين من الأهمية بمكان، لا يزال يوم عاشوراء عطلة رسمية في الهند.

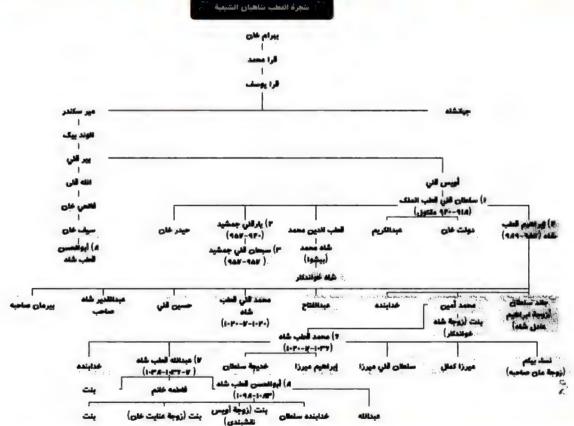
شهدت حيدر آباد تشييد العديد من أبنية عاشور خانة، وكانت تقام المآتم ومراسم العزاء الحسيني بكامل عظمة ومهابة، مما كون أهم جانب التشيع، واستمرت تقام حتى بعد سقوط القطب شاهيين في الدولة الآصفجاهية بحيدر آباد (غلام حسين خان، تاريخ آصفجاهيان، ۵۷۵-

واهتم القطب شاهيون بالســادة وفقراء المدينة المنورة والعتبات العاليات، وكانوا يدفعون لهم مبالغ سنوية.

والأدب الديني - المذهبي الذي ظهر في حيدر آباد يومئذ، تميز بطابع شيعي صريح، فحتى السلاطين القطب شاهين أنشدوا قصائد بالفارسية حول كربلاء. ولدى السلطان محمد قلي قصيدة على غرار ما أنشده المحتشم الكاشاني:

باز این چه ماتم است که پشت جهان شکست صد تیره آه جگر آسمان شکست باز این چه ماتم است که از جوش العطش





خوناب گریه درگلوی تشنگان شکست

ويقدم لنا كتاب حديقة السلاطين تفاصيل عن مراسم العزاء في تلك المرحلة، وكذلك إقامة مراسم مولد النبي صلوات الله عليه، ومولد الإمام ملى، وعيد الغدير، وعيد الفطر، وعيد الأضحى.

ومنذ بداية السلطنة القطبشاهية، بدأ دعم علماء الشيعة وألفت الكثير من الآثار في الأدب الشيعي. وقد حظي بدعم قطب الملك الشاعر وقاضي القضاة السيد حسين بن روح الله الحسيني الطبسي وصاحب مؤلفات مرغوب القلوب، وذخيرة الجنة في أعمال السنة والأدعية والأداب، ورسالة صيدية في الصيد والذبائح المؤلف سنة ٩٨٣ هـ

وقد بادر العديد من علماء الشيعة إلى تأليف الكتب لسلاطين القطب شاهية، منها كتاب صراط مستقيم و دين قويم بالفارسية من مؤلف مجهول في إثبات فلاح الشيعة للسلطان إبراهيم قطبشاه وباسمه، وصوامع الملوك في الأدعية من مؤلف مجهول آخر لمحمد قلي، وكذلك تفسير باسم تفسير قطبشاه. فيما ألف محمد كاظم التبريزي كتابا بعنوان الإرث في شرح رواية منسوبة إلى الإمام الرضا للسلطان كتابا بعنوان الأربعة، ۱۳۴۸، وألف مؤلف شيعي مجهول كتابا في الإمامة باسم السلطان عبد الله قطبشاه، وأنشد في مدحه قائلا: شاه دريا دل ستاره سپاه/ شاه جم جاه شاه عبد الله (الذريعة، ۱۳۲۳). وططيب السلطان القطبشاهي السيد محمد الخطيب الحسيني، حرر وخطيب السلطان القطبشاهي السيد محمد الخطيب الحسيني، حرر زمانه (الذريعة، ۱۰۲۲).

وبجنب حركة التأليف، ظهرت حركة ترجمة المؤلفات الشيعية في الدولة القطب شاهية. فقد ترجم أربعين الشيخ البهائي باسم الترجمة القطب شاهية إبان حياة المؤلف بيد ولد أخته ابن خاتون (ت بعد القطب شاهية إبان حياة المؤلف بيد ولد أخته ابن خاتون (ت بعد السلطان عبد الله قطب شاه (الذريعة، ١٠٥٣). وأوصى السلطان محمد القطب شاه بترجمة كتاب مصائب النوائب في رد نواقض الروافض (الذريعة، ١٣٥٣). ولا يسعنا مواصلة الحديث عن هذه الحركة الثقافية بالنظر إلى مدى اتساعها.

والفضل في انتشار التشيع بالهند، يعود أولا إلى قدوم علماء الشيعة إلى الدكن من مختلف نقاط العالم الإسلامي مثل المدينة المنورة، والنجف، ومدن إيران الجنوبية كتستر. ومنهم نظام الدين أحمد الشيرازي المعروف بابن معصوم الذي كان من سادة المدينة وقدم إلى الدكن في ١٠٥٥ هـ/ ١٦٤٥، فحظي بتكريم السلطان عبد الله قطبشاه والزواج من ابنته، وكانت حيدر آباد تكن له فائق الاحترام. وقد ألف عدة كتب في مختلف المباحث الكلامية والدينية. وكذلك ابنه السيد على خان الشيرازي الذي أقام في حيدر آباد ١٦٦ سنة (١٠٥٥-١٠٦٨)، ثم عاد إلى إيران واستقر في شمراذ حتى وفاته.

تكفينا نظرة إلى قائمة علماء الشيعة الوافدين من مختلف النقاط إلى حيدر آباد كي يتبين لنا قوة حضور ثقافة التشيع في هذه الديار. وقد جاء ذكر أسماء العديد منهم في طبقات أعلام الشيعة لآقا برزگ الطهراني، وفي أمل الآمل للشيخ حر العاملي، وكذلك في لؤلؤة البحرين للشيخ يوسف البحراني. فعلى سبيل المثال ولا الحصر، يمكن الإشارة إلى الشيخ أحمد بن

محمـد بن المكي من أعقاب الشـهيد الأول، وقد وفد إلى حيدر آباد من جزين بجبل عامل، واسـتقر فيها إبان سلطنة عبد الله قطبشاه حتى وفاته حـوالي ١١٠٠ هـ (أمل الآمل، ١٥٠٨). وقـد أورد الطريحي قائمة مـن هؤلاء العلماء الوافدين في كتابه ملوك حيدر آباد وتناول علاقاتهم بسلاطين القطبشاهية (ملوك حيدر آباد، ١٧٠-٣٣).

تقع مـزارات ملوك القطبشاهية بالقرب من حيـدر آباد، وعلى قبورهم شـواهد حسنة نقشت عليها آية الكرسي وصلواتية المعصومين الأربعة عشر. ونشاهد أمثلة من هذه الصلواتيات على قبور العديد من كبار شخصيات الدولة القطبشاهية وكذلك الحكومات التالية (انظر صور هذه القبور في: محمد سـعيد الطريحي، ملوك حيدر آباد، قسم الضمائم، هولندا، ٢٠٠٥). وقد مورست ضغوط كبيرة ضد القطب شاهيين للحد من نفوذ التشيع في العقود الأخيرة من عمر الدولة القطب شاهية، ولا سيما منذ ١٠٤٨ هـ حين غزى شاه جهان الكوركاني الدكن. وقد اضطروا إلى تغيير عملاتهم الشيعية عندما تحولت دولتهم إلى أداة بيد أباطرة الهند المغول.

وعُـدُ انتشار التشيع في الدكن إحدى على مهاجمة الدولة القطبشاهية. وهذا ما عنونه اورنك زيب في كتابه إلى أبيه شاه جهان (تاريخ تشيع در هند، ١٩٩٨). وفي آخر سنين القطبشاهيين وعندما مسك هندوسي بزمام أمور دولتهم، أخذت مكانة الأفاقين والتشيع بالضعف والإنحسار تزامنا مع تدعيم السنة المحليين في الدولة. هذا في حين أن الدولة القطبشاهية عندما تحمست للدفاع عن التشيع، لم تتخذ مواقف معارضة أو مناهضة لأهل السنة أو الهندوس. فالدولة القطبشاهية الشيعية، كغيرها من الحكومات الشيعية على مر التاريخ مثال البويهيين والفاطميين، كانت تتميز بالتسامح والانفتاح المذهبي. وعادة ما كان الخصوم والمعارضون وراء نشوب الصراع والنزاع؛ فالسلطان سليم العثماني (ت ٩٢٦) هو من بادر إلى ممارسة الضغط ضد الدولة الصفوية وجعلها تضطر إلى القيام بردود فعل.

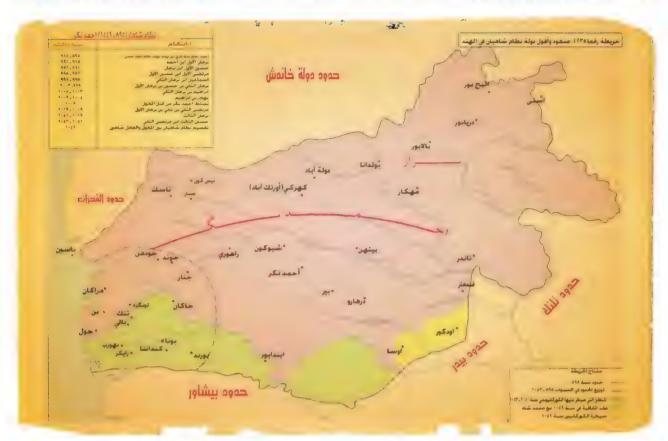
الحولة النظام شاهية الشيعية

إن مؤسس السلالة النظام شاهية وهو أحمد نظام شاه (٩١٥- ٩٩٦)، كان ابن الملك الحسن البحري الذي تحول من الهندوسية إلى الإسلام واحتل مكانة عالية في الدولة البهمنية. وبصفته قائدا محليا، كان يعارض الأفاقين، وقيل بأنه شارك في مؤامرة قتل محمود كاوان. وقد أقام ابنه أحمد نظام دولته المستقلة في هضبة الدكن شرقي مومباي، حيث اليوم محافظة مهارا شتارا. وعنوان أحمد نغر مأخوذ من اسم أحمد نظام. يقول بوزورث: بتشيع برهان بن أحمد، باتت المملكة النظام شاهية عاثل العادل شاهية والقطب شاهية من حيث المذهب، وأصبحت السلالة الحاكمة من الشيعة بالتناوب.

شهدت الدولة النظام شاهية إنطلاق عهد جديد إبان الحكم الطويل لخليفة أحمد نظام برهان نظام شاه (٩١٥-٩٦٠) تزامنا مع







قدوم شاه طاهر الحسيني الكاشاني (۸۰۰-۸۸۰) من إيران سنة ٩٢٦ هـ وتوليه منصب الوزارة. وأسهم نفوذ الوزير على برهان نظامشاه في تشيعه وإعلانه التشيع مذهبا رسميا للدولة. ويُعدِّ شاه طاهر أحد الدعاثم الأساسية في انتشار التشيع بالدكن، ناهيك عن تأليفه آثار مثل كتاب أنموذج العلم (الذريعة، ۴۰۶۴). أمر برهان شاه بحذف اسم الخلفاء الثلاثة والخطبة باسم الأثمة الإثني عشر. وجاءت هذه المبادرة بعد أن مرض ابنه ولم يستطع أحد معالجته. فاقترح شاه طاهر الحسيني بأن يخطب باسم الأثمة الإثني عشر نذرا إذا ما شفي ابنه، وهذا ما حدث فعلا. فقد رأى النبي صلوات الله عليه والأثمة في منامه، والنبي ينصحه بالعمل بتوصية ابنه طاهر. وهذا ما أسفر عن تشيع الكثير من أهل البلاط وتحول التشيع إلى المذهب الرسمي للدولة (شيعه در هند)

وبفضل جهود الوزير شاه طاهر - وهو عالم وشاعر بارز- شيدت مدرسة دينية في أحمد نغر، وفي إثره وفد عدد من كبار العلماء، والشعراء إلى أحمد نغر، ومنهم شقيق الوزير شاه جعفر، ومولانا زادة البديعي السمرقندي، وملا محمد الرازي النوربخشي، ورستم الجرجاني. وقد توفي شاه طاهر الحسيني في ٩٥٦ هـ، ونقل جثمانه إلى كربلاء وروي الثرى هناك.

فيما بلغ التشيع ذروة سلطانه في أيام حكم حسين نظام شاه (٩٦٠-٩٧٣) ابن برهان، تصاعدت حدة النزاع بين الأفاقين وسكان الدكن الأصليين، وقد لقى أكثر من ٣٠٠ شيعي إيراني حتفهم في حادثة على

خلفية هذا النزاع، وذلك عندما قتل حسين نظام وحل محله أخوه إسماعيل. وغالبية الأفاقين كانوا من إيران، وجبل عامل، وكربلاء والنجف. شهدت أحمد نغر في عهد حسين نظام سنة ٩٦٢هـ قدوم أحد كبار سادة وعلماء الشيعة في المدينة المنورة السيد بدر الدين الحسن المعروف به ابن شدقم المدني الذي حظي بتكريم وتعظيم الملك، والرواج من أخته، لينضم بذلك إلى الأسرة الملكية. وبعد مدة من مقتل حسين نظام، غادر الدكن، ثم عاد إلى أحمد نغر في ٩٨٨ ه إبان حكم مرتضى نظام شاه (٩٩٥-٩٧٣) وبقي فيها حتى وفاته سنة ٩٩٨ هـ وقام ابنه حسين فيما بعد بنقل جثمانه إلى المدينة المنورة ودفنه في البقيع. ولابن شدقم كتابان ألفهما في الدكن سنة ٩٩٢ هـ وهما ألمواهـ النظامية، وزهر الرياض وزلال الحياض. وقد استقر بعض أعقابه في الدكن. وحفيده صاحب كتاب تحفة الأزهار كان من سادة المدينة وتردد إلى إلهند وإيران.

عمل مرتضى نظامشاه خلال سلطنته التي استمرت ٢٤ سنة، وراء نشر التشيع في مملكته، وبعد مقتله سنة ٩٩٦ هـ، نقل جثمانه إلى كربلاء ليدفن هناك (الذريعة، ٣٩/٥). وقد ألف باسمه محمد بن صالح الأسدى الجزائرى كتاب النظامية في فقه الإمامية.

واهتم سابع سلاطين هذه السلالة برهان نظام شاه الثاني (١٠٠٣- ١٩٩) بالعلـم والفـن والمعرفة، وحرر له أبـو الفضل محمد الفضلي رسـالة في فقه الشـيعة تحت عنوان الفوائد البرهائية. وأنشـد نور الدين الظهوري قصيدته الخمرية باسـمه. وهذا الشاعر ولد في قائن

بخراسان، وقدم إلى أحمد نغر في عهد مرتضى نظام شاه (٩٩٥-٩٧٣)، لـم توجه إلى بيجابور بعد موت برهان نظام شاه وانضم إلى بلاطه. ومولانا ملك القمي المولود بقم والمترعرع بكاشان، هو الآخر قدم إلى الدكن من قزوين، ودخل أحمد نغر في عهد مرتضى نظام شاه، وكذلك الشاعر والرسام الحاذق حيدر الذهني الكاشاني الذي غادر أحمد نغر نحو بيجابور بعد محاصرتها بيد جيش الكوركانين.

وفي هذا العهد أنشد عالم مثنويا فارسيا في الفقه بعنوان شرائع الإسلام لأحد الملوك النظام شاهيين.

الدولة العادلشاهية الشيعية

يُعدِّ العادلشاهية إحدى السلالات الشيعية الحاكمة في الهند التي ظهرت بعد سقوط الدولة البهمنية في إحدى مناطق حكمها، أي بيجابور، حيث الآن الحدود الشمالية لمحافظة كارناتاكا.

ومؤسس هذه السلالة هو يوسف عادل شاه (٩١٥-٩٩٥) الذي ينحدر من أصول إيرانية. وقبل أن يتحول إلى أحد قادة الدولة البهمنية، كان غلاما يخدم عند الخواجة جهان محمود كاوان. يقول بوزروث: لاشك في أن يوسف عادل شاه هو أول حاكم أدخل التشيع إلى جنوب الهند، ليتحول التشيع بعد ذلك إلى المذهب الرسمي لشلات ممالك من الممالك الخمس التي خلفت البهمنين (الأسرات الحاكمة في الإسلام، ٦١٣).

ويوسف عادل شاه كان شاعرا مهتما بالأدب، وقد اختار عنوان «الوفايي» اسما أدبيا له. ووصفته المصادر بأنه شاعر مجيد، بل أبرع الشعراء بين الملوك الدكنيين. ويقال بأن يوسف كان ابن حاكم مدينة ساوة الإيرانية، وقد تواجد في قم قبل أن يتوجه إلى الدكن، وكان من مريدي التشيع والشيخ صفي الدين الأردبيلي. وفي إثر الانتصارات التي حققها في بيجابور، وبلكام، والإستيلاء على غوا، كون مجلسا من كبار الشخصيات الشيعية مثل ميرزا جهانگير القمي، وحيدر بيك، ووجه دعوة إلى علماء مثل السيد أحمد الهروي، وأبدى رأيه حول تبني التشيع الإمامي كمذهب رسمي لمملكته. وبعد أن أظهر أعضاء المجلس خوفهم من أن يؤدي ذلك إلى تمرد الناس، قال يوسف بأنه عاهد الله على أن يفعل ذلك (شيعه در هند، ٢٩/١).

أعلن يوسف عادل خان في ٩٠٨ ها انتماءه إلى التشيع وتبنيه كمذهب رسمي، وعمل على نشره في بيجابور وكلكندة، مما أسهم في ترسيخ علاقة مملكته بالدولة الصفوية الشيعية. والطريف أن تتزامن دولتان في إيران والهند باتخاذ المذهب الإمامي مذهب رسميا لهما. ولابد من أن مبلغي التشيع الإمامي بذلوا جهودا كبيرة في تلك المرحلة. يقول أطهر الرضوي: كان يوسف عادل خان أول من يسبغ الصفة الرسمية على التشيع في الهند. ولم ينسَ أن يتخذ الحيطة والحذر في هذا الجانب، ومنع الإساءة إلى صحابة النبي. وهذه السياسة أسكتت صفوف المتطرفين من الشيعة والسنة في بيجابور، وأسهمت في تعايش علماء الشيعة والحنفيين والشافعيين.

ومـع هذا، قام المتعصبون من السـنة وبعـض جيرانه من الدول السـنية، بالعديد من المحاولات للقضاء على مملكته بحجة التشيع. وبكياسـة من يوسف عادل خان، حذفت أسـماء الأئمة الإثني عشر من العملة لمدة قصيرة، وتظاهر بالتسنن. وعند زوال الخطر، عادت الخطبة باسم الأئمة الإثنى عشر من جديد.

إستطاع يوسف عادل شاه إلحاق الهزيمة بالبرتغالين في غوا مع أنه تكبد خسائر أول الأمر، ونجح في استعادتها. لكن البرتغاليين سيطروا على غوا بعد ثلاثة أشهر من وفاته. ويومها قدم إلى بيجابور وفد أرسله الشاه إسماعيل ليبحث معه اقتراح التحالف ضد البرتغاليين، لكنه رجع خالى الوفاض.

خلف إسماعيل عادلشاه (٩٤١-٩١٥) والده في الحكم، واستمر بالعلاقة المتينة مع الدولة الصفوية الشيعية، وأمر بالدعاء للشاه إسماعيل بالخير في خطبة الجمعة.

لكن خليفته إبراهيم عادلشاه الأول (٩٦٥-٩٤١) كان سنيا متعصبا، وانقلب على السياسة المذهبية التي اتخذها أسلافه.

وفي عهده حرر كتابان بالفارسية، هما فقه إبراهيم شاهى ألفه نظام الدين أحمد بن محمد باسم إبراهيم عادل شاه الأول، وترجمة الصواعق المحرقة باسم براهين قاطعه قام بها كمال الدين إبراهيم بن فخر الدين الجهرمي لإبراهيم عادلشاه الأول.

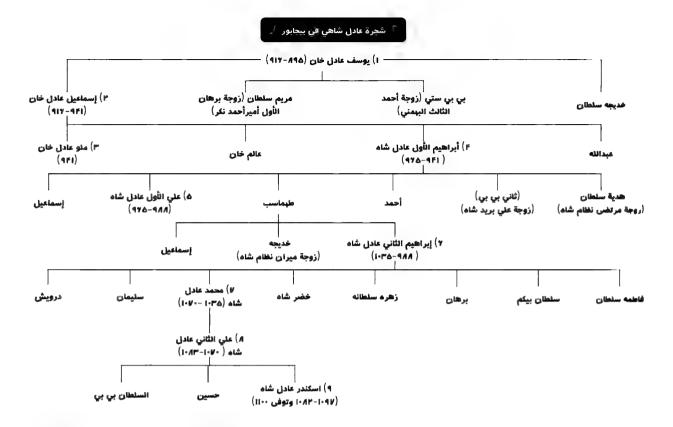
وخامس سلاطين سلالة العادلشاهية هو علي عادلشاه الأول (٩٨٥-٩٨٧) الـذي عرف عنه حبه للعلم، وباعـه الطويل في الأدب، والفن، وشغفه بالقراءة، حتى إنه وفي ساحة الحرب، كان يحمل أربعة صناديق مليئة بالكتب. وبعد تسنن إبراهيم شاه الأول، أعاد التشيع مذهبا رسـميا للمملكة، وبادر إلى دعم الأفاقين. ومن أشهر علماء وشخصيات بلاطه شاه فتح الله الشيرازي، ورفيع الدين الشيرازي، وأفضل خان الشيرازي، وحكيم أحمد الجيلاني، ومير شمس الدين محمود الأصفهاني، وشاه أبو القاسم الاينجو، ومرتضى خان باينجو.

خلف علي عادل شاه الأول، إبراهيم عادل شاه الثاني (١٠٣٥- ١٩٨٧) المعروف بحبه للثقافة بين السلاطين العادل شاهيين. وقد تزامن حكمه مع سلطنة شاه عباس في إيران، والسلطان محمد قلي قطب شاه في حيدر آباد. إحتضن بلاط إبراهيم الثاني ثلة من كبار العلماء، والمحدثين، والأدباء، والشعراء، والمؤرخين، والرسامين، والخطاطين، والموسيقيين. وقد ألف الشيخ خواجكي الشيرازي كتاب المحجة البيضاء في مذهب آل العباء لإبراهيم الثاني، وحرر محمد هارون عبد السلام محمد هارون مجمع الغرائب سنة ١٠٢٧ هـ، وفرغ مير رفيع الدين الشيرازي تدوين تذكرة الملوك في تاريخ وفر قالعادل شاهيين في ١٠١٧ هـ، وبتوجيه من إبراهيم الثاني، ألف أبو القاسم فرشته كلشن الإبراهيمي تاريخه المعروف بـ تاريخ فرشتة، ولخـص رفيع الدين الشيرازي روضة الصفاء، وحبيب السير. وقد شهدت هذه المرحلة تأليف العديد من الآثار بدعم من إبراهيم الثاني،

ووفد إلى الهند تلميذ محتشم الكاشاني، باقر الكاشاني الشاعر وهو الأخ الصغير لمقصود خردة فروش، وذلك بعد مدة من السجن



التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان



بأمر من الشاه عباس، وحظي بترحيب في بلاط إبراهيم الثاني، وتولى ادارة المكتبة الملكية في بيجابور، وأنشد مثنويا على نسق مخزن الأسرار بتوجيه من السلطان.

ومير حسين العسكري الكاشاني هو شاعر آخر تواجد ٨ سنوات في بيجابور وكلكندة. وسطر مؤلف مجهول كتابا تاريخيا بالفارسية بعنوان سفينة أهل البيت سنة ١٠٧٩ هـ وقدمه إلى علي عادلشاه الثاني (١٠٧٣-١٠٧٠).

ومع أن المملكة العادل شاهية قضت معظم سنوات حياتها في النزاع والحرب مع جيرانها، لكنها حافظت على بيجابور كقاعدة علمية وثقافية. يقول بوزروث: كانت بيجابور عاصمة العادل شاهيين إحدى أهم مراكز العلم والفن، وقد زينوها بأجمل العمارات والأبنية، فيما سرع ازدهار الأدب الفارسي هناك عملية تفريس جنوب الهند المسلم (الأسرات الحاكمة في الإسلام، ٤١٣).

إن حكاية التشيع والتسنن ودورها في تطورات الدولة العادلشاهية الداخلية والخارجية وبما تثيرها من اهتمام وغرابة، لا تتسع في هذه السطور. ويمكن متابعتها في الفصل الخامس من المجلد الثاني لكتاب شيعه در هند للمرحوم أطهر الرضوي، فقد أورد سير تلك التطورات بتفصيل ودقة عالية.

والجانب الآخر يتمثل في قافلة الهند، وهي ليست سوى المئات من الشعراء والأدباء والكتاب الإيرانيين الذين شدوا الرحال إلى الهند في تلك المرحلة، وعملوا على نشر ثقافة التشيع واللغة الفارسية.

التشيع بحيدر آباد في عهد الأصفجاهات

تـوارى عهد تألق التشـيع في الدكن بسـقوط حيدر آباد سـنة ١٠٩٨ هــ ١٦٨٦/ على يد اورنك زيب وزوال الدولة القطبشاهية، وبات الشـيعة في حيدر آباد أقلية فاعلة ولكن دون أي تأثير سياسي ملحـوظ. ولا غرو بأن يتحـول غياب دعم الشـيعة إلى عامل لعدم انتشار التشيع بين السنة المحلين أو الهندوس.

وبعد ذلك الحين أصبحت حيدر آباد وميراثهم بيد الممالك السنية، لكنها لم تكن تضمر معاداة الشيعة، بل إنها كثيرا ما ولت شوونها إلى الوزراء والديوانيين الشيعة. حتى إن الحكومات السنية التي حكمت حيدر آباد، إنحازت إلى إقامة مراسم عاشوراء وشيدت العديد من أبنية الحسينيات المعروفة هناك به عاشور خانة. فضلا عن استمرارية تشيع بعض النواب الحكام في مختلف مناطق الدكن، ومنهم نواب كرناتك الذين سنتحدث عنهم لاحقا. في حين أن دولة أودة في لكنهو بشمال الهند، كانت دولة شيعية بكل معنى الكلمة واحتفظت بعلاقات وثيقة مع العتبات حتى نهاية حياتها.

غلب مشهد الفوض والاضطراب على الهند بالقرن الثاني عشر الهجري. وفي ظل إصابة الإمبراطورية الكوركانية ببالغ الضعف، اتسع نطاق سيطرة البريطانيين على الهند. لكن استقرار دولة الآصف جاهات منذ العقد الثالث للقرن وعلوك غلب عليهم التسنن المعتدل، جعل حيدر آباد تتجاوز هذه المرحلة العارمة بالفوض، بسلام وأمان نسبي.

أطلرالشيعة

وبعد تأزم أوضاع الإمبراطورية الكوركانية في شمال الهند، تقاطرت الجماعات المثقفة والكفؤة إلى حيدر آباد، واستمرت هذه العملية نوعا ما حتى سقوط دولة الآصف جاهات سنة ١٩٤٨. ففي ظل توافر الموارد البشرية المؤهلة والخبيرة من الشمال، لم تعد الحاجة قائمة إلى هجرة الإيرانيين إلى هذه الديار.

ومها لا شك فيه أن شيعة حيدر آباد في عهد الآصف جاهات، واصلوا ممارسة شوونهم المذهبية بجنب غيرهم من المسلمين والطوائف الهندوسية، وحافظوا على هويتهم. وبسبب سيطرة الشعائر الشيعية على حيدر آباد في عهد القطب شاهيين البالغة، التي لم تكن في أيام الآصف جاهات فقط، بل لا تزال قائمة حتى يومنا هذا. وخلافا للكنهو، تميزت علاقة الشيعة بالسنة في حيدر آباد بطابع ودي، إلا أنهم وفي إثر محاولات الوهابيين في العقود الأخيرة، وقفوا ضد بعضهم البعض نوعا ما.

ويشهد على ذلك كتاب كلزار آصفية الذي يتناول تاريخ حيدر آباد من بداية عهد القطبشاهيين حتى سنة ١٢٦٠ هـ/١٨٤٤. وقد أورد المؤلف تقريرا مفصلا عن إقامة مراسم العزاء في المحرم بتلك المدينة. ونستشف منه بأن سكان حيدر آباد وبجميع أطيافهم، من البسطاء والأمراء، مروراً بأهل البلاط والسلطان والأسرة الملكية شيعة وسنة وحتى الهندوس، كانوا يشاركون بنحو فاعل في عزاء الإمام الحسين، وهذا الأمر هذا لا يزال قائما حتى هذا اليوم بنوع أو بآخر.

ومثل هذه المراسم وثقافة إحياء عاشوراء ليست سوى تراث عت بصلة إلى ماضي حيدر آباد، وهو الذي استمر بالبقاء قويا على مر قرن ونصف بعد سقوط القطبشاهيين. وبعبارة أخرى، فإن ثقافة حيدر آباد الشيعية تركت انطباعا هائلا على الآصف جاهات والمحسوبين على دولتهم، واستمر نفوذها يسري في أنظمة الدولة حتى السنوات الأخيرة من حياتها، ويمكننا القول بأن التسنن المسيطر على حيدر آباد في هذه المرحلة يتوافق مع التسنن الإثني عشري. ويبدو أن السياسة التي تبناها البريطانيون على أساس مبدأ «فرق تسد» من جهة، وانتشار أفكار ابن تيمية المتطرفة في الهند على يد أمثال سيد أحمد الهندي، وأسرة شاه ولي الله الدهلوي، والعناصر الوهابية من جهة أخرى، ساهمت بنحو كبير في القضاء على هذه الثقافة تدريجيا.

استمر العديد من كتاب الشيعة بالتألق في جنوب الهند في ظل قوة التشيع في حيدر آباد. وبعضهم كان من أعقاب الأفاقين، وقد واصلوا نشاطهم تزامنا مع حضور الكوركانيين في حيدر آباد. وفي هذه المرحلة ، قام عالم باسم السيد ناصر بن حسين الحسني النجفي بتأليف كتاب لاورنك زيب (ت١١١٨ هــ/١٧٠٧) بعنوان الجدوال النوارنية في استخراج الآيات القرآنية. وألف المولى محمد صالح بن محمد باقر بن محمد علي بن محمد صادق آل كمونة الحسيني كتاب نجاة المؤمنين في شرح دعاء العديلة لأحد أمراء حيدر آباد يدعى حيدر يار خان منير الملك سنة ١١٥٤ هــ/١٧٤١.

وهناك العديد من الشعراء الإيرانيين الذين تواجدوا في حيدر آباد واستقروا فيها، ومنهم السيد محمد الموسوي المشهور بـ واله

الخراساني، ولد سنة ١٠٩٥ هـ/١٦٨٤ في خراسان، وقد سكن في حيدر آباد، وتوفي سنة ١١٨٤ هـ/١٧٧٠ في مدينة تريجنابلي. ولديه منظومة بعنوان أساس الإيمان أنشدها حول سيرة الأئمة الإثني عشر في ١١٤٥ هـ/١٧٣٢.

استمرار التشيع في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر الهجري وزراء الاّصفجاهات الشيعة

تزامنت السنين الأخيرة من القرن الثاني عشر الهجري مع بداية وزارة الوزير الشيعي لمير نظام علي خان آصفجاه الأول (١٢١٨-١٧٦). وقد (١١٧٦) غلام سيد خان الملقب بـ أرسطو جاه (١٢١٨-١١٩٥). وقد قدم له صفدر علي خان بن محمد إسماعيل الشيرازي الكازروني زيجا أعده بنفسه سنة ١٢١٢ هـ/١٧٩٧. ويومها كانت حيدر آباد تشهد تردد العديد من العلماء الشيعة البحارنة أو الإيرانيين الجنوبيين، ومنهم الشيخ حسن بن محسن البلادي الذي استقر بها ودفن فيها. وهناك أكثر من ١٤٠٠ شاعرا فارسيا أنشدوا قصائد لأرسطو جاه.

تصدر للوزارة بعد أرسطو جاه، السيد أبو القاسم بن محمد رضي الدين بن نور الدين بن نعمة الله الجزائري المعروف بمير عالم عدة عالم (١٢٦٣-١١٦٦) حتى وفاته لأربع سنوات .ولدى مير عالم عدة مؤلفات منها حديقة العلم. وقد مدحه صاحب مناقب الأبرار في مدح النبي وأهل بيت الأطهار مير محمد علي خان الموسوي في عدد من قصائده بعد أن قدم إلى حيدر آباد من النجف. فيما ألف السيد نور الأصفياء بن نور العلي (ت ١٢٥٥) كتاب نور الشهداء بالاعتماد على أخبار أهل السنة حول أصحاب الكساء سنة ١٢١٩ هـ

وفي حيـدر آباد حرر مير عبد اللطيف بـن نور الدين بن نعمة الله التستري رحلته بعنوان تحفة العالم بين ١٢١٦ هـ ١٢١٩ هـ

خلف مير عالم في الوزارة وزير شيعي آخر هو بديع الزمان منير الملك (١٢٤٨-١٢٢٣). والعديد من وزراء آصفجاهات فيما بعد كانوا من أسر شيعية، ومنهم مير عالم علي خان سراج الملك الذي تولى الوزارة مرتين (١٨٤٨-١٨٤٦، و١٨٥٣-١٨٥١)، ومير تراب علي خان سالار جنگ الأول (١٨٨٣-١٨٥٣)، ومير لائق علي خان سالار جنگ الثاني (١٨٨٧-١٨٨٤)، ومير يوسف علي خان سالار جنگ الثالث الثاني (١٨٨٧-١٩١٤).

شهدت وزارة منير الملك تأليف كتاب الأدعية والأخبار سنة المدهد في حيدر آباد بيد المولى محمد محسن بن أبي الحسن الكاشاني. وحرر لمنير الملك باقر بن علي الشيرازي كتاب ضياء المنير في أصول الفقه الشيعي. كما قام محمد هادي بن أحمد الخراساني بتأليف نوافل الليل والنهار للوزير. ولا يسعنا هنا إحصاء جميع الآثار الشيعية التي كتبت في هذه المرحلة بدعم وزراء الآصف جاهات الشيعة بالنظر إلى كمها الكبير. وقد استمرت هذه الحركة في القرن

اارابع عشر الهجري.

كانت الفارسية اللغة الرسمية والإدارية وكذلك لغة الأدب والدين في عهد الآصف جاهات كما كان الحال في عهد القطب شاهية، والدين في عهد القطب شاهية، والفت بها العديد من الكتب الدينية والعلمية والتأليفات المتعلقة مهالسعر والأدب، والتاريخ، والطب. واستمرت هذه العملية حتى أواخر القرن الثالث عشر الهجري/ التاسع عشر الميلادي نوعا ما. ومنذ منتصف هذا القرن، تراجع انتشار الفارسية لغة رسمية، ولو أن تعليمها كجزءاً من المناهج الدراسية استمر حتى أواسط القرن العشرين. ومؤلف فرهنگ نظام السيد محمد علي داعي الإسلام هو أهم الشخصيات العلمية - الأدبية الفارسية في حيدر آباد بتلك المرحلة. ويقع مزاره في مقبرة دائرة مير مؤمن جنب العارف الكبير السيد حسن بن أسد الله الرضوي الأصفهاني المعروف بـ السيد حسن المسقطي (ت ١٩٤٧).

نواب قرناطة الشيعة

حكمت أسرة نواب قرناطة بين ١٦٩٠ حتى ١٨٥٥ (١٢٧٢١١٠٧) ولا شك بأنها كانت على علاقة مع أباطرة الهند المغول،
والآصف جاهات الذين حكموا حيدر آباد. وقبل أن تتحول هركاتو
إلى عاصمة دولتهم في أيام سعادة الله خان، كانت قرناطة حاضرة

حكمهم. ومدينة مدراس هي من مدنهم المهمة. وقد بدأت سلالتهم المجديدة بنواب أنور الدين، وكان محمد علي والاجاه من أبرز وجوههم وهو الذي حكم ٤٠ سنة. وشهدت هذه المرحلة تماديا في نشاط البريطانيين الذين أقاموا علاقات حسنة مع هذه السلالة، ومسكوا بزمام أمور هذه الديار.

وأمراء هذه السلالة هم:

١- نواب ذور الفقار على خان ١١١٥-١٧٠٣/١١٠٢-١٦٩٠

۲- نواب داوود خان: ۱۱۲۲-۱۷۱۰/۱۱۱۵-۱۷۲۰؛ حکم قرناطة من قبل اورنك زيب.

٣- نواب محمد سيد سعادة الله خان: ١١٤٥-١٧٣٢/١١٢٢-١٠٤٥
 ١٧١٠؛ نقل العاصمة من قرناطة إلى هركاتو، وخضع لسلطان الآصف حاهية.

٤- نواب علي دوست خان: ١١٥٣-١٧٤٠/١١٤٥؛ ابن أخ
 سعادة الله خان، وقتل في معركة ضد الهندوس المراتهيين.

٥- نواب صفدر على خان: ١١٥٥-١٧٤٢/١١٥٣-١٧٤٠

٦- نواب سعادة الله خان بن صفدر علي: ١١٥٧-١٧٤٤/١١٥٥-

أما أمراء سلالتهم الجديدة فهم:

٧- نواب محمد أنور الدين: ١٧٤٢-١٧٤٩/١١٥٧-١٧٤٤

٨- نواب محمد على والاجاه: ١٢١٠-١٧٩٥/١٩٣٩-١٧٤٩؛ كان
 رجلا عالما متدينا حبس أملاكا للحرمين الشريفين.



أطلرالشيعة

9- نــواب غلام حســين بن محمد عــلي عمدة الأمــراء: ١٢١٦-١٧٩٥-١٨٠١/١٢١٠

١٠- نواب عظيم الدولة: ١٨٣٦-١٨٢٠/١٢١٠-١٨٠١

١١-نواب أعظـم جاه بن عظيم الدولــة: ١٢٤١-١٨٢٥/١٢٣٦-

۱۲- نــواب عظيم جاه وصي النواب التالي: ۱۲۵۸-۱۸٤۲/۱۲٤۱ ۱۸۲۵

۱۳- نسواب غلام محمد غوث خان بسن أعظم جساه: ۱۲۷۲-۱۲۷۸ (۱۸۵۰-۱۸۵۸) وهسو آخر نواب قرناطة، ولم يستخدم بعده عنوان «النواب» وبات يطلق عليهم لقب الـ Prince، وأصبحوا يخضعون لسلطة البريطانيين وكلمتهم.

بعد موت غلام محمد غوث خان، تولى إمارة هركاتو وصيه عظيم جاه سنة ١٨٦٧هـ/١٨٦٧ وتلقب بـ Prince لأول مرة وحكم حتى ١٢٩١ هـ/١٨٧٤. وإليكم أسماء أمراء هذه السلالة حتى يومنا هذا:

١- الأمير ظهير الدولة ١٢٩٦-١٢٩١/١٢٨١-١٨٧٤

٢- الأمير انتظام الملك ١٣٠٧-١٨٨٩/١٢٩٦-١٨٧٩

٣- الأمير سر محمد منور خان بهادر ١٣٢١-١٩٠٣/١٣٠٧-١٨٨٩

٤- الأمير غلام محمد على خان ١٣٧١-١٩٥٢/١٩٥١-١٩٠٣

٥- الأمير غلام محى الدين بهار خان ١٣٨٩-١٩٥٢/١٣٧١-١٩٦٩

٦- الأمير غلام محمد عبد القادر ١٤١٣-١٩٩٣/١٣٨٩-١٩٥٢

٧- الأمير محمد عبد العلى منذ ١٩٩٣/١٤١٣ حتى اليوم.

من معالم مدينة مدراس مسجد جميل شيده محمد علي والاجاه لا يزال قائما حتى اليوم. وجنبه يقع مزار مولانا محمد علي بحر العلوم الذي كان يدير مدرسة أقامها محمد علي والاجاه، وقد تحولت منذ ١٩١٨ إلى معهد دراسي. وهناك مسجد آخر باسم مسجد هزار چراغ (ألف مصباح) بني من قبل عمدة الأمراء سنة ١٨١٠.

وهذه السلالة تدين بالتشيع ويشهد عليه حفيد محمد علي والاجاه، محمد عبد الحسين القرناطي الذي يُعدُ من كبار كتاب القارن الثالث عشر الهجري ولديه عدة آثار منها رحلته إلى الحجاز سنة ١٢٣٠ هـ بعنوان تذكرة الطريق في مصائب حجاج بيت الله العتيق، وكتاب أنيس الشيعة وهو تقويم على أساس مذهب التشيع.

ورد في مدخل «هركاتو» في دائرة المعارف الإسلامية الكبرى: ينتمي نواب سعادة الله خان وخلفائه الشيعة إلى جماعة النوائط الذين قيل بأنهم هاجروا من العراق إلى الهند، وعرف عنهم النقافة الإسلامية ودعم الشعر والأدب الفارسي. ومع غارات الهندوس المراتهيين والمعارك الداخلية في عهد حكم هذه السلالة، تحولت هركاتو إلى إحدى أهم مراكز العلم والأدب الإسلامي في الهند واستقطبت العديد من الشعراء والعلماء المسلمين من نقاط الهند الشمالية وكذلك المسلمين من المناطق الأخرى. وقد أولى سعادة الله خان اهتماما كبيرا بإعمار هركاتو وشيد فيها جامعا ومصلى للعيد. وأخ سعادت الله خان، نواب غلام علي خان وابنه نواب باقر علي خان كانا ينشدان الشعر بالفارسية ولا يزال ديوانيهما موجودين.

وابن أخت سعادة الله خان، زين العابدين خان المعروف بديوان، كان من كبار شعراء عصره.

المعالم الشيعية في حيدر آباد

كانت قلعة كلكندة قاعدة حكم السلطين القطبشاهيين ولا تلبزال قائمة حتى اليوم قلعة تاريخية يعيش فيها البعض. وفي داخلها قلعة صغيرة كدار العلمارة. وتضم القعلة الكبيرة بناية بعنوان مقام العباس تحتوي على حسينية (عاشور خانة) بالاسم نفسه، وقد نقش على الجدران الداخلية للحسينية أشعار أنشدها النظام السابع عثمان على خان:

شاه است حسین پادشاه است حسین

دین است حسین، دین پناه است حسین

ملك الحسين: عاهل الحسين

دين الحسين: ملجأ الحسين

وأمام مقام العباس، بناء متواضع كتب في أعلاه: (بنيت هذه

النقارة لعاشوراء خانه الواقعة تحت قلعة كلكندة في بوابة مكي).

تقع مزارات سلاطين القطبشاهيين في موضع هو غاية في المسن تزينه الأبنية النفيسة. وعلى بلاطة هذه المزارات نشاهد العديد من دلالات ورموز التشيع، ومنها صلواتية المعصومين الأربعة عشر. فعلى بلاطة ضريح حياة بخشي بيكم زوج محمد قطبشاه، نقشت صلواتية الأغة الإثنى عشر.

تعد مقبرة حيدر آباد التاريخية المعروفة بدائرة مير مؤمن، إحدى معالم هذه المدينة، وهي تضم رفات الآلاف من كبار شخصيات الشيعة والسادة والأشراف. وشدواهد أضرحة العديد منهم لا تزال حتى اليوم. وفيها قبر مير مؤمن في حجرة وسط المقبرة.

ومنــذ تشــييدها حتى الآن، ضمــت حيدر آبــاد محال تختص للشيعة دون سواهم، منها:

-نورخان بازار.

- پُرراني هَولي (پرراني تعني القديم).

- مندي مير عالم (مندي تعنى سوق الخضار).

- كُتلة عالى جاه.

- ايراني گُلي.

- ياقوت يوره.

- دبيره يوره.

- بال سيتي كهيت (معنى المزرعة).

- دريچھ ماتا (ماتا تعني الأم).

- كالي قبر (كالي تعني اللون الأسود، ويبدو بأنها كانت تضم قبرا أسودا واليوم يقع فيها مسجد طهماسب).

- لنگر حوض؛ ويعرف حيها الصغير باسم هاشم نغر وفيه مسجد الغدير. - حى كوه مولى على.

المال بأن عدد سكان حيدر آباد اليوم يبلغ حوالي ٧ ملايين السمة، منهم أكثر من ١٠٠ ألف شيعي. والبعض يقدر هذا العدد ورمو ١٥٠ ألف. ولا شك بأن سلطان التشيع أخذ بالإنحسار على مر المرون الماضية إثر سقوط القطب شاهيين.

تضم حيدر آباد عدة مساجدة شيعية معروفة، وهي: مسجد العلي في حي حسين ساكر، ومسجد الجعفري في حي كوتلة عالي جاه، والمسجد الإثنا عشري في حي دريجة ماتا، وطهماسب خان مسجد ومسجد الإمامية في محلة جان باغ، ومسجد الرضا وجوتا مسجد في محلة ماتا كركي، ومسجد الزهراء في محلة دائرة مؤمن. وفضلا عن داخل المدينة، يتمتع الشيعة بتواجد في العديد من بلدات حيدر آباد والقرى المحيطة بها مثال علي نقي بالم (باسم الإمام علي النقي)، ومسولي بتنم، وبونكير، ونلكندة، وسنكاردي، وضلع كرنول، ومشرقي فدواري، ومغربي كدواري، وفيزيكا بتنم، والعديد من النقاط الأخرى التي يعيش فيها عشرات الآلاف من الشيعة، وفي معظمها مساجد

تتمثل إحدى دلالات التشيع بحيدر آباد منذ القطبشاهيين حتى اليوم في أبنية عاشور خانة القديمة منها والجديدة. وفي المحرم ينصب في هذه الأبنية الكبيرة أو الصغيرة أعلام بعضها تضرب في القدم وتزين بالزهور، ويأتي الناس لزيارتها إلى عاشور خانة. وفي معظم مبان عاشور خانة الكبيرة، تقام المآتم الحسينية والعزاء لشهرين وثمانية أيام. وتحمل هذه الأماكن إسما أكثر قدما وهي «ألاوة» ومن أكثرها شهرة ألاوة بي بي التي ينصب فيها أشهر أعلام المحرم، وفي يوم عاشوراء يرفع هذا العلم ويمشى به في طريق محدد. وبعض أشهر هذه الأماكن هي كالآتي:

-عزا خانة زهراء؛ شيدتها والدة عثمان علي خان النظام السابع وهو آخر سلاطين الآصف جاهية في حيدر آباد.

- بادشاهی عاشور خانة.
- عاشور خانة نعل مبارك.
 - ألاوة بي بي.
- ألاوة سر طوق مبارك (مبنى دار الشفاء).
 - عاشور خانة حضرت قاسم.
- يادگار حسيني؛ متعلق لنساء حيدر آباد الشيعة.
- حسيني علم؛ والاسم هذا أطلق على بعض الأحياء.
 - عبادت خانة حسيني.
- عاشور خانة مير عثمان على خان؛ وتقع في قصر خلوت.
 - أولاوة يتيمان في حى دبيره پوره.
 - عاشور خانة عنايت جنگ.
- دار الشفاء؛ وهي عاشور خانة بجنبها المكتبة الجعفرية.
- بارگاه حسيني مركزي وهي للجالية الإيرانية بغالبية يزدية، ويطغى عليها الآثار الإيرانية.
 - -بيت قائم؛ للشيعة الخوجة.

لدى شيعة حيدر آباد عدة مدارس علمية، منها: مدرسة المهدي بإدارة حيدر ظفرياب، ومدرسة المرتضى للسيد رضا آقا، ومدرسة

الإمام الرضا للسيد إبراهيم الجزائري، ومدرسة للسيد علي حيدر فرشتة. وبعض هذه المدارس غير نشطة.

في خارج مدينة حيدر آباد جبل باسم جبل مولا علي، وقد شيد عليه أبنية مثل عاشور خانة، وهو معروف منذ قرنين على الأقل. وفي اليوم الثالث عشر من رجب، أي في مولد الإمام علي، يصعد الجبل المسلمون الشيعة والسنة وحتى الهندوس بأعداد كبيرة. وفي قمته بناية شيدتها امرأة هندوسية تدعى ماه لقا بائي جندا سنة ١٢٣٥ هـ

نواب أُوَّحة الشيعة

كانت أودة جزءا من سهل كمك، حيث الآن الناحية المركزية لمحافظة اوتاربرادش. وكان يُطلق عليها قديما لكهنو، وكانبور. وقد حكم أمراء هذه الديار باسم الكوركانيين وتحت سيطرتهم. وبعد سقوط الإمبراطورية الكوركانية، أخذوا يستقلون شيئا فشيئا.

ولي محمد شاه الكوركاني (١١٦١-١١٣٤) وهو أحد آخر سلاطين الهند (المعاصر لغزو الهند على يد نادر شاه)، حكم أودة إلى ميرزا محمد أمين سنة ١١٣٤ هـ ولقبه بهادر، وبات ميرزا محمد يحكم أودة بعنوان برهان الملك بادئا إمارة نواب أودة في مدينة فيض آباد. فيما انتقلت عاصمتهم إلى لكهنو أيام آصف الدولة (١٢١٢-١١٨٩).

حكمت هذه الأسرة لصالح سلاطين دلهي وباسمهم حتى سنة ١١٣٤ هـ وبعدها استقل أمراؤها من دلهي وبات يطلق عليهم لقب الملك.

عندما قام نادر شاه بغزو الهند سنة ١١٥٢ هـ بادر سعادة علي خان إلى نصرة محمد شاه. وبسبب علاقاته الجيدة مع كلا الطرفين، أخذه نادر الأفشار ومحمد شاه بالحسني.

لم يتوان ملوك أسرة أودة في موالاة التشيع، ومكن عدمملكتهم إحدى أقوى الدول المحلية والإقليمية. ويتمثل أهم معالم تشيع هذه الدولة في التعلق بكربلاء والإمام الحسين وأخيه العباس بن علي، وقد بدت دلالاته في تشييد الحسينيات (إمام بارة) والمقامات. فيما تحولت مدينة لكهنو إلى قاعدة للتشيع وشهدت بناء العديد من الحسينيات الفخمة. وقد أقامت زوج شجاع الدولة (١١٨٨-١١٦٦) بهو بيكم مسجدا وحسينية قرب موتي باغ وحبست له العديد من الموقوفات.

أكبر حسينيات لكهنو تعود إلى آصف الدولة، وهي لا تزال قائمة حتى اليوم بكامل بهاء وعظمة. وهناك العديد من التفاصيل حول شرح تشييد مبنى هذه الإمام بارة والمراسم التي كانت تقام فيها (هاليستر، تشيع در هند، ١٧٩).

تميز التشــيع في لكهنو بطابع خاص إبان عهد دولة أودة، وبات يختلف عن الملهم الأساس لتشيع الهند، أي التشيع الإيراني، في بعض التقاليد العاشورائية.

وفي لكهنو كانت تقام طقوس العزاء والمآتم بالمحرم في نطاق واسع. وقد أورد صاحب گلزار آصفية، وهاليستر في الفصل الحادي

أطلالشيعة

عشر من تشيع در هند تفاصيل في هذا المجال.

كانت علاقة دولة أودة بالعتبات في العراق أكثر مما عليه مع إيران، وقد حبست العديد من الموقوفات في لكنهو لدعم ومساعدة الحوزات العلمية في العتبات. وبات ميرات أودة والموقوفات تلك تحد يد البريطانيين في ١٢٧٣ هـ

يقول بوزورث: شهدت أودة، ولا سيما العاصمة لكهنو بجالسها المكية، ازدهار التشيع، والأدب الأوردي والعمارة الهندية – الإسلامية في عهد حكامها المحلين. ولا تزال من أهم مراكز التشيع في شمال الهند.

السيد دلدار على النصير آبادي (١٢٣٥–١٠١٥)

يُعدّ السيد دلدار على النصير آبادي من أبرز شخصيات الهند في القـرن الثالث عشر الهجري، وله ولمـن ظهر من أعقابه من العلماء، دور كبير في نشر ثقافة التشـيع في هذه الديار. وينحدر السيد دلدار مـن ذرية جعفر التواب ابن الإمام على النقي، ولهذا لقب أعقابه بـ النقوى.

تتلمذ السيد دلدار في كربلاء عند العالم الشيعي البارز وحيد البهبهاني (ت ١٢٠٥)، وفي النجف نهل من العلامة بحر العلوم (ت ١٢١٢) وصاحب الرياض السيد علي الطباطبائي (ت ١٢٣١). ولدى عودته إلى الهند، استقر في نصير آباد، لكن آصف الدولة رضا حسن خان دعاه إلى لكهنو، ليؤم الجمعة لأول مرة في ٢٧ من رجب ١٢٠٠ هـ ويكن عده أول مرجع تقليد يظهر في شبه القارة الهندية.

اتخذ السيد دلدار خطوتين مهمتين في سبيل نشر العلم والأدب الشيعي في الهند، وهي: تأسيس حوزة علمية، وتوسيع نطاق طقوس وتقاليد عاشوراء. وبعد سنوات حافلة بالجهد والعمل وراء نشر المعارف الشيعية في الهند، توفي السيد دلدار في ١٩٩ من رجب ١٢٣٥ هـ، ودفن في حسينية كان قد بناها هو، وتعرف اليوم باسمه. ومن ذريته علماء شبه القارة الذين يحملون لقب النقوي. ولدينا معرفة بعشرات العلماء من هذا البيت الذين دعموا ثقافة التشيع في الهند عبر آثارهم وتآليفهم. ولا يخفى علينا بأن دولة أودة وثقافة لكهنو الشيعية، تعد أهم مراكز ثقل التشيع في شبه القارة، ولا سيما بعد سقوط الدول الشيعية في جنوب الهند.

نواب بنغال

كانت منطقة بنغال من بين المناطق التي حكمها النواب الشيعة، وهي في الأساس إمارة اتبعت أباطرة الهند المغول. وحكمها مرشد قلي خان من قبل اورنك زيب وباسمه، وأطلق على عاصمته في غرب بنغال عنوان مرشد آباد. وجميع خلفائه كانوا على التشيع مثله.

إحدى أهم وظائف هذه الإمارة كانت تتمثل في مواجهة المراتيين

الهندوس، إذ كانوا يحاولون شن غارات على مناطق سيطرة المسلمين. وبعد أن باتت هذه الإمارة تحت سيطرة البريطانيين، أخذت تسقط تدريجيا؛ ولو أن أمراءها - وكما هـو حال غيرهم من النواب- بقوا كحكام محليين وشخصيات محترمة حتى الآونة الأخيرة.

نواب الينغال

سنة الحكم	الاسم
1117_1111	جعفر خان علاء الدولة مرشد قلي خان
1101_1177	شجاع خان ، شجاع الدولة (صهر مرشد قلي خان)
1107_1101	سرافزار خان ابن شجاع الدولة
1179_110	علي الوردي خان ميرزا محمد على هاشم الدولة
1111-1119	الميرزا محمود ابن زين الدين أحد سراج الدولة
1175-117.	الأمير جعفر محمدخان بن سيدأحمد هاشم الدولة
3711 - AVII	الأمير قاسم علي صهر الأمير جعفر
111/	الحاق البنغال بالهندالبريطانية

شيعة الهند في النصف الأول من القرن العشرين

إن انتشار الشيعة في أكثر من نقطة بالهند ساهم في عدم توفر

أرقام رسـمية صحيحة حول عددهم. وفي هذا المجال دوَّنَ هاليستر معلومات متناثرة في كتابه تشيع در هند (طبعة ١٩٤٦)، وهي كالتالى: يتواجد أكثر عدد من الشيعة في بنجاب ودلهي. وهناك أعـداد منهم في حيـدر آباد يكونون جزءا ملحوظـا من مُلاّك أراضي أطراف المدينة. وفي فيض آباد العاصمة القديمة يعيش نسبة كبيرة من الشيعة أصحاب النفوذ. فيما يتواجد عدد كبير منهم في أمروهة (Amroha) التي أهداها إمبراطور الهند إلى أمير ترافع عن أحد أسلاف شيعتها وأجاره، وهي اليوم تحتضن ذريته. وينتشر الهزارة وهم طائفة شيعية، في أنحاء بنجاب الهند. وتضم هوكلي ومرشد آباد عددا من الإمام بارات التي ترمز إلى استقرار نسبة لا بأس بها من الشيعة الذين لايزالون يقيمون مراسم العزاء الحسيني بالمحرم. تأتي جونبور في محافظة اوتاربرادش بعد لكهنو من حيث كونها قاعدة للشيعة. وهي تضم محاكم شرعية وكانت فيما سبق تحت سلطة نواب أودة. ونواب رامبور في اوتاربرادش تشيعوا أسوة علوك أودة، وقـد حاولوا تأسـيس معهد تقني شـيعي في ثلاثينيات القرن المنصرم. في حين أن رامبور لا تحتضن العديد من الجموع الشيعية. وبعض القبائل الشيعية تنتشر هنا وهناك، ومنها قبيلة تورى التي تستقر في طول الحدود الشمال غربية للهند. وكشمير هي من

المناطق ذات النسبة العالية من الشيعة. وفي لداخ كان يعيش أكثر من ١٠٠ ألف شيعي في ثلاثينيات القرن العشرين (تشيع در هند، ٨٠٠-٢٠٨).

لا شك بأن إعداد تقرير موثق عن وضع الشيعة في الهند اليوم سوف يكون أشبه بتدوين كتاب مفصل.

الشيعة الإسماعيلة في الهند

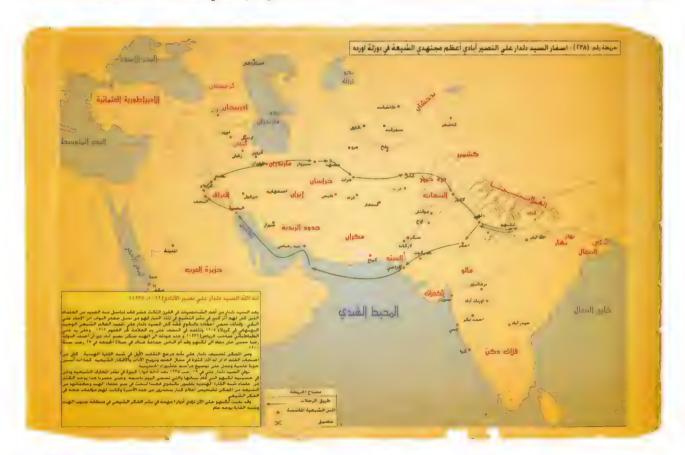
شهدت الهند قدوم الشيعة الإسماعيلية عبر اليمن، وذلك في إطار مواصلة نشاط الدعاة الذين وضعوا أساس تنظيم قوي لنشر الدعوة إلى أنحاء العالم الإسلامي كافة. وقد انطلقت عملية إيفاد الدعاة إلى الهند عبر اليمن بدعم الخلفاء الفاطميين، عندما بعث ابن حوشب رجلا يدعى ابن هيثم إلى ملتان للدعوة إلى المذهب الإسماعيلي سنة رحم اتسع نطاق هذه العملية وسيما في عهد المستنصر الفاطمي (ح٧٠ هـ).

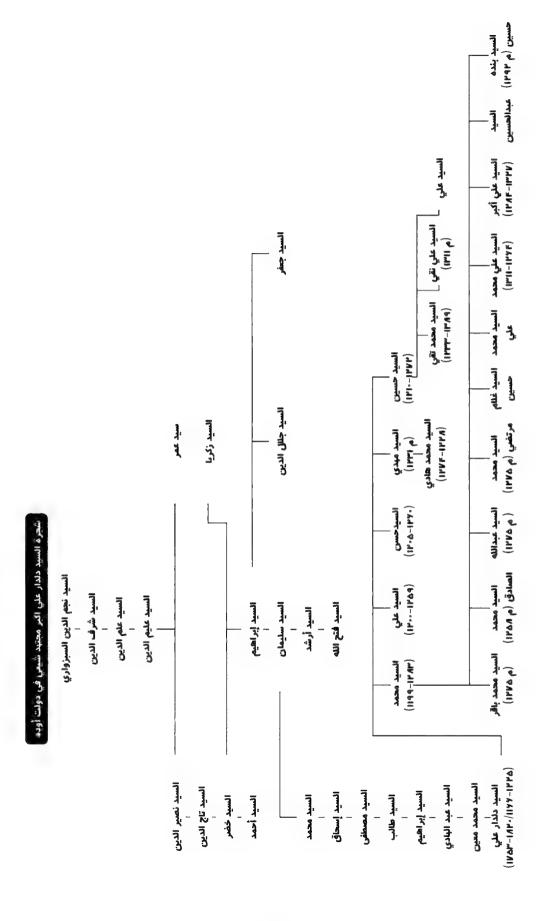
ولا سيما منذ المستنصر الفاطمي (ت ٤٨٧). والملتان كانت أول مدينة بسـط الدعاة الإسماعيلة نفوذهم فيها، حتى إنها كانت تضم عددا من الإسماعيلة قبل قيام السلطان محمود الغزنوي بغزو الهند (الكرديزي، زين الأخبار، ٤٤-٤٥، ٧٠)، ثم تمكنوا من فرض هيمنتهم عليها تدريجيا.

وفي ظل ما كانت تمثله الملتان من أهمية للتشيع، قال عنها المقدسي حوالي سنة ٣٧٥ هـ: وأهل الملتان شيعة يهوعلون في الأذان ويثنون في الإقامة، ويخطبون للفاطمى ولا يحلون ولا يعقدون إلا بأمره ورسلهم وهداياهم تذهب إلى مصر (أحسن التقاسيم، ١٩٨٥- وفي غزو السلطان محمود الغزنوي، تعرض شيعة الملتان الإسماعيلية لقمع وتنكيل كبير.

يقول المقدسي عن الملتانيين: وأهل الملتان شيعة يهوعلون في الأذان ويثنون في الإقامة (أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٨٩), والفرع الإسماعيلي الذي نشأ في اليمن وانتقل إلى الهند، هو التيار المستعلوي أو الطيبيون الذين يعرفون في الهند بعنوان البُهرة. ولابد من انطلاق نشاط الدعاة الإسماعيلية بالهند في القرن الرابع، واستقطابهم العديد من الأنصار في القرن الخامس أو السادس.

تولت السيدة الحرة قيادة الفرع الطيبي بعد مقتل الآمر الفاطمي (٥٢٤-٤٩)، وهي التي مسكت بزمام أمور الدولة الصليحية منذ ٤٤٤ هـ حتى ٥٣٢ هـ وتحت اسم الطيب، باشرت مهامها كقائد للمستعلية الإسماعيلية وتابعت عملها حتى وفاتها في مع عمرها، ودفنت في مسجد شيدته بنفسها بذي جبلة. وقبل انقسام المستعلية على الداوودية والسليمانية، تولى منصب إمامتهم ٢٤ داعيا مطلقا، وكانت اليمن قاعدتهم، إلا أن سيطرة الدولة العثمانية على اليمن، جعلهم يشدون الرحال إلى الهند. وقد حدث هذا الإنتقال في أيام الداعي المطلق يوسف بن سليمان سنة ٩٤٦ هـ





بعد وفاة الداعي السادس والعشرين، وهو داوود بن عجب شاه، الدمي خلافته رجلان باسم برهان الدين والآخر سليمان بن حسن، ما أسفر عن انقسام البهرة بالهند على الداوودية والسليمانية. وكلا الداعين توفيا في أحمد آباد بغوجارات.

يتواجد جل أتباع السليمانية في المنطقة الحدودية بين اليمن والمملكة العربية السعودية، ويبلغ عدد المطلق من دعاتهم حتى الآن دا داعيا يطلقون عليهم اسم «سيدنا». لكن معظم أتباع الداوودية المواجدون في الهند، وكالآقاخانية النزارية، إحتفظوا بعلاقات متينة مع البريطانيين إبان سيطرتهم على هذا البلد. وقد قدم الدكتور مشايخ الفريدني تفاصيل عما يعتقده الناس تجاه الداعي المطلق بالإعتماد على مشاهداته (دائرة معارف التشيع، مدخل البهرة). تقع القاعدة الأساسية للبهرة في سورت، لكن غالبيتهم يعيشون في مومباي. ويشرف على ممارساتهم المذهبية الداعي المطلق ووكلائه. ويضيف الفريدني: يبلغ عدد البهرة الإسماعيلية في أنحاء العالم من السليمانية، و البقية من الداوودية. ولديهم في سورت مدرسة علمية تقوم بمهام إعداد من الطلاب. وعلاقة الفرقتين مع بعضهما البعض طبيعية ولا يختلف الباعهما في أي ممارسة دينية (للمزيد انظر: تشيع در هند، ١٣٧). ولا شك بأن عددهم اليوم بات أكثر من ذي قبل.

التشيع في كشمير

تقع منطقة كشمير في سهل وسيع شمالي شبه القارة الهندية بين باكستان والهند. وتعرف بعنوان إقليم جامو وكشمير ويبلغ سكانها أكثر من ١٠ ملايين نسمة، يكون المسلمون ٨٥ بالمئة منهم. وتسيطر باكستان على جزء صغير من كشمير، فيما الجزء الأكبر يخضع للهند. ومنذ انفصال باكستان عن الهند، كانت قضية كشمير ولا تزال، بؤرة للتوتر والنزاع بين البلدين.

ترجع نواة دخول التشيع التفضيلي في هذه الديار إلى هجرة مير سيد علي الهمذاني (٧٨٦-٧١٣) حوالي سنة ٧٨٣ هـ واستقراره في سرينغر، ووفق قول القاضي نور الله التستري، فليس هناك أدنى شك في تشيع السيد علي الهمذاني (المجالس، ١٩٤٨).

شهدت الهند، ولا سيما كشمير، تقاطر عدد من الدراويش الشيعة من مريدي مختلف خوانق إيران مثال أتباع شاه نعمة الله الحلي، وعلاء الدولة السمناني. وقد تعوَّد سكان هذه المنطقة على استقبال هؤلاء الدراويش، وبالغ الإحترام للسادة منهم. والسيد علي كان من السادة الحسينيين وأحد أبناء أعيان مدينة همذان الإيرانية. وتلقى تعليمه بإشراف مشايخ الصوفية والعرفاء إبان سيطرة التصوف والخانقاه، ثم تحول إلى أحد الأقطاب.

تتفق المصادر القدية على أن قدوم المير سيد علي الهمذاني إلى كشمير أفضى إلى انتشار الإسلام في هذه المنطقة. ومما يدل على تشيعه التفضيلي انتماءه إلى البيت النبوي، وبعض مؤلفاته مثل رسالة

مودة القربى وأهل العباء. وقد انتشر مسلكه هذا بين المسلمين الكشميريين ووسع نطاق التشيع في هذه الناحية. ويُعدُ السيد علي من أقطاب الفرقة الذهبية الصوفية الجادة في التشيع الإثني عشري في القرون الأخيرة (انظر: مروج اسلام در آسياى صغير، ٢٩-٢٥).

ومهما يكن فإن قدوم المير سيد علي إلى كشمير اعد من العوامل التي ساهمت في انتشار الإسلام والتشيع فيها، مما جعل نفوذه في كشمير نفوذا تاريخيا، حتى إن المسلمين في كشمير شيعة وسنة، يثنون عليه بعنوان شاه همذان.

واليوم يتواجد عدد من الأسر المسلمة الشيعية والسنية التي تنسب نفسها إليه في حي «خان خايي» بسرينغر، حيث مقام المير سيد على وخانقاهه، وعادة ما تضيف عنوان الهمذاني إلى لقبها.

انتقلت الأسر الشيعية التي كانت تسكن بداية في حي باسم شمس وادي، إلى نقاط أخرى في سرينغر، واليوم تتواجد في إحدى المناطق الشيعية في سرينغر تدعى زدبيل (كشمير گذشته حال و آينده، ٣٤٣). وجاء في المصدر نفسه: يوجد بعض الملابس بعنوان ملابش شهداء كربلاء في مقام بنج شورا الذي يبعد ٦٠ كلم عن سرينغر، ويشرف عليه السيد أكبر الهمذاني.

تعود المرحلة الأولى من حكم السلاطين المسلمين على كشمير من٧٣٩ هـ إلى٩٩٦ هـ، ولما كان الشاه مير سواتي أول أولئك السلاطين، عرفت السلالة الحاكمة باسمه. ومنذ تلك الأيام بدأت عملية تحول كشمير إلى الإسلام. وليس هناك أدنى شك في انتماء بعض حكام هذه السلالة إلى التشيع التفصيلي على أقل تقدير؛ ولا سيما أنهم كانوا عــلى علاقة جيدة مع الدراويش الإيرانيين أصحاب النزعة الشــيعية في تصوفهم. ومن أكثرهم شهرة شاهي خان المعروف بالسلطان زين العابديــن (٨٧٥-٨٢٣)، وفي عهده بلغت الدولة أوج ازدهارها. ومن العوامل التي ساهمت في تضاعف محبة أهل البيت بين مسلمي كشمير، هي قدوم جماعة كبيرة من السادة السبزواريين المشهورين بالسادة البيهقيين إلى كشمير، وعلى رأسهم السيد محمود السبزواري. وقد حظوا هؤلاء بدعم السلطان اسكندر. فيما زوج السيد محمود بنت أخيه بهقي بيكم من شاهي خان الذي صعد العرش لاحقا باسم السلطان زين العابدين. وفي هذه المرحلة تمتع سادة سبزوار بسلطة كبيرة على شؤون الدولة. ولا جدال في تشيع السادة البيهقيين ، حتى إن أبناء عمومتهم في جرجة حافظوا على تشيعهم تحت غطاء التقية.

تحقق جزء كبير من الحركة الشيعية في كشمير عبر أتباع الطريقة النوربخشية. وتمثلت إحدى العوامل الرئيسة في حراك الشيعة التبشيري في المير شمس الدين العراقي الذي درس عند الشاه قاسم ابن السيد محمد نوربخش، وتواجد مدة في كشمير كممثل للسلطان حسين بايقرا أقام عبره علاقة مع التجمعات الصوفية المريدة للمير سيد على الهمذاني. وبعد أن عاد إلى الري، أوفده الشاه قاسم نوربخش برفقة عدد من الصوفيين إلى كشمير مرة أخرى سنة ١٠٧ه هـ فأقام هناك مدة، لكن العداء الذي ظهر ضده جعله يغادر نحو اسكاردو في منطقة لداخ، وفيها استطاع أن يميل عدد من البوذيين إلى السكاردو في منطقة لداخ، وفيها استطاع أن يميل عدد من البوذيين إلى كشمير المعود فتح شاه (١٩٠٠-١٩١١)، وجهت له الدعوة إلى كشمير السلام. وبصعود فتح شاه (١٩٠٠-١٩١٩)، وجهت له الدعوة إلى كشمير

أطلرالشىعة

ثانية. ولم تمضِ أيام من سلطة فتح شاه حتى مسك أحد مريدي المير شـمس الدين وهـو كاجي كاك بزمام الأمور في كشـمير، وتمكن من إرساء قواعد الإسلام والتشيع في هذه المنطقة. توفي المير شمس الدين سنة ٩٣٢ هـ بعد أن قام بدور كبير في انتشار التشيع بكشمير.

وفي وقت لاحق تعرض الشيعة وأتباع أهل بكشمير لتنكيل وقمع كبير خلال غارة ميرزا حيدر دوغلات على كشمير سنة ٩٣٩ هـ واستمرار ممارساته العنيفة بدعم أباطرة الهند المغول صحبة تعصب سني (شيعه در هند، ٢٨٣٨). وهذا ما جعل الكشميريين المناهضين للمغول أن يبادروا إلى محاربة ميرزا حيدر بدوافع شيعية، ثم قتله في معركة. وبعدها أسسوا دويلة باسم كاك ذات ميول شيعية حكمت منذ ٨٦٨ هـ حتى ٩٩٦ (الأسرات الحاكمة في الإسلام، ٨٩٨). وقد قصى مغول الهند على هذه الدويلة في السنين الأخيرة من القرن العاشر الهجري.

شجرة غازى شاه جاك في سرينكر

سنوات الحكم	الأمراء الأمراء
NFP-1VP	غازي خان جك، محمد ناصر الدين
176-776	حسين شاه ناصر الدين (أخ محمد الغازي)
998-9VA	محمد علي شاه ظهير الدين (أخ محمد غازي وحسين)
998-9V1	يوسف شاه بن علي، ناصر الدين
797-997	يعقوب شاه بن يوسف
799	استيلاء المغول

شهدت أيام حسين شاه نشوب صراع مهم بين الشيعة والسنة في سرينغر (شيعه در هند، ٢٩٠/١-٢٩٨٩). وقد أشار أطهر الرضوي إلى أن الخطبة في دولة كاك كانت باسم الأئمة الإثني عشر. لكن الأذان بدعلي ولي الله» لم يتحقق إلا في عهد آخر حكامها. وجدير بالذكر أن الفارسية كانت لغة أسرة كاك.

والقاضي نور الله التستري الذي زار كشمير حوالي سنة ١٠٠٠ هـ يشير إلى أنه لم يجد شيئا عن عقيدة الكشميريين في المصادر ويقول وفقا لما لمسه ورآه: لا يزال الكفار بينهم كثر، ومنذ أن أقام السيد الأجل العارف السيد محمد الخلف الصالح لسيد المتألهين السيد علي الهمذاني في تلك الديار، إنتمى بعض أهلها إلى المذهب الشيعي، ثم إن المير شمسي العراقي ـ من خلفاء شاه قاسم نور بخش ـ قدم إلى كشمير فتوطن فيها، فلما أضحى الحكم في كشمير في يد طائفة جك تره كام (قرية من قرى كشمير)، عمل السيد المذكور وراء نشر التشيع، فأدى ذلك إلى رواج المذهب الشيعي أكثر من السابق. وغالبية عساكر تلك الديار مثل طائفة المكرانيين وطائفة المدانعر وغيرهم هم من الشيعة. وأهل قصبة شهاببور وهي من الدانغر وغيرهم كشمير، كلهم شيعة فدائيون. وسكان بركنة بسوكو نفائس مواضع كشمير، كلهم شيعة فدائيون. وسكان بركنة بسوكو

(مع سـوكند بركنـة) التي تضـم ٢٠٠ قرية، كلهم شـيعة (مجالس المؤمنين، ١٨/١).

وكما أشار القاضي نور الله، فإن المير شمس الدين العراقي قام بدور كبير في نشر التشيع بكشـمير كممثل للتصوف النوربخشي الشيعي. فقد حمل العديد من الهندوس إلى الإسـلام وتدينوا بالتشيع (أنظر: دائرة المعارف الشـيعية، مدخل كشـمير). وكانت منطقة بلتسـتان من المناطق الشـيعية التي شهدت محاولات بعض النقشبندية لنشر المناطق الشـيعية التي شهدت محاولات بعض النقشبندية لنشر المذهب الحنفـي بعد الغزو المغولي، لكنهـم أخفقوا في ذلك. يقول القـاضي نور الله عن هذه المنطقة: سـيطر مير عـلي راي على تبت الكبرى سـنة ١٠٠٠ هـ وأهلها كانوا قد دخلوا الإسـلام منذ أن قدم الكبرى سـنة وغلوهم في التشـيع من الحدة بمكان، فإذا ما جاءهم سـني ورعية. وغلوهم في التشـيع من الحدة بمكان، فإذا ما جاءهم سـني لشميري أخذوا الجزية منه، حتى إنهم ومع جوارهم من سـلطان الهند المهيب، يخطبون باسـم شاه إيران الصفوي الموسوي (مجالس المؤمنـين، ١٨٨/١). والشـيعة لا يزالون الأغلبية في منطقة بلتسـتان المؤمنـين، ١٨٨/١). والشـيعة لا يزالون الأغلبية في منطقة بلتسـتان وكلكيت في شـمال باكسـتان بين أفغانسـتان والصين والهند. ويبلغ سكانها أكثر من مليون نسمة (كشمير گذشته حال آينده، ٤٦١).

شهدت كشمير ازدهار الأدب الإمامي العلمي، ولا سيما تأليف كتب الرد على المؤلفات المناهضة للتشيع، ولم يتوانَ الشيعة في الصمود ومواجهة الأفكار المعادية لهم، وتواترت حركة التأليف في هذا المجال. وقد استمرت أيام سيطرة المغول على كشمير ١٦٤ سنة. وأوفد أكبر شاه المغول السيد يوسف الرضوي ابن السيد أحمد الرضوي المشهدي إلى كشمير لتهدئة الوضع، وبات الآخر حاكم تلك المنطقة. وكان القاضي نور الله التستري من جملة الذين أوفدهم أكبر شاه إلى كشمير للهور هناك. واستمر هذا الاهتمام بكسمير في عهد جهان گير وشاه جهان.

ولمدة طويلة تولى حكم كشمير رجل إيراني يدعى علي مردان خان، وقد تردد إلى بلاطه العديد من الشعراء الإيرانيين. وفي أيام اورنك زيب (١١٦٨-١٠١٨) اشتد الصراع بين الشيعة والسنة في كشمير. ذلك أن الشيعة رأوا بأن المغول أخرجوا السلطة من قبضتهم، مما جعلهم يتخذون مواقف مناهضة والتمرد ضدهم. وفي ١١٣٨ هـ بادر أحمد شاه الأبدالي إلى ضم كشمير إلى نطاق سلطته في أفغانستان منهيا بذلك الهيمنة المغولية على كشمير. ومع زوال سيطرة الأفغان على كشمير سنة ١٢٩٣ هـ إنتهى حكم المسلمين عليها بعد ٥٤٦ سنة وباتت في قبضة هندوس البنجاب. في حين أن جل نقاط كشمير ما عدا منطقة جامو القريبة من البنجاب وبسكان هندوس-كان هندوس-كان هندوس-كان الشيعة يقطنها المسملون. وفي كل تلك المرحلة ومع نفوذهم، بقي الشيعة أقلية عانت من ظروف قاسية.

ومـن مناطق الشـيعة الأصليـة في هذه الولايـة منطقة لداخ، ومدينة كارغيل أو كرغيل تعد أهم مدن الشيعة فيها.

والواقع أن جامو تتكون من جزءين هما جامو ولداخ، فيما تنقسم لداخ على منطقة مسلمة تدعى كارغيل، ومنطقة بوذية. وكارغيل الواقعة على بعد ٢٠٥ كلم من سرينغر، هي المدينة

الهندية الوحيدة التي يكون الشيعة غالبية سكانها بنسبة ٩٠ بالمئة من مجمل سكانها البالغين ١٤٠٠٠٠ نسمة، والبقية هم من السنة بسبة ٥ بالمئة، والبوذيين بنسة ٥ بالمئة أيضا. وجساحة ٥٩١٤٥ كلم و ٢٠٠٣ ألف نسمة، تبلغ نسبة المسلمين بلداخ ٥٢ بالمئة، ونسبة الموذيين ٤٨ بالمئة من مجمل سكانها، فيما يكون الشيعة ٩٠ بالمئة من إجمالي المسلمين. وهناك العديد من الطلاب اللداخيين يدرسون في الجمالي المسلمين. وهناك العديد من الطلاب اللداخيين يدرسون الإمامية. ويبلغ عدد سكان منطقة كشمير الواقعة في باكستان نحو الإمامية. ويبلغ عدد سكان منطقة كشمير الواقعة في باكستان نحو الماسم بلتستان وتضم مدن غانجة واسكردو، وكيلكيت التي تضم مدن استور، وديامير، وغيارز، وكيلكيت، وهونزاكر تحت عنوان

المناطق الشمالية. ويبلغ عدد سكان وادي كشمير ، حيث كان يطلق عليه فقط عنوان كشمير سابقا، ٥٤٧٦٩٧٠ نسمة وبغالبية من المسلمين بنسبة ٩٥ بالمئة من مجمل السكان، ويضم قرابة مليون ونصف مسلم شيعي. وبسبب ما يعانيه الشيعة من الأمية، يفتقدون لكانة إجتماعية ووظيفية ملائمة.

ويبلغ عدد سكان مدينة سرينغر مركز ولاية جامو وكشمير ٢٠٠٠٠٠ نسمة، ويكون المسلمون ٩٥ بالمئة منهم، فيما تبلغ نسبة الشيعة ٢٦ بالمئة من مجمل عدد المسلمين، أخرى باسم الجامعة الإمامية. وفي مدينة بدكام ذات ٩٥٠٢٠٦ نسمة وغالبية مسلمة، يكون الشيعة ٣٦ بالمئة من مجمل السكان، وتضم حوزة علمية أسست سنة ١٨٥٧. وكذلك في مدينة بارة مولا ذات ٩٠٠٠٠ نسمة منهم مدينة بارة مولا ذات ٩٠٠٠٠ نسمة الشيعة ٣٦ بالمئة من المسلمين، يبلغ نسبة الشيعة مدن كشمير الأخرى يتواجد أقليات شيعية، مدن كشمير الأخرى يتواجد أقليات شيعية، فهناك ١٠ آلاف شيعي في مدينة جامو التي يبلغ عدد سكانها أكثر من ٥ ملايين نسمة.

كشمير وقضاياها المعاصرة

بعد انفصال باكستان عن الهند، بادرت السلطات الهندية إلى توطين أعداد ملحوظة من الهندوس الهاربين من باكستان في إقليم جامو وكشمير، مما قلل نسبة المسلمين في كشمير إلى ٥٤ بالمئة من مجمل سكانها بعد أن كانوا يكونون ٨٤ بالمئة.

وفي الخمسين سنة الماضية لم يكن المسلمون

في إقليم جامو وكشمير يتمتعون بوضع ملائم تحت سلطة الدولة الهندية. في حين أن الشيعة - ولما كانوا أقلية - تعرضوا لضغط مضاعف.

ويدلنا النشاط الثقافي لشيعة كشمير بطبع كتب باللغة الأوردية على سريان الحياة في عروق المجتمع الشيعي في هذا البلد. ومن جملة تلك النشاطات نشر كتاب الغدير سنة ١٩٩٣ في مجلدين من قبل أمين المنتدى الشيعي الشرعي السيد محمد باقر الموسوي، وهو من علماء منطقة بدكام الكشميرية.





وفي ظل نفوذ الفكر الوهابي والسلفي بين عدد من سنة كشمير وظهور الخلافات الشيعية السنية، أعرض شريحة من الشيعة عن أحداث كشمير وتطوراتها إثر نشوب الصراع المسلح ضد الهند في تسعينات القرن الماضي.

والأهم من ذلك هو أن منطقة كارغيل الشيعية التي أخذتها الحكومة الهندية بالشدة، تعد منطقة هامشية من حيث الجغرافيا ولا يمكنها القيام بدور فاعل. وقد وفرت الحكومة الهندية كامل التسهيلات والمرافق لمدينة «له» البوذية، مما أثار استياء سكان كارغيل. وجدير بالذكر أن نسبة المصوتين من شيعة كارغيل في انتخابات سنة ١٩٨١ لم تتجاوز ٥٣ ألف مصوت.

ولدى سكان كارغيل تعلق شديد بالجمهورية الإسلامية، والإمام الخميني، والثورة الإسلامية، وقد أقاموا المآتم والعزاء أربعين يوما في المساجد والحسينيات بعد وفاة الإمام الخميني. والمدرسة الإثنا عشرية، ومدرسة الشهيد المطهري من جملة المدارس الناشطة في كارغيل.

ومن جهة أخرى يسعى الهندوس وراء فصل الشيعة عن السنة لبــث الفرقة بين المسلمين. في حين أن عدد من القيادات الشـيعية مثل مولانا عباس الأنصاري، والسيد محمد فضل الله، والسيد حسن الموسـوي أسسـوا «نهضة الثورة الإسـلامي في كشـمير» سنة ١٩٩٥ بهدف توحيد صفوف المسلمين ومواجهة محاولات (عقيم كردن) الصحافـة الهندية لبث الخلاف بين المسلمين، معلنين تأييد شـيعة

كشمير ودعمهم الكامل لنهضة مسلمي كشمير الإستقلالية.

كان الشيعة يقيمون مآتم العزاء الحسيني وطقوسه في المحرم على مر التاريخ، لكنهم منعوا من ذلك في السنوات الأخيرة بسبب الحظر الذي وضعته الشرطة عليهم منذ سنة ١٩٨٩ في إثر قيام الصراع المسلح ضد الحكومة الهندية. وقد احتجت ضد هذا القرار عدة جمعيات شيعية مثل منتدى إتحاد المسلمين، ومنتدى الشيعة الشرعي، وجمعية أيتام الحسين، وإتحاد الشيعة. وفي سنة ١٩٩٥ تعرض موكب عزاء الشيعة في سرينغر لهجوم القوات الحكومية الهندية بحجة قيام المشاركين في مراسم العزاء بخرق حظر التجول. وشهدت سنة ٢٠٠٦ قيام الشرطة بشن هجوم على الشيعة واعتقال عدد منهم بسبب إقامة مراسم العزاء من جديد. وأنباء مثل هذه المارسات في أيام المحرم تبرز في الصحافة كل سنة.

دولة الهند المغولية والتشيع

ولد مؤسس الدولة المغولية بالهند ظهير الدين بابر في فرغانة، وسيطر على كابول بعد زوال التيموريين وأرسى دعائم دولته بدعم الشاه إسماعيل الصفوي ووعده بالخطبة باسم الأثمة الإثني عشر إذا ما انتصر على الأوزبك. ولكن في واقع الأمر كان ظهير الدين حنفيا صوفيا ينتمي إلى الطريقة النقشبندية، وبات أول أباطرة المغول



بداهي بعد فرض سيطرته على الهند. وهذه المرحلة شهدت ذروة السراع الصفوي - الأوزبكي حول القضايا الحدودية والمذهبية. وقد سار همايون في خطى أبيه متعهدا بالتسنن متعصبا له. ومع ذلك ووفقا لتقليد استمر لمئة وخمسين سنة، كان العديد من الإيرانيين المثلفين يقدمون إلى الهند ويستقر بعضهم في دلهي وفي بلاط الدولة المغولية. والكثير من هؤلاء الإيرانيين كانوا يدينون بالتشيع. ومع تسننه، كان همايون يكن له كامل الاحترام. ويومها أسس شير شاه (٩٤٧-٩٥٢) المعروف بعدائه للتشيع، دولة في حدود كشمير، والملتان، والسند العليا في الشمال الغربي حتى بنغال. وكان يسعى وراء التحالف مع الدولة العثمانية للقضاء على الدولة الصفوية الشيعية في إيران.

وإثر إخفاقاته الكثيرة في الحروب ضد أعدائه، لجأ همايون إلى إيران مكسورا، وفي قزوين التقى بالشاه طهماسب في جمادي الأولى ١٥١ هـ وفي هذه الإجتماعي قبل همايون بالتشيع عقيدة (شيعه در هند، ١٥١٨). وبعد سنين طويلة تمكن همايون من استعادة سيطرته على كابول والهند في ١٦٦ هـ وفي هذه المرحلة كان لايزال حوله رجال من السنة والشيعة، وقد حاول أن يختار طريقة وسطى. وبعد سنة توفي همايون في ١٦٣ هـ، وخلفه ابنه جلال الدين أكبر شاه. ويشير أطهر الرضوي إلى أن السيد راجو ابن السيد حامد الحسيني البخاري، بذل جهودا حثيثة في تلك الأيام لترويج التشيع الحسني البخاري، بذل جهودا حثيثة في تلك الأيام لترويج التشيع وقد امتد نطاق نشاطه من بلوشستان والسند حتى الملتان. وفي الوقت نفسه كان وزير همايون مجد الملك متزمتا وصارما في عقيدته السنية، وقد جبل الإمبراطورية المغولية على التسنن واضطهد الشيعة السنية، وقد جبل الإمبراطورية المغولية على التسنن واضطهد الشيعة

ظهر في القرن العاشر الهجري (الخامس عشر الميلادي) شيعة يدعون الصديقية وهم من أحفاد إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق، تركوا العقيدة الإسماعيلية وتمذهبوا بمذهب الإمامية. وقد قدر القاضي نور الله عددهم بحوالي ٣٠ ألف شخص كانوا ينتشرون في الملتان، ودلهي، وغوجارات، ولاهور، إتخذوا من التجارة مهنة لهم.

(شیعه در هند، ۲۲۱۸).

تبوأ جلال الدين شاه العرش بدعم بيرم خان، وهو أحد أبرز رجال همايون. وبيرم هذا كان شيعيا ينحدر من التركمان البارانيين، وقد استمر توليه لمنصب وكيل السلطنة حتى ٩٦٦ هـ، حين قتل عندما أذن له التوجه إلى مكة. وعد بيرم خان رجل سياسي – عسكري ذو اهتمام بالتشيع التقليدي ومعرض عن العناية بنشره وترويجه. وبعد مقتله دفن جثمانه في دلهي، لكنه نقل لاحقا إلى النجف. وقد حال النفوذ والقدرة التي كان يتمتع بها دون اضطهاد الشيعة. ولديه أشعار تدلنا على تفانيه البالغ بالنسبة للإمام على. وخلفه في منصب وكالة سلطنة أكبر شاه رجل سني متعصب مناهض للشيعة يدعى مخدوم الملك، ولم يكتف بالتأليف ضد الشيعة، بل بادر إلى قمعهم وعمل السيف بينهم. حتى إنه لم يطق كتاب روضة الأحباب عجلداته الثلاثة الذي تناول سيرة النبي صلوات الله عليه، والخلفاء من الصحابة، والإمام علي وأبناءه من الأملة، وحاول حرق مجلده من الصحابة، والإمام علي وأبناء من الأملة، وحاول حرق مجلده الثالث أمام شيعي (شيعه در هند، ١٣٨٨). وفي أثناء تلك الممارسات

العنيفة ضد الشيعة، أعدم فقيه شيعي يدعى مير حبش التربتي حوالي سنة ٩٧٧ هـ وقد ورد جزء مهم من هذه المعلومات في كتاب منتخب التواريخ لعبد القادر البدايوني. ويـصرح المؤلف بأن هذه المرحلة شهدت مناظرات بين الشيعة وخصومهم. وبات أكبر شاه يتهم تدريجيا بالمباحث المذهبية، ولا سيما المناظرات الشيعية السينية، وساهمت مناقشة بعض القضايا في تضعيف مكانة مخدوم الملك. ومنذ اهتمام أكبر شاه بالديانات الأخرى وما يتعلق بها من قضايا ومباحث، واجه نبذ بعض السينة وحتى بعض الشيعة، ليتضاعف بذلك فوضى الفكر المذهبي في عاصمة المغول. وفي ظل ليتضاعف بذلك فوضى الفكر المذهبي في عاصمة المغول. وفي ظل التطورات السياسية أبعد من الهند إثنان من أهم أعداء الشيعة، وهما مخدوم الملك والشيخ عبد النبي، وذلك بذريعة أداء فريضة الحج.

شهد بلاط أكبر شاه سنة ٩٩١ هـ قدوم العالم الشيرازي البارز شاه فتح الله الشيرازي الذي كان قد وفد إلى الهند بهوى العادل شاهين ومضى في بيجابور مدة. ويومها لم يعد أكبر شاه مهتما بالشريعة الدينية، وتبعه في ذلك أهل البلاط رغما عنهم. ومع ذلك، كان شاه فتح الله عالما شيعيا ملتزما. ولم يمضِ على تواجده في البلاط حتى بات وزير أكبر شاه، ثم ولي منصب صدر الصدور ولقب به عضد الدولة. وبعد ٦ سنوات من التواجد في البلاط المغولي بالهند، توفي شاه فتح الله الشيرازي سنة ٩٩٧ هـ ذلك التواجد الذي أسهم في توطيد مكانة الشيعة في الدولة. وملا أحمد التتوي كان أسهم في توطيد مكانة الشيعة في الدولة. وملا أحمد التتوي كان السنة المتعصبين أغتالته، بل لم يكتفوا بذلك ونبشوا جثمانه وحرقوه (منتخب التواريخ، ٢٩٤٣). هكذا ضم بلاط أكبر شاه المعتدلين من السنة والشيعة، والمتعصبين من السنة. وكما شهدت هذه المرحلة من السنة والشيعة، تدلنا على معاداة السنة للشيعة بتعصبية شديدة.

والواقع أن النظام الإداري والعسكري لأكبر شاه كان يضم فريقين، هما الإيرانيون الشيعة، والتورانيون السنة المتعصبون. وقد حاول أكبر شاه تحقيق نوع من التوازن، ولم يراع من الإيرانيين مثلما راع من التورانيين. والطريف أنه طالب عبد الله خان الأوزبك مساعدة إيران لتصدي تجاوز العثمانيين وتوسعهم (شيعه در هند، ٨٨٥٨).

إزدهر الأدب الشيعي والسني، ولا سيما تأليف كتب الرد على الآخر في هذا العهد وحرر العديد من الآثار. وبلغ إلى الهند كتاب مولانا رستمداري في نقد عقائد الأوزبك عند هجومهم على مدينة مشهد، وسرعان ما انتشر في أنحاء البلد. وكان الكتاب من التأثير على خكان جعل أحمد سرهندي يقدم على الرد عليه. أضف إليه الكتب التي كانت تؤلف في إيران الصفوية أو الدولة العثمانية وتنتشر في الهند.

أطلالشبعة

الشهيد مَاضي نور الله التستري، مرآة تشيع الهند المغولية

يُعدّ القاضي نور الله التستري أبرز عالم شيعي إيراني شهدته الهند. ولد نور الله في مدينة تستر في جنوب غرب إيران سنة ٩٥٦ هـ لكن أسلافه ينتمون إلى مدينة آمل في شمال إيران، وقد هاجروا إلى تستر في أواخر القرن الثامن أو أوائل القرن التاسع الهجري، وكانوا يتواجدون فيها إبان حكم الدولة المشعشعية.

وكان أبوه السيد شريف من كبار العلماء في وقته. وبينما كان يدرس نور الله في مشهد، إضطر إلى الهجرة نحو الهند سنة ٩٩٢ هـ في ظل توتر أوضاع خراسان بسبب حملات الأوزبك. وعبر عدد من الأعيان الإيرانيين، دخل بلاط أكبر شاه، ورافقه في سفره إلى بنجاب، ولدى العودة إلى دلهي وحين دخول لاهور، ولاه أكبر شاه منصب قضاء هذه المدينة. وكغالبية الشيعة، لم يكن القاضي يتخذ التقية في ممارساته، وكان قد ألف عددا من الكتب والرسالات حتى ذلك اليوم. وحوالي ١٠٠٠ هـ أوفده أكبر شاه إلى كشمير لدراسة وضع هذه المنطقة.

برع القاضي نور الله في تأليف أعمال للدفاع عن الشيعة، وقد حاول أن تكون غير رسمية بعض الشيء وحتى نشرها باسم مستعار. ويومها انتشر في الهند كتاب نواقض الروافض للمير مخدوم الشريفي القزويني. ولما كان الأمر يتطلب ردا، قام القاضي بتأليف كتاب مصائب النواصب، وقد ترك هذا الكتاب التأثير البالغ في كشمير التي كانت تشهد ذروة المناظرات المذهبية آنذاك.

وفي المرحلة نفسها ألف ابن حجر الهيتمي كتاب الصواعق المحرقة وشن فيه حملة عنيفة ضد الشيعة. وأشار في مقدمة الكتاب بأن تضاعف عدد الشيعة بمكة جعله يبادر إلى تحرير الكتاب ضدهم. وقام القاضي نور الله بتأليف كتاب الصوارم المهرقة في الرد عليه. وكذلك كتب إحقاق الحق في الرد على فضل الله بن روزبهان الخنجى الذي ألف كتابا بعنوان إبطال الباطل ردا على العلامة الحلى.

يُعدّ كتاب مجالس المؤمنين أهم ما حرره القاضي نور الله، ولعله من بين نوادر التأليفات الجامعة في تاريخ الشيعة. وقد دونه المؤلف بين ١٩٩٨ هـ حتى ١٠١٠ هـ وتناول فيه كل ما يحت بصلة إلى الشيعة من مراكز تواجد، وقبائل، ومتصوفة، وفلاسفة، وملوك، وأشراف وأمراء، ووزراء وديوانين، وشعراء عرب وفرس.

موجز عن المدارس العلمية الشيعيه في الهند

ن تأسيسها ن	المدير الحالي ا	مؤسس المدرسة	المنطقة مسا	المدرسه محمد
القرن ۱۳ و ۱۶ الهجري	السيد محمد جعفر الرضوي	الشاه اودو (بواسطة أحفاد السيد علي الرضوي)	لكنهو	السلطان المدرس
جديد	مولانا حميد الحسن			المدرسة الناظميه
اوائل القرن ۱٤	وارث حسين	راجه	محمود آباد	مدرسة الواعظين
	الاغا الميرزا جعفر عباس مولانا محمود الحسن	مولانا الميرزا عالم	جون بور	جامعة التبليغ الناصريه
	مولانا محمد تقي الحيدري		فيض آباد	وثيقه عربي كالج
	السلمان حيدر العابدي			مدرسة الحامديه
	السيد محسن رضا		ولايت بنكال الغربي (كلكته)	مدرسة الهوكلي
	السيد محمد حسن الموسوي		كشمير	حوزة باب العلم
	مولانا السيد شميم الحسن الرضوي	آل جواد العلماء السيد محمد السجاد	ينارس	جوادة عربي كالج
	السيد أحمد الحسن		ينارس	امانيه عربي كالج

التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان

ن تأسيسها	المدير الحالي م	مؤسس المدرسة	للنطقة	المدرسه
١٤٠٢ ق	السيد منظر صادق	مولانا السيد غلام العسكري	لكنهو	مامعة الإمامية تنظيم المكاتب
۲۸۶۲ ع	مولانا السيد أسد رضا الحسيني		مظفر نکر (۱۲۵ کیلومتر عن دهلي)	حوزة الإمام الحسين العلميه
۱٤٠٩ ق	مولانا السيد ذي الشأن الهدايتي		دهلي	مدرسة جامعة الثقلين
3۸۶۱ م	السيد سلمان حيدر العابدي		نوكاوان سادات	جامعة المنتظر
	الاغا عابدي	الاغا موسوي	هبئي	نجفي هاوس
١٤١٢ق	السيد محمد العسكري	السيد محمد العسكري	دهلي	جامعة أُهل البيت
١٤١٠ق	الاغا دين برور	الاغا دين برور	لكنهو	جامعة الزهار
۱۹۹۱م		الاغا موسوي	أحمد آباد (مركز ولاية كجرات)	مدرسة الإمام الخميني
١٤١٥ق		السيد عديل رضا العابدي	ولاية كازناتاكا (مدينة بنكلور) منطقة عليبور	حوزة باقر العلوم عليبور العلميه
۱۳۳٦ق	السيد مصطفى الموسوي والسيد حسن الموسوي	السيد مهدي الموسوي	ولاية كشمير (بدكام)	جامعة باب العلم
۱٤۱۸ق	المختار حسين الجعفري		ناحية بونج في ولاية كشمير	بدرسة الإمام محمد الباقر العلمية
٦٠٤١ق		السيد مقصود علي الرضوي	سرينكر مركز ولاية جامو وكشمير	حوزة الإمام الرضا العلميه
١٤١٧ق		كريم النجفي	تاميل نادر ولاية جنوب غرب الهند	حوزة الإمام المهدي العلميه

أثار تأليف مثل هذه الكتب ونشرها ثائرة بعض السنة المتعصبين ضد القاضي نور الله. مما جعل الشيعة يخافون عليه ويطالبونه بالعمل وفقا لمبدأ التقية. ولكن يبدو بأن التقية لم تكن تجدي في الوضع والظروف التي كان عليها القاضي. فقد رأى بأن الوقت ملائم لنشر التشيع والدعوة إليه، وعليه التحلي بالشجاعة والجرأة في ذلك. وفضلا عن التأليف، كان القاضي يبعث بكتب إلى العديد من العلماء الشيعة ليساندهم ويعزز من موقفهم في المناقشات المذهبية.

هكذا بلغ أدب الدفاع عن التشيع أوجه على يد القاضي نور الله. ومع أنه كان ذا ميول صوفية، لكنه تصارع مع الاتجاه الإخباري الشيعي في ظل انتمائه إلى المدرسة الأصولية.

تولى القاضي نور الله مدة منصب قضاء العسكر من قبل أكبر شاه، لكن شدة الضغوط ضده أخذت تتصاعد. ولما قرر العودة إلى إيران، لم يسمح له بذلك. ويومئذ قام بتأليف كتاب إحقاق الحق سنة ١٠١٤ هـ وفي ختام الكتاب عدَّ تواجده في الهند نفيا. وقد زاد انتشار الكتاب من حدة معارضة السنة له أكثر من ذي قبل. وبعد وفاة أكبر شاه في ١٠١٤ هـ أمضى عهد جهان گير بمزيد من ضغوط السنة والمتعصبين من علمائهم، ومنهم أحمد سرهندي، وعبد الحق المحدث الدهلوي اللذان كانا لديهم نشاط كبير ضد الشيعة. وانتهى الأمر إلى اعتقال القاضي واستشهاده ليلة ١٨ جمادي الثانية ١٠١٩ هـ تحت سياط الحقد والعصبية بأمر من جهان گير (شيعه در هند، ١٠١٨). والواقع أن كتاب إحقاق الحق كان السبب الأساسي وراء استشهاده.

تعد مدينة أغرة - حيث مزار القاضي نور الله التستري - من المدن الشيعية في الهند وقد شيدت جنب نهر جمنا، وباتت هي العاصمة بعد الهزة الأرضية التي دمرت دلهي سنة ٩٩٨ هـ إبان عهد السلطان إسكندر لودي الأفغان. ولاحقا عمل على إعمارها كل من ظهير الدين بابر، وهمايون، وأكبر شاه، ثم جهان گير، وشاه جهان. واستقر فيها شاه جهان أكثر من غيره وشيد هناك بناية تاج محل لتكون مرقد زوجه الشيعية أرجمند بانو. وفي ١١٧٠ هـ وقعت أغرة تحت سيطرة الهندوس ولحق بها خراب كثير. وفي أثناء ثورة المسلمين ضد بريطانيا في ١٨٥٧، قتل العديد من سكان أغرة. ومزار القاضي نور الله التستري يُعدّ أهم معالم أغرة الشيعية. يقع هذا المزار في حي ديالة باغ أغرة وتقام فيه طقوس العزاء، وفيه قبور بعض العلماء. ومحلة شاه گنج في أغرة من الأحياء الشيعية وجميع سكانها هم من السادة والشيعة.

أطلطليعة

الشيعة في باكستان

شهدت باكستان إنطلاق تواجد التشيع في أولى القرون الإسلامية. وتعود أول نواة لهذا التواجد إلى أيام خلافة الإمام علي بن أبي طالب والحملات المحدودة لعامله في سيستان على حدود الهند، ولا سيما السند. وتوسع نطاقه إثر هجرة السادة وبعض الثوار العلويين مثل الزيدية، وقدوم الدعاة الإسماعيلية، ثم قيام الدولة الإسماعيلية في الملتان في القرن الرابع الهجري. واستمر التشيع بالحياة في القرون اللاحقة مع كل ما كان له من كر وفر تاريخي، والعصبيات والقمع الذي واجهها على يد بعض السلالات الحاكمة مثل الغزنويين، ولا سيما السلطان محمود الغزنوي. وقد انتشر وتمدد في القرون التالية بقدوم علماء الشيعة إلى هذه المنطقة بمختلف توجهاتهم الفقهية، والإخبارية، والكلامية، والعرفانية، وحكم أتباعه في القرنين الثامن والتاسع الهجريين بعنوان السادة، والقطبشاهية، وغيرهم في بعض المناطق بجنوب الهند، ولم يكد بلاط سائر السلالات يخلو منهم.

إستقر الشيعة بعد استقلال باكستان سنة ١٩٤٧ في عدة مناطق مثل بنجاب، والسند، وسرحد، والشال، وكشامير آزاد، والمناطق القبلية وبلوشسان، فهم منتشرون في أنحاء البلد. وفي نظرة كلية يمكن القول بأن أكثر عدد من الشيعة يتواجدون في بنجاب التي تعتبر أهم ولايات (صوبة) باكستان. ويليها السند، والمناطق الشالية، وكشمير، وسرحد، وبلوشستان.

تعتبر مدينة لاهور وهي مركز ولاية بنجاب، القاعدة الثقافية والعلمية لشيعة باكستان، فيما تتواجد نسبة ملحوظة من الشيعة في كل من الملتان في بنجاب، وحيدر آباد وخيربور في السند، وباراجنار في المناطق القبلية، وبلتستان في المناطق الشمالية.

وفيما يلي مناطق تواجد الشيعة وأحيائهم في مراكز الولايات وبعض مدن باكستان المهمة:

 ١-مدينة كويتة مركز ولاية بلوشستان؛ ويتعلق للشيعة شارع علمدار وبلدة برروي على وجه التقريب، وتضم مدينة جعفر آباد في جنوب الولاية أكثر عدد من الشيعة.

7- مدينة كراجي مركز ولاية السند وفيها أحياء شيعية منها سادات كالوني، ومحلة انجولي، والقطاع الأول والثاني من رضوية سوسايتي، وجعفر طيار سوسايتي، ومحمدي ديرة، وسولجر بازار، وعباس تاون، وبهلوان كوت، وحسين كوت، وفيصل كالوني، وناظم آباد، وعدد آخر من المحال، والشيعة الإمامية فيها يتكلمون مختلف اللغات الأوردية، والبلتية، والفارسية، والبشتونية، والغوجاراتية.

وفي حيدر آباد بالسند، يعيش عدد كبير من الشيعة، ولديهم محال معروفة مثل لطيف آباد ٤، و٥، و٨، و٩، و١٠، و١١، و١٢، وحسن آباد، وحى إمام بارة.

٣- مدينة لاهور مركز ولاية بنجاب ويبلغ عدد الشيعة فيها حوالي مليون نسمة من إجمالي سكانها الذين يبلغ عددهم ٦ ملايين شخص، ويتواجدون في أحياء موجي كيت، وإمامية كالوني، وجعفرية كالوني، وكرين تاون، وغازي آباد، ومادل تاون، وجوهر.

ومن أهم مدن ولاية بنجاب، مدينة الملتان التي يقدر عدد الشيعة فيها بنسبة au بلمئة من إجمالي السكان الذين يبلغون الشيعة au بالمئة من إجمالي السكان الذين يبلغون وفي إسلام آباد العاصمة au بالمئة من مجمل السكان. وينتشر شيعة راولبندي في أحياء شاه جن جراغ، وحي إمام باركاه القديم، وسيتلايت تاون، ومغول آباد، ودوك سيدان، ومحال أخرى. وفي إسلام آباد يتواجدون في منطقة au-au- الشيعية، وحي كراتشي كمبني. في مدينة جنك، ولا سيما في جبنيونت وراجو سادات.

3- في ولاية سرحد، ولا سيما مركزها مدينة بيشاور، يتواجد أقلية شيعية في محال كنج آسيا، ومرويها، وخداداد (بازار قصة خواني)، ومحمد داد، ومسكرى كدام، وبيشاور صدر، وحياة آباد.

٥- باراجنار وهي المركز الأصلي للشيعة في المناطق القبلية. ولهم الأكثرية في بلدة هنكو في ولاية سرحد. وهذه البلدة مسقط رأس مرشد شيعة باكستان السابق الشهيد عارف حسين الحسيني الذي استشهد في ٥ أغسطس ١٩٨٨. وهذه المدينة لا تزال مسرحا للشنيع من ممارسات الخصوم لاغتيال الشيعة والبطش بهم، وحولتها الأحداث الأخيرة إلى مسرح للحرب.

٦- مدينة اسكرادو في شمال شرق باكستان، تضم أكثرية شيعية. وهناك مدينة أخرى في هذه المنطقة تدعى كانكجة بأغلبية من أتباع الطريقة النوربخشية بنسبة ٨٧ بالمئة من مجمل السكان، وأقلية من السنة.

كانت الطريقة النوربخشية في السابق من الفرق الصوفية الشيعية، ولكن في السنين الأخيرة تحول بعض أتباع هذه الطريقة في الشيمال شرق باكستان إلى الوهابية في ظل النشاط العريض الذي قام به الوهابيون بهدف تشويه الحقائق التاريخية والمصادر الفكرية، فيما تحول عدد آخر إلى التشيع الإمامي. وقد استطاع علماء الوهابية أن يميلوا جماعات من النوربخشية إلى الوهابية عبر الدس في مصادر النوربخشية وتحريفها لصالح عقيدتهم وإعادة طبعها؛ وفيما يدعي هؤلاء انتماءهم إلى النوربخشية، فقد تحولوا إلى الوهابية!

الطلاب الهنود والباكستانيون في النجف

تعود جذور الحوزات العلمية الباكستانية إلى القاعدة العلمية القديمة بلكنهو الهندية التي كانت تسقبل شيعة شبه القارة الذين كانوا يتقاطرون إليها لدارسة العلوم الدينية في حوزتها العلمية وحل مشاكلهم الإسلامية، وذلك قبل انفصال باكستان عن بهرات (الهند) في ١٩٤٧، عندما كان العلماء والمدرسين الشيعة الكبار يتمركزون في لكنهو.

وبالطبع فإن المدرسون والمدراس العلمية الأخرى في الهند كانت تابعة لمركز لكنهو. وفيما يلي بعض أشهر علماء الشيعة الباكستانيين الذين عاشوا في تلك المرحلة:

١ مولانا سيد حشمت علي (١٩٣٥-١٨٥٨) ولديه مؤلفات مثل المعراجية في إثبات المعراج الجسماني للنبي، ورسالة في ضرورة الإمامة، ورسالة شرعية في رد التناسخ.

7 مولانا محمد إعجاز حسن: ولد سنة ١٨٨٠ في مراد أباد. درس وحزة لكنهو العلمية وشد الرحال إلى جميع نقاط بلده لتبليغ الدين. وقد توفي سنة ١٩٣٧. من مؤلفاته: هديه جعفريه وهي ترجمة رسالة إعتقادات الشيخ الصدوق، وشرح ألفية ابن مالك، ومصائب أهل البيت، وتنبيه الناصبين، وإعجاز المناسك، ودليل الخلافة، ولغات القرآن، وشجرة الأنبياء والأئمة، وغيرها من التأليفات. حولانا المفتي السيد خادم حسين ولد سنة ١٩٠٠ في ديرة اسماعيل خان التابعة لولاية سرحد، وتحفي في ١٩٠٥. والأثر الوحيد

المولات المسي السيد حادم حسين ولد سينه ١٩٣٠ في ديره إسماعيل خان التابعة لولاية سرحد، وتوفي في ١٩٣٥. والأثر الوحيد المبتقي منه هو الحث مع حيدر الكرار.

٤- أبو القاسم الحائري ولد سنة ١٨٢٣ في كشمير، وتوفي في ١٩٠٨. ولديه عدة آثار من أهمها: لوامع التنزيل في ١٢ مجلدا، وشرح التبصرة للعلامة الحلي، وخلاصة الأصول، ورسالة في النيروز، وجواب عام أهل كتاب، وحقائق اللداني في شرح خصائص النسائي، وبرهان المتعة، وبرهان البيان في آية الاستخلاف.

٥- محمـد صالح الرضوي ولد سنة ١٩٢٩ في كشـمير، وتوفي في ١٩٢٨. والآثار المتبقية منه هي: الميراث عند الشـيعة، وترتيب تحفة العلوم.

٦- محمد سبطين السرسوي: ولد في سرسي بلوك مراد أباد سنة ١٨٨٥. تلقى التعليم الديني في المدرسة المنصبية، وقد توفي في مدينة كربلاء سنة ١٩٤٧ بعد سنوات من النشاط الديني والتبليغي. مؤلفاته هي كالآتي: الخلافة الإلهية، والصراط السوي في أحوال المهدي، وبيغام توحيد، ودينيات براى اطفال، واسلامى نماز، ومصحف ناطق، والمقدمة على الكوكب الدري.

لاج بيك شمس العلماء؛ ولد سنة ١٨٥٣ بالسند وتوفي في ١٩٢٩. ومؤلفاته هي: مفتاح القرآن، ودرّ النجف (سيرة الإمام علي)، وإبكار الأفكار (شعر).

٨- محمـد باقـر بن كل محمد شـاه ولد سـنة ١٨٨٣ في أطراف الملتان، وتوفي سنة ١٩٦٦.

٩- محسن علي شاه السبزواري ولد سنة ١٨٥٨ بلاهور، وتوفي في
 ١٩٢٩. وله كتاب نور العين في جواز البكاء على الحسين.

١٠- جعفر حسين شاه؛ ولد سنة ١٨٧٣ في منطقة كوهات، وتوفي
 سنة ١٩١٣. وقد ترجم القرآن الكريم إلى اللغة البنجابية.

11- العلامة حافظ كفاية حسين: ولد في شكاربور الهند سنة ١٨٩٨. تلقى مبادئ العلوم في شكاربور وحفظ القرآن هناك. ثم أكمل دراسته الدينية في المدرسة المنصبية والمدرسة الناظمية بلكنهو. هاجر إلى باكستان سنة ١٩٤٧ واستقر في لاهور، وبعد سنة اختاره الرئيس الباكستاني عضوا في مجلس الشورى الإسلامي. قدم كفاية حسين خدمات جليلة في نهضة ختم النبوة (١٩٥٣) وتولى تمثيل إدارة صيانة حقوق شيعة بنجاب وقد رد على علماء أهل السنة في محكمة بنجاب وأثبت حقانية مذهب أهل البيت. قبل عضوا في محكمة بنجاب وأثبت حقانية مذهب أهل البيت. قبل عضوا في

اللجنة التشريعية عام ١٩٥٧، وتوفي سنة ١٩٦٨. كان العلامة متبحرا في علم الهيئة، والكيميا، والفلسفة وخطيبا بارزا. بعد سنين من وفاته جمعت خطبه في كتاب مطبوع.

17- السيد محمد الدهلوي: ولد سنة ١٨٩٩ في بجنور الهند. بدأ دراسته في المدرسة الناظمية بلكنهو، ثم في جامعة بنجاب مرورا بدلهي. أخذ يدرس اللغة العربية وإلقاء الخطب والتأليف ولقب باسم الخطيب الأعظم. شد الرحال إلى كراتشي بعد تأسيس باكستان، وأسس مكتبة وانشغل بأمر التأليف والتصنيف. توفي السيد محمد الدهلوي سنة ١٩٧١ تاركا وراءه تأليفات مثل: مقدمة تفسير القرآن، وترجمة مقتل أبي مخنف، ورسول اور انكي اهل بيت، وترجمة رسالة صلاة الجمعة، ومعجزات الأئمة الأطهار، فضلا عن مئات المقالات التي لم تطبع بعد.

197- السيد مرتضى حسين صدر الأفاضل: ولد سنة ١٩٢٣ في لكنهو. درس في مدرسة لكنهو وجامعة الله أباد وبنجاب. انتقل إلى باكستان سنة ١٩٥٠ ولمس فيها ضرورة تأسيس المدارس الدينية، مما جعله يلعب دورا ملحوظا في تأسيسها. توفي سنة ١٩٨٧ في لاهور. يبلغ عدد مؤلفاته نحو ٣٣ كتابا، ومنها: مطلع انوار احوال دانشوران شيعه پاكستان و هند، وتاريخ تدوين حديث و شيعه محدثين، وصلح

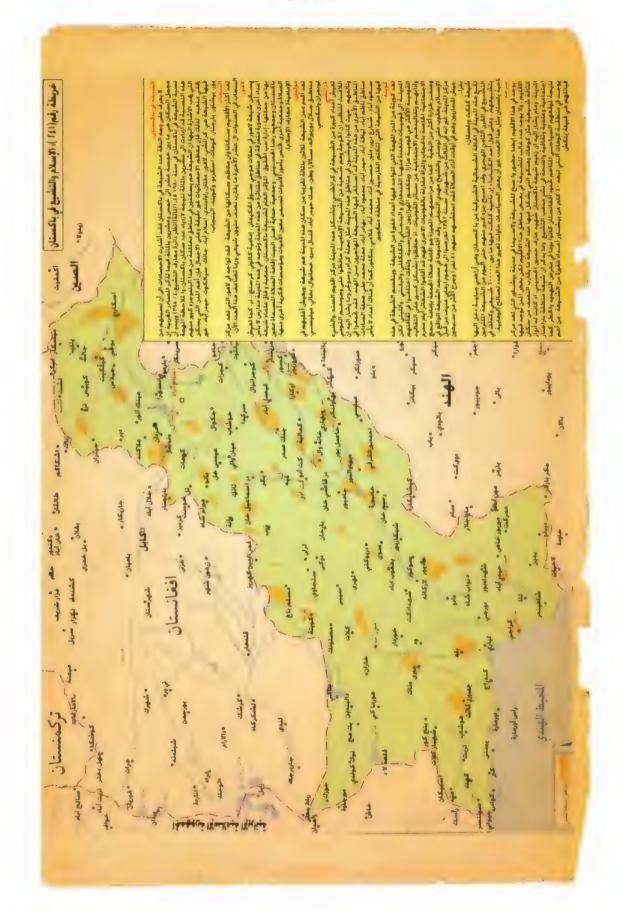
الإمام الحسن، وتجريد أصول الكافي، وعيون الحكم وأصول المعاجز.

18- مولانا السيد نجم الحسن الكراروي: ولد سنة ١٩١٨ في الله أباد بالهند. درس في لكنهو ثم هاجر إلى باكستان، وتوفي سنة ١٩٨٢. لديه عدة تصانيف منها: تاريخ الإسلام في سبعة مجلدات، وچوده ستاره، وذكر العباس، ومختار آل محمد، والغفاري، وروح القرآن، ونص الخلافة، وبهتر قارى، والصحيح الجعفري ترجمة وتجريد، بالإضافة إلى العديد من المقالات التي لم تر النور بعد.

10- مولانا محمد بشير الأنصاري (فاتح تيكسلا): ولد سنة 1901 في شكاربور بالهند. أكمل درسه في لكنهو، ثم توجه إلى منطقة الهزارة بباكستان مبلغا ونظم عدة مناظرات من أجل نشر التشيع خرج منها منتصرا، مما أدى إلى تشيع الآلاف من مسلمي باكستان. مال لاحقا إلى الشيخية وبذل جهودا حثيثة لتبليغ معتقداتهم. توفي بشير الأنصاري سنة 19۸۳. من تأليفاته: ذاكرى كاش رعى مقام، ومقام أهل البيت وعظمة أهل البيت وهو مجموعة خطبه.

17- مولانا محمد إسماعيل المبلغ الأعظم: ولد في جالندهر سنة ١٩٠١ ونشأ في أسرة عالمة. فقد كان أبوه السلطان على عالما كبيرا من أهل الحديث. بدأ دراسته العلمية من جالندهر وديوبند، ثم تشيع إثر ما قام به من تمحيص وتحقيق شخصي، وانشغل طيلة عمره بالمناظرات والمجادلات المذهبية التي أسفرت عن تشيع الألوف من المسلمين. توفي سنة ١٩٧٦ إثر حادث ودفن في فيصل أباد. مؤلفاته هي كالآتي: فرارات تونسوى، واثبات پنج تن، وبراهين ماتم، وياد فاروق، وتفسير خلافت، وجواب استفسارات، ومقالات مبلغ اعظم، والمئات من المقالات العلمية.

وهنا لابد من الإشارة إلى نقطة جديرة بالذكر تتعلق بتأثر



اداه الدين الباكستانيين بأهداف ومناهج التعليم التي اتبعتها الرادر العلمية بكلنهو بنحو رئيس؛ إذ ركز هؤلاء على تعليم اللغة وفنون الخطابة، وتنحصر مؤلفاتهم في بيان الفضائل والمناقب، والأمر يعدق على خطبهم وكلماتهم؛ إذ لم يولوا اهتماما كبيرا للمضمون العلمي والأخلاقي.

توجه علماء وطلاب باكستان الشيعة إلى حوزة النجف العلمية للاسراق لإكمال دراستهم الدينية بعد استقلال شبه القارة الهندية من بريطانيا وظهور ثلاث دول مستقلة بالتزامن باسم الهند، وباكستان، وبنغلادش. ومنهم من استقر هناك، ومنهم من عاد إلى وطنه بعد إكمال الدراسة وعمل على التدريس، والتبليغ الديني، وإفتاء الناس. وبعد هذا التطور، تأثرت المدارس الباكستانية الدينية من حوزة النجف العلمية، وتولى خريجوها كلا من تأسيس، وإدارة، وتدريس، وحتى تشييد تلك المدارس. والعلماء من الذين درسوا لل النجف، قاموا بدور كبير في الحياة الفكرية والثقافية لشيعة باكستان. فبدل التركيز على فنون الخطابة والكلام، مثلما كان يقوم به المركز العلمي بلكنهو، وركزوا جهودهم على تطوير المستوى العلمي المركز العلمي بلكنهو، وركزوا جهودهم على تطوير المستوى العلمي والبحث والدراسة في الفقه والأصول متفوقين على خريجي لكنهو ومجهين طلاب المدارس الدينية إلى هذا الاتجاه. وبالطبع لم يكونوا غافلين عن نشر معارف أهل البيت، بل باتت ذات مضمون أكثر غنى فل ظل وجود العلماء.

وفيما يلي بعض أشهر العلماء الباكستانيين الشيعة ممن تخرج من الحوزة العلمية بالنجف:

١- الشيخ عبد العلي الهروي: ولد سنة ١٨٦١ في مدينة مشهد الإيرانية. أكمل دراسته الدينية في مدرسة الفيض ثم انتقل إلى كراتشي واستقر لاحقا في لاهور. تنقل في جميع نقاط الهند للتبليغ والوعظ الديني. وقد انتشر مذهب التشيع في مختلف المناطق إثر نشاطه هذا وتشيع بعض علماء السنة. وقد تأثر منه العلامة إقبال اللاهوري وعدد آخر من زعماء باكستان. توفي الشيخ الهروي سنة ١٩٢٢، ودفن في لاهور ثم نقل جثمانه إلى النجف وواري الثرى هناك. مؤلفاته هي: تفسير القرآن من الاستعاذه حتى إهدنا الصراط المستقيم، ورسالة الأعمال، ورسالة مسألة القضاء والقدر، وثبوت المعراج الجسماني، ومسألة الإمامة، وتفسير إنا كل شيء خلقناه بقدر، وتفسير بعض آيات سورة الكهف، والمواعظ الحسنة.

7-مولانا السيد صفدر النقوي ولد سنة ١٩٣٣ في علي بور مظفر كرة، وبدأ دراسته في شبه القارة الهندية، ثم ذهب إلى النجف وعاد إلى باكستان بعد إكمال دراسته الدينية، وعمل في مدرسة جامع المنتظر مدرسا ومديرا. ولديه عدة مؤلفات علمية منها: الحقوق والإسلام، وتصحيح ترجمة تذكرة الخواص، وترجمة توضيح المسائل للإمام الخميني، وترجمة الحكومة الإسلامية للإمام الخميني، وترجمة السعادة الأبدية للشيخ عباس القمي، وترجمة رسالة المواعظ للشيخ عباس القمي، وترجمة المظفر، وكذلك آثار غرى باللغة الأوردية.

٣- مولانا السيد على الحائري: ولد سنة ١٨٧١ في مدينة لاهور.

توجـه إلى العراق بعد تلقيه مبادئ العلوم لدى أبيه وحضر دروس كبار العلماء مثل آية الله محمد حسـن الشـرازي وغيره من علماء النجـف إلى أن بلغ مرتبـة الاجتهاد. بعد الرجوع مـن العراق أخذ يعمل في التدرس، والتبليغ، والتصنيف. وكان يقلده عدد من شـيعة شـبه القارة الهندية وإفريقية. يعرف عن مولانا السيد علي الحائري تصديه لمحاولات غلام أحمـد القادياني، مما جعـل القادياني يقوم بشـتمه وسـبه. توفي مولانا الحائري سـنة ١٩٤١ في لاهور. وقد بلغ عدد مؤلفاته نحو خمسين كتابا منها: تفسير لوامع التنزيل في خمسة عشر مجلدا، ومناسـك الحج، وموعظة التقيـة، وهدايات الحائري، والبشارات الأحمدية، وفلسفة الإسلام.

٤- مولانا السيد ضامن حسين الحائري ولد سنة ١٨٩١ في إحدى مناطق كوهات شمالي باكستان. وبعد تلقي مبادئ العلوم توجه إلى النجف. وقد توفي في ١٩٦٤ بعد سنوات من النشاط الديني.

0- مولانا غلام حسين؛ ولد سنة ١٩٣٩ في جلالبور ننكيانة التابعة لسركودهة. وقد قدم إلى النجف بعد التحصيل في المدارس الباكستانية، ليعود بعدها إلى موطنه ويقوم بنشاط تعليمي وديني. ومن آثاره ماتم أوصحابة (العزاء والصحابة)، القول المقبول في إثبات وحدة بنت الرسول. استشهد مولانا غلام حسين سنة ٢٠٠٤ على أيدي الوهابيين.

7- مولانا السيد رياض حسين النقوي ولد سنة ١٩٤١ في منطقة تابعة لعلي بور مظفر كرة. وبعد أن أكمل مبادئ العلوم، ذهب إلى النجف للدارسة في حوزتها العلمية، ثم عاد إلى باكستان بعد إكمال دراسته. ولديه نشاط تعليمي وثقافي ملحوظ لحث الطلاب على العناية بالقرآن الكريم، وكذلك المشاركة في مختلف المناظرات مع السنة، وقد حفظ القرآن في ١٥ شهر.

٧- مولانا السيد زوار حسين الهمذاني، ولد في تلة كنك التابعة لأتك. وكغيره من العلماء الباكستانين، شد الرحال إلى النجف بعد مدة من التحصيل في باكستان، ثم عاد إلى وطنه. وبعدها تولى رئاسة تحرير شهرية المبلغ وعمل في تصحيح وطبع بعض الكتب مثل جواهر الأسرار لمحمد حسين السابقي، وقد هاجر إلى مدينة دبي بالإمارات العربية المتحدة في السنوات الأخيرة.

٨- مولانا السيد أحمد الموسوي؛ ولد سنة ١٩١٥ في بلتستان، وبعد سـنوات من الدراسة في موطنه، توجه إلى النجف في ١٩٤٢. ثم رجع إلى باكسـتان ليبادر نشاطه الثقافي والديني. وتعود شهرته إلى خطبه ومحاضراته.

أهم المدارس العلمية في باكستان

أشهر مدرسين	, أشهر مدارس	المدارس المدارس المدارس الدينية الدينية الدينية الديناء	عدد المدارس الدينية للرجال	اسم المدرسة
صفدر حسين النجفي – حافظ رياض حسين النقوي – السيد افتخار حسين النقوي – غلام حسين النجفي	 ١- جامعـة المنتظـر ٢- خـزن العلوم الجعفريه 	00	۲۱۸	الحوزة العلمية في بنجاب
المرحوم الشيخ عباس علي – الشيخ على المدبر- الشيخ نوروز علي- الشيخ حسن صلاح الدين – الشيخ غلام محمد سليم- السيد فياض حسين النقوي	١- الجامعة العلمية في كراجي٢- مدرسة الإمام الحسين فاوندنيشن	11	٧٤	حوزة سند العلميه
الســيد جواد الهادي – عبابد حسين الشاكري	جامعة الشهيد عارف الحسيني وجامعة الجعفريه باراجنار	۲	١.	الحوزة العلمية في سرحد
محمد جمعة الاســدي- عبد الصمد البكــري- يعقــوب علي التوســلي- الشيخ مهدي	١-جامعة الإمام الصادق كويته٢- دار العلم الجعفري	۲	٨	الحوزة العلميه في بلوجستان
عارف حسين الحسيني- علي مدد	المدرسة العلميه الجعفريه	٢	٨	الحوزة العلميه القبلية
الشيخ حسن – ضياء الدين الرضوي	مدرسة ولي العصر	٩	٤٨	الحوزة العلمية في المناطق الشماليه
زوار حسين الهمداني- السيد محمد النجفي	مدرسة الجامعة النقويه	٣	٣	الحوزة العلميه في كشمير آزاد
العلامــة محســن عــلي النجفــي - الشــيخ محمد ضا النجفي - السيد عباس الموسوي	١-جامعة أهــل البيت٢-جامعة الكوثر	1) • ;	الحوزة العلميه في إسلام آباد

٩- مولانا السيد صادق علي النقوي، ولد سنة ١٩٣٢ في لاهور. وبعد الحصول على دبلوم العمل الإداري، توجه إلى العلوم الدينية وتلقى دروسها في باكسهان والنجف، وعمل مدة في مكتب آية الله الحكيم كمترجم للغة الأوردية والإنجليزية. ومؤلفاته هي: الإمامة، والعقائد العامة، والحج، وترجمة كتاب علم الإمام للشهيد محمد باقر الصدر. وقد توفي سنة ١٩٨٩ في بيشاور.

1٠- مولانا ميرزا صفدر حسين المشهدي، ولد سنة ١٩٠١ في مومباي بالهند. بدأ تحصيله الدراسي في موطنه، ثم أتى إلى النجف ودرس عند كبار علمائها. وقد توفي سنة ١٩٨٠ في بيشاور. وآثاره هي: التوحيد، والرسالة، وتحريك سوسياليزم (تحريض الاشتراكية)، وآئينه حق نما (مرآة الحقيقة)، ودشمنى تاريخى يهود با اسلام (عداء اليهود التاريخى للإسلام).

٩- مولانا المفتي جعفر حسين؛ ولد سنة ١٩١٤ في كواجرانوالة. بدأ دراسته في مدارس لكنهو وجامعتها، ثم قدم إلى الحوزة العلمية بالنجف ليكمل دراسته الدينية هناك، وعاد بعدها إلى باكستان، وقد توفي في لاهور. وفضلا عما قام به من نشاط سياسي وثقافي، لديه عدة آثار منها: ترجمة نهج البلاغة وحواشيها باللغة العربية، وترجمة الصحيفة السجادية وحواشيها، وسيرة أمير المؤمنين، وديوان شعر بالعربية والأوردية. توفي سنة ١٩٨٣ في كوجرانوله ودفن في لاهور.

١١- مولانا الحافظ آية الله العظمى بشير النجفي، ولد بجالندهر في بنجاب شرقي بالهند. هاجر إلى باكستان بعد انفصالها عن الهند سنة ١٩٤٧. وبعد إكمال الدراسة اللازمة في باكستان، توجه إلى النجف في ١٩٦٥ ودرس عند كبار أساتذة الحوزة العلمية آنذاك مثل الشيخ محمد على المدرس الأفغاني، والسيد محمد الروحاني، والشيخ راستي، والشيخ محمد كاظم التبريزي، وآية الله أبو القاسم الخوئي.



17 الشيخ محمد حسين النجفي: ولد سنة ١٩٣٢ في باكستان. المجه إلى النجف الأشرف الإكمال دراسته الدينية، ثم عاد إلى موطنه سنة ١٩٦٠، ويعيش حاليا في بنجاب باكستان ويعتبر من مراجع المهد الشيعة في سركودها، ولديه عدة آثار، منها: تفسير فيضان الرحمن في عشرة مجلدات، ومسائل الشريعة (ترجمة وسائل الشيعة إلى اللغة الأردية)، وسعادة الدارين في مقتل الحسين، وإثبات الإمامة، وتجليات صداقت في جواب آفتاب هدايت، وتحقيقات الفريقين في حديث الثقلين.

ایشان در مجلات به چاپ رسیده است.

17- الشيخ محسن على: ولد سنة ١٩٤٠ في بلتستان. توجه إلى النجف الأشرف سنة ١٩٦٦ لتكميل دراسته الدينية، ثم عاد إلى النجف الأشرف سنة ١٩٦٦ لتكميل دراسته الديني، أسس الشيخ محسن علي العشرات من الحدارس الدينية في مختلف المناطق الشيعية. ولديه تصانيف، منها: النهج السوي في معنى المولى والولي، والكوثر في تفسير القرآن، واسلامي فلسفه اور ماركسزم، ومحنت كا اسلامى تصور، بالإضافة إلى مئات المقالات العلمية التي طبعت في المجلات.

بعد الفراغ من التحصيل الدراسي، قام بشير النجفي بالتدريس والبحث، وألف عدة آثار بالعربية لم تطبع بعد، وهي: الحاشية على شرح التجريد، والحاشية على باب الحادي عشر، والحاشية على منظومة السبزواري، وشرح الكفاية، والحاشية على المكاسب، ومختصر تفسير آيات الأحكام، وكتاب الأصول، وبعض القواعد الفقهية، وشرح مقدمة قوانين الأصول. واليوم يتواجد آية الله بشير النجفى في النجف بالعراق، وهو من جملة مراجع تقليد الشيعة.

الطلاب الباكستانيون في قم

شهدت قم وفود عدد من الطلاب الهنود والباكستانيين ودراستهم في المراكز الدينية قبل الثورة الإسهلامية وبالتزامن مع التطور الذي ظهر في قم في مطلع سبعينيات القرن الماضي. وقد ازداد اهتمام شيعة باكستان بهذا المركز العلمي بعد انتصار الثورة الإسلامية في إيران سنة ١٩٧٩ عندما حدث تطور مهم في العالم الإسلامية، ولا سيما عالم التشيع، وأعطى الحوزة العلمية بقم شهرة عالمية. وفضلا عن تقاطر الطلاب الباكستانيين إليها لدارسة العلوم الدينية بدلا من التوجه إلى الحوزة العلمية بالنجف التي تعرضت لحملة شرسة من قبل النظام البعثي في أوائل السبعينيات وإخراج الطلاب والعلماء غير العراقيين منها، بادر هؤلاء إلى تأسيس المدارس الدينية الحديثة وإحداث تطور في المادة الدراسية والنصوص التعليمية والتسهيلات تحت تأثير الحال في المادية في مطلع الثمانينات والظروف العالمية والإقليمية الجديدة، وحققوا تطورا هائلا في النظام التعليمي لدارسة العلوم الدينية، مما وحققوا تطورا هائلا في النظام التعليمي لدارسة العلوم الدينية، مما وكننا عد اعتبار تلك المرحلة نقطة تحول في هذا المجال.

إهتم خريجو الحوزة العلمية بقم من الباكستانيين بعد العودة إلى موطنهم بالنشاط السياسي والثقافي والخدمات الإجتماعية والعامة مثل تشييد دار الأيتام، والمستوصفات والمراكز الصحية،

وتأسيس الجمعيات السياسية والثقافية.

ومن أهم ما قاموا به كان تأسيس الحوزات العلمية على نسق مثيلاتها الأم في النجف وقم وجواد دراسية متطابقة مع المنهج الدراسي في إيران وباكستان. واستمرارا لما حققته الثورة الإسلامية في إيران من إنجازات بقيادة الإمام الخميني، شهدت باكستان تأسيس حوزات علمية نسائية في مختلف ولاياتها ومناطقها بدعم معنوي إيراني في بعض الأحيان، عملت على استقطاب البنات المؤهلة لتلقي التعليم الديني. وهولاء الطالبات قد بلغن الدرجات العلمية العليا تدريجيا، والعديد من خريجات هذه المدارس، يدرسن في جامعة الزهراء بالحوزة العلمية في قم لإكمال الدارسة الدينية، ثم يعدن إلى موطنهن ويعملن على تدريس العلوم الدينية في تلك المدارس، أو القيام بالنشاط العلمي، والثقافي، والديني في مختلف المراكز العلمية باكستان.

نفوذ الومابية في باكستان وحربها ضد الشيعة

تسلحت بعض الجماعات المتطرفة في باكستان وقامت مناهضة الشيعة وقمعهم بعد الثورة الإسلامية ومنذ أن عملت بعض الأنظمة العربية نيابة عن أميركا على بث الفرقة بين المسلمين؛ ليحولوا دون تحقيق الوحدة والوئام بينهم عن جهل وغباء.

بعنوان سياه صحابه (جيش الصحابة) وأسماء أخرى، تورطت هذه الجماعات في عمليات إغتيال وقتل عدد من أبرز الشخصيات الثقافية والقانونية الشيعية، وكان مرشد شيعة باكستان عارف حسين الحسيني، ممن استشهد على يدهم. وعبر تفجير مساجد الشيعة وحسينياتهم، خلفوا وراءهم جرائم قتل وحشية أكثر من مرة في أيام المحرم وعاشوراء.

في حين أن الشيعة - وبالتحلي بالصبر - استطاعوا أن يظهروا الوجه القبيح للإرهابين المذهبين الذين تتمثل أهم مهمتهم في خلق الفتنة والفرقة بين المسلمين. وتاريخ هذه الجنايات في الثلاثين سنة الأخيرة يُعدّ من بين وجوه تاريخ باكستان المذهبي الأكثر دموية وشاهدا مهما على مظلومية الشيعة. ولا يسع وصف هذه الجرائم إلا في كتاب مفصل.

هذا ماعدا المذابح المؤلمة الواسعة التي ارتكبها الوهابيون ضد السنة من غير الوهابيين وكذلك أهل التصوف.

المشاركة السياسية الشيعية

يُعـدُ المؤتمر الشيعي (شيعى كنفرانس) أقدم الجمعيات والتنظيمات الشيعية في باكستان، وقد تأسس في مدينة لكنهو بهدف توحيد الصف الشيعى الهندي والدفاع عن حقوق الشيعة

أطلرالشيعة

الإجتماعية. وقد توسع نطاق فعاليات هذا التنظيم إلى إقليم بنجاب تدريجيا وتأسست جمعية بعنوان «بنجاب شيعه كنفرانس» (مؤتمر شيعة بنجاب) بقيادة راجا غضنفر خان (أول سفير باكستاني في إيران). وبعيد ذلك وضع أساس «مؤتمر شيعة باكستان» سنة ١٩٤٥.

وهناك تنظيمات وجمعيات شيعية أخرى في باكستان منها: «؛داره تحفظ حقوق شيعه» وقد كانت ثاني تنظيم شيعي كبير في باكستان؛ و«شيعه مطالبات كميتى» أو لجنة مطالبات الشيعة التي تأسست بيد السيد محمد الدهلوي سنة ١٩٦٠؛ و«الحزب السياسي الشيعي» الذي تأسس في ١٩ تشرين الأول ١٩٦٩ في خضم صراع الشيعة مع حكومة باكستان بقيادة الجنرال أيوب خان على إحقاق حقوق الشيعة.

وأهـم الدوافع التي كانت تقف وراء تأسيس هذه الجمعيات الشيعية هـي المطالبة بترخيص تدريـس المواد الدراسية الخاصة بالشيعة في مختلف مستويات التعليم للتلامذة والطلاب الشيعة، وفصل الأوقاف الشيعية عن الأوقاف السنية وإدارتها بيد الشيعة أنفسهم، وتحقيق الحرية للشيعة في إقامة مراسم العزاء بالمحرم. وفيما يتعلق بالنشاط السياسي، لم يتمتع شيعة باكستان بنشاط حزبي سياسي مستقل قبل سنة ١٩٥٨، وإن كان المشهد السياسي شهد حضور بعض الشخصيات الشيعية مثال قائد باكستان الأعظم الرئيس محمد علي جناح، ورئيس الوزراء لياقت علي خان، والرئيس المخدر ميرزا الذي تولى رئاسة باكستان بين ١٩٥٥ حتى ١٩٥٨. وجل المناصب المهمة والحساسة تولاها غير الشيعة في المراحل الأخيرة، واختصر حضور الشيعة في المراحل الأخيرة،

شهد عام ١٩٧٩ تأسيس حزب «نهضة إجراء الفقه الجعفري» في مدينة «بكهر» من قبل الشيعة، وتولى قيادته العلامة المفتي جعفر حسين الروحاني الذي خطى أول خطواته السياسية بتنظيم مظاهرة حاشدة في إسلام آباد العاصمة في تموز ١٩٨٠. ثم خلفه في قيادة الحزب الشهيد عارف حسين الحسيني سنة ١٩٨٤، ليحوله إلى حزب رسمي. وبعد استشهاده في بيشاور عام ١٩٨٨، حل مكانه العلامة السيد ساجد على النقوي ولا يزال حتى اليوم قائدا لشيعة باكستان. وبعد أحداث الحادي عشر من أيلول ٢٠٠١، اقتصر نشاط هذا الحزب كغيره من الجمعيات والأحزاب الأخرى في باكستان.

مراسم عاشوراء في باكستان

تتميز مراسم عاشوراء الحسيني في شبه القارة الهندية، بما فيها باكستان، بأنها رمز التشيع في هذه الديار. فليست هناك نقطة من مناطق الشيعة في أنحاء شبه القارة تخلو من إقامة هذه المراسم في المحرم. والتقاليد الخاصة لمراسم عاشوراء في شبه القارة، جعلتها تختلف عما يقام في إيران والعراق.

ولما كانت مراسم عاشوراء تقام على كر القرون، باتت موضع المتمام العديد من المسلمين غير الشيعة الذين بادروا إلى إقامتها أو

الحضور في مآتم الشيعة. وبعبارة أخرى، يحضر كل شيعة باكستان مراسم العزاء بالمحرم بغاية من الحماس. وفيها يحمل الباكستانيون تشابيه صغيرة من مرقد الإمام الحسين بكربلاء في طليعة المشاركين بالمراسم. وتعرف هذه التشابيه في الهند بعنوان التعزية، والضريح أو النقل في مناطق أخرى. وفضلا عن اللطم على الصدور، ينتشر تقليد الضرب بالسلاسل في مراسم العزاء بالمحرم في باكستان.

نظرة عامة على وضع الشيعة في باكستان

كان شيعة شبه القارة الهندية يتمتعون بمكانة جيدة في القرون السادس عشر، والسابع عشر، والثامن عشر الميلادية. لكن الوضع هذا أخذ ينحدر تدريجيا. ففي القرن التاسع عشر استمر حكم دولة التالبوريين الشيعة على السند وجزء من بنجاب على الأقل حتى الاستيلاء البريطاني الكامل على شبه القارة، ويومها احتفظ التالبوريين بالحكم على خيربور في السند.

لعب الشيعة دورا ملحوظا جدا في حركة استقلال باكستان، لكن الدور هذا كان يفتقد العمل التنظيمي. فعلى غرار أهل السنة ناضل الشيعة ودعموا الحركة الاستقلالية عبر الانضمام إلى صفوف حزب مسلم ليغ بقيادة محمد علي جناح الذي كان هو الآخر من المسلمين الشيعة. وقد شارك في هذه الحركة العديد من الشخصيات الشيعية البارزة بنحو فاعل مثل راجه محمود أباد، وراجه أمير أحمد خان، ونواب سر فتح علي خان القزلباش، وجستس سيد أمير علي، والجنرال يحيى خان، والسيد نجم الحسن الكرواري، وخان بهادر السيد آل نبي، وسعيد محمد مهدي، والسيد رضا علي. هذا في حين أن مشاركة الشيعة في حركة الاستقلال لم تكن ذات طابع طائفي.

بعد استقلال باكستان رسخ الشيعة موقعهم السياسي في البلاد عبر الانضمام إلى حزب مسلم ليغ، وقد شاركوا سنة ١٩٥١ في وضع المبادئ والأسس الفكرية والسياسية والقانونية لبلادهم على أساس التوجيهات الإسلامية ونجحوا في إقرار ٢٢ مبدأ أساسي يشترك فيها جميع المذاهب الإسلامية في باكستان.

مع أن شيعة باكستان لم يمتلكوا حزبا سياسيا، لكن مشاركتهم السياسية تحققت عبر أحزاب أخرى مثل مسلم ليغ، وحزب الشعب، أو بنحو حر. فقد واصل السياسيون الشيعة حضورهم السياسي كمجرد مواطنين عبر القاعدة السياسية غير الطائفية وليس عبر القاعدة الدينية والمذهبية. ولابد أن نأخذ بعين الاعتبار كون السياسة في باكستان محتكرة في أسر معينة وبينها أسر شيعية بارزة شاركت دالها في العملية السياسية، ومنها أسرة سادات شاه جيونه، وسادات قتال بور خانيوال، وأسرة تالبور، وأسرة قزلباش لاهور، وسادات كرديزي ملتان، وأسرة سردار يزدان خان كويته. فقد شهد مجلس الشورى، ومجلس الشيوخ مشاركة الشيعة، بالإضافة إلى حضورهم الفاعل والملحوظ في الجيش، والشرطة، والشؤون الإدارية.

لم تتوان قيادات الشيعة الدينية في القيام بحركات مذهبية وسياسية عندما كانوا يشعرون بوجود تهديد في هذا المجال، خاصة وأن هاجسهم الأصلي كان صيانة الحقوق المذهبية والثقافية. وكان مؤتمر الشيعة الشامل الذي أسسه نواب مظفر على قزلباش سنة

191۸ في لاهور من أهم تلك الحركات. كذلك تأسست إدارة تحفظ السيعة من قبل العلامة المفتي جعفر حسين والعلامة حافظ كفاية حسين سنة 1919 في لاهور، ولجنة مطالبات الشيعة على يد السيد محمد الدهلوى سنة 1970 في كراتشي.

إن أهم الدوافع وراء تأسيس هذه الجماعة كانت المطالبة السماح لتدريس مواد دراسية خاصة بالشيعة في مختلف المستويات التعليمية للتلامذة والطلاب الشيعة، وفصل الموقوفات الشيعية عن موقوفات أهل السنة وإدارتها بيد الشيعة أنفسهم، وحرية الشيعة في إقامة شعائرهم الدينية مثل إحياء ذكرى عاشوراء، وحذف ما هكن الاحتجاج عليه من المواد الدراسية.

وافقت الحكومة على هذه المطالب بعد خمس سنوات، ولكن ألغي بعض هذه الامتيازات بعد أن مسك الجنرال ضياء الحق بزمام الأمور، ووضعت عدد من القوانين الدينية الجديدة مثل جباية الزكاة من رأس المال نقديا كان أم غير نقدي. وقد أسفر هذا الإجراء عن طهور حركة شيعية كرد فعل عليه؛ ففي سنة ١٩٧٩ بادر الشيعة إلى تأسيس حركة تنفيذ الفقه الجعفري في مدينة بكهر، وتولى رئاستها العلامة المفتي جعفر حسين، ثم إنه خطى أولى خطواته السياسية بتنظيم مظاهرة سياسية كبيرة في إسلام أباد في يوليو ١٩٨٠. حاصر ممثلو الحركة والحشود الحاضرة مبنى البرلمان والمباني الإدارية، وفي إثر هذه الضغوط بادرت الحكومة إلى الخضوع والموافقة على مطالب الشيعة المحتشدين في إسلام أباد.

توفي المفتي جعفر حسين سنة ١٩٨٣، وخلفه الشهيد عارف حسين الحسيني في قيادة الحركة التي حولها لاحقا إلى حزب رسمي. استشهد عارف حسين سنة ١٩٨٨ في بيشاور وحل مكانه العلامة السيد ساجد علي النقوي حتى يومنا هذا. بعد أحداث الحادي عشر من أيلول ٢٠١١ قيد نشاط الحركة مثل العديد من مثيلاتها في باكستان.

ماضى شيعة أفغانستان وحاضرهم

كان يطلق عنوان خراسان سالفا على جزء كبير من أفغانستان، وهذه المنطقة من بين النقاط التي بدأ تاريخ التشيع فيها منذ دخول الإسلام إليها.

فاسم ما وراء النهر كان يشمل منطقة واسعة تعرف اليوم باسم آسيا الوسطى كانت من أهم أجزاء العالم الإسلامي ولا تزال. واليوم تضم هذه المنطقة خمس جمهوريات مستقلة بالإضافة إلى أفغانستان.

استمر حضور التشيع في ما وراء النهر حتى القرن الهجري الرابع في مدن مثل سمرقند، وبخارى، وكش، وغور، وبلخ، وهراة، وسيستان، والعديد من النقاط الأخرى. لكنه تعرض لأضرار جسيمة إثر ضغوطات الترك الغزنويين والسلاجقة بدءا من القرن الخامس. ويتبين لنا مكانة التشيع في هذه المنطقة إذا ما نظرنا إلى أسماء

الشيعة من عصر الأول، إذ نجد أسماء مثل أبي خالد الكابلي، ومزاحم بن ضحاك البلخى، وأبي صلت الهروى.

وقد شهدت مناطق ومدن مثل غور، وبلخ، وهرات، وسيستان وتوابعها حضور شخصيات شيعية منذ القرن الهجري الأول مثل أبو خالد الكابلى، ومزاحم بن ضحاك البلخى، وأبو صلت الهروى.

وفي القرون التالية ترعرع وعاش فيها علماء كبار مثل أبو المعالي العلوي الفقيه البلخي، وأبو على السينا، والحكيم ناصر خسرو القباذياني، والسنائي الغزنوي، والسيد حسن الغزنوي الذين تدل آثارهم على الحضور المستمر لمدرسة أهل البيت في أرجاء هذه الديار كافة.

يدلنا تكوين مدرسة حديث الشيعة في خراسان بدعم من محمد بن مسعود العياشي السمرقندي (للاطلاع حوله انظر: رجال النجاشي، ص ٣٥١، رقم ٩٤٤) وظهور المهم من الآثار مثل رجال الكثي في تلك المناطق على عظيم سلطان التشيع في خراسان الكبرى من القرن الثاني حتى الرابع، ولو أن المتعصبين من السنة عملوا على استئصاله في القرن الخامس. لكن التشيع عاد مرة أخرى وانتقل من الخراسان الغربية إلى الخراسان الشرقية. والقديم من كتب الشيعة الرجالية تقدم لنا معلومات جمة حول العياشي، وأساتذته وتلامذته، وقد أشارت على الأخص إلى انتقال مؤلفات تلك المناطق إلى شيعة بغداد في القرن الرابع تدريجيا (رجال النجاشي، ٢٦٧).

وبقيام الدولة الصفوية (٩٠٧) في إيران، بدأت ممارسة الضغوط ضد شيعة أفغانستان، وازدادت حدتها بتبوأ نادر شاه الأفشار (ت ضد شيعة أفغانستان، وقد تحولت إلى سياسة حكومية خلال حكم أحمد شاه الأبدالي (١١٦٠). كان السادة، والهزارة، والقزلباشية يكونون معظم أفراد شيعة أفغانستان في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر الميلادين. والفريق الأخير الذي اعتبر نتاج النفوذ الصفوي في المنطقة، تمتع بنفوذ ملحوظ في المشهدين الاجتماعي والسياسي لأفغانستان حتى قبل نصف قرن. وعنوان هؤلاء كان يرادف الشيعة، وقد تميزوا بقدرتهم العسكرية الفائقة ونفوذهم في الشؤون العسكرية والإدارية. وحي جنداول بكابل كان يعد من أشهر الأحياء التي احتضنت عدة جماعات من القزلباشية.

وجدير بالذكر بأن اقتراب الشيعة والسنة من بعضهم البعض، وسيما إبان العهد الصفوي، خلق جوا من التشاحن فيما بينهم، ومرد جزء منه يعود إلى ما كان يحمله الأوزبك من حقد وضغينة تجاه الشيعة، وقد أشرنا إلى الموضوع هذا في مقام آخر؛ فقد عملوا لإصدار فتاوى مناهضة للشيعة وكان لهم ما أرادوا، وعاملوا الشيعة معاملة الكافر، وعند سيطرة الشيعة كانوا يعلنون مناطقهم دار حرب.

نشب التناحر الطائفي في أفغانستان منذ سنة ١٨٠٠ ولم يأل جهد لحولي قرن من الزمن للحد من قدرات القزلباشية ونفوذهم. ويتعلق قسم من تلك الجهود بالفقهاء المتزمتين والمتحجرين الذين نشطت عندهم ماكينات إصدار الفتوى ضد الشيعة. ولم تتوقف عملية إصدار الفتاوى المناهضة للشيعة حتى في سنة ١٣١٠/١٨٩٣ هـ فقد منعت مراسم إحياء ذكرى عاشوراء واستشهاد الإمام الحسين في تلك السنة.

أطلى الشيعة

وفي عهد الأمير عبد الرحمن (١٩٠١-١٨٨٠)، إنطلقت حرب شرسة ضد الشيعة إستمرت لثلاث سنوات شهدت إبادة جماعية للشيعة، قتل خلالها وشرد إلى البلدان الجوار مثل إيران، والآسيا الوسطى، والهند أكثر من نصف أعداد الشيعة، وقد سلمت مناطق الهزارة، ولا سيما الأراضي الخصبة والمهمة مثل أرزغان، وشمال قندهار، وغور وأطرافها غنيمة إلى قبائل بشتون الهند البريطانية التى شاركت في تلك المجازر بعنوان الجهاد.

وفي إثـر ما بذله عبد الرحمن وفقهاء بلاطه ووعاظه من جهود، تراجعت قدرات الشيعة في أفغانستان بنحو كبير، وتحمل القزلباشية أضرارا بالغة.

ومع أن الشيعة تحرروا من العبودية والرق وألغي ذلك القانون بعد تلك المرحلة، ولا سيما في عهد أمان الله خان (١٩٢٩-١٩١٩)، لكنهم لم يتمتعوا أبدا بحرية كاملة ولم يتخلصوا من مختلف الضغوط السياسية، والثقافية، والإقتصادية، والإجتماعية، وعانوا من حرمان متعدد ومخطط. والقلة من الشيعة والهزارة الذين عادوا إلى موطنهم في أفغانستان بعد إعلان العفو من قبل خليفة عبد الرحمن خان، حبيب الله خان (١٩١٩-١٩٠١)، لم يسمح لهم الاستقرار في مناطقهم الأصلية واضطروا أن ينزلوا في المناطق الشمالية مثل بلخ، وجوزجان، وتخار، وسمنكان، وبدخشان.

ومع أن شيعة أفغانستان قاموا بدور كبير في تحرير البلد من نير الحتلال الجيش الأحمر السوفياتي وإطاحة النظام الشيوعي بكابول في العقود الأخيرة، إلا أنهم شهدوا ارتكاب أربع إبادات جماعية ضدهم إبان حكم المجاهدين المسلمين ونظام طالبان أيدتها المنظمات الدولية وحقوق الإنسان، وهي: الإبادة الجماعية في أفشار كابول الاسباط ١٩٩٣)، والإبادة الجماعية في مزار شريف (تشرين الثاني ١٩٩٨)، والإبادة الجماعية في يكاولنك (كانون الثاني ١٩٩٩)، ومجزرة بارسان.

وبعد سقوط طالبان (٢٠٠١) وظهور نظام جديد، خفت حدة معاناة الشيعة بعض الشيء. وفي ظل مجاهدات الشيعة ومظلوميتهم والعديد من الشهداء الذين قدموهم من أجل الإسلام وحرية أفغانستان، إعترف الدستور الأفغاني الجديد بمذهب التشيع نحو ٧٠ بالمئة مؤكدا حقوق الشيعة في الأحوال الشخصية، وتعليم مذهبهم في المدارس الحكومية.

واليوم يتولى الشيعة منصب النائب الثاني للرئيس، وخمس وزارات، وإدارة أربع محافظات، والعضوية في المجلس الأعلى للقضاء، ولديهم ٤٠ نائبا في البرلمان.

شيعة أفغانستان والشراكة في الحكومة

بعد أن مسك أحمد شاه الأبدالي بزمام الأمور في قندهار سنة ١١٦٩ هـ/ ١٧٥٦ ومهد لقيام دولته وبلد عرف بعنوان أفغانستان لاحقا، لم يسجل لتاريخ شيعة أفغانستان سوى حرمان متصاعد وعزلة

تدريجية. وفضلا عن عدم مشاركتهم في السلطة والحكومة، تعرضوا لشتى أنواع القتل والقمع، والإرغام على تغيير المذهب ومعتقدهم الشيعى.

وصلت الشدة والمحنة على الشيعة أوجها في عهد حاكم أفغانستان السيء السمعة الأمير عبد الرحمن خان، حين قتل وشرد إلى البلدان المجاورة أكثر من نصف أعداد الهزارة الشيعة بين ١٨٨٣ و ١٨٨٦، مما ترك ضربة قاسية على ثقافة، وكيان الشيعة وأعداهم في هذا البلد. وبات الأسرى منهم يباعون في أسواق النخاسة، ووزع جزء كبير من أراضيهم بين الغزاة والمرتزقة للأبد.

ومع أن الوضع تحسن نسبيا بموت الأمير عبد الرحمن، لكنه لم يحول دون استمرار حرمان الهزارة والشيعة. مما أدى إلى انطلاق كفاح علماء الدين بمختلف أبعاده وأدى أخيرا إلى حضور الشيعة لأول مرة في الحكومة ولكن ظاهريا في عقد الديمقراطية بأفغانستان في ستينات القرن الماضي.

وحتى مع سلطة دستور جديد، وقيام حكومات ديمقراطية ودستورية، لم يعين أي وزير شيعي في التشكيلة الوزارية لحكومة الدكتور محمد يوسف الأولى ١٩٦٦-١٩٦٤ والثانية، (مع أنه كان ينتمي إلى أسرة شيعية وعشيرة القزلباش) والأمر تكرر في الحكومة التالية التي ترأسها محمد هاشم ميوند وال ١٩٦٨-١٩٦٧، وهي التشكيلة الوزارية الثالثة في مرحلة الديمقراطية بأفغانستان.

لقد شهدت الحكومة الثالثة لهذه المرحلة برئاسة شاه نور أحمد الإعتادي ١٩٧٠-١٩٦٨، حضور الدكتور عبد الواحد السرابي وزيراً شيعياً من الهزارة لمنصب وزير دولة. وتشكيلته الوزارية الثانية العالمة ١٩٧٠، ضمت وزيرين شيعيين، هما المهندس محمد يعقوب لعالم لوزارة العمل والشؤون الإجتماعية، والدكتور عبد الواحد السرابي لوزارة التخطيط. وفي حكومة الدكتور محمد ظاهر التي استمرت سنة واحدة، إحتفظ عبد الواحد السرابي بحقيبته، وتولى المهندس لعلى وزارة الصناعة والمناجم.

وقد قلت حصة الهزارة لحقيبة واحدة في التشكيلة الوزارية لحكومة محمد موسى شفيق، وهي آخر حكومات عهد سلطنة محمد ظاهر شاه، إستمرت من ١٩٧٢ حتى ١٩٧٣، والوزير الشيعي الوحيد كان الدكتور عبد الواحد السرابي الذي احتفظ بحقيبة التخطيط. ولم يشارك أي وزير شيعي في التشكيلة الوزارية للحكم الجمهوري لمحمود داوود خان (١٩٧٨-١٩٧٣)، وقد عُرِفَ الأخير بعنصريته وتحيزه للبشتون وعداءه للشيعة والهزارة.

بعد انقلاب سنة ١٩٧٨ وسلطة الشيوعيين بعنوان حزب الخلق (الشعب) وپرچم (الراية)، ولما كان إثنان من قيادات النظام وهما سلطان علي كشتمند وعبد الكريم ميثاق، من مؤسسي الحزبين، تولى كشتمند وزارة التخطيط ممثلا عن حرب الراية بقيادة ببرك كامل، وميثاق وزارة المالية ممثلا عن حزب الشعب، وذلك في أول حكومة تشهده جمهورية أفغانستان الديقراطية الشعبية. وبعد الخلافات الداخلية وسقوط حكومة نور محمد التركي وحفيظ الله أمين والإحتلال السوفياتي لأفغانستان، بقي سلطان علي كشمتند

التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان







وزيرا، فيما تولى لاحقا منصب رئاسة الوزراء وتكوين الحكومة لمرتين متتاليتين، وهذا المنصب هو أعلى منصب تولاه شيعي من الهزارة في أفغانستان حتى اليوم.

وإثر سقوط الحكومة الشيوعية في كابول سنة ١٩٩٢، باتت أفغانستان طعمة لنيران الحروب الداخلية حتى ٢٠٠١، وفي بعض الأحيان شهدت كابول العاصمة أكثر من حكومة. والشيعة الذين تواجدوا في غربها، كانوا منضوين تحت لواء حزب الوحدة الإسلامية بقيادة الشهدى عبد العلى المزارى بنحو عام.

وقد شارك حزب النهضة الإسلامية الشيعى بقيادة محمد

آصف المحسني القندهاري في حكومات المجاهدين التي لم تكن تحمل شيئا من مواصفات الحكومة إلا اسمها، وكان يترأسها صبغة الله المجددي، وبرهان الدين الرباني، وحصل الشيعة فيها ما بين ثلاث حتى خمس وزارات. وبعد سقوط حكومة المجاهدين بيد مجموعة طالبان سنة ١٩٩٦، لم يشارك الشيعة في إمارتهم الإسلامية، بل بادروا إلى النضال ضدهم.

سبق وأن أشرنا إلى ارتكاب مجازر وإبادات جماعية مخططة ضد الشيعة والهزارة في مرحلة الحروب الداخلية وإمارة طالبان، وقد أيدت المنظمات الدولية وحقوق الإنسان تعرض الهزارة لإبادة جماعية في أفشار كابول من قبل حكومة برهان الدين الرباني، وفي مزار شريف، وباميان، ويكاولنك على يد عناصر جماعة طالبان.

شهدت أفغانستان بعد سقوط نظام طالبان سنة ٢٠٠١ وتواجد القوات الدولية وحلف شهال الأطلسي، قيام حكومات إنتقالية، ومؤقته، ومنتخبة برئاسة حامد كرزاي. وقد شارك فيها الهزارة والشيعة مشاركة ملحوظة أكثر من ذي قبل، ولم مشاركتهم في الحكومة أو حتى ترشحهم مشاركتهم في الحكومة أو حتى ترشحهم للنصب رئاسة الجمهورية. وقد شارك سياسي شيعي يدعى محمد المحقق في الإنتخابات الرئاسية في ٢٠٠٤ وحقق الرئالة.



التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان

🧢 🦳 الملاحظات 🕳 🗠	۱ التاريخ ۱	القومية	الدولة 😘	المنصب سي	🚟 الاسم واسم الاسرة 📆	ت
لحد الآن على الوظيفة نفسها	۱۳۸۰ إلى الآن		حکومة حامد کرزای	المعاون الثاني لرئيس الجمهورية	محمد كريم الخليلي	١
رئيــس اللجنــة المســتقلة لحقوق البشر	۱۳۸۰-۸۱	الهزرة	حکومة حامد کرزای	معاونة رئيس الجمهورية ووزير المرأة	سيها سحر	۲
عضــو البرلمان من قبل أهالي كابل	۱۳۸۰-۸۲	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير البناء	محمد المحقق	٣
عضو البرلمان مــن قبل أهل كابل	١٣٨٣		حكومة حامد كرزاي	وزير البناء	رمضان بشر دوست	
حاكم ولاية باميان	١٣٨٤	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزيرة شؤون المرأة	حبيبه السرايي	٥
عضــو برلمــان عــن كابــل واستشهد في ١٥ آبان ١٣٨٦	۱۸۳۰-۸۳	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزيرة التجارة	السيد مصطفى الكاظمي	٦
عضو في البرلمان من قبل أهل بلخ	۱۳۸۲-۸۳	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزيرالنقل	السيد محمد علي جاويد	٧
لهذا الوقت وزيراً للعدل	۱۳۸٦ وإلى الآن	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير العدل	سرور دانش	٨
ليس لديه توجه سياسي	17/3/71	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزيرالنقل	عنايت الله القاسمي	٩
وزيراً للمصالح العامة	۱۳۸۶ وإلى الآن	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير المصالح العامة	سهراب علي الصفري	١.
حاكم ولاية هرات	١٣٨٣	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزير الزراعة والماليه	السيد حسن النوري	11
ليس له توجه سياسي	١٣٨٤	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزير الشهداء والجرحى	صديقه البلخي	17
ليس لديه توجه سياسي	١٣٨٤	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير التعليم العالي	أمير شاه حسين يار	18
ليس لديه توجه سياسي	۱۳۸۰	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزير النقل	السلطان محمد السلطان	18
باقي على توجهه	1777	الهزارة	حكومة حامد كرزاي	وزيرالنقل	احسان الله جاويد	10
باقي على توجهه	۱۳۸۰ ولحد الآن	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير مستشار لأمور (القبائل)	نادر علي المهدوي	17
عضو برلمان من قبل أهل سنا (مشرانوجركه)	۱۳۸۰	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير مستشار لأمور (القبائل)	قربان على العرفاني	۱۷
باقي على توجهه	۱۳۸٦	الهزارة	حکومة حامد کرزای	وزير الشؤون الدينية	محمد هاشم الصالحي	۱۸
باقي على توجهه	۱۳۸۰	الهزارة	باقي على توجهه	وزير الحربية	السيد محمد حسن الجكران	19

أطلرالشىعة

الحوزات العلمية في أفغانستان اليوم

لا شك بأن الحوزات العلمية الحالية في أفغانستان تضرب بجذورها في تاريخ الإسلام وحضور التشيع في هذه الديار. وعلى مر تاريخها كانت على اتصال بالمراكز التعليمية التقليدية مثل الكتاتيب، وقد استقطبت المهتمين بها من بين خريجي هذه المراكز.

والكتاتيب التي لا تزال تنشط في العديد من نقاط أفغانستان، ذات جذور تاريخية وثقافية متأصلة في هذا البلد وقد قدمت ولا تزال تقدم كثيرا من الخدمات الثقافية، والتعليمية، والدينية، والحضارية. فهذا ضحاك بن مزاحم البلخي وهو أحد أصحاب الإمام علي بن الحسين، أسس أول مركز تعليمي لأبناء المسلمين في أطراف مدينة بلخ ونجح في تعليم العشرات من الطلاب ما بين بنين وبنات.

بعد استشهاد ابن مزاحم البلخي، إستمر نشاط الكتاتيب بصعود وهبوط خاص، ومع كل التحديات الإقتصادية، والفقر، ومختلف الحروب الداخلية والخارجية، ولا سيما السياسات التمييزية التي اتبعها الحكام المناهضون للشيعة المؤدية إلى حرمان أبناء الشيعة، تابعت هذه المراكز حياتها كمؤسسة تعليمية وثقافية بسبب الجذور التاريخية، والدينية، والثقافية العميقة بين الناس وذلك بفضل جهودهم وبعيدا عن التكاليف ومراقبة الحكومات. وقريبا منها قد ظهرت الحوزات العلمية تدريجيا، وبازدياد عدد الطلاب في المراحل التالية، وضع أساس درجات علمية أعلى ورأت النور بعنوان المدارس العلمية.

أبرز الحوزات العلمية الشيعية في أفغانستان

أشهر المدرسين فيها	الولاية	ت المحافظة ا	أشهر المؤسسين	الاسم	ت
رمضان علي الشريفي، محمد أمان الفصيحي، نوروز علي البرهاني، علي ياور السعيدي، عبد الصمد الاكبري، ناد علي السعيدي	غزنين	جاغوري	محمد علي المدرس الأفغاني، قربان علي الوحيدي، رمضان علي الخرمي	حوزة جاغوري العلميه	١
الملا عبد الحسين الغزنوي، محمد الأميني، على عطا العادلي	سربل	بلخاب	السيد حيدر الخاساري، السيد محمد حسين العالم	حوزة بلخاب العلمية	۲
السيد محمد حسين العالم البلخابي، محمد موسى اليكاولنكي	باميان	يكاولنك	محمد موسى اليكاولنكي، السيد محمد حسين الرئيس	حوزة يكاولنك العلمية	٣
عزيز الله الغزنوي، خادم حسين كوه البيروني	میدان	بهسود	خادم حسين كوه البيروني، محمد جواد المظفري	حوزة بهسود العلمية	٤
عزيز الله الغزنوي، محمد هاشم الصالحي، محمد إسماعيل المبلغ	كابل	كابل	السيد على أحمد الحجت، السيد سرور الواعظ، محمد أمين الأفشار، قربان علي المحقق	حوزة كابل العلمية	0
محمد إسحاق الأخلاقي، عبد الحكيم الحمدي	هرات	هرات	محمد طاهر القندهاري ، الوثيقي، والشريعتي	حوزة هرات العلمية	٦
السلطان محمد التركستاني، السيد نادر علي بحر العلوم	بلخ	مزار شریف وأطرافها	السلطان محمد التركستاني، السيد نادر علي بحر العلوم، عبد العلي المزاري	حوزة بلخ العلمية	٧
محمد آصف المسحني، الشيخ محمد طاهر القندهاري	قندهار	قندهار	محمد آصف المحسني، الشيخ محمد طاهر القندهاري	حوزة قندهار العلمية	٨
السيد محمد سرور النقوي، محمد حسين الصادقي	ارزكان	ارزكان ونيلي	السيد محمد سرور النقوي، محمد حسين الصادقي	حوزة أرزكان العلمية	٩

التشيع في الهند، باكستان وأفغانستان

🖅 أشهر المدرسين فيها 🗺	الولاية	المحافظة ا	أشهر المؤسسين	الاسم	ت
محمد آصف المحسني	كابل	كابل	محمد آصف المحسني	مدرسة خاتم النبيين العلمية	١.
محمد أمان الميرزايي، علي ياور الفياض	غزنين	جاغوري	علي ياور الافتخاري	حوزة الرسول الاكرم العلمية	11
كنجعلي الاميري	بدخشان	بدخشان	كنجعلي الأميري	الحوزة الفيضية العلمية	۱۲
السيد علي البهشتي	باميان	ورث بنجاب	السيد علي بهشتي الخسروي	حوزة باميان العلمية	۱۳

وفي ظل الأهمية التي تمتعت بها الحوزات العلمية في القرون الأخيرة، تعرضت لتهديدات حكومات أفغانستان غير الشعبية وغير الدينية أو المعادية للدين، وفي بعض الأحيان اعتقل واستشهد مدرسوها بنحو جماعي، وأغلفت المدارس. وأشهر أمثلته ما قام به الأمير عبد الرحمن (١٩٩٠-١٩٨٠) من إبادة جماعية ضد الشيعة، ولا سيما علماء الدين والمدارس العلمية، وكذلك الممارسات اللاإنسانية التي ارتكبها الشيوعيون (١٩٩١-١٩٧٩) ضد علماء الدين والمدارس العلمية.

وأفغانســتان اليوم لديها مدارس علمية في مناطق مختلفة وقد بدأت حياة جديدة وبعثت الآمال بعد ســقوط طالبان (٢٠٠٠)؛ ولو أن هذا الأمر هذا لا يعني نهاية التهديدات أو عدم وجود المشكلات.

والحوزات العلمية هي عبارة عن مجموعة من المدارس الدينية التي أسست بيد علماء الدين، تعمل على استقطاب طلاب العلوم الدينية وتعليمهم وتأهيلهم باشراف الأساتذة. وبالنظر إلى كثرة هذه المدارس، لم يسعنا تناول جميعها، واكتفينا بأكثرها شهرة في الجدول الآتي (أو المذكور آنفاً- حسب موقع الجدول في الصفحة)، والأمر نفسه قمنا به عند مؤسسي المدارس وأساتذتها.

والنقطة التي يجب الإشارة إليها هي أنه مع كل ما تعانيه القرى من حرمان، ولا سيما المناطق المركزية أو هزارستان التي تقع في قلب البلد، تعد هذه المنطقة الموطن الأصلي للشيعة والمدارس العلمية في القرن الأخير, ولما كانت المدن تحت وطأة التعصبات المذهبية والضغط المستمر من قبل الحكومات، ولا سيما في عهد الأمير عبد الرحمن ولمرحلة طويلة بعد ذلك، لم تكن الأرضية ممهدة لوجود المدارس العلمية وغيرها من المراكز العلمية والثقافية للشيعة، وحتى سنة ١٩٥١ تميز تواجد الشيعة في المدن بالتقية في كثير من الأحيان.

عادت المشكلة من جديد منذ سنة ١٩٧٨ في ظل صعود الشيوعيين إلى السلطة، فأغلقت المدارس العلمية في المدن واعتقل مديروها ومدرسوها، وأعدم من أعدم وهرب من هرب منهم؛ فيما سارعت القرى إلى الثورة ضد الحكومة وتحررت بقيادة علماء الدين، ولم تنشط المدارس العلمية الدينية فقط، بل شهدت تطورا ونموا لم يسبق له مثيل.

أعيد افتتاح المدارس العلمية الدينية في المدن بعد سـقوط نظام طالبان سـنة ٢٠٠٠، وسرعان ما شـهدت ازدهارا كبيرا، ثم شيدت بعض المؤسسات العلمية والثقافية القيمة التي لم يسبق لها مثيل في الحياة العلمية لشيعة أفغانستان، ومنها مدرسة خاتم النبيين العلمية في كابول، أسسها آية الله محمد آصف المحسنى القندهاري، وهى فريدة من نوعها من حيث العمارة الحديثة، وسعة الإمكانيات والبرامج.

بدخشان وسكانها الشيعة

تعرف منطقة بدخشان بأنها إحدى أهم نقاط خراسان التاريخية والثقافية، وهي اليوم منقسمة بين بلدين: الجزء الجنوبي والأكبر في أفغانستان مركزية فيض آباد، والجزء الشمالي في طاجيكستان بعنوان إقليم بدخشان الجبلي الإتحادي.

كانت بدخشان جزءا من أراضي أفغانستان قبل حوالي قرن من الزمن، وبعد احتلال ما وراء النهر أو آسيا الوسطى بيد الدولة الروسية القيصرية واتساع نطاق حكمها، تعرضت هذه المنطقة لانتزاع الجيش الروسي المعتد. وفي عهد حاكم أفغانستان الأمير عبد الرحمن، انقسمت بدخشان على جزءين، وبات الجزء الشمالي تحت سلطة روسيا القيصرية ثم الشيوعية، واليوم هو جزء من جمهورية طاجيكستان.

فتحت بدخشان كغيرها من مناطق جوارها مثل تخارستان، بيد المسلمين العرب في أواخر القرن الهجري الأول بقيادة قتيبة بن مسلم الباهلي، فدخل إليها الإسلام وفي القرن الرابع ومهدوا السبيل الباهلي، فدخل إليها العلويون في القرن الرابع ومهدوا السبيل للتشيع فيها.

تتمثل أهم مقاطع بدخشان التاريخية وازدهارها الثقافي والأدبي، في ظهور الشاعر الفارسي أبو معين ناصر خسرو البلخي الذي لجأ إلى يحكان بدخشان بعد تحوله إلى الإسماعيلية والرجوع من رحلته الدينية - التعليمية في القاهرة، وذلك حين اكتشف بأن الجو غير مناسب

أطلرالشبعة

له بفعل حكم الغزنويين المناهضيين للقرامطة. وتابع هناك نشاطه الثقافي، والأدبي، والديني، وقاد العديد من سكان تلك المنطقة إلى سبيل الإسماعيلى النزارى الحق (التشيع) وفقا لقوله.

ومـع أن ناصر خـسرو واجه عنـد البداية العديد مـن الصعاب والتحديات في بدخشان جعلته يضطر إلى اللجوء إلى كهف قضى فيها مدة كثيرة، ولكن بانتقال الحكم في بدخشان وصعود علي بن أسـد إلى السـلطة، خرج من الكهف واسـتطاع متابعة نشاطه بحرية أكثر من ذي قبل، ونشر التشيع الإسماعيلي في تلك الديار بنحو منقطع النظير محققا سمعة وشعبية كبيرة.

لم يفلح ناصر خسرو في تنشئة شخصية بارزة مثله تواصل مسيرته بعد موته (٤٨١)، ولكن مهما يكن من أمر، تحول قبره على يد سكان بدخشان إلى مزار عاودوا زيارته في سبيل الحفاظ على معتقدهم المذهبي، واليوم يطلقون عليه عنوانات مثل «السيد» والحجة، والحكيم، ويكنون له كل الإحترام والتعظيم.

كانت بدخشان نقطة ثقافية معروفة بتقديمها العديد من الشعراء والأدب حتى مع بعدها الجغرافي وما عانته من حرمان.

تتصف بدخشان الشمالية في طاجيكستان بكونها منطقة جبلية يختص بها الشيعة الإسماعيلية، ويبلغ عدد سكانها حوالي ٥٠٠ ألف نسمة منهم ١٠ بالمئة من الشيعة الإثني عشرية. وفي بدخشان الأفغانية، يعيش كل من الشيعة الإسماعيلية، والإمامية، وأهل السنة معا. في حين أن سكان بدخشان يعانون من مشكلات عديدة بسبب البعد عن مركز المحكومة، وكثرة المناطق الوعرة وغياب الطرق السالكة، والجفاف المستمر في السنوات الأخيرة، وثلاثة عقود من الحروب.

والمدرسة العلمية الدينية الوحيدة في بدخشان، تأسست سنة ١٩٩٢ بعنوان المدرسة الفيضية العلمية في مدينة درواز، ويدرس فيها العلوم الدينية للطلاب الشيعة الإمامية. وفي هذه المدة القصيرة، تمكنت المدرسة من استقطاب عدد ملحوظ من طلاب المعرفة الدينية والتحول إلى مصدر للخدمات الثقافية في هذه الديار.

ومع أن الشيعة الإمامية في بدخشان يكونون أقلية ولديهم ٣٥ مسجدا وتكية في أنحاء منطقتهم، إلا أنهم استطاعوا تدريجيا بلوغ المناطق الشيعية الأخرى، ولا سيما الحوزات العلمية في باكستان وإيران محقيين حركة متنامية في السنين الأخيرة وذلك بفضل الجهاد الإسلامي للشعب الأفغاني ضد المحتل الروسي وتحرير البلد وآسيا الوسطى من براثن إحتلال النظام الشيوعي.

شهدت كابول في السنوات القريبة، وفود طلاب العلوم الدينية من بدخشان للدارسة في حوزتها العلمية التي استعادت رونقها من جديد. كما إن البدخشانيين المتخرجين من إيران وباكستان، عادوا إلى ديارهم وجددوا نشاط مدارسهم العلمية وتكاياهم بجهود ثقافية ودينية. وبالطبع فإن التواصل والترابط بين جزأي بدخشان من شأنه أن يؤثر في ازدهار هذه للنطقة.

حــاول المتطرفون الوهابيون والعنــاصر التابعة لتنظيم القاعدة في الســنين الأخيرة التغلغل في بدخشان في ظل مجاورتها لباكستان والقضاء على هدوء المنطقة وإثارة التوتر بين سكان بدخشان الشيعة والسنة. إلا أن

تحلي هؤلاء السكان بالوعي حال دون تحقيق مبتغى الوهابين وإخفاق محاولاتهم.

والبدخشانيون من الإسماعيلية الذين كانوا يحملون تصورات بدائية جدا تتخللها الخرافة تجاه المعتقد الإسماعيلي وقادتهم، بات لديهم في السنين الأخيرة شكوك خطيرة دعتهم إلى مراجعة عقيدتهم بعد قدوم الآقاخان إلى طاجيكستان واتساع رقعة نشاطاته، وكذلك تطور وسائل الإعلام مثل القنوات الفضائية، والشبكة العنكبوتية، والهاتف.

مزار شریف

يطلق اسم مزار شريف على مدينة في شمال أفغانستان، وهي مركز ولاية بلخ. واسم المدينة وكذلك تشييدها، يعود إلى مرقد عثر عليه قرب مدينة بلخ التاريخية في عهد التيموريين (سنة ٨٥٥)، وبسبب التشابه الإسمي، وتنافس التيموريين والصفويين، عرف بعنوان مرقد أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب. ثم شهد تدريجيا حبس موقوفات له، وبات يتمتع بعمارة وقاعدة فخمة إتجه إليها الناس، لتحل مكان مدينة بلخ التي باتت طي النسيان وتحولت إلى قرية مهجورة.

وهذه النقطة التي كانت تعرف باسم خواجه خيران سابقا، بات يطلق عليها عنوان مزار شريف للسبب المذكور ولم تمض أيام طويلة حتى تحولت إلى أكبر المدن في شمال أفغانستان.

أجريت العديد من الدراسات والبحوث حول هذا المرقد ومدينة مزار شريف من قبل الكُتَّاب الأفغان وغيرهم، وتختلف الآراء حول انتساب المرقد إلى الإمام على أو إلى أحد أعقاب الأئمة (عبد الغفور لارى، تاريخچه مزار شريف؛ نور محمد حافظ كهگوائى، تاريخ مزار شريف؛ أبو الأسفار البلخي، مزارات شهر بلخ؛ محمد محسن الأمين، أعيان الشيعة، ٣/٤٠).

ولو أن هذا المشهد معروف لدى سكان المنطقة بانتسابه إلى الإمام علي بن أبي طالب وأشير إليه في بعض المصادر، لكنه يفتقد لوثيقة تاريخية وسند علمي يؤكد انتسابه إلى الإمام. والمرقد يعود إلى أحد السادة الشيعة الوافدين عاش في بلخ بالقرن الخامس الهجري إبان حكم السلطان سنجر السلجوقي (٥١١-٥٢٢). ويعود نسبه إلى الإمام زين العابدين بـ ٩ أو ١١ ظهرا (الفصول الفخرية، ١٨١/ ١٨٠). يقول خواند مير: عندما كان السلطان التيمـوري ميرزا بايقرا يتواجد في بلخ سـنة ٥٥٨ هـ قَدَّم له رجل يدعى شـمس الدين محمد كتابا صُنَّفَ في عهد سـلطنة السلطان سنجر وقد شـمس الدين محمد كتابا صُنَّفَ في عهد سـلطنة السلطان سنجر وقد أشير فيه إلى مرقد «ملك الأولياء وعمدة الأصفياء، محيط أنوار العواطف والمواهب، أسد الله المخالب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب سلام الله عليه» في قرية خواجة خيران في الموضع الفلاني. وعند حفر الموضع بيد السلطان بايقرا ظهرت لوحة حجرية بيضاء نقش عليها: هذا قبر أسد الله، أخو رسول بايقرا ظهرت لوحة حجرية بيضاء نقش عليها: هذا قبر أسد الله الله (حبيب السير، ١٨٢٠ ا١٧٠).

إذن يتبين لنا بأن اسم الرجل المدفون في المرقد هو علي، وكنيته أبو الحسن، واسم أبيه أبو طالب؛ والتشابه الاسمي هذا مع أمير المؤمنين هو إحدى دلائل اشتهار المرقد عزار الإمام علي.

وقد أدى الجو العرفاني السائد في العهد التيموري بغلبة للتصوف

والتشار العديد من مزارات مشايخ الصوفية في أرجاء خراسان، إلى تعزيز مثانة المرقد من حيث انتسابه إلى الإمام علي والإزدهار الكبير لقرية خواجة خيران، وكذلك أفضى إلى أن تحل مزار شريف محل مدينة بلخ.

وفي بداية السنة الشمسية الجديدة، يتجه العديد من الشعب الأفغاني، ولا سيما سكان شمال البلد من المسلمين إلى ولاية بلخ بعنوان إبارة الوردة (زيارت كال سرخ) ويشاركون في مراسم فخمة يحضرها مسؤول رفيع المستوى من كابول، ولعل هذه الزيارة تضرب بجذورها في عصور ما قبل الإسلام. وفي هذه المراسم تبدل راية المرقد المعروف بروضة سخي شاه وتنصب من جديد على أعلى القبة، فيما يصلي الناس ويدعون الله ويحتفلون بحلول السنة الجديدة.

يعتقد بعض سكان المنطقة بأن خلافة أمير المؤمنين بدأت بالتزامن مع عيد النيروز، ويجب الاحتفال بهذا اليوم وزيارة مشهده ورفع رايته في أعلى المرقد رمزا لبدء حكمه وإظهار التبعية له.

والواقع أن المدفون في هذا المزار هو السيد أبو الحسن علي بن أبي طالب من نقباء بلخ في القرن الهجري الخامس، وقد كان رجلا متمكنا وكريما سخيا عمل في استنساخ القرآن وفقا لمؤلف فضائل بلخ. وفي مكتبة الروضة الرضوية في مدينة مشهد نسخة خطية من القرآن الكريم بنسخ علي بن أبي طالب، ويرجح بأنها من عمله هو. وعُرِفَّ عنه الزهد، وعبادة الليل، وخدمة الناس، وختم القرآن الكريم كل جمعة، ومجالسة العلماء والفضلاء في بيته. وعدته بعض المصادر أحد أبرز شعراء بلخ في القرن الخامس الهجري منشدا مجيدا بالعربية والفارسية. وقد توفي سنة ٥١٢ هـ بعد سنوات من الزهد، والإحسان إلى الناس والسمعة الطيبة.

وقد نقلت بعض الحكايات حول كراماته ومقامه المعنوي، وكذلك تحول مرقده إلى مصدر للخيرات. وابنه أبو محمد حسن بن علي الحسيني البلخي (ت ٥٢٣) كان من أبرز علماء ومحدثي وعرفاء خراسان، ولا سيما بلخ، ولديه كتاب بعنوان «سلسلة الإبريز بالسند العزيز» طبعته مكتبة آية الله المرعشي في قم قبل عدة سنوات (للمزيد انظر: طرائق الحقائق، ١٨٥٠؟ تاريخ منتظم ناصري، ١٨٨٧؟ عمدة الطالب، ١٣٣١، مجمع الغرائب، تقديم عبد الحسن الحبيب، ٤٩٤؟ تاريخ علماي بلخ، ١٨٨٧٠ لفخانستان، ٢١٠٤؟ تاريخ تشيع در خراسان عهد تيموريان، ١٩٣٠-١٨٩؟ تاريخ تشيع در افغانستان، ٢١٠-١٨٠٩؟

التشيع في بخارى وسعرقند

وجد الإسلام طريقه إلى ما وراء جيحون حوالي ٦٠-٥٥ هـ لأول مرة، وعبر عقد السلام بات السبيل ممهدا للتواصل والإنتشار. وقد ظهر اسم التشيع العلوي في هذه الديار عبر الدعوة العباسية، وترسخ بثورة شريك بن شيخ المهري سنة ١٣٣ هـ باسم العلويين وضد العباسيين، تلك الثورة التي «حشدت جموعا غفيرة من الناس» وفقا لتاريخ بخارى. والسادة في المنطقة كانوا يتمتعون بشعبية، وقد حبس الأمير الساماني السني قرية البركـة لعلويي بخارى وفقرائها. وشهدت هذه الناحية نشاط الدعاة الإسماعيلة رويدا رويدا، حتى أنهم تغلغلوا في البلاط الإسماعيلي.

وقد مال أو اتهم بالقرمطية كل من حسين بن علي المروزي (ت حدود ٢٩٥)، ومحمد بن أحمد النخشبي (ت حدود ٣٠٦)، والجيهاني (ت حدود ٣٠٦)، وحتى حسنك الوزير (ت ٤٣٣) وأعدموا على خلفية هذه التهمة. وأسرة أبي علي السينا كانت أسرة إساماعيلية. وقد ولد أبو علي في قرية تدعى أفشنة من قرى خرمسين في أطراف بخارى. وما زال الإسماعيلية ينتشرون في بعض نقاط ما وراء النهر. وفي الآونة الأخيرة وبعد ألف سنة، عُثرَ في بخارى والمناطق الأخرى على بعض آثار الإسماعيلية التي كان الظن بأنها مفقودة، ومنها كتاب وجه الدين لناصر خسرو.

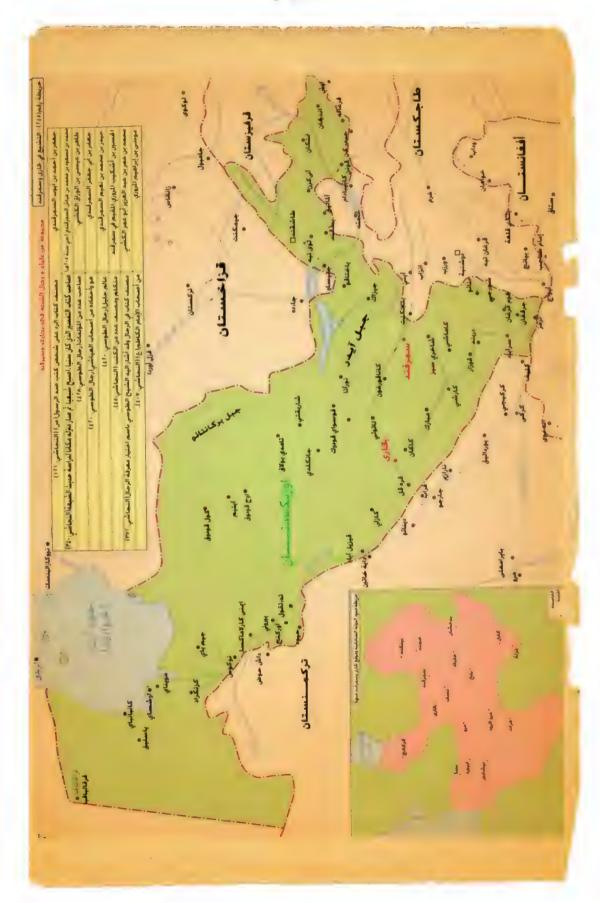
ومع هذا تعرف ما وراء النهر باسم السنة الحنفيين أو الماتريديين، وقد عاش فيها قلة من الشيعة منذ أولى القرون الإسلامية. وينتمي إلى بخارى أحد أشهر المحدثين السنة، أي محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦-١٩٥).

ولدينا معرفة بعدد من الرواة الشيعة وأصحاب الأثمة ممن يحملون ألقاب البخاري، والكشي، والســمرقندي. وفي ظل كثرتهم في النصف الأول من القرن الهجري الرابع، يمكن تصور حوزة علمية شيعية في تلك الناحية.

وبالطبع شهدت ما وراء النهر، ولا سيما مدينة مرو العديد من العلماء والمحدثين الشيعة في أولى القرون الإسلامية، وهذا ما أشرنا إليها سابقا. ولا نعرف الكثير عن شيعة هذه المنطقة في القرن السادس حتى التاسع الهجري. ومما لا شك فيه هو قلة أعداد الشيعة، إذ لم تكن الحال السائدة في ما وراء النهر ملائمة للشيعة. وفي عهد التيموريين، ولا سيما في القرن التاسع، شهد جزء كبير من خراسان نوعامن التسامح المذهبي، لكن صعود نجم الأوزبك واشتداد أمرهم، حال دون استمرار هذا التسامح. وظهور الدولة الصفوية ساهم في تعاظم أمر التسنن ضد الصفويين الشيعة في هذه الناحية. وفضل الله بن روز بهان الخنجي (ت ٩٢٧) الذي لجأ إلى الأوزبك خوفا من الصفويين، أشار في كتابه مهمان نامه بخارا إلى دوره في تحريك فراك ضد الصفويين.

ازدادت حدة غارات الأوزبك والأفغان على خراسان في العقدين الثاني والثالث من القرن الثاني عشر الهجري تزامنا مع ضعف الدولة الصفوية، وفي بعض هذه الهجمات أسر العديد من الإيرانيين الشيعة واقتيدوا إلى بغارى. وفي سنة ١١٥٨ هـ نجح نادر شاه أن يحرر ٦ آلاف ايراني كانوا أسرى عند خان خيوة (تاريخ عالم آراى نادري، ٩٧٥-٩٧٤). والأوزبك الذين تنازعوا مع الصفويين لثلاثة قرون، حصلوا على فتاوى في كفر الشيعة من وعاظ السلاطين وتاجروا بالأسرى الإيرانيين كعبيد ورقيق (ناسخ التوليخ، قسم القاجار، طبعة الإسلامية، ٩٥٥٤). وقد بقى عدد من الإيرانيين في هذه قسم القاجار، طبعة الإسلامية، ٩٥٥٤). وقد بقى عدد من الإيرانيين في هذه الناحية وتولوا بعض المناصب، ومنهم حاكم قراقول حسين خان الإيراني الذي كان يخفي تشيعه (سفرنامه بخارا، منذ سنة ١٢٥٩، ٣١). وقد قدم وامبري تفاصيل عن وضع الإيرانيين الذين كانوا يعيشون في بخارى أسرى أو غير ذلك عند سفره إلى هذه النقطة سنة ١٢١٩ هـ (وامبري، سياحتنامه يك درويش دوغين، ٣٤٣).

وقد توجه سفراء محمد شاه القاجار إلى بلاط أمير بخارى سنة ١٢٥٩ هـ ليحولوا دون بيع وشراء الأسرى الإيرانيين؛ لكن أمير بخارى لم يقبل مطالب البعثة الإيرانية مستندا بذلك إلى ما لديه من فتاوى. ومع ذلك وبإصرار الحكومة القاجارية، أفرج عن حوالي ألف أسير شيعي كان من بينهم بعض السادة (سفرنامه بخارا، ١٥١).



أوخر القرن التاسع عشر فر عدد من شيعة أفغانستان (الهزارة) إلى أسيا الوسطى إثر جرائم القتل الوحشية التي قام بها عبد الرحمن، واجنوا إلى مدن تاريخية مثل سمرقند وبخارى. كما أن جمع من الآذريين السيعة هاجروا إلى هاتين المدينتين خاصة بعد سيطرة الروس على الموقاز وآسيا الوسطى هكذا ليزداد عدد الشيعة في هذه المنطقة. من أسهر المنتمين إلى قبائل الهزارة في آسيا الوسطى يمكن أن نشير إلى مير عظم خان القره باغي، ويتمور خانوف اللذين ألفا آثارا حول الهزارة، وقد نشرت مؤلفاتهما باللغة الفارسية والروسية.

ظهور الشيعة الإيرانيين في بخارى

أشار زين العابدين الشيرواني في أثناء سفره إلى بخارى، إلى وجود ١٠ آلاف أسرة شيعية في المدينة تعمل كلها على أساس التقية (بستان السياحة، الطبعة الحجرية، ١٩٢). وهذا ما أيده السفير القاجاري عباس قلي خان الكورد، و القس الإنجليزي جوزف وولف.

إضطر حاكم بخارى الأمير مظفر إلى إلغاء الرق في ١٨٧٣ رغما عنه، وأخذ وضع الإيرانيين يتحسن بعد سنة ١٨٨٣ في إثر حرية جميع العبيد. ويشير تقرير إلى أن الشيعة الإيرانيين في بخارى - وبعدما حصلوا على حريتهم- بادروا إلى إقامة طقوس عزائهم المذهبي علنا من ١٨٧٣ حتى ١٨٨٥، مما أدى إلى نشوب بعض التوتر والتناحر بين الشيعة والسنة. وقد قتل محمد شريفيي الشيعي ابن وزير محمد أحد عمال بخارى، وحل مكانه أخوه استاناقول بي وتولى منصب جباية الضرائب.

وقد تولى إيراني شيعي آخر يدعى ملا جان ميرزا السبزواري منصب الوزير الأعظم بين ١٩٨٥ حتى ١٩٠٥. وجان ميرزا كان من أنصار المدرسة الجعفرية وفقا لمجيئي معصوم الشيرازي الذي سافر إلى بخارى سنة ١٨٩٨ عبر السكة الحديدية. ويضيف الشيرازي بأن بعض الشيعة حققوا ثروة هائلة في ظل سيطرة الروس، ويضيفون المسافرين من الشيعة الإيرانيين بأحسن وجه، ويبعثون بهدايا لمراقد الأئمة في مدينة مشهد والعتبات العاليات بالعراق. وفي هذا الشأن بات جان ميرزا ذا شهرة كبيرة لكرمه.

بات التردد بين إيران وآسيا الوسطى أكثر سهولة بعد وصول السكة الحديدية إلى بخارى، وأصبح بإمكان شيعة بخارى أن يكونوا أكثر قربا من مراكز التشيع المذهبية مثل مشهد، وكربلاء، والنجف. وهناك وثائق ترشدنا إلى اتصالهم ببعض مراجع التقليد بالنجف بعد تلك المرحلة والإستفتاء منهم في القضايا الشرعية.

وقد أعيد بناء إحدى أكبر مدارس النجف، أي مدرسة آية الله السيد محمد كاظم اليزدي، بتمويل من استان قلي بيك وزير عبد الأحد أمير بخارى في ١٣٢٥ هـ حتى ١٣٢٧. والوزير نفسه بادر إلى ترميم ثلاث مدارس تعود إلى الآخوند الخراساني.

ومع أن ساعد الجالية الإيرانية في بخارى اشتد بعض الشيء، لكن معارضة الجماهير لهم في بخارى كانت لا تـزال قائمة. وقد

شهدت سنة ١٣٢٨ هـ نشوب نزاع بينهم حول مراسم عزاء عاشوراء، وقـد نقل صدر الدين العيني تفاصيله. والبعض عَدَّ الحد من نفوذ الإيرانيين في المراتب الإدارية العليا في بخارى الدافع الأساس وراء نشـوب مثل هـذه النزاعات (صدر الدين العيني، تاريخ انقلاب فكرى در بخارا، ٥٣-۴٥).

لم يسمح للشيعة تحقيق نفوذ كبير في السياسة حتى أيام القاضي بدر الدين، لكن الوضع تغير بنحو ملحوظ بعد موته في نيسان ١٩٠٨. وقد سمح الوزير الأعظم استان قلي بيك للشيعة أن يقيموا مراسم العزاء الحسيني بحرية تامة، مما مهد لنشوب الصراع بين الشيعة والسنة في هذه المدينة.

والسبب وراء النزاع الذي نشب بين الشيعة السنة في عاشوراء ١٣٢٨ هـ/كانون الثاني ١٩١٠، يعود إلى إهانة عدد من الطلاب للشيعة بسبب إقامة طقوس عاشوراء. وقد أدى النزاع إلى قيام اضطراب كبير أخمد على يد القوات الروسية، وعزل استان قلي وعدد من أنصاره الشيعة من مناصبهم، وحظر إقامة مراسم عاشوراء في العلن. وبعد ذلك عمل الشيعة على إقامة وإدارة مراسم العزاء بأنفسهم.

ويعد إقامة طقوس عاشـوراء في هذه المنطقة من دلالات دوام التشـيع في بخارى؛ وهي لا تزال تقام بـين ذوي الأصول الإيرانية في بخارى، وسمرقند، وآسيا الوسطى. وتشهد بلدة زير آباد بالقرب من مدينة كاغان بمحافظة بخارى، إقامة مراسم عاشوراء بنمط وطريقة خاصة. وتعرف المراسم هذه بعنوان «شاه حسين، وا حسين»، و«ماه عشـور» (قمر عاشـوراء)، و«چهل امام»(أربعـون إماما)، و«تعزيه امام»، وتقام في بيوت تعرف بـ تعزيه خانه (بيوت العزاء). ويشـارك فيها النسـاء بإتيان أطباق طعام، وسرد حكايـات عن النبي صلوات الله عليه وأهل البيت.

واليوم تقع مدينتا بخارى وسمرقند في الحدود الأوزبكية، لكنهما لم تعدا تمتلكان مجدهما في الماضي. والطاجيك الذين يعيشون في هذه الناحية، ما زالوا متمسكين باللغة الفارسية، وفيها بعض الشيعة. وبخارى لا تزال تحتضن الحي الإيراني بسكان يُعدون أنفسهم فرسا، حتى أنهم يسجلون قوميتهم الفارسية في الجنسية بعض الأحيان.

وقد ورد في بعض المصادر بأنهم حافظوا على إقامة مراسم عاشوراء الإمام الحسين وأربعينه مثل الإيرانيين في سمرقند، ويقيمون مراسمهم في المجالس غير العلنية أو مساجد الشيعة الصغيرة أحيانا.

إن الطاشكنديين كأغلبية سكان آسيا الوسطى، هم من السنة الحنفيين ماعدا بعض المناطق التي يقطنها الإسماعيلية. وفي طاشكند تقام مراسم عاشوراء سنويا من قبل السفارة الإيرانية والمستشارية الثقافية (انظر: مولودة قاسم آفا، جشن نوروز در بين ايرانى تباران زير آباد در استان بخارا، مجلة چشم انداز، عدد ٢٢، رابطة الثقافة والعلاقات الإسلامية).

أطلرالشيعة

الشيعة في الصين

يعيش جل مسلمي الصين في شرق البلاد في إقليم سين كيانغ، وغالبية سكان هذه المنطقة هم من المسلمين. والتقاليد الإسلامية السائدة فيها تتماثل مع التقاليد الإسلامية التي انتشرت في إيران وما وراء النهر بالقرن الهجري الثامن وتغلغلت تدريجيا في الصين.

لا يتصف الإسلام في الصين بطابع مذهبي صارخ يمكننا من إطلاق عنوان التشيع أو التسنن عليه؛ ذلك أن الإسلام الذي دخل الصين، وهو الإسلام الذي انتشر في إيران من القرن الثامن حتى القرن العاشر الهجري، كان إسلاما تحكمه روح صوفية، جمع بين التسنن والتشيع ويمكن أن نطلق عليه التسنن الإثني عشري. ومع ذلك تضم الصين اليوم الشيعة الإمامية والإسماعيلية أيضا.

أ) الشيعة الإثنا عشرية:

يعيش الشيعة الإثنا عشرية في ختن، ويارغند، وفي أطرافهما بإقليم سينكيانغ الإتحادي. والتشيع دخل الصين عبر إيران وشبه القارة الهندية كما حدث للإسلام. وهؤلاء الشيعة يصرحون بأن غالبيتهم من أصول كشميرية، وقد توجهوا إلى الشرق في إثر عسر الحياة الإقتصادية أو السياسية في كشمير.

واليوم يحافظ الشيعة في تلك المدينتين على تواصلهم مع مدينة

كيلكيت الباكستانية الشيعية تلبية لحاجاتهم الفكرية. وفي ظل بعدهم عن العتبات، بادروا إلى بناء أماكن باسم الأئمة وزيارتها، ومن أشهرها مقام جعفر الصادق في مدينة يارغند. وفضلا عن المساجد، لدى أئمة جماعة الشيعة، تكايا، وصالات، يلقون فيها كلمات نواحا على استشهاد الإمام الحسين بعنوان «خاك كربلا» (تربة كربلاء).

وإقليم خنن من المناطق التي يقطنها المسلمون، وفيه مدينة جنكجو التي تضم حوالي ٢٠ مسجدا. وكذلك قرية قدندين التابعة لمدينة خوجيا التي شيد فيها بدعم مادي من إيران، مسجد ومدرسة للرجال، وأخرى للنساء باسم المدرسة الفاطمية.

وفي جزيرة سَـنُيا العديد من المسلمين، وفيها قرية خوي شين التي شهدت تأسيس مدرسة أهل البيت للعلوم الإسلامية سنة ١٩٨١. وقد قدم كثير من الطلاب الصينيين إلى مدينة مشهد في السـنوات الأخيرة وأكملوا دراستهم في الجامعة الرضوية.

وفضلا عن الشيعة الإمامية في الصين، لدى السنة النقشبنديين تعلق كبير بالأقهدة الإثني عشر، وغالبية هؤلاء هم من المسلمين الصوفيين. والإحصائيات غير الرسمية تقدر عدد الشيعة في الصين بحوالي ١٥ ألف حتى ٢٠ ألف نسمة.

ب) الشيعة الإسماعيلية:

يعيش حاليا عدد من الإسماعيلية الطاجيك في الصين، وهم من النزارية أتباع آقاخان وبينهم وكلاؤه. والمذهب الإسماعيلي دخل الصين عبر الهند. ويقدر عدد الإسماعيلية في الصين بنحو ٢٦ ألف



سحة من الطاجيك الذين يستقرون في جبال بامير، وقاعدتهم في
 مدينة تاشقورقان.

إن المذهب الإسماعيلي ليس صارما في التقيد بالشريعة، لكن الوقت نفسه حافظ الآقاخانيون على هويتهم المذهبية، ولا سيما المواصل والترابط مع مركز الإسماعيلية وقيادتهم المتمثل في آقاخان. وحيدي الأضحى والنيروز هما أهم أعياد إسماعيلية الصين المتأثرين من ناصر خسرو؛ إذ يقرأون أشعاره في أعيادهم.

الشيعة في ماليزيا

ماليزيا هي من الدول الكبرى والمتطورة في جنوب شرق آسيا، وتتكون جغرافيا من جزأين: هما شبه الجزيرة الماليزية في الغرب، وبورنيو الماليزية المعروفة باسم ماليزيا الشرقية وتضم ولايتي سراوق، وصباح. وعاصمة الدولة هي مدينة كوالالامبور، ونظام حكمها ملكي التخابي دستوري فدرالي. والإسلام هو الدين الرسمي وأكبر الأديان أتباعا في ماليزيا. وفضلا عن الإسلام هناك أعداد من أتباع البوذية، والمسيحية، والهندوسية، والكونفوشية، والطاوية، والسيخية، وبعض أتباع العقائد الإلحادية.

تحتفظ ماليزيا بعلاقات تجارية عريضة مع الدول الصناعية مشل اليابان، والإتحاد الأوروي، واستراليا، وكوريا الجنوبية. في حين

أنها تتخذ مواقف مناسبة تجاه قضايا العالم الإسلامي في السياسية الدولية.

دخل الإسلام إلى ماليزيا في أولى القرون الهجرية عبر التجار الإيرانيين والعرب، واليوم يكون المسلمون الأغلبية السكانية في هذه الدولة. ونصف سكان ماليزيا هم من الملايو، ولغتهم الملاوية هي اللغة الرسمية في البلد. وجل المسلمين هم من الشافعيين المحبين لأهل البيت. والبعض يذهب إلى أن حضور السادة بين التجار بالتزامن مع دخول الإسلام إلى هذه الديار، مهد السبيل لتعرف الملايو على أهل بيت الرسالة.

يعود انتشار التشيع في ماليزيا مذهباً فقهياً، إلى العقود الأخيرة، واليـوم هناك ما بـين ١٠ آلاف إلى ٥٠ ألف شـيعي في هذه الدولة. والحكومة حساسـة تجاه الشيعة وتمنع حملاتهم التبليغية الرسمية؛ ولذلك ليست هناك إحصائية رسـمية حول عدد الشيعة في ماليزيا؛ إذ إن الحكومة لا تعترف بالتشـيع مذهبا رسميا. والداخلية الماليزية تعد اسـتخدام الكتب الشيعية ممارسة ضد القانون تعاقب مرتكبها بثلاث سـنوات من السجن؛ في حين أن الوهابيين والسلفيين يقومون بنشـاط كبير جاعلين من مناهضة التشـيع أهم رسـالاتهم بدلا من تبليغ الإسلام. وقد أسـهم نفوذهم السياسي في تمهيد الأرضية لتزايد الحملة الإعلامية المناهضة للشـيعة. ومع كل هذا، هناك العديد من الكتب الشيعية المترجمة إلى اللغة الملاوية منتشرة بين الناس.







إنطلقت الدعوة الشيعية من ولايات جوهور، وترنكانو، وبهنك، وكيلانتان، وبيرلس، وكيدا، واليوم يعيش في هذه المناطق أسر شيعية. فيما يعود تشيع بعض سكان هذه المناطق إلى زمن بعيد. وهناك وثائق ومخطوطات ترشدنا إلى وجود الميول الشيعية في المنطقة قبل احتلال جنوب شرق آسيا على يد الهولنديين والبريطانيين. والوثائق نفسـها مهدت الأرضية لشرعية التشـيع في ولاية سلانكور منذ سنة ١٩٩١ فالدستور الماليزي اعترف بالتشيع في هذه الولاية.

لدى التشيع حاليا مكانة متميزة بين أوساط الأساتذة الجامعيين، والطبقة المثقفة في ماليزيا، وهو آخذ بالنمو والإنتشار. وأحد أسباب الإقبال إلى التشــيع يكمن في الفلسفة والعلوم العقلية الشيعية التي تحظى بالعديد من المؤيدين في الجامعات الماليزية.

يتمتع مذهب أهل البيت بنفوذ ملحوظ من حيث الإنتشار في عدد من ولايات ماليزيا مثل ولاية ملقة، وبيراك، وكيلانتان، وجوهور، وكوالالامبور.

يتمتع جميع الأقليات المذهبية في ماليزيا بحرية في تبليغ ونشر معتقدهم باستثناء الشيعة، إذ إن الحكومة تقف بشدة أمام عملية انتشار التشيع الآخذة بالتزايد بذريعة أن البلد لم يتعرف على التشيع إلا في العقود الثلاثة الأخيرة. لا يحظى الشيعة حاليا بتنظيم ممركز، وغالبا ما يمارسون الشوون المذهبية في بيوتهم بنحو غير علني وفي جماعات صغيرة. وينحصر نشاطهم في إقامة جلسات تلاوة القرآن، والأحكام، وتأسيس المواقع الإلكترونية. وليس هناك في ماليزيا

مدارس علمية على غط الحوزات العلمية الشيعية المعتادة، ولو أن بعض الشيعة يتولون مسؤولية عدد من المدارس.

واقتصاديا يتوزع شيعة ماليزيا بين مختلف الفئات الإجتماعية، فنحـو ٣٠ بالمئة منهم يتمتعون بوضع إقتصادي عالى، فيما ٦٠ بالمئة منهم هم من الطبقة المتوسطة عا في ذلك الموظفين، وأصحاب المهن التجارية؛ و١٠ بالمئة لديهم مستوى معيشي لا يحسد عليه. وبسبب مضايقات الحكومة، يعمل معظم الشيعة في الشركات الخصوصية وغير الحكومية.

وتقام مراسم عزاء الإمام الحسين سنويا في مختلف الأماكن بحضور شيعة ماليزيا والجالية الإيرانية التي أخذ عددها يتزايد في الآونة الأخرة.

الشيعة في تايلند

تقع مملكة تايلند التي عرفت سابقا باسم سيام، في جنوب شرقي آسيا. ويبلغ عدد سكانها وفقا لإحصائية عام ٢٠٠٠، ٦٠ مليون نسمة، منهم ٧٥ بالمئة من العنصر التايع، و١٥ بالمئة من ذوى الأصول الصينية، والباقي هم من قوميات خمير، ومون. ولغة البلاد الرسمية هي التايلندية، والبوذية هي الدين الرسمي ويعتنقها حوالي ٩٠ بالمئة من سكان البلد. وهناك أعداد مسيحية أيضا.



والمسلمون ينتشرون في جنوب تايلند وشمالها. وغالبية الجنوبيين هم من الملايو، والشـماليين هم مـن ذوي الأصول الصينية ويتبعون المدهب الحنفي. وهناك أعداد كثيرة من المسلمين الشافعيين.

تعود علاقة إيران مع منطقة سيام إلى عصر الصفويين. ولدينا رحلة باسم سفينه سليماني من تأليف رحالة إيراني يدعى محمد ربهع بن محمد إبراهيم زار هذه الديار إبان حكم الشاه سليمان المسفوى (١٠٩٥-١٠٧٧) من ١٠٩٤ هـ حتى ١٠٩٨ هـ

ومن الذين أدوا دورا كبيرا في انتشار الإسلام في هذه المنطقة هو رجل الدين الإيراني الشيخ أحمد القمي الذي تواجد في تايلند في أواخر القرن السادس عشر الميلادي. ولا تزال ذريته في تايلند، ومن أعقابه الشيعة في منطقة مينبوري.

يعيش اليوم نحو ١٢ ألف مسلم شيعي في تايلند ويكثرون في الكوك، ومحافظات الجنوب الأربعة المعروفة بـ بتان.

ينحدر شيعة تايلند المحليون من نسل الشيخ أحمد القمي، وقد أقاموا في آيوتيا في القرن السابع عشر الميلادي، وتحولوا تدريجيا إلى تونبوري واستقروا في محلة جاران بارت وبنوا فيها عددا من المساجد، وعرفوا لاحقا باسم شيعة جاران بارت، ويقدر عددهم بنحو ثلاثة آلاف نسمة. وفي إثر الثورة الإسلامية في إيران، شهدوا تطورا كبيرا في الثقافة والمعتقد، وباتوا يتقيدون بالشريعة الإسلامية، وأصبحوا يلتزمون بالحجاب الإسلامي بعد أن كانوا غير مهتمين به. وفي هذه المنطقة مسجد بتونك تان إسلام الذي تقام فيه مراسم شهر رمضان، والمحرم، ومولد الأئمة ووفاتهم.

ولدى مسجد إمام بارة بالقرب من مسجد بتونك، مدرسة صغيرة بعنوان دار العلم الخوئي. ويتخرج من هذه المدرسة نحو ٢٠ إلى ٣٠ طالبا سنويا أغلبهم من جنوب البلاد. وبعد سنتين من الدراسة فيها، يتوجه طلابها إلى إيران أو باكستان لإكمال دراستهم. وبعيدا عن مسجد إمام بارة بعض الشيء، يقع مسجد الفلاح بالقرب من مركز إسلامي يعرف بعنوان دار أهل البيت، وجنبه مقبرة للمسلمين.

وبعيدا عن تلك المساجد الثلاث، مسجد قودي لانك (المهدي) ومسجد المهدي. وفي ضواحي بانكوك (جاتون جاوا)، مسجد الإمام الصادق ويؤمه رجل دين تايلندي درس في الحوزة العلمية بقم. وللشيعة في مدينة ستول جنوبي تايلند، مسجد الإمام علي والإمام محمد الباقر. وقد شيد مسجد المهدي في ترانك، ومسجد آخر في كانجنا بودي.

هناك جماعة شيعية إمامية أخرى في تايلند تدعى البتان وهم من أصول أفغانية. ولدى هؤلاء الشيعة شبه كبير بالعنصر الفارسي ويعيشون في منطقة باسم بنكموت في ضواحي بانكوك، ويكثرون في جنوب البلاد. وغالبية البتان كانوا من السنة والوهابين، لكن العديد منهم تحول إلى التشيع بعد انتصار الثورة الإسلامية في إيران. وقاعدتهم الأساسية في مدينة كانجنابوري.

والشيعة التايلنديون الذين تشيعوا بعد الثورة الإسلامية، هم من أعضاء معهد تايلند الإسلامي. والمثقفون يكونون غالبية أعضاء هذه المؤسسة التي شهدت نشاطا منظما بعد الثورة الإسلامية

بفضلهم. وبعد توالي السنين والدراسات العديدة، تحول معظم أعضاء المؤسسة وأسرهم إلى التشيع الجعفري. وقد أسست هذه المؤسسة شركة تدعى (TI) ولديها علاقات تجارية مع إيران.

وفضلا عن الشيعة التايلنديين، هناك جاليات شيعة من الهند، والعراق، وإيران، وباكستان، ولبنان، يعملون في مختلف المراكز التجارية بتايلند. وغالبا ما يستقر شيعة جنوب تايلند في ناخون سي تاممارات، وباتالونك، وترانك. وفي مدينة سونكول، تأسست حسينية باسم الإمام الخميني على يد عدد من الشيعة الإمامية في السنوات الأخيرة. وفي سنة ١٩٧٨ تأسست جمعية بعنوان مركز دار أهل البيت الإسلامي بدعم من الخوجة. ويتكون أعضاء هذه الجمعية من الطلاب التايلندين الذين درسوا في قم. وطيلة هذه السنين درس أكثر من ٧٠ طالبا وطالبة تايلندية في إيران.

ومن الجماعات الناشطة التابعة للشيعة في تايلند جماعة نور المسلم وجماعة نساء تايلند الشيعة بإشراف بي بي زاهر فندي.

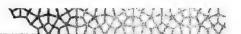
تضم تايلند مدرستين علميتين للشيعة، واحدة في بانكوك، وأخرى في مدينة ناخون سي تاممارات. لا تحمل الحكومة التايلندية نظرة إيجابية تجاه انتشار التشيع في البلد، في حين أن الدستور التايلندي ضمن حرية نشاط الأديان والمذاهب (للمزيد حول التشيع في تايلند، أنظر: محمد تمهيدي، تايلند سرزمين طلايى، الهدى، ١٣٧٩).

الشيعةفي أنحونيسيا

تقع أندونيسيا في جنوب شرق آسيا، وهي تتكون من أرخبيل جزر يبلغ عددها ١٧٥٠٨ جزيرة وهي الأكبر في العالم، فيما يبلغ عدد سكانها حوالي ٢٣٨ مليون شخص، وهي بذلك رابع دولة في العالم، والأولى في العالم الإسلامي من حيث عدد السكان.

تعرفت هذه الديار على الإسلام في مطلع القرن السابع الهجري (الرابع عشر الميلادي) عبر جزيرة سومطرة، ولا سيما مدينة آجة، وسرعان ما انتشر الإسلام فيها. وسابقا كان يعرف مسلمو أندونيسيا بانتسابهم إلى جاوة في العالم الإسلامي، فالحجاج الجاويون كانوا ذا شهرة بين المسلمين. وهذا الاسم يخص الجزيرة الرئيسية في أندونيسيا وفيها العاصمة جاكرتا.

يكون المسلمون في أندونيسيا ٨٨ بالمئة من مجمل السكان، وغالبيتهم من أتباع المذهب الشافعي. وهناك أعداد من المسلمين وغالبيتهم من أتباع المذهب الشافعي. وهناك أعداد من المسلمين الصوفيين، والشيعة، والوهابيين أيضا. ويرتبط تاريخ التشيع في هذا البلد مع تاريخ السادة العلويين الحضرموتيين الذين يُعدون رواد المهاجرين المسلمين إلى هذا الأرخبيل. وهؤلاء السادة هم من ذرية السيد علوي بن عبيد الله بن أحمد المهاجر بن عيسى بن محمد بن علي بن الإمام جعفر الصادق؛ وعلي بن جعفر الصادق هذا يعرف باسم علي العريضي، ولد كتاب مهم في المسائل الفقهية بعنوان مسائل علي بن جعفر. وهذه الجماعة التي يقدر عددها بنحو ثلاثة ملايين شخص في أندونيسيا اليوم، هم من الشيعة الذين تحولوا تدريجيا إلى المذهب الشافعي. ومع هذا





فإن التقاليد والعادات الشيعية ترسخت في هذه المنطقة منذ سالف الأيام. وقد أدى السادة دورا مهما في انتشار الإسلام والتشيع في هذه الديار. ومن أهم ما تبقى من تلك العادات هي تقاليد تاسوعاء وعاشوراء التي ما زالت قائمة بين الأسر الشيعية في هذه المنطقة بنحو غامض. وبعض هذه الأسر، هي: آل المحضار، وآل يحيى، وآل شهاب، وآل الجعفري، وآل حداد، وآل سيقاف، وآل عيدروس، وآل الكاف. وبعض أعيان آل سقاف لديهم تأليفات في باب التشيع.

وقد ألف عالم من آل شهاب يدعى محمد أسد شهاب كتابا بعنوان الشيعة في أندونيسيا (طبعة النجف، ١٣٨١ هـ)، تناول فيه تاريخ التشيع في هذا البلد وأشهر أسر السادة. ولدى المؤلف نفسه كتاب ضخم بعنوان أبو المرتضى بن شهاب رائد الحركة الإصلاحية في جنوب شرق آسيا.

كان التشيع في أندونيسيا حتى قبل الثورة الإسلامية، تشيعا صوفيا، والتشيع الإمامي في هذا البلد هو نتاج الثورة الإسلامية قبل كل شيء، والأثر الذي تركته على المثقفين والنخبة الأندونيسية. وقد حقق التشيع انتشارا ملحوظا في هذا البلد طيلة الثلاثين سنة الماضية بعد الثورة الإسلامية، واليوم هناك عشرات الآلاف من أتباع أهل البيت والشيعة الإمامية في أكثر من ٣٠٠ مركز ومؤسسة.

يتوزّع شيعة أندونيسيا إلى فريقين: السادة، وبعضهم من جملة الوجوه المثقفة والعالمة، وقد درس عدد منهم في إيران. والفريق الآخر هم الشيعة من غير السادة، وغالبيتهم من النخبة والطبقة المتعلمة. ويقدر عدد الشيعة الذين يستقرون في مختلف المدن بنسب صغيرة، نحو ١٠٠

ألف شخص. ولو أن نسبة الشيعة تتجاوز هذا العدد إذا ما أخذنا المفهوم العام للتشيع بنظر الاعتبار، والبعض يقدر عدد الشيعة بنحو واحد بالمئة من مجمل سكان أندونيسيا.

يستقر غالبية شيعة أندونيسيا في جاكرتا العاصمة، وباندونغ، وبانغيسل. ومع ذلك لا تخلو مدينة من أعداد شيعية. والحكومة الأندونيسية تعترف بالتشيع مذهباً رسمياً، ومع كل المحاولات والجهود التي بذلها الوهابيون لخلق نزاعات صورية والتمهيد لحظر التشيع يفلحوا في تضييق الخناق على الشيعة والحد من نشاطهم. عُرِفَ التشيع في أندونيسيا عبر مشاركة الشيعة في مراسم دعاء كميل في ليالي الجمعة في العديد من المؤسسات الشيعية. وقد ترجمت العديد من الكتب إلى اللغة المالاوية من الفارسية، والعربية، والإنجليزية. والبعض يقدر عدد هذه الكتب بأكثر من ألفى كتاب.

تخرج أكثر من ٢٥٠ طالبا أندونيسيا من قم حتى اليوم، ويدرس فيها حاليا طلاب بالعدد نفسه. وغالبية المتخرجين يعملون في مجال إدارة المؤسسات الشيعية أو مراكز النشر في المدن الأندونيسية.



المؤسسات الثقافية والدينية لشيعة أندونيسيا

عادة ما يلتقي شيعة أندونيسيا عبر المؤسسات المذهبية والمشاركة في المراسم الدينية والعبادية. ومن أقدم المؤسسات الشيعية في أندونيسيا معهد بانغيل الإسلامي الذي أسسه السيد حسين الحبشي، واليوم يدار من قبل لجنة يشرف عليها السيد محمد بن علوي. ومؤسسة الشهيد مطهري هي من المؤسسات الشيعية القديمة، ومركزها في مدينة باندونغ ويديرها الدكتور جلال الدين رحمة. تعمل هذه المؤسسة في المجال التعليمي في المرحلة الثانوية، والإعدادية، وتعد اليوم من المدارس الممتازة في أندونيسيا، وقد نشرت بعض الآثار ولديها نشاط تبليغي. وفي الآونة الأخيرة افتتحت مكتبا لها في جاكرتا العاصمة، وتعمل حاليا وراء تأسيس جامعة باسم الشهيد مطهري. والحكومة تمنح منحا دراسية للعديد من خريجي هذه المؤسسة للدراسة في مختلف الدول.

وفي باندونغ مؤسسة شيعية أخرى باسم مؤسسة الجواد تأسست على يد السيد حسين الكاف، وتعمل في مجال التبليغ والدعوة. وفي مدينة بكالونغان مؤسسة الهادي التي لديها نشاط تعليمي حوزوي وتبليغي بإشراف السيد أحمد بارقبة. وتعمل مؤسسة أهل البيت التابعة لمكتب آية الله السيستاني في جاكرتا العاصمة بإشراف حجة الإسلام والمسلمين الموسوي، وتنظم مختلف الفعاليات الدراسية والتبليغية. وغالبا ما تضم كل هذه المؤسسات مكتبات. وفي مدينة مألانغ مؤسسة الكوثر، وفي الجاوة الشرقية مؤسسة الباقر. وقد تأسست أخيرا مؤسسة تعليمية أخرى باسم مدينة العلم بيد السيد عبد الرحمن العيدروس، وتمنح درجة البكالوريوس لطلابها الذين يعلمون في مختلف المؤسسات الشيعية بعد التخرج منها. وفي معظم هذه المؤسسات تقام المراسم والمناسبات الإسلامية الشيعية مثل دعاء كميل، ومولد المعصومين، وصلاة الأعياد.

هناك المئات من المؤسسات الشيعية الأخرى التي تعمل في مجال التبليغ والدعوة في أرجاء أندونيسا، ولا يسعنا التطرق إليها جميعا. وغالبية شيعة أندونيسيا يستقرون في جاكرتا، وباندونغ، وبانغيل، ومالانغ، وبكور، ولامبونك، وماكاسار، وجوك جاكرتا.

بادر شيعة أندونيسيا إلى تأسيس مؤسستين للإغاثة في ظل كثرة حدوث الكوارث الطبيعية في بلدهم. وهما مؤسسة الجوشن، ومؤسسة أهل البيت، وكذلك لديهم أكثر من دار للأيتام، وروضة للأطفال.

ويسعى مركز إيران الثقافي (İCC) في جاكرت جاهدا وراء التعريف بثقافة إيران المذهبية والدينية.

وبينما لا يقوم الشيعة بأي دور في تكوين الحكومة ومؤسساتها، يعمل منتدى المحمدية، وجماعـة البينات، والوهابيين على معارضة الشـيعة ومناهضتهم. غير أن الشيعة ورغما عنهم، يستمرون بإقامة

مراسمهم وشعائرهم ببذل مزيد من الجهود الثمينة، ويعملون على تأهيل الجيل الشاب. ففي يوم العرفة يحضر أكثر من ٤ آلاف شيعي في المركز الإسلامي بجاكرتا ويقرأون دعاء هذا اليوم. وقد أشرنا بأن العديد من الكتب الشيعية باللغة الأندونيسية منتشرة بين الشيعة، وقد ألف وترجم معظمها على يد شيعة أندونيسيا من العربية أو الفارسية.



أطلس الشيعة



الفصل العاشر: التشيع في القوقاز، وتركيا - الفصل العاشر: التشيع في القوقاز، وتركيا

أطلرالشيعة

التشيع في القوقاز

شهدت إيران دخول عدد من صحابة النبي في أثناء السنوات التي فتحت على يد العرب المسلمين، وبادر هؤلاء إلى نشر مختلف التوجهات المذهبية بين أنصارهم وحاشيتهم. والعديد من الذين قدموا إلى النصف الشمالي من إيران، مثل أذربيجان، إما كانوا من الموالين للإمام علي مثل حذيفة بن عان، أو كانوا من المتأثرين بالجو الشيعي السائد في الكوفة، ولو أن الأمويين عملوا على تعزيز مكانة التوجه العثماني في غالبية المناطق عبر ممارسة شتى أنواع الضغوط خلال ١٠٠ سنة. وبظهور العباسيين سنة ١٣٢ هـ انكسر هذا الجو وبات السبيل ممهدا نوعا ما لانتشار الأفكار الشيعية.

أسهمت هجرة السادة إلى أرجاء إيران كافة، بما فيها أذربيجان، في تعرف الإيرانيين على التشيع، ولا سيما أن بذرة كراهية الأمويين إنتشرت في هذه المناطق بالعصر الأموى، وكان الإيرانيون ينظرون إلى العلويين بصفتهم مؤهلين لخلافة الأمويين ووسيلة لإنقاذهم. ويرشدنا مصدر قديم إلى اسـتقرار عدد من السادة في أذربيجان ومدنها مثل أبهر، وأردبيـل إبان القرن الهجرى الخامس (ابـن طباطبا،مهاجران آل ابو طالب، ٧٩). وقد أدى حضور هؤلاء إلى تعرف سكان هذه المنطقة على الأسر العلوية أكثر من ذي قبل، وكذلك انتشار العقائد الشيعية. والدليل الآخر على تشيع هذه الديار في القرن الرابع، هو حضور آل مسافر أصحاب التوجه الإسماعيلي الذين حكموا في فرعي الديلم وأذربيجان منذ ٣٣٠ هـ حتى منتصف القرن الخامس الهجرى (حـوالي ٤٥٤ هـ). ولابد مـن أن قيام هذه الدولة هو نتاج نشـاط الدعاة الإسماعيلية في أذربيجان. وبظهور دولة آل حمدان الشيعية في القرن الرابع في الموصل، وحلب، وفي ظل قرب منطقة حكمهم من أذربيجان والأناضول، قامت العديد من الوشائج بين هذه المراكز. وقد سيطر الحمدانيون على أذربيجان ومراغة مدة. وفي كل تلك السنوات، كان الدعاة الإسماعيلية ينشطون في هذه المناطق. ووفقا لابن حوقل في القرن الرابع، فإن الباطنيين كانوا يكونون جزءا كبيرا من سكان تلك المنطقة (رحلة ابن حوقل، ٩٤).

يقـول أبـو دلف في رحلته عـن «بذ»: ينتظر سـكان بذ ظهور المهدي (سـفرنامه ابو دلف در ايـران، ۴۷. للمزيد حول بذ، انظر: دانشنامه جهان و اسلام، ۲۱/۷۰۹).

وبسقوط بغداد على يد المغول سنة ٦٥٦ هـ واختيار تبريز عاصمة للإيلخانين، بات السبيل ممهدا لانتشار التشيع في هذه المنطقة. ونعلم بأن السلطان محمد خدابنده (ت ٧١٦)، كان شيعيا إماميا يقضي عدة شهور في تبريز والسلطانية كل سنة. وفي المرحلة نفسها، انتشرت الأفكار الفلسفية السائدة في العراق في أرجاء إيران كافة، بما فيها أذربيجان ولا سيما مراغة وأطرافها. وكذلك لدينا علم بأن الخواجة نصير الدين الطوسي (ت ٧٧٢)، شيد مركزه العلمي ومكتبته في مراغة. والوزير الإيلخاني رشيد الدين فضل الله (ت ٧٢٦) المرتبط علميا بالعلامة الحلى، كان ذا ميول شيعية، وهو الذي وضع

أساس أكبر مجمع جامعي وعلمي بعنوان الربع الرشيدي في تبريز. ولا يستبعد مساهمة حكام سلالة القرة قويونلو (٨٠٧-٨٠٣) في تهيد الأرضية لانتشار التشيع في أذربيجان وأران في ظل توجهاتهم الشيعية التي تعرف عبر نقودهم (انظر: جمال ترابى طباطبايى، سكههاى آق قويونلو و مبناى حكومت صفويه در ايران، نشريه موزه آذربايجان،١٤٨٧ و١٨٨).

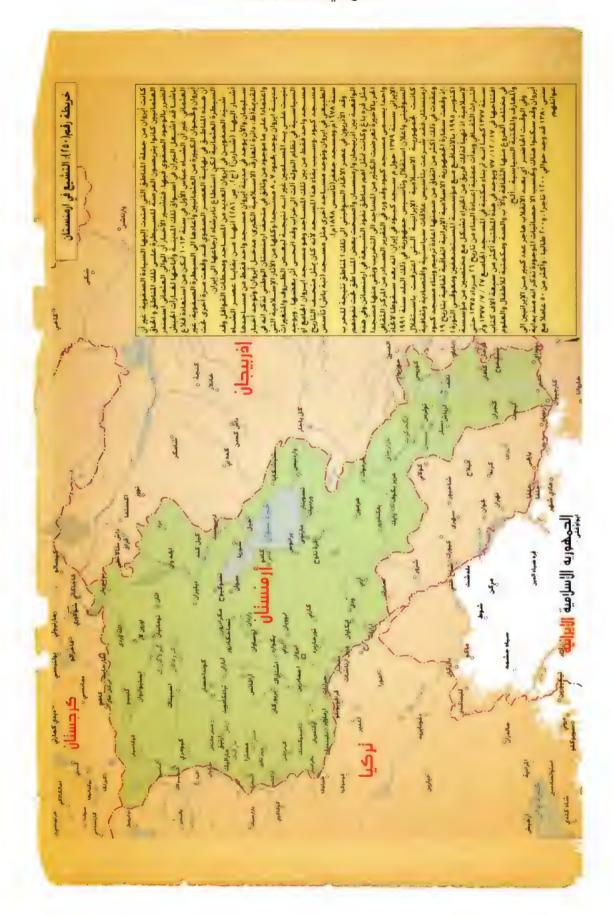
وعندما مسك الآق قويونلو (٧٨٠-٨٧٠) بزمام الأمور في مناطق إيران الغربية والمركزية، قضوا على التعصب المذهبي السائد هناك على خلفية نزعتهم الشيعية. وتدلنا بعض الإشارات إلى ميولهم الشيعية التي أخذت يومئذ تمتد في إيران. والسبب الذي أدى إلى تشيع خانقاه أردبيل وأنصاره الكثر، ساهم في أن تمتزج أجزاء من شرقي الأناضول وأذربيجان الغربية بالأفكار الشيعية. وقد بقيت نقود من أوزون حسن نقشت عليها أسماء الأئمة وعبارة «علي ولي الله» (سكههاي آق قوبونلو، ٣٤٨).

الصفويون في القومًاز

كانت منطقة القوقاز وما وراءها وكذلك أذربيجان، موضع اهتمام الحكومات الإيرانية منذ القدم، ودائما ما سعت وراء الاحتفاظ بها بصفتها جزءا من الأراضي الإيرانية. ولم يكن الصفويون الشيعية مستثنون من هذا المبدأ، ولا سيما أنهم كانوا ينحدرون من أذربيجان وألحوا في الحفاظ عليها إلحاحا شديدا، وقامو بنشاط كبير في هذه المنطقة من أجل الجهاد ضد الكفار. فجد الشاه إسماعيل الأول «الشيخ جنيد» كان يولي اهتماما خاصا بمدينة شروان، وقد قتل في معركة ضد خليل شروانشاه سنة ٦٤٨ هـ في «طبرسران». كذلك ابنه «حيدر» الذي قُتِلَ في الموضع نفسه خلال حربه ضد فرخ يسار بن خليل شروانشاه سنة ٨٤٦ هـ

بدأ الشاه إسماعيل الأول هجماته لفتح البلدان من شروان انتقاما لدم جده وأبيه، وتمكن من إلحاق الهزيمة بيسار شروانشاه وقتله سنة ٩٠٦ هـ وفي العام نفسه، سارت قوات من جيشه بقيادة «خلفابيك» نحو بلاد الكرج ورجعت بكثير من الغنائم. وفي هجمة أخرى، سلب شاه إسماعيل «شكي» وتوجه نحو «شماخي» واستولى على قلعة باكو. وفي سنة ٩٠٧ هـ سار الشاه إسماعيل نحو «نخجوان»، مما جعل حاكمها يسارع إلى الفرار بعدما لم يطق التصدي له. واستطاع الشاه إسماعيل في السنة نفسها أن يهزم أولوند بيك في جخور سعد. وفي سنة ٩٠٥ هـ جهز جيشا وسار به نحو شروان لصد هجمة شروانشاه، فحاصر قلعة دربند لتقع بيده لاحقا. وبعد خمس سنوات في رجب ٩٢٠ هـ دارت رحى معركة طاحنة بين الجيش الصفوي بقيادة الشاه إسماعيل والجيش العثماني بقيادة السلطان سليم في موضع باسم جالدران، أدت إلى انكسار الصفويين وانفصال أجزاء من غرب بحيرة وان عن إيران للأبد.

بادر الصفويون إلى شن هجمات على بلاد الكرج في ٩٢٢ هـ



أطلرالشيعة

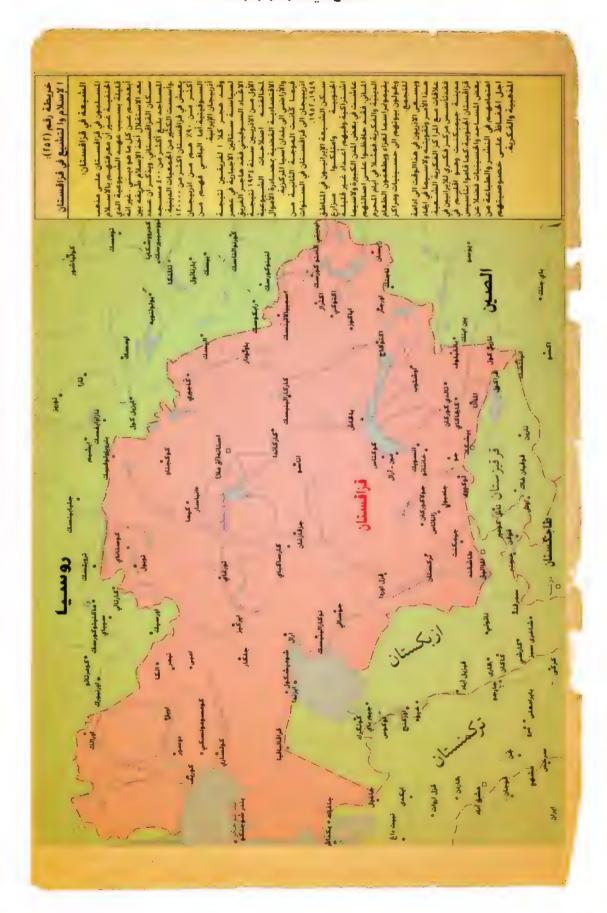


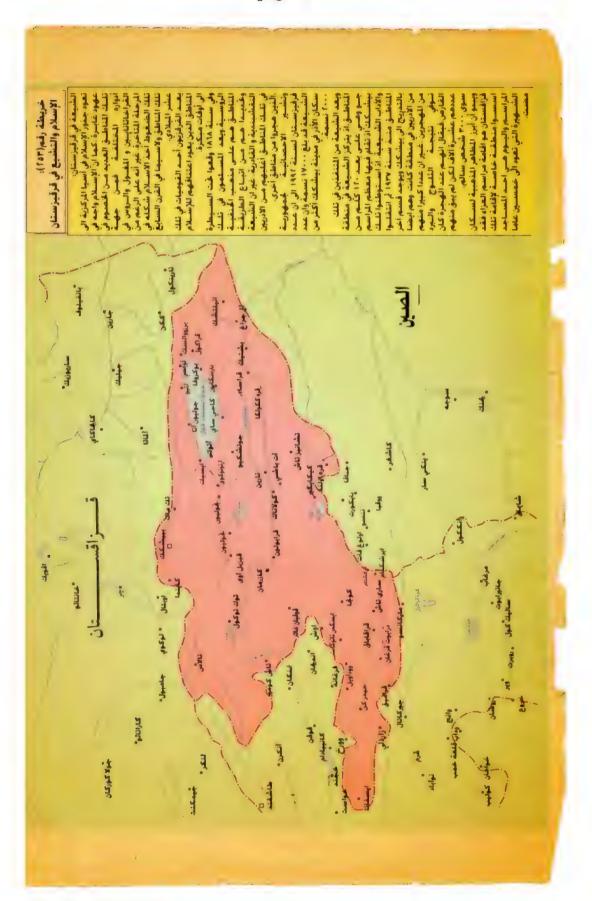
كرجستان: فتحت تغليس في القبرن الثاني على يد المسلميان،وتدريفيا انتشبر الإسلام في هنذه المدينة والقبرى الواقعة في أطرافها،وعا زاد انتشبار الإسلام فيها هجرة الأثراك الى تلك المناطق واستقرارهم فيها.كما ساقم الصفويون في تشجيع انتشار الإسبلام ولاسيما الاسبلام الشبيعي في تلك الديار ، فقد بنى الشاه عباس مستجدا في تفليس. كذلك توسع انتشار الإسلام في مرحلة السيطرة العثمانية

عدد سكان كرجستان في الوقت الحاضرهو اربعة ملايين ونصف مليون نسمة.وان التركيبةالسكانية تعود الى أصول مختلفة فمن بينهم الكرجستان غير انه على أساس التخمينات فمن بينهم الكرج الذين يكونون ٧٧٪ ولا غتلك احصاء دقيق عن أعداد المسلمين في كرجستان غير انه على أساس التخمينات الصادرة من مركزو الاحصاء القومي سنة ١٩٨٩ والذي يعود الى مرحلة سيطرة الاخاد السوفيتي ان عدد المسلمين كان ١٤٠٠٠ وبنواد هذا الرقم أحيانا الى ٢٠٠٠ مسلم.

وقد جررت مصالحة بين السلمين مع أصحباب الديانات الأخبري وتم عقد اتضاق في عصر الاتحاد السبوفيتي تم بموجب بناء ١٩ مسجدا غير أن النظام الشيوعي لم يسمح بذلك إذ كان هذا الامر مخالفا لعقائده الدينية فأمر بتخريب تلك المساجد وفي عصر (تزار) وجدت حوزة علمية في تفليس. وقد انتشرت الكثير من الأثار الإسلامة ولاسيما الفارسية والعربية في تلك المدينة والتربية توجد حـتي الأن بعض أثارها وهذا ما سـبب قوة واستقرار المسلمين في تلك المناطق وما يشار اليه أن أعداد الشبيعة من بين المسلمين هي أعداد اكبيرة فتذكر بعض الأخبار انه عند اقامة مراسـم عاشه وراء لا يشتر لك الشبيعة فقط في احياء تلك المراسم وأما أمل السـنة أيضا (الإسـلام والمسلمين في كرجسـان، سـاني كبيزه ذه، مجلة آران ، العدد ١١ ـ ١٢. من ١١٠)، وأكبر القوميات المسلمة في كرجسـتان هـم من الأذر، فبحسـب احصاء سـنة ١٩٨٩ كانـت أعداد الأزر ٢٠٣٠٠ حيث يشـكل ٥-٧٪ من سـكان المراسلان، غير أنه أعداد كبيرة من هؤلاء قد هاجروا من كرجستان، وتعد منطقة كاركلي السفلي هي مركز غمع هؤلاء اذ يسكن فيها حوالي ٢٤٤٠٠٠ ولغة سكان تفليس ١٨٠٠٠ نفر.

يوجد في تفليس مسجد وحيد يعود بناؤه الى العصر الصفوي ثم خُريبه من قبل النظام الشيوعي.وتوجد في بعض المناطق الاخرى مساجد تقوم بدور التبليغ والارشاد الديني اذ يذكر ساني كديزةزان كثيرامن القرى الأذرية فيها مزارات دينية ومذهبية تقام فيها المراسم الشتركة بين أهل السنة والشيعة(الإسلام والمسلمين في كرجستان: ١٢١ـ١٢١).







و و الشاه إسماعيل، حل مكانه ابنه الشاه طهماسب سنة ٩٣٠ هـ. ولكي يحافظ على نطاق حكم الصفويين في القوقاز، نظم عدة مملات على هذه المنطقة. وتزامنا مع هجوم العثمانيين نحو تبليسي سنة ٩٣٨ هـ سار الشاه طهماسب بجيشه نحو المنطقة في شعبان السنة نفسها، مما جعل العثمانيين يعودون أدراجهم. وقد استطاع العثمانيون يعددة من أذربيجان خلال العثمانيون عديدة من أذربيجان خلال السنوات الممتدة من ٩٣٩ هـ حتى ٩٤١ هـ إلا أن الشاه طهماسب لجح في استعادة كل هذه المناطق، لكنه خسر عراق العرب.

سيطر الشاه طهماسب على شروان في ٩٤٥ هـ وتوجه إلى بلاد الكرج سنة ٩٤٨ هـ وهاجم تبليسي، ولم ينج سكان قلاعها سوى من تسيع (تاريخ عالم آراى عباسى، ٩٨). وفي هذه السنة وقعت قلعة دربند بيد الصفويين وشهدت شروان دخول الشاه طهماسب في ١١ دى الحجة ٩٤٨ هـ

وفي إثر تمرد القاص ميرزا سنة ٩٥٤ هـ توجه الشاه طهماسب نحو شروان وفتحت كل من قلاع كلستان، ودربند، وسلوط، وسلم أمور شروان إلى إسماعيل ميرزا. وبعد أربع سنوات، سار الشاه طهماسب إلى شكي لإخماد تمرد «محمد خان ولد حسن بيك» في ٩٥٨ هـ، ففتح قلعة كيش وغيرها من القلاع في ٩ جمادي الأولى ودمر بعض الكنائس. وفي السنة نفسها، هاجم بلاد الكرج للمرة الثالثة لمساعدة حليفه كيخسرو.

دخل الشاه طهماسب إلى نخجوان في شهر ربيع الثاني ٩٦٠ هـ واستولى على قلاعها موطدا حكم الصفويين على مناطق كنجة، وبردع وغيرها لسنتين متتاليتين. وخلال كل هذه السنوات، إعتنق الإسلام العديد من سكان المنطقة، وكان من بينهم بعض أشراف بلاد الكرج ومختلف النقاط. وعند وفاة طهماسب سنة ٩٨٤ هـ وسلطنة ابنه إسماعيل الثاني، كانت بلاد الكرج لا تزال تحت سلطة إيران، وقد سلمها إسماعيل ميرزا إلى سيماون وسيرخان إقطاعا شريطة تمسكهم بالتشيع بعد أن تحولوا إليه في عهد الشاه طهماسب.

شهدت سنة ٩٨٦ هـ سيطرة العثمانيين على بلاد الكرج، وشروان، وقلعة دربند. ولم ينجح الصفويين إلا في الإستيلاء على قلعة شماخي، وقد خسروا شروان وقرةباغ ويريفان وانهزموا من التتار الذين رجعوا أدارجهم بتكبد خسائر فادحة.

بينما كان العثمانيون قد تقدموا حتى همذان ونهاوند وسيطروا على جميع مناطق شـمال نهـر أرس، وأذربيجان، وحتى لورسـتان، وغرب إيران مشيدين قلعة في نهاوند، جلس الشاه عباس الأول على عرش الدولة الصفوية في ٩٩٦ هـ

وقد وافق على عقد معاهدة سلام إسطنبول سنة ٩٩٩ هـ وتسليم عدة أجزاء من مملكته في أذربيجان، وقرةباغ، وكنجة، وبلاد الكرج، وحتى جزء من لورستان ونهاوند إلى العثمانيين. لكنه بدأ محاولاته العسكرية بعد سنة ١٠١١ هـ وانطلقت بفتح تبريز في ١٠١٢ هـ ثم أخذ يستعيد أذربيجان، وأرمينية، وبلاد الكرج، وشروان، وبعدها سار نحو قلعتي يريفان، ونخجوان.

دخل الشاه عباس يريفان في المحرم ١٠١٣ هـ، وسارع حاكمها إلى

الإستسلام والتحول إلى التشيع. وفي ربيع ١٠١٥ هـ، بلغ مشارف قلعة كنجة واستطاع أن يفتحها بعد ثلاثة شهور من الحصار. وقد قرر إخضاع ولاية شروان في سنة ١٠١٦ هـ وفي تلك الأثناء قدَّمَ حاكما قلعتي باكو ودربند فروض الطاعة للصفويين، وفتحت شماخي في شهر ربيع الأول ودربند فروض الطاعة للصفويين، وفتحت شماخي في شهر ربيع الأول المتحولين إلى الشاه عباس حكم بلاد الكرج لبعض الأمراء الكرجيين المتحولين إلى الإسلام، وتزوج هو أخت لوراسب الشاني. ويومها انتقل العديد من الكرجيين إلى إيران واستقروا في عدد من نقاط إيران، مثل أطراف أصفهان. وانضم كثير منهم إلى الجيش الصفوي.

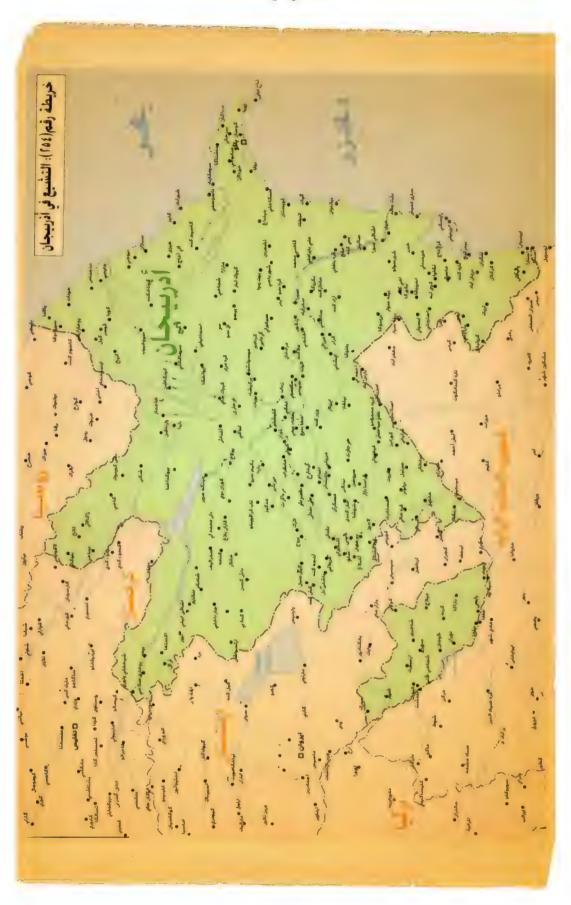
اكتملت جهود الشاه عباس الأول من أجل الحفاظ على منقطة القوقاز بعقد معاهدة سلام إسطنبول الثانية (١٠٢٧، و ١٠٢٥)، ومعاهدة سلام يريفان (١٠٢٧). وتابع الصفويون مثل هذه المحاولات وحافظوا على المنطقة حتى نهاية العهد الصفوي بصفتها جزءا لا يتجزأ من الأراضي الإيرانية. وعند سقوط الدولة الصفوية في ١١٣٥ هـ عاد العثمانيون تعديهم على القوقاز مستولين عليها، لكن نادر شاه الأفشار لم يفلح في استعادة السيطرة عليها فقط، بل وسع حدود إيران إلى أبعد من القوقاز. كانت منطقة القوقاز جزءا من نطاق حكم الدولة الإيرانية في عهد سلطنة آقا محمد خان القاجار في العقد الأول من القرن الثالث عشر الهجري. وباشتداد الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة المسلمة ال

عهد سلطنة آقا محمد خان القاجار في العقد الأول من القرن الثالث عشر الهجري. وباشتداد الدولة الروسية وتعاظم أمرها وضعف الدولة القاجارية، باتت المنطقة تتعرض لحملات مستمرة من قبل الروس. وقد أسفرت الحروب الروسية – الإيرانية الأولى إلى عقد معاهدة گلستان (١٢٢٨) التي انفصلت بموجبها مناطق دربند، وباكو، وشروان، وقرةباغ، وجزء من طالش عن إيران. وبعد سنوات عقد الطرفان اتفاقية أخرى باسم تركمانجاي (١٣٤٣) في إثر الحروب الروسية – الإيرانية الثانية، وقبل الجانب الإيراني بتسليم مناطق نخجوان، ويريفان، وطالش، وشورة كل إلى الروس وتعيين نهر أرس نقطة حدودية بين الدولتين. هكذا ضاعت منطقة الروس وتعيين نهر أرس نقطة حدودية بين الدولتين. هكذا ضاعت منطقة كانت جزءا من إيران على مدى عدة قرون.

الشيعةفى جمهورية أخربيجان

تقع جمهورية أذربيجان في شرقي ما وراء القوقاز وتحدها داغستان الروسية من الشهال والشهال الشرقي، وجورجيا من الشهال الغربي، وأرمينية وتركيا غرب، وبحر قزوين شرقا، وإيران جنوبا. كانت أذربيجان جزءا من الأراضي الإيرانية قبل عقد معاهدتي گلستان وتركمانجاي، ثم انضمت إلى نطاق حكم روسيا القيصرية. وبعد سقوط الإتحاد السوفييتي سنة ١٩٩١، إستقلت أذربيجان وباتت تعرف بجمهورية أذربيجان. بلغ عدد سكان هذه الدولة ٧٧٤٨١٦٠ نسمة سنة ٢٠٠٠، وازداد بعد سنوات ليبلغ ٢٠٠٠، وازداد بعد سنوات ليبلغ

يُكَوِّن المسلمون أكثرية سكان أذربيجان وتبلغ نسبتهم ٩٥ بالمئة من مجمل السكان، وبين ٧٠ بالمئة حتى ٧٥ بالمئة من المسلمين شيعة، مما يجعل أذربيجان الدولة الشيعية الثانية في العالم. وهناك إحصائية أخرى تشير إلى أن نسبة المسلمين في جمهورية أذربيجان تقدر نحو ٩٧ بالمئة من مجمل السكان، فيما تبلغ نسبة الشيعة ٨٣ بالمئة، والسنة ١٤ بالمئة،



التشيع في القوقاز، وتركيا

وال الابي هم من غير المسلمين. في حين أن شيعة جمهورية أذربيجان كلهم من الإمامية الإثني عشرية، وغالبية السنة هم من الأحناف، وقلة من الحنابلة. تضرب جذور التشيع بأذربيجان في القدم. ولعل أقدم شخصية شيعية تنحدر من هذه المنطقة هو قاسم بن العلاء الذي نقلت عنه عدة روايات من أمل البيت في مصادر حديث الشيعة. وقد صرحت المصادر بأنه من أذربيجان، ووكيل الإمام المهدي. وتتمثل أولى صفحات التشيع في المستوى السياسي، في المهور ونفوذ آل مسافر (السلاريون) الإسماعيليون الذين حكموا أذربيجان وبلاد الديلم قبل ٣٠٤ هـ حتى حوالي ٤٨٣ هـ (الأسر الحاكمة في الإسلام) و ٢٩٢). وقد تبقت منهم بعض النقود المعدنية التي نقشت عليها أسماء بعض الأثمة.

وانتشار التشيع في أذربيجان يعود إلى جهود التركمان ونشاط الصفويين بوجه عام. وقد سبق وأن تناولنا تطورات القوقاز في العهد الصفوي. وفي كتابه استان السياحة، عَدَّ الشيرواني الذي كان يتردد إلى هذه المنطقة في عصر القاجاريين، كلا من كنجة، وقبلة، ويريفان، وشماخي، وشكي، وشابران، وساليان، وبادكوبة (باكو)، ومغان مدائن شيعية. ويمكن مشاهدة هذا الموضوع في مختلف مداخل الكتاب. وقد صرح بأن الشيعة الإمامية يكثرون في شروان.

الخصائص الأصلية للقوميات في جمهورية آخربيجان (وفق احصائيات عام ٢٠٠٠)

	,						
اللغة اللغة	المذهب	الدين	🗀 القومية 🐬	الأسرة القوميه	تعدادهم	🗔 اسم القوم	ت
ترکي آذري	شیعة وسنه (الاکثریه شیعیه)	الإسلام	أذري	ترکي	٧,٣٩٠,٠٠٠	آذري (قفقاز)	١
تركي آذري	شیعة وسنه (الاکثریه شیعیه)	الإسلام	آذري	ترکي	70-,	آذري (إيراني الأصل)	۲
آسوري/ آرامي جديد	ارثذوكس	مسيحي	آسوري/ آرامي	العالم العربي	1,800	آسوري	٣
ألماني		مسيحي	ألمان	أوراسيابي	۸۰۰	آلماني	٤
آواري	سنه وشیعه (الأكثرية سنیه)	الإسلام	قفقاز	أوراسيايي	04,	آوار	0
ارمني	ارثذوكس شرقي (كنيسة ابوستليك)	مسيحي	أرمني	أوراسيايي	107,	أرمني	٦
ازبكي جنوبي	سنه	الإسلام	ازبكي	ترکي	١,٧٠٠	ازبك	٧
انكليزي	سنه	مسيحي	انكلوسلت	اوراسيايي	۲,٤٠٠	انكليزي	٨
اوستي	سنه	الإسلام	فارسي	إيراني – مادي	9	اوستي	٩
اوكراني	ارثذوكس	مسيحي	إسلاوشرق	اوراسيايي	rr ,	اوكرايني	١.
بلاروسي	ارثذوكس شرقي	مسيحي	اسلاوشرق	اوراسيايي	٤,٩٠٠	بلاروس	11
بودوخ	سنه	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	00	بودوق	17
تاباساري	سنه	الإسلام	قفقازي	اوارسيايي	٣	تاباساري	18
تاتاري	سنه وشيعه (الاكثريه سنيه)	الإسلام	اورالسيبريايي	ترکي	٣٠,٠٠٠	تاتار	18
تاني	شيعه	الإسلام	فارسي	إيراني - مادي	1,7	تات مسلمين	10
طاجيكي	سنه	الإسلام	طاجيكي	إيراني - مادي	٧٠٠	طاجيكي	17
تالشي	شیعه وسنه (الاکثریه شیعیه)	الإسلام	تالش	إيراني – مادي	۸٥,٠٠٠	تالش	۱۷
تركي تساخوي	سنه	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	17,	نساخور (جاخور)	۱۸

طلالشيعة

اللغة اللغة	المذهب الم	الدين ا	القومية	الأسرة القوميه	تعدادهم	الله القوم	ت
ترکي	منه بنه	الإسلام	ترکي	برسره احدومیت ترکي	71,	ترك (عثماني)	19
	سنه	، دٍسدم الإسلام	قفقازی		1	حرت (حديدي)	۲.
ججني		•	•	اوراسيايي			71
خيناليقي	سنه	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	۲,۱۰۰	خيناليق	
داركوايي	سنه	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	1	داركيني	44
روتولي	سنه	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	1	روتول	44
روسي	ارثذوكس شرقي	مسيحي	روماني	اوراسيايي	170,	روس	78
روماني	ارثذوكس	مسيحي	روماني	اوراسيايي	18	روماني	40
فارسي	شيعه	الإسلام	فارسي	ايراني – مادي	14	فارس	77
قزاقي	سنه	الإسلام	قزاقي	ترکي	۲۰۰۰	قزاق	۲V
كردي كرمانجي	سنه وشیعه (الأكثریه سنیه)	الإسلام	كردي	إيراني – مادي	78	کرد	۲۸
كريزي	سنه	إسلام	قفقازي	اوراسيايي	۸٥٠٠	کریز	49
كرجي	ارثذوكس	مسيحي	قفقازي	اوراسيايي	\V···	كرجي	٣٠
لزي	سنه وشيعه (الأكثرية سنيه)	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	۲۰۰,۰۰۰	لزي	٣١
لكي	سني	الإسلام	قفقازي	اوراسيايي	17	لك	44
لهستاني	كاثوليكي رومي	مسيحي	اسلاف شرقي	اوراسيايي	9	نمساوي	٣٣
ارزيا	ارثذوكس	مسيحي	فلندي او كريك	اوراسيايي	9	موردرين	٣٤
روماني	ارثذوكس	مسيحي	روماني	اوراسيايي	۲۱	مولداويايي	40
يودي	ارثذوكس	مسيحي	قفقازي	اوراسيايي	٧٣٠٠	يودين	٣٦
يھود – تاني يھود – فارسي	_	يهود	يهود	يهود	17	يهود - تات	۳۷
يهود شرقي	_	يهود	يهود	يهود	18	يهود شرقي(اشكنازي)	٣٨

المجموع الكلي: ٨,٥٢٨,٩٠٠ نسمة

إذن كانت ثقافة التشيع سائدة في أرجاء هذه المنطقة كافة على مر العصر الصفوي وحتى بعد انفصال منطقة أران عن إيران وقبل الثورة الروسية في ١٩١٧ وسيطرة الشيوعيين. وقبل العصر الشيوعي وإبان حكم القياصرة، كان التبريزيون من علماء الدين دامًا ما يترددون إلى مختلف مناطق أران، ما فيها أذربيجان، ويوجهون الناس فكريا.

ونعلـم بـأن العديد من الإيرانيـين كانوا يعملون في مختلـف مناطق باكو والمدن الأخـرى حتى قبل الثورة الروسـية في مجال البترول والصناعات الأخرى. وهؤلاء كانوا حلقة وصل مهمة بين الآذريين في الجانبين. ومن جهة أخرى، تردد الآذريون الشيعة إلى مختلف نقاط روسيا وأسسـوا جمعيات ومساجد وحسـينيات أينما اسـتطاعوا. وفي ظل الهجرات التخييرية والقهرية في أيام حكم الشيوعيين، إنتقل الآذريون إلى العديد من النقاط في جمهوريات الإتحاد السوفييتي. والكثير من الشيعة الذين يعيشون اليوم في هذه الجمهوريات، هم من أصول آذرية.

وفي باكو التي كانت تعرف باسم بادكوبة سابقا، وكذلك مختلف مدن جمهورية أذربيجان، العديد من المساجد و المزارات القديمة، ومنها: مسجد الإمام حسين، ومسجد تازه پير، ومسجد الحاج سلطان علي، ومسجد مشهدي داداش، ومسجد الحاج جواد، ومسجد الجمعة، وغالبية هذه المساجد تقع في مركز باكو والجزء القديم من المدينة. وفي مسبحد تازه بير تقام شعائر الجمعة ويقع في حي ايلجي شهر. ولدى الجالية الإيرانية في باكو العاصمة، حسينية كبيرة باسم حسينية أهل البيت تقع في شارع كاظمزادة، وتشهد كل سنة تجمع الشيعة في أيام



المحرم. وعند مدخل باكو في طريق آستارا إليها، مدفن بي هيبت أو مديمة خانم. وفي قرية نارداران (ناردالان) مزار رحيمة خانم. وقد أللم للمقامين قبة وضريح وهمما مزار الناس. وفي حي يدعي بلكة، مهام باسم مقام ليلا خانم، وهو حديث البناء.

ومدينة قبا أو قوبا من جملة المدن التي تضم العديد من المساجد، ومنها مسجد خانم بي سكينة، ومسجد الحاج جعفري، وأردبل مسـجدي في حي كان يقطنه سابقا جالية إيرانية من مدينة أردبيل، ومسـجد الجمعة الذي شـيد في القرن التاسـع عشر ويعود لأهل السنة.

وفي مدينــة بردة معالم مهمة من العصر الصفوى. وتضم مدينة لنكران عدة مساجد مثل مسجدي بازار الكبير والصغير، ومسجد قاراجي لار وهذه المساجد تماثل النمط المعماري لمساجد مدينة أستارا الإيرانية. وتعرف لنكران بتقديمها العديد من علماء الشيعة الذيـن يحملـون لقب اللنكـراني، وهذا اللقب لا يــزال تحمله أسر شيعية كبيرة تقيم في إيران والعراق.

الجماعات الشيعية غير الآذرية في القوقاز

هناك جماعات شيعية أخرى في المنطقة ما عدا الأذريين الذين يكونون الأكثرية، وهم:

١-التات: ينتشرون في القوقاز الشمالية، وأذربيجان، وداغستان، وبعض النقاط الأخرى. ومنهم الشيعة والسنة.

 ٢- اينقيلوي: ينحدرون من أصول كرجية، وقد أسلموا في عهد الشاه عباس وتشيعوا. وقد تحول بعضهم إلى المسيحية في أثناء وحدة جورجيا الشمالية مع روسيا سنة ١٨٠١. لكن غالبيتهم تمسكوا بالإسلام والتشيع. وقد بلغ عددهم في ١٨٧١ نحو ١٠ آلاف شخص، وكان منهم ٧١٢٦ شــيعيا، والباقى من المسيح الأرثذوكس. وفي ١٩٢٦ بقى منهم حوالي ٥ آلاف نسمة، وكلهم كانوا شيعة.

٣- الإيرانيــون: وهم الذين وفــدوا إلى المنطقة من أجل العمل والتجارة، ولم يختلطوا مع السنة في ظل تشيعهم. وقد بلغ عددهم أكثر من ٢٠ ألف شخص في ١٩٢٦.

٤- الشاهسون: ينتمون إلى القبائل التركية في ما وراء القوقاز، وقد اندمجوا في الجماعات الأخرى. ومع ذلك يقدر عددهم بنحو ٥ آلاف شخص يعيشون في جنوب جمهورية أذربيجان.

٥- الطالشيون: يستقرون في جنوب شرق جمهورية أذربيجان، وقد باتت أراضيهم تحت سلطة الروس بعد معاهدتي گلستان وتركمانجاي. وبلغ عددهم نحو ٨٠ ألف نسمة في ١٩٢٦.

٦- شهدت أذربيجان وجورجيا سابقا انتشار عدد من دراويش الكورد، ويبدو أن وجودهم لم يعد قامًا هناك.

٧- اللزكيون: هؤلاء شيعة غير إمامية، ويغلب عليهم الطابع الصوفي (دائرة معارف التشيع، مدخل أذربيجان).

علماء القوقاز الشيعة

على مدى السنين التي تلت العصر الصفوي، كانت القوقاز من جملة المناطق التي احتضنت جموعا شيعية قدم أفرادها إلى النجف في العراق أو إلى إيران لتدعيم صفوفهم المذهبية والعلمية. وفي العصر الصفوى، شهدت إيلاء أهمية كبيرة، وشيدت فيها بعض المراكز العلمية. وقد بعث الشاه سليمان الصفوي مدرسا إلى مدينة شماخي (آينه ميراث، عدد ٣٧-٣٧، سنة ١٣٨٤، ١٧٠-١٤٢). ولا شك بأن إيفاد المدرسين لم يكن يختص مدينة شماخي دون غيرها. وبعد أن باتت المنطقة مشهدا للحروب الدامية، ولا سيما بعد انفصالها عن دار الإسلام وانضمامها إلى روسيا، أخذ طلابها المسلمون يتجهون إلى العتبات في العراق لدراسة العلوم الدينية.

وقد تحول العديد من هؤلاء الطلاب إلى كبار العلماء وباتت أسرهـم من أبرز بيوتـات العلم والمعرفة. ونرى أسـماء بعضهم بين علماء الشيعة في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين ممن يحملون ألقابا منسوبة إلى مختلف مدن القوقاز، ومنهم من نشط في إيران أو العتبات، ومنهم من نشط في منطقته:

- -ملا إسماعيل القرة بأغى النجفى (ت ١٣٢٣ هـ).
- نجفعلي بن فضل على القرةباغي (ت بعد ١٢٦٣ هـ).
- الشيخ عباس بن مسلم الإيرواني، المعروف بــ ميرزا آقاسي، وهو الذي تولى وزارة محمد شاه القاجار وتوفي سنة ١٢٦٥ هـ
 - الشيخ عبد الحسين الإيرواني (ت ١٣١٤ هـ).
 - الشيخ ملا حسن الإيراوني (ت بعد ١٢٨٠ هـ).
 - على بن جهان كير الإيرواني، وهو من تلامذة الشيخ الأنصاري.
 - على بن الحاج قربان الإيرواني (ت بعد ١٢٧٩ هـ).
 - ملا على أصغر بن ملا محمد باقر الإيرواني (ت ١٣٠٠ هـ).
- الشيخ محمد الإيرواني (ت ١٣٠٦ هـ)، كان من مراجع التقليد في النجف بعد السيد حسين الكوه كمرهاي.
- ميرزا محمد بن السيد رضا الموسوى الإيرواني، تلميذ صاحب الجواهر.
- السيد حسين البادكوبي، كان من كبار العلماء، وقد استشهد على يد الروس سنة ١٣٥٠ هـ، وتناول العلامة الأميني ترجمته في شهداء الفضيلة ، ص ٣٧٧.
- الشيخ حنيفة البادكوبهاي، وكان رفيق الشيخ عبد النبي في المحبس، ويبدو بأنه استشهد في السنة نفسها.
 - الشيخ عبد العظيم البادكوبي (ت ١٣١٩ هـ).
- روح الله آخوند الحاج محمد، وقد استشهد سنة ١٣٣٠ هـ في باكو.
- بيان بن حمران التفليسي، وهو من أصحاب الإمام جعفر الصادق.
 - عبد السلام التفليسي (ت بعد ١٣٢٠ هـ).
- الشيخ عبد الغفار الأردوبادي، وقد استشهد في الحرب ضد الروس سنة ١٣٥٠ هـ
 - ملا محمد هاشم الأردوبادي (ت بعد ١٢٠٨ هـ).
 - ميرزا هادي بن ميرزا أحمد النخجواني (ت بعد ١٢٨٠ هـ).

أطلرالشيعة

- الأخوند ملا محمد على النخجواني (١٣٣٤-١٢٦٨ هـ).
 - الشيخ عبد الغفار اللنكراني (ت ١٣٧٦ هـ).
 - الشيخ حسن اللنكراني (ت ١٣٦١ هـ).
- السيد رضا بن السيد محمد الموسوس اللنكراني (١٣٢٢-١٢٥٠ هـ).
 - الشيخ حسين قلى الداغستاني (ت ١٣٣٣ هـ).
- عــلي أكبر الداغســتاني، وقد أقام في مدينة مشــهد وتوفي في القرن الثالث عشر الهجري.

الأدب الفارسي – الشيعي في القوقاز

كان دعم اللغة الفارسية من بين الآثار التي ترتبت على حضور الصفويين في القوقاز. وفي تلك المرحلة، كانت الفارسية تستعمل في أرجاء إيران، وشبه القارة الهندية كافة، وفي أجزاء واسعة من أراضي الدولة العثمانية. وكانت اللغة الأولى لهذه الديار قبل ظهور الصفويين، وقد اكتشفت الدارسات الحديثة بأن اللغة الآذرية فرع من اللغة الفارسية، إلا أنها اختلطت بشدة مع اللغة التركية. واستعملت الفارسية في القوقاز بصفتها أداة للإعراب عن العقيدة، والأفكار والرؤى المذهبية والأدبية. والشاعر المعروف الخاقاني الشرواني في القرن السادس الهجري، هو مثال على هذه الحال. ومن الفارسية. وفي العصر القاجاري، كانت العديد من الآثار الدينية الفارسية تطبع في تبليسي وبعض المدن الأخرى في القوقاز. وكان ولي العهد القاجاري، عباس ميرزا يدعم هذه الحركة في ظل اهتمامه بالثقافة والأدب. وقد استمرت طباعة الآثار الفارسية في القوقاز حتى أعتاب الثورة الدستورية.

ومن خلال نظرة إلى كتب التراجم، نكتشف بأن العديد من الشعراء الفارسيين الذين بقي لهم ديوان أو جزء من أشعارهم، كانوا يعيشون في تلك المناطق. وفضلا عن كبار الشعراء مثل النظامي الكنجوي، والخاقاني الشرواني اللذين تدل لغة شعرهما على حضور الفارسية كلغة الثقافة والأدب في هذه الديار، فقد ظهر العديد من الشعراء الفارسيين الشيعة في هذه المنطقة منذ عهد الصفويين (انظر قائمتهم في مقال: مهدى درخشان، پارسى سرايان خطه قفقاز، مجلة آران، العدد الثاني، سنة ١٣٨٣). وللوقوف على الأدب الفارسي في منطقة أذربيجان الواسعة والمهمة، يمكن الرجوع إلى المجلد الخامس من دانشنامه ادب فارسى، وكذلك كتاب سرايندگان شعر پارسى، والشعر التركي لم يكن غائبا عن المشهد الأدبي في تلك المرحلة، بل كان يتمتع بقوة وحضور كبير. ومحمد بن سليمان الملقب بد الفضولي يتمتع بقوة وحضور كبير. ومحمد بن سليمان الملقب بد الفضولي ولديه العديد من القصائد في مديح الأئمة.

الآذريون الشيعة بين الماضي والحال

بادرت الدولة الروسية القيصرية إلى التعامل مع المسلمين في آخر عقود أيامها، من باب المصلحة، واتخذت موقفا مسالما تجاههم؛ إذ كانـوا يكونون الأكثرية في العديد من الولايات. وبعد انفصال عدة أجزاء من مناطق استقرار المسلمين من إيران والدولة العثمانية، وانضمامها إلى روسيا، بادرت الدولة القيصرية إلى إيجاد منصب بعنوان شيخ الإسلام، لينفذ متوليه الشؤون المذهبية وفقا لميول الحكومة الروسية. يقول رحالة إيراني زار تبليسي في أواخر العهد القيصرى: في تبليسي حوالي ٢٠ مسجدا بين كبير و صغير، ولدى كل من السنة والشيعة مسجد كبير. ويقال بأن الشاه عباس الأول هو من شيد مسجد الشيعة الكبير وحبس له موقوفات بلغت عوائدها نحو ١٠ آلاف مانات. والحكومة الروسية تعين للشيعة والسنة على حد سواء، رجلا يتولى منصب شيخ الإسلام يحظى بتأييد العقلاء من أبناء طائفته، يقوم بتنظيم أمور المحاكم، وإيفاد علماء أمناء لمدن القوقاز كافة ليحكموا بين الناس. ولشيخ الإسلام هذا حشم وحاشية كثر، مثل الفراش، والفراشباشي، والعمال، والضابط، وهو الذي يدير أمور موقوفات طائفته وعليه أن ينفق عوائدها ومنافعها للأمور المعينة والمستحقين. ويشترط أن يكون من رعايا الدولة الروسية ومن أهالي القوقاز (سفرنامه فراهاني، ٧٩).

كانت الحكومة القيصرية على علم بأن شيعة القوقاز على اتصال وترابط مع مراجع التقليد بالنجف وإيران، وكذلك السنة مرتبطون بمراكز أخرى بعض الشيء؛ ولذلك بادرت إلى تأسيس دائرة علماء الدين بهدف فصل رعاياها المسلمين الشيعة والسنة عن المراكز غير الروسية. إذن يعود تأسيس هذه الدائرة إلى قبل العهد الشيوعي، وقد نفذت هذه السياسة هذه بداية في تاتارستان وآسيا الوسطى، ثم في القوقاز. والهدف من وراء هذه المبادرة كان يكمن في قطع اتصال رعايا الدولة الروسية من المسلمين الشيعة عن المرجعية الشيعية في النجف؛ إذ كان الروس يرجحون بأن مثل هذا الاتصال والترابط من شأنه جلب عواقب ونتائج سياسية ومالية.

أوقِفَ عمل دائرة علماء الدين في العهد الشيوعي الأول، ثم سمح لها بممارسة نشاطها بتنظيم جديد بعد ١٩٦٠. وفي النظام الجديد كان بإمكان المشرفين على الدائرة، تأهيل رجال دين باختيارهم، والسماح للنشاط الديني المتواضع من جهة، والإشراف على الحركة الدينية من جهة أخرى. في حين أن ٨٠ بالمئة من المساجد كانت قد خربت في العهد الشيوعي، ولم يبق منها إلا القليل. وفضلاً عن ذلك، لم يعد هناك وجود للمتدينين، إذ إن أرضية التدين والالتزام الديني كانا قد طمسا بنحو كبير في ظل تغيير جيلين ترعرعا بتنشئة شيوعية. أضف إلى ذلك مقتل العديد من علماء الدين في العقود الثلاثة الأولى من النظام الشيوعي. وكانت الحكومة الاستالينية تتصور بأن القضاء عليهم من شأنه استئصال الإسلام في القوقاز والمناطق الأخرى.

إستمر نشاط دائرة علماء الدين في القوقاز حتى آخر أيام





الإتحاد السوفييتي، وقد احتفظت بتنظيمها بعد استقلال جمهورية الدربيجان. ورئاسة هذه الدائرة التي تسمى QMR اختصارا، ولاها شيخ الإسلام على آقا سليمان اف سنة ١٩٧٨، وقد توفي في ٩٣ من عمره. وخلفه شيخ الإسلام مير غضنفر إبراهيم اف الذي توفي بعده بقليل. وبقى المنصب شاغرا لسنتين، إلى أن تولاه شيخ الإسلام الحالي حاجي الله شكور باشازادة سنة ١٩٨٠، ولم يكن يتجاوز ١٣ من عمره. وهو شيعي إثنا عشري، ومساعده سني يطلق عليه عنوان المفتي. يحظى حاجي الله باحترام كبير، ويؤدي دورا مهما في القضايا الدينية والإجتماعية في البلد. والدائرة التي يترأسها تشرف على مساجد الدولة، وتعين أمّة جماعتها.

إحياء الهوية الشيعية في أخربيجان

أخذ شيعة جمهورية أذربيجان يستعيدون هويتهم بعد سقوط الإتحاد السوفييتي. وقد انطمست العديد من معالم الدين والمذهب خلال ٧٠ سنة من سيطرة المادية والشيوعية ومخاولات أتباعها للقضاء على الثقافة الدينية والقومية. وبعد استقلال أذربيجان، توجه شعبها إلى إيران لإحياء هويتهم الدينية في ظل سابق ترابطهم معها، وقدم إليها عدد من الطلاب الآذريين للدارسة. وفي أثناء هذه السنوات، ترجمت الكثير من الآثار الإسلمية المؤلفة في إيران إلى اللغة الآذرية وانتشرت بين الآثار الإسلمية المؤلفة في إيران إلى الشعائر الشيعية في أذربيجان، وبذلت ولا تيزال، جهود ملحوظة الشعائم مراسم عاشوراء وعيد الغدير.

وفي ظل عدم رغبة حكومة أذربيجان العلمانية في إحياء الميول الدينية، إتخذت موقف صارما تجاه هذه الأمور، وفرضت العديد من القيود على مدى السنين. وإحدى الحجج التي تتمسك بها هذه الحكومة لتسويغ ممارستها، هي التفسي والقراءة السياسية للتيارات المخاورة. وفي كل هذه السنين، أطلق يد تركيا لتقوم بدعوتها المذهبية وتنشر نوعا من العلمانية المذهبية التركية في أذربيجان.

أسفر النزاع بين أرمينية وأذربيجان في الآونة الأخيرة إلى سيطرة الأرمن على قرةباغ، ونزع يد أذربيجان من هذه المنطقة التي يقطنها المسلمون. وقرةباغ هي من جملة المناطق المهمة التي تحتضن جموعا شيعية، وقد شهدت السيطرة الإيرانية منذ العصر الصفوي حتى أيام القاجاريين، وظهر منها العديد من علماء الشيعة. وقبل ظهور الحكم الشيوعي، كان سكانها ينتفعون من وجود علماء الدين التبريزين للدعوة الدينية في شهر رمضان والمحرم، والمناسبات الأخرى.

يُعدّ الحزب الإسلامي (إسلام پارتياسي)من أهم التنظيمات الإسلامية التي ظهرت بعد استقلال أذربيجان، وكان حزبا معترفا به ومرخصا. وفي سنوات نشاطه الأربع، أدى دورا كبيرا في إحياء الهوية الدينية بأذربيجان. ومن بين ما قام به الحزب ضمن برنامجه

المخطط، كان النشاط الصحافي، ونشر الكتب، وإحياء مختلف المناسبات الإسلامية، والحضور الإعلامي، وحتى دعم جبهات الحرب ضد الأرمن، والعديد من النشاطات الأخرى. وهناك شرح مفصل عن هذا النشاط في مذكرات أمينه العام وأحد مؤسسيه حاج علي إكرام اف (ص ١٤٣ وما يليها). ولما كان أعضاء الحزب قد أثاروا قلى الحكومة الأذربيجانية وحساسيتها، أخذت الحكومة تراقب نشاطاتهم وتحركاتهم. وفي النهاية بادرت الحكومة إلى حل الحزب واعتقال بعض أعضائه بتهمة الإرتباط مع إيران جريا على العادة. وكانت مدينة نارداران القاعدة الرئيسة لنشاط الحزب، ويعرف عن سكانها نزعتهم الثورية ونشاطهم المذهبي حتى في العهد الشيوعي. لم تنقطع توجيه تهمة إنتماء بعض التيارات الدينية إلى إيران ما المنتفية المناسبة المن

لم تنقطع توجيه تهمة إنتماء بعض التيارات الدينية إلى أيران واتهامها بالتدخل في شوون أذربيجان على مدى السنين. في حين أن تدخل تركيا استمر من مختلف الإتجاهات للنشاط الثقافي في إطار الدعوة إلى القومية التركية. ومما لا شك فيه، هو أن هذا النفوذ في ظل تشديد الحكومة على تحقيق العلمانية، يكون خطرا كبيرا على التشيع في أذربيجان. ومحاولات الوهابيين وجهودهم، هي الوجه الأخر لهذه القضية.

إعتقلت باكو أعضاء تنظيم يدعى «المهدي صاحب الزمان» في ٢٠٠٧، وقد اتهمتهم بالتخطيط للإطاحة بالنظام والإرتباط بإيران. وقبلها بعدة سنين، كانت قد هاجمت أعضاء الحزب الإسلامي بتهمة التعاون مع إيران. وقد قيل بأن شاب يدعى سعيد داداش كان يتولى رئاسة تنظيم المهدي صاحب الزمان، وهو الذي عمل في المجال الثقافي والديني بنحو علني مدة طويلة. وما عدا الحكومة التي تهتم بالعلمانية، لدى الوهابيين والنورسيين الذين يحظون بدعم تركي، بالعلمانية، لدى الوهابيين والنورسين الذين يحظون بدعم تركي، نشاط مكثف في هذه الجمهورية. والحكومة الأذربيجانية أطلقت يد تركيا للنشاط الثقافي – المذهبي في ظل ما بينهما من علاقات إستراتيجية.

مدن وبلدات شيعية في أخربيجان

قری بوزونا، ونارداران، ومشداقا

تقع قرية بوزونا بالقرب من باكو العاصمة، وفيها مشهد يقال بأنه موضع قدم الإمام علي، وهو مزار الناس.

وقريتا نارداران (ناردان) ومشداقا، كانتا محل تدريس ودراسة طلاب علوم الدين من قديم الأيام. وقد لحق بهما أضرار جسيمة في أثناء الممارسات العنيفة التي نفذها النظام الشيوعي سنة ١٩٣٧، وقد قتل خلالها عدد من المثقفين الشيعة. وتعرف هذه السنة بأنها أسوأ وأشد السنين التي مرت على المؤمنين والمتدينين في أذربيجان. ففي تلك السنة، قامت قوات النظام الشيوعي بحرق المصاحف والكتب الدينية ورمي المناهضين في آبار تدعى ناركين، وتفجيرهم بالديناميت. كذلك كانوا يربطون أرجل علماء الدين بثقالات ويرمونهم في البحر. وفي حالات أخرى كانوا يُرِّحلون علماء

أطلالشيعة

الدين والمتدينيين إلى سيبريا.

تحول مسجد نارداران في العهد الشبوعي إلى متحف للهياكل العظميـة التاريخية ومخرن للمعدات الزراعية. وفي هذا المسجد نقوش بالعربية والفارسية تعود إلى أيام الشاه عباس والشيخ البهائي. ومنذ سالف الأيام عرفت قرية نارداران بتقدمها لعلماء الدين، وأسفرت هذه الميزة في أن تقدم العديد من التضحيات في سبيل الدين والعقيدة. وترشدنا الأخبار إلى استشهاد ٥ من علمائها وترحيل العديد منهم سنة ١٩٣٧. وقد سنجن آية الله الشيخ عبد الغنى البادكوبي بالقرب من باكو واستشهد لاحقا. و من بين ضحايا تلك السنة، يمكن الإشارة إلى الشيخ حسن الرامانائي من قرية بزونا في شاطئ بحر قزوين في منطقة بادكوبة (باكو)، والخطيب المبرز الشيخ كامياب، وقد رحل العديد من علماء الدين إلى مختلف المناطق في روسيا. وقد أعدم أشخاص آخرون مثل العالم المناضل ميرزا عبد الغفار الأردوبادي الذي اعتقل بعد الشيخ عبد الغنى، واستشهد. ومثل هذه الحالات كثيرة لا تعد. ونارداران كانت إحدى القواعد الرئيسـة لنشاط الحزب الإسلامي في الآونة الأخيرة، وقد قدمت تضحيات غالية من أجل الحفاظ وتدعيم الهوية الدينية والمذهبية.

ماسالي: من مراكز الشيعة المهمة التي ظهر منها العديد من علماء الدين. وسكانها طالشيون، والمدينة تماثل مدينة آستارا الإيرانية إلى حد كثير. وكانت تحتضن مجتهدين كثر في الماضي. واليوم تحتضن مزارات بعض علماء هذه الديار.

ساليان: إشتهرت من قبل بدار المؤمنين، وقدمت ثلة من علماء الدين إلى التشيع وأذربيجان. وقد استشهد بعض علمائها في أثناء أحداث سنة ١٩٣٧. ومير باقر هو أحد علمائها وقد سجن منذ ١٩٣٧ حتى ١٩٤١.

لنكران، شيروان: كانت مدينة لنكران من أزهى مناطق أذربيجان، وهناك العديد من العلماء المنتمين إليها ممن حملوا لقب اللنكراني وعاشوا في إيران والعتبات بالعراق. ولا تختلف مدينة شيروان عنها في هذا المجال، وقد كثر العلماء المنتمون إليها في العتبات. والعديد من المساجد كانت في هاتين المدينتين، لكن النظام الشيوعي أغلقها حميعا.

شماخي: من جملة المدن الشهيرة المعروفة بطيب هوائها وكثرة شعرائها. وقد شيد فيها حوزة علمية في أيام الصفويين، وكان فيها عدد من المساجد. تعد شماخي من مراكز اللغة الفارسية الرئيسة في هذه المنطقة.

زاكاتالا: تقع في شـمال جمهورية أذربيجان، واشتعلت فيها نار ثورة الشـيخ شامل. ومساجد هذه المنطقة مزينة بنقوش وكتابات على الجدران والأسـقف. وفي العهد الشيوعي، تحولت مساجدها إلى خراب ومخزن البضائع.

كنجة: تتمتع بشهرة تاريخية عريضة، وهي من جملة المدن التي يتميز سكانها بالتدين والإلتزام الديني. وغير اسمها في العهد الشيوعي إلى كيروف آباد، وعادت إلى اسمها القديم بعد الإستقلال. وتتكون المدينة من مختلف المحال التي تقطنها قوميات متعددة،

ومنها حي تات، وحي قشلاق، وحي جاي قيراغي، وحي تات لار. وينتمى إلى كنجة الشاعر الفارسي الشهير نظامي الكنجوي.

ومسجد الشاه عباس من أهم مساجد كنجة وأجملها، وتزينه نقوش فارسية – عربية على الجدران، والأسقف، والقبة. وقد بادر الإيرانيون إلى ترميمه في الآونة الأخيرة. ومزار إبراهيم بن الإمام محمد الباقر من الآثار التاريخية الدينية التي تحتضنها مدينة كنجة، وفيه نقوش فارسية وعربية على الحيطان وجميع نقاطه. ويعود بناء هذا المزار إلى القرن التاسع الهجرى/الخامس عشر الميلادي.

قوسار: يقطنها الطالشيون، وفيها مدفن جد الشاه إسماعيل، الشيخ جنيد، وعلى قبره نقوش فارسية وعربية.

قبا: مدينة مذهبية يسكنها الشيعة والسنة واليهود. وشيعتها يولون فائق الأهمية لعزاء الإمام الحسين. وفيها قبر عالم يدعى مير فتح على، تزين قبره النقوش الفارسية العربية الجبسية.

خاكماز: تحتضن مـزار ٦٦ مؤمنا أو ٦٦ وليا. ويقال بأنهم ممن قُتِـلَ في حرب الشـيخ جنيد ضد شروانشـاه. وعـلى قبروهم بعض النقوش.

شوشا: أو شوشة، وهي من جملة المدن التي احتلت في أثناء حرب قرة باغ، وقد دمرت خلالها المساجد ونهب ما كان فيها. ولا تزال النقوش العربية والفارسية تزين مساجد هذه المدينة.

نخج وان: من جملة مناطق القوقاز التي يقطنها المسلمون. وفيها مدينة أرودباد التي استقر فيها النصيريون وهم أعقاب الخواجة نصير الدين الطوسي، وكانوا يتمتعون بشهرة هناك حتى العصر الصفوي. وهذه المنطقة هذه تفصلها عن أذربيجان، المناطق الأرمنية، وتقع بين أرمينية ونهر أرس. ولم تنج المساجد والأماكن المناهبية لهذه المنطقة الشيعية، من تخريب الشيوعيين، واليوم قلما نرى آثارا معمارية وأبنية مذهبية في هذه الجمهورية. وتبلغ نسبة الآذريين الشيعة في هذه الجمهورية. وتبلغ نسبة الشيكان البالغ عددهم ٤٠٠ ألف نسمة؛ وقد عانوا ما عانوا جراء الحرب بين أذربيجان وأرمينية في السنوات ١٥ الأخيرة.

المدارس العلمية في أذربيجان

تنشط حاليا عدد من المداس العلمية في أذربيجان، منها: - مدرسـة صاحب الزمان في قرية نارداران جنب مرقد حكيمة

خاتون.

- مدرسة الإمام الحسين في جليل آباد.

- مدرسة الرسول الأكرم في مدينة ماسالي.

- مدرسة الإمام الصادق في كوى جاي.

- مدرسة أمير المؤمنين في نخجوان جنب جامع المدينة.

الشيعة في داغستان

تقع داغستان في القوقاز الشمالية وعاصمتها مدينة محج قلعة (محمد قلعة) التجارية المزدحمة. وتتميز داغستان بتنوع عناصرها العرقية التي تتكون من مختلف القوميات مثل الآفار، والدارجين، واللزجين، واللاك، والآذرين، والكوميك، والتات، والإيرانيين. وغالبية المراكز الحكومية بيد الدارجين. ومن مختلف القوميات المتوزعة في داغستان، يعرف الآفار، والآذرين، واللاك بأنهم أكثر ليونة وهدوءا من الآخرين.

ومن معالم حضور الإيرانيين في داغستان في الـ ٢٠٠ سنة الماضية، مســجد خامنة (الإيرانيين) والمقبرة القديمة للمدينة. وفي سنة ٢٠٠٥ بلغ عدد سكان داغستان ۲٦٢١٠٠٠ نسمة.

لم تكن داغســتان يوما ما أرضا تحمل سمات عرقية، وجغرافية، ودينيــة متجانســة. ومن أهم خصائصهــا تنوع الأعــراق والعناصر البشرية المستقرة فيها. وخلاف لغيرها من الجمهوريات المسلمة في شـمال القوقاز، لم تشـهد داغسـتان إسـلاما بنمـط واحد وفئة مسلمة وحيدة. ومن جملة المدارس الإسلامية التي تسيطر على الثقافة المذهبية لداغستان، عكن الإشارة إلى المدرسة الصوفية، والشافعية، والسلفية. بلغ عدد المساجد في داغستان سنة ١٩٩٠، حوالي ٢٧ مسـجدا، واليوم وبفضل الحركة الإعمارية التي تشهدها المنطقة، إزداد عدد المساجد ليبلغ ٢٠٠٠ مسـجد و مصلى. ويتمتع التصوف والإهتمام بالتعاليم الإسلامية العرفانية والأخلاقية، مكانة فائقة في داغســـتان. وتعرف الصوفية في داغستان بثلاث طرائق، هي النقشبندية، والشازلية، والقادرية.

يتبع الطريقة النقشبندية كل من الآفار، والدارجين، والكوميك، واللزجين، واللك، والتباسرية. والشيشانيون والآنديون يتبعون القادريـة. فيما تنتشر الطريقة الشاذلية بين الآفار، وبين الكوميك والدارجين بنسبة أقل. وحاليا ينشط نحو ١٦ شيخا في داغستان، ينتمي ٤ منهم إلى الطريقة الشاذلية، و١١ شيخا إلى الطريقة النقشبندية، وشيخ واحد إلى الطريقة القادرية. وليست هناك إحصائية مضبوطة من تركيبة هذه الفثات، وعدد أتباعها، وهيكليتها، وقادتها.

ظهرت الطرائق الصوفية في شـمال القوقــاز إبان القرن العاشر الميلادي، واشتد نفوذها منذ القرن التاسع عشر. وشيوخ التصوف هم مـن وقفوا في وجه دعاة البهائية العرب قبل ١٥ سـنة، وطالبوا بوضع قانون يمنع نشاطهم وانتشار تعاليمهم. ويتمتع الفقهاء من الشافعيين في مجتمع الدارجين، مكانة قوية. ولدى الفرق السلفية في داغستان نفوذ وتاريخ ملحوظ.

تعدد داغستان منطقة فريدة من نوعها في العالم من حيث اللغة، إذ تنشر فيها ثلاث مجموعات لغوية، أي القوقازية، والألطية، والهندية الأوروبية. والروسية هي اللغة الرسمية التي يتكلمها جميع القوميات في داغستان، وتستخدم في الإذاعة المرئية والمسموعة، والصحف، ومكاتب العمل. في حين أن كل من هذه القوميات

عـادة ما يكـون لديها عدد مـن الصحف، وحتى برامـج تلفزيونية بلغتها الأصليـة. وجميع هذه اللغات التي تبلغ نحو ٥٠ لغة، تكتب بالأبجدية السبريلية.

تعد دربند المدينة الشيعية الوحيدة في داغستان وروسيا الإتحادية، وغالبية سكانها هم من مقلدي المرجع آية الله فاضل اللنكراني، وآية الله الخامنئي الذي تنتشر كتبه المترجمة إلى اللغة الروسية بن الشباب ومقلديه. ولابد من أن لا نغض الطرف عن احترام متصوفة داغستان وميلهم إلى أهل البيت، ونفوذ أحاديث وأدعية الشيعة بينهم.

التوزيع السكاني للشيعة في القوقاز الشمالية

داغستان:

- قرية جولقان (Jalgan): ۲۰۰۰ نسمة.
- قرية مسكينجا (Miskinja): ٥٠٠٠ نسمة.
 - مدینة دربند: ٥٠٠٠٠ نسمة.
 - محج قلعة: ١٠٠٠٠ نسمة.
 - كيزلار (Kizlar): ۱۰۰۰ نسمة.
 - قرية بليجي (Beligi): ۲۰۰۰ نسمة.
- خاسايورت (Khasayort): ٥٠٠٠ نسمة.
- في باقى مدن داغســتان وقراها، ولا سيما في الجنوب: نحو ٣٠٠٠٠

في المجموع يعيش حولي ١٠٠ ألف شيعي في داغستان. أوسيتيا:

ولادى قوقاز: ١٠٠٠٠ نسمة.

وغالبية هو ولاء من الآذريين والإيرانين، ولا يتجاوز عدد الشيعة المحليين ١٠٠ شخص.

الشيشان:

غروزني: ٥٠٠٠ نسمة. ومعظمهم من الجالية الآذرية.

مساجد الشيعة والإيرانيين

أقيمت غالبية المساجد الإيرانية في الـ ١٠٠ سنة الماضية، وهي: -جامع دربند: من أقدم المساجد في العالم الإسلامي، ويقع داخل قلعة دربند، وتقام فيه المناسبات الإسلامية بحلة وبهاء مميز.

- مسجد خامنة في مدينة محج قلعة: أقدم مساجد المدينة، وقد بناه أخوان إيرانيان من مدينة خامنة قبل حوالي ٢٠٠ سنة. والمسـجد - للأسـف- في حال يرثى لها، ويمكن تجديد بناءه، وترميم العديد من غرفه التي كانت مدرسة إسلامية يوما ما إذا ما وفرت





التكاليف المالية.

- مسـجد الإيرانيين في دربند: شـيد قبل ٢٠٠ سنة بيد الجالية الإيرانيـة، ولا يتمتـع بنمـط معـماري كباقي المسـاجد، ويشـبه الحسينيات.
- مسجد الإمام علي: مسجد حديث البناء يعود لشيعة خاسايورت.
- المسجد الإيراني في ولادي قوقاز: أغلق هذا المسجد بسبب هجرة الشيعة وقلة عددهم مقارنة بالعقود الخمسة الماضية، ولم يسمح له بالنشاط بعد سقوط الإتحاد السوفييتي. وتقدر قيمته بنحو ٥٠ ألف دولار أميركي، ومن شأن استعادته ملكية ونشاطا في أمد طويل، أن يتحول إلى قاعدة مناسبة لمحبي أهل البيت.

الأخرى، مهد السبيل لتنامي قدرات الصفويين، وانتشار التشيع الإمامي بنحو كامل؛ ولكن سرعان ما بادرت الدولة العثمانية إلى إقامة حواجز وحدود متينة بينها وبين الصفويين وحالت دون تزايد تغلغل الفكر الشيعى في الأناضول.

ومع ذلك، تشيع جزء كبير من سكان المنطقة الفاصلة بين أردهان حتى حكاري في شرق تركيا الحالية، بسبب قربهم من الدولة الصفوية وترددهم إلى أردبيل. وقد نشطت الدعوة إلى التشيع بين سكان هذه المنطقة على مر جميع المراحل التي سيطرت إيران على أجزاء من أرمينية وجورجيا. ومن آثار تلك الدعوة، التشيع الإمامي الذي يدين به سكان قارص، وايغدير، وآغرى.

بعـد الحرب العالمية الأولى، وعند صعود آتاتورك إلى السلطة،



التشيع في تركيا

إن البحث عن التشيع في تركيا يقع في جزأين: الأول ما يتعلق بالشيعة الإمامية في شرق تركيا والوافدين منهم إلى إسطنبول ومختلف النقاط، وتاريخيا يعود هذا الجزء إلى عهد الآق قويونلو والقرة قويونلو، والجزء الثاني يتعلق بالعلويين.

ولابــد من الإنتباه إلى أن حضـور العلويين في الأناضول والنقاط

منع أي نشاط ديني علني. وقد عانى الشيعة خلال تلك السنوات ضغطا مزدوجا عاملين بالتقية قابعين في العزلة. والعديد من شيعة هذه المناطق كانوا يؤمنون المبلغين الدينيين بإيفاد بعض علماء الدين إلى النجف؛ لكن الأمر جرى ببطء شديد. ويومها لم يكن هناك أي مركز للتشيع والنشاط المذهبي كان غائبا تماما.

تجدر الإشارة هنا إلى أن أكثر من ٩٠ بالمئة من شيعة تركيا الإمامية هم إما من الترك الآذريين الذين يعيشون في مناطقهم الأصلية وإما من المهاجرين الذين لديهم حضور فاعل في المدن



أطلالشيعة

الأخري مثل إسطنبول. تعتبر منطقة شمال شرقي الأناضول أهم المناطق الجعفرية التقليدية في تركيا وتضم كل من محافظات ايغدير، وقارص، وأغري، وكذلك المحافظات الجنوبية في مناطق أراليك، وطولوزكاي ايغدير، وأربكاي، وأكياكا، وقارص، وتاسليكاي، وأغري. والعديد من هولاء الترك الآذريين هم من المهاجرين الذين تركوا أرمينيا بعد ثورة تشرين الأول ١٩١٧ باتجاه هذه المناطق إبان سنوات ١٩١٨ حتى ١٩٢٥.

الشيعة في إسطنبول

يعيش في مدينة إسطنبول نحو ٨٠٠ ألف شيعي يستقر غالبيتهم في منطقة حالكالي، ومعظم هؤلاء هم من الوافدين الذين قدموا إلى إسطنبول من شرق الأناضول، ولا سيما من ايغدير، وقارص.

والشيعة المتواجدون في هذا المنطقة، يطلقون عليها عنوان «الزينبية»، ويتولى الشيخ صلاح الدين آق غوندوز قيادتهم وتوجيههم. وغالبية هؤلاء هم من أهالي توزليجا التابعة لايغدير. وهذه الجماعة تتولى إدارة نحو ٦٠ بالمئة من مجموع مساجد الشيعة البالغ عددها ١٠٨ مسجدا وفقا لإحصائية رئاسة الشؤون الدينية (ديانت). وهناك جماعة شيعية أخرى تعرف باسم الكوثر، تتكون من طلاب حوزة قم العلمية، ومرشدهم هو الشيخ صباح الدين، والشيخ موسى آيدين. والشيخ صبري هو رجل دين شيعي آخر في إسطنبول مضت مدة طويلة على استقراره فيها.

تضم إسطنبول حاليا أكثر من ٣٠ مسجدا جعفريا. وقد أسهم الحضور القوي لهذه المساجد في تغيير النظرة التقليدية لباقي شعب تركيا إلى التشيع والنظر إليه كمذهب كبير.

شهدت إسطنبول منذ سنوات بعيدة إحياء عاشوراء. وقدها كانت الجالية الآذرية الشيعية في إسطنبول تقيم هذه المراسم في تكية كانت تعود إلى الجالية الإيرانية تدعى خان والدة في شارع آك سراي. وكان يتولى إدارتها رجال دين من قم عند الثورة الإسلامية، أما اليوم فيديرها عالم دين شيعى من تركيا.

وإثر تزايد أعداد الوافدين من ايغدير والقارص، عمل هؤلاء على إحياء عاشوراء في المساجد والحسينيات التابعة لهم. وفي حي باق جولا الشيعي، ساحة تدعى «اوك ميدان» تشهد إحياء عاشوراء من قبل الشيعة. وتشهد مراسم العزاء وطقوس التعزية المسرحية في المحرم والصفر، إقبالا جماهيريا واسعا، حتى إن بعض الفضائيات والقنوات الإخبارية تبادر إلى عرضها.

ايغدير، مركز الشيعة الأكبر في تركيا

تقـع مدينـة ايغديـر في شرق تركيـا وتجاور كل مـن إيران، ونخجوان، وأرمينية، ويبلغ عدد سـكانها ٧٠ ألف نسـمة، وارتفاعها

عن سطح البحر يبلغ ٨٥٥ مترا. يُكَوِّن الشيعة الآذريون غالبية سكان المدينة وتبلغ نسبتهم ٦٠ بالمئة من مجملهم. والعديد منهم كانوا يقطنون في قرةباغ قبل قرنين، وقد تركوا موطنهم مطلع القرن التاسع عشر الميلادي إثر ضغط الروس، وتوجهوا إلى هذه المنطقة. واليوم غالبية سكان ايغدير والمدن التابعة لها مثل توزلوجا، وأراليك، وقاضي عينتاب، هم من الشيعة، وغالبا ما يعملون في مجال الزراعة وتربية الدواجن. وما عدا الأتراك، تحتضن ايغدير الكورد الكرمانج، والتركمان القازباباق، وتبلغ نسبة كل منهم ٣٠، و١٠ بالمئة من إجمالي سكان المدينة.

لدى شيعة ايغدير مكتبة باسم طه، وجريدة باسم علمدار. وتنتشر الكتب المترجمة إلى اللغة التركية بنحو كبير في المدينة. وهناك قناة تلفزيونية محلية باسم «ايغديرين سسي» يديرها الآذريون. وفي نقطة ايغدير الحدودية ٩ مساجد تابعة للشيعة، هي: مسجد الحاج نظام الدين، ومسجد الحاج يوسف وهاجر، ومسجد أهل البيت، ومسجد صاحب الزمان، ومسجد ايغدير مو، ومسجد السايد الحاج حسين، ومسجد سورمة لي، ومسجد حاج جليل، ومسجد الإمام الصادق. وتتبع ايغدير ٣٠ قرية شيعية لدى كل منها مسجد. وفي يوم عاشوراء، تعطل المدارس الحكومية وحركة الحافلات، والقنوات التلفزيونية كافة.

مدينة قارص

إنها مدينة شيعية أخرى في شرق تركيا، ويبلغ عدد سكانها نحو ١٠٠ ألف نسمة بغالبية شيعية. والعديد من شيعة هذه المنطقة هم من الذين رحلوا من روسيا وأرمينية بعد سيطرة الروس، واستقروا في المنطقة وباتوا مواطنين لتركيا. وتشهد قارص حضورا علويا كبيرا. وفيها عدد من المساجد مثل مسجد يني محلة اشيكلي، ومسجد كامرو اللذين تقام فيهما شعائر الجمعة.

تقرير حول شيعة تركيا الجعفرية

كتبت السيدة آيسن بايلاك في تقرير تحت عنوان تجميع المعلومات المتعلقة بالشيعة في شرقي تركيا: يبلغ عدد سكان ايغدير ١٨٤٠٠٥ نسمة طبقا لإحصائية سنة ٢٠٠٨. ويبلغ عدد سكان أراليك وطوزلوكا بالترتيب ٢٢١٦٥ وو٧٣٠٠ نسمة. وفي قارص يبلغ عدد سكان مركز المحافظة مع المدن والقري ١١٠٢٨٣ نسمة، وفي أربكاي ٢٠٩٦٦ وفي أكياكا ٢٣٤٧٣ نسمة. ويبلغ مجموع عدد سكان تاسليكاي محافظة أغري ٢٣٤٢١ نسمة.

مع أن الشيعة يكونون غالبية سكان هذه المناطق، لكن النسبة هذه متغير غير ثابتة ولا تكون مئة بالمئة أبدا. ولذلك، فإن الرسم البياني لعدد السكان يحكن أن يقدر بالنظر إلى التركيبة الدينية

السكان.

يمكن دراسة التوزيع السكاني للشيعة الجعفرية بالنظر إلى المساجد المنتمية إليهم في المدن وليس في القرى؛ ذلك أن عدد سكان المدينة قد يصل إلى مئات الآلاف، لكنه في القرى يمكن أن لا يتجاوز منة شخص.

يبلغ عدد المراكز الشيعية في ايغدير ٩ مراكز، وفي أراليك ٣ مراكز، وفي طوزلوكا مركزا واحدا وذلك وفقا لإحصائيات إلياس اوزن. بشير إلياس إلى وجود ٣١ قرية في ايغدير تتكون من غالبية سكانية شيعية، ويضيف بأن ٥ قرية من مجموع ٣٢ قرية في أراليك، و ٣٤ قرية من مجموع ٣٨ قرية في طوزلوكا هي ذات غالبية شيعية. هذا في حين أن المنطقة المركزية في قارص تضم مسجدين جعفريين وفيها ٩ قرية ذات أغلبية شيعية من مجموع ٤٧ قرية. أما قري أكياكا البالغة ٢٥ قرية، ففيها ٩ قرية شيعية، وهناك ٨ قرية شيعية في قرى أربكاي البالغة ٢٥ قرية.

هناك مسـجدان شيعيان في قارص، وفي مدينة تاسليكاي التابعة لمحافظة أغري مسـجد شـيعي واحد. وكذلك قريتان ذات أكثرية شـيعية من مجمـوع ٣٦ قرية. هذا ويبلغ مجموع أعداد المسـاجد الشـيعة في جميع المحافظات ١٧ مسـجدا، أما القرى ذات الأغلبية الشيعية فيبلغ عددها ٨٧ قرية.

يكتب اوزم بإن محافظة ايغدير تحتل الرتبة الأولى بين المحافظات الشيعية المهمة الثلاث وذلك بوجود ثلثي سكانها من الشيعة. بعبارة أخرى، فإن عدد الجعفريين في منطقة قارص يكون أقل من نصف سكان هذه المحافظة. وبالنظر إلى هذه الإحصائيات وعدد المدن والقرى، يمكننا القول بإن مجموع عدد الشيعة لا يتجاوز حاجز ٢٠٠ ألف نسمة.

يقول الكاتب نفسه عن المهاجرين الإماميين الذين انتقلوا من شرق تركيا إلى نقاط أخرى مثل إسطنبول وأنقرة: في إسطنبول يسكن معظم هؤلاء المهاجرين في منطقة حالكالي التي بنيت بعد سنة ١٩٧٨. أكثر ما تعرف به حالكالي هو إقامة مراسم إحياء ذكرى عاشوراء. فالعديد من شيعة تركيا يتوجهون إلى المنطقة لمشاهدة المراسم من مختلف أحياء إسطنبول ومدن تركيا، وبالإضافة إلى الشيعة يشارك فيه العلويون والسنة. وعبر تغطية هذا المراسم ومشاهدته، يلفت الإعلاميون من مراسلين، ومصورين، وصحفيين انتباه العديد من الجماهير.

يتميز شيعة حالكالي بانسجام أكثر مقارنة بغيرهم من الجماعات الشيعية في تركيا. ويعتبر مسجد الزينبية مركز جميع أنشطة الشيعة الجعفرية في حالكالي إلى أن الجعفرية في حالكالي ويشير الشيعة الجعفرية في حالكالي إلى أن هناك نحو ١٠ آلاف حتى ١٥ ألف شيعي يعيش في هذه المنطقة. ومن جهة أخرى تضم ضواحي ألتينشهر، وإسنيورت المحاذية لحالكالي، وكذلك مشارف قوقاكمس عددا من المساجد الشيعية. وتعتبر كل من زيتين برنو، وقونقورن، وكاسى داغ مناطق شيعية.

وفي أنقرة يستقر معظم الشيعة الجعفرية في يايلا، وكمال اوزاك بالقرب من كاسيرن. وتعتقد السيدة بايلاك بأن عدد شيعة هذه

المنطقة ببلغ ٤٥٠٠ نسمة.

بالنظر إلى الأرقام السكانية المذكورة عكن أن نقدر عدد الشيعة الجعفرية في تركيا نحو ٥٠٠ ألف حتى مليون نسمة، والنسبة هذه أكثر واقعية مقارنة بالإحصائيات التي يقدمها الشيعة أنفسهم.

يكون الشيعة المستبصرون الفريق الثاني من شيعة تركيا، وهم الذين قبلوا النظام العقيدي للشيعة واعتنقوه. لا يتجاوز عدد هؤلاء أكثر من واحد بالمئة من مجموع عدد شيعة تركيا، أي ١٠ آلاف نسمة فقط (من أطروحة السيدة آيسن بايلاك، جامعة بوغازيسي، ٢٠٠٩).

شيعة تركيا بعد الثورة الإسلامية في إيران

حدث تطوران مهمان بعد ظهور الثورة الإسلامية في إيران: يتمثل التطور الأول في شعور شيعة تركيا بضرورة إعادة النظر في معتقدهم، وتنظيم وإصلاح أمورهم بالتزامن مع الجماعات المذهبية الأخرى. والتطور الثاني يتعلق بالحال التي مرت على بعض العلويين الذين كانوا يعانون من أزمة فكرية، وذهبوا إلى أن خلاصهم يكمن في التحول إلى المذهب الإمامي. وبالإضافة إلى ذلك، فقد أسهم نشر أفكار علماء إيران الشيعة في تركيا، في توجه العديد من شباب تركيا إلى المذهب الإمامي. هكذا ظهر مجتمع جديد مكون من العلويين والسنة المتشيعين في مختلف مدن تركيا، فضلا عن المجتمع الإمامي القديمي الذي أخذ يعيد تنظيمه وترتيبه. وفي الجانب الآخر تركت أف كار علماء إيران وثوارها، أثرا ملحوظا على مثقفي تركيا الدينين

ظهرت بعض المحال الشيعية في إسطنبول، وأنقرة، وإزمير إثر هجرة شيعة قارص وايغدير إلى هذه المدن. وفي إسطنبول كانت هذه الحال أكثر بروزا. وقد ساهم ظهور بعض المراكز الثقافية الشيعية مثل دار الكوثير للنشر، في توعية وتدعيم البعد الثقافي للشيعة بنحو كبير، وذلك في ظل ما قامت به من ترجمة وطبع العديد من كتب الشيعة إلى اللغة التركية. ومن أهم ما قامت به هذه الدار هو ترجمة عدد من مجلدات كتاب تفسير الميزان، وبعض مؤلفات المفكرين الإيرانيين مثل الشهيد المطهري. وقد ساهمت هذه المبادرة في دعم الفكر الشيعي، وكذلك دعم الفكر الفلسفي في تركيا. وهناك دور نشر أخرى تعمل على طبع الآثار الشيعية مثل الولاية، والثقلين،

يقـوم اليوم أكثر من ٢٥٠ رجل دين تـركي ممن تلقوا تعليمهم الحوزوي في إيران، بأنشطة ثقافية – دينية في تركيا. وبعضهم مقرب مـن الحكومة، والبعـض الآخر يعمل بعيدا عنهـا. وهناك ما يقارب مـن الحكومة مالب وطالبة من تركيا، يدرسـون حاليا في إيران. وينصب عمل هؤلاء بعد العودة إلى موطنهم، في إدارة المساجد والحسينيات، وإحياء وإقامة المراسم والمناسبات الدينية، وكذلك الترجمة والنشر.

أطلرالشيعة

علويو تركيا

يطلق عنوان «العلويون» على أتباع الطريقة البكتاشية في تركيا. وقد راجت هذه التسمية منذ أواخر القرن التاسع عشر، مع أنهم يتميزون بجذور تاريخية تعود إلى القرون الماضية. والاسم الأصلي لهذه الجماعة، هو البكتاشية، أي أتباع حاجى بكتاش ولى.

بعد حملة المغول وانطلاق الهجرات الواسعة من إيران وآسيا الوسطى نحو الأناضول، استقرت العديد من الجموع البشرية في مدن وقرى هذه المنطقة. وجل هؤلاء كانوا من القبائل والعشائر التي عاشت في المناطق الريفية، وتأثرت إلى حد كبير بزعمائها، ولا سيما الآباء (بابا) الذين أإدوا دور الشامان في آسيا الوسطى وتركوا أثرهم على القبائل في سالف الأيام.

ظهرت حركة البابائية في القرن السابع الهجري دفاعا عن حقوق القبائل والعشائر أمام أهل الحضر، لكنها أخفقت في تحقيق أهدافها. ثم اجتمع العديد من أنصارها حول حاجي بكتاش ولي، واضعين بذلك أساس البكتاشية. وبكتاش ولي كان من جملة الوافدين إلى الأناضول من خراسان، ومن قادة الحركة البابائية. ومنذ ذلك اليوم، توزع جزء من أتباع البكتاشية في القرى وبين القبائل والعشائر، فيما انتشر جزء منهم في المدن وبين أهل الحضر. وقد استمرت الحركة البكتاشية الريفية وانضمت إلى خانقاة أردبيل. وفي أثناء ظهور الدولة الصفوية، انضمت الحركة إليها وباتت تناصر الصفويين وتدعمهم. وبسبب انضمت الحركة إليها وباتت تناصر الصفويين وتدعمهم. وبسبب وفي الوثائق العثمانية، بات عنوان القزلباش يحمل معنى الزنديق، وفي الوثائق العثمانية، بات عنوان القزلباش يحمل معنى الزنديق، استعمال لفظة القزلباش بهذا المعني في المصطلح العثماني، هو ما جعل عنوان «العلوي» يحل مكانه في تلك المناطق.

ولد حاجي بكتاش ولي (محمد) في نيسابور، أو في قرية فوشنجان التابعة لنيسابور وفقا لبعض المعاصرين من الكتاب التركيين. ويرجح بأنه قدم إلى الأناضول برفقة الخوارزمشاهيين وجموع التركمان الذين تدفقوا من آسيا الوسطى إلى خراسان، مرورا بأذربيجان، ثم الأناضول.

ينسب حاجي بكتاش في شجرة نسبه إلى الإمام موسى الكاظم، وهناك خلاف في حسباب الأجداد، والأسماء، والوسطاء. وقد قدم إلى سيواس، ثم إلى آماسية، وقيرشهر، وقد قتل أخوه منتش في أثناء تصاعد الحركة البابائية. تأثر حاجبي بكتاش بتعاليم أحد أشهر صوفيى القرن السادس الهجرى، أحمد البسوى (ت 060/0٤٦ هـ).

بعد غياب عقب إخفاق الحركة البابائية، ظهر حاجي بكتاش في قرية صولوجية قرة أويوك، حيث مدفنه الآن وتعرف باسمه اليوم. بعد موت حاجي بكتاش، بادرت امرأة تدعى كادينجيك آنا ويُعدَها البعض زوجه المعنوية، والبعض الآخر ابنته بالتبني إلى تقديم أفكاره ونظرياته بعنوان البكتاشية، ثم تحولت إلى طريقة. توفى حاجى بكتاش قبل سنة ٧١٨ه عوان كان البعض يذهب إلى

أنه توفي سنة ٧٣٨ هـ، لتكون في حساب الأبجد (الجُمّل) البكتاشية نفسها، وبالطبع فإن مثل هذا الأمر موضع شك وترديد.

تحولت الطريقة البكتاشية بعد موت حاجي بكتاش إلى الداعم الفكري والتوجيهي للجيش الإنكشاري، وبات ينقل العديد من المناقب والفضائل له، كما نسبت إليه تنبؤات حول ظهور الدولة العثمانية، ويرى العديد من الباحثين بأن مثل هذه الأمور لا أساس لها من الصحة. وقد ساهمت هذه القضية في اقتراب صف من البكتاشية إلى الدولة العثمانية وبالتالي حظي البكتاشية بدعم الدولة. وعلى هذا الأساس، يرى البعض بأن العلوية هي نزعة مناهضة للعثمانيين، فيما البكتاشية تعد نزعة موالية وميالة للدولة العثمانية. وبينما كان الفريق الأول يتكون من التركمان البدو الذين شددوا على معتقدهم ونهجهم التقليدي، كان الفريق الثاني من أهل الحضر وتحول إلى تابع للدولة العثمانية ومناصر لهم.

إنفصل أتباع البكتاشية إلى فئتين إثر الخلاف الذي نشب حول قضية تزوج حاجي بكتاش. وذهب الفريق الأول إلى أن حاجي بكتاش تزوج وابنه هو السيد علي سلطان ولد جلبي، وقد عرف هؤلاء به الجلبين بشقيهما المرسلي، والخدادادي. فيما اعتقد الفريق الشاني - وهم البابائيون - بأن حاجي بكتاش لم يتزوج يوما ما، قائلين بان السيد على سلطان هو ابنه الروحي.

خلف السيد علي سلطان ابناه رسول بالي، ومرسل بالي. وبعد وفاة الأخير، حَلَّ مكانه ابنه بالي جلبي المعروف بباليم سلطان. وعبر تأسيس التكايا، بادر خلفاؤه إلى القيام بالإدارة الروحية والمادية للمجتمع البكتاشي.

يُعدّ باليم سلطان - البير الثاني مجدد الطريقة البكتاشية ومنظمها الذي أحدث عدة تغييرات فيها. فقد أسس جماعة الدراويش المجردين الذين تولوا إدارة شؤون الطريقة في القرى والأرياف، وحث أتباع الطريقة على احترام الأئمة الإثني عشر ودعم هذا المعتقد بنحو كبير (أنظر: مدخل باليم سلطان في دائرة المعارف الإسلامية الكبرى، ٢٤٥/١١). ويرجح بأن عقائد الحروفية إنتشرت يومئذ بين أتباع الطريقة البكتاشية. ويومها عرفت التعاليم الشيعية طريقها إلى داخل البيت البكتاشي عبر الأفكار الحروفية المغالية باحتمال كبير. وتنسب إلى باليم سلطان عقيدة ثالوث «الحق»، «محمد»، «علي»، وتكريس «التجرد» أي العزوف عن الزواج، لآباء البكتاشية.

خلف باليم سلطان أخوه قلندر الذي قاد ثورة ضد الدولة العثمانية سنة ٩٣٣ إبان حكم سليمان القانوني، وقتل خلالها. وفي ٩٥٨ هـ، نجح سرسم علي بابا في إرجاع نشاط التكية البكتاشية من جديد. وفضلا عن الجلبين، شهد التنظيم الجديد للطريقة، منصبا جديدا بعنوان دده بابا (الأب البكتاشي الأعزب).

ليس هناك أي تباين جوهري بين العلويين والبكتاشيين مكننا من وضع اليد على نقاط ترابطهم أو افتراقهم. ويقال فقط بأن البكتاشيين غالبا ما يستقرون في المدن ، أما العلويون فهم من سكان الريف والقرى الرحل. وبعبارة أخرى، فإن العلويين هم البكتاشيون القرويون. وفي مرحلة من المراحل، إنضم البكتاشيون إلى القوات

التشيع في القوقاز، وتركيا

العسكرية. وبسبب تجاهلهم للعلويين، باتوا متناثرين فكريا وهوية، وتغلغلت بينهم بعض التقاليد والأفكار المحلية. ويكننا القول النزعة العلوية هي أشبه عيراث ينتقل من جيل إلى جيل، ولا مكان للغير بين أصحاب هذه النزعة؛ فيما تعتبر النزعة أو الطريقة البكتاشية نهجا قابلا للتبني والعمل به، ولكل شخص أن ينخرط إلى هذه المدرسة.

إن إهمال الدولة العثمانية للتركمان البكتاشيين العلويين، مهد الأرضية لدخولهم إلى المعترك السياسي والقيام بنشاط مناهض للعثمانيين. وقد حاول بايزيد الثاني التقرب إليهم، حتى إنه مد يد العون إلى الذين كانوا يكنون ميولا إلى الشاه إسماعيل الصفوي. وأدى تسيس البكتاشيين إلى انشقاقهم إلى فريقين منذ حكم السلطان سليم (ت ٩٢٦): فريق حظي بدعم الدولة وسمح له بالنشاط، وفريق شق عصا الطاعة وتمرد على الدولة، وبات مطاردا، وقتل العديد من قادته.

وقد سمي الفريق الثاني بالقزلباش، وكان على اتصال بالدولة الصفوية عبر الخلفاء المعينين من قبل الصفويين. ولم يتوان القزلباشية عن دعم ومناصرة الشاه إسماعيل طرفة عين، ولسنين طويلة كانوا يمولون الدولة الصفوية. وقادوا عدة ثورات ضد العثمانيين، وكانت لديهم رغبة شديدة في الإنضمام إلى معسكر الشاه إسماعيل.

وكانت ثورة شاه قلي بابا في إطار هذه التوجهات. وبعدها قاد قزلباشية الأناضول عدة حركات وثورات ضد العثمانيين على مر تاريخ دولتهم، ومنها ثورة نور علي خليفة وجلال إبان حكم السلطان سليم، وحركة سوغلون قوجة، وحركة شاه ولي، وحركة بابا ذو النون، وثورة رموز أوغلان، وثورة يينجة بيك، وثورة ولي خليفة، وثورة قلندر الجلبي، وكلها حدث مطلع حكم السطان سليمان القانوني.

والمساعر التي لا يزال يحملها علويو الأناضول تجاه الساه إساعيل الصفوي من احترام وتوقير له، قد ترسخت بينهم منذ تلك الأمام.

وقد عمقت معاهدة سلام آماسية بين العثمانيين والشاه طهماسب الصفوي سنة ٩٦٢ هـ الفجوة بين العلويين والصفويين. وقد أعدم الشاعر البكتاشي قوجة حيدر على يد العثمانيين بعد أن كان يأمل قدوم الصفويين إلى الأناضول. وبعد عقود من مطاردة شيعة أناضول العلويين والتنكيل بهم، وقطع علاقتهم واتصالهم بالقادة الصفويين، تابع العلويون عقيدتهم ومسيرتهم في الخفاء عاملين بالتقية، لكن أدبهم كان يزخر بالمشاعر التي ترسخت منذ عهد الشاه إسماعيل.

واصل البكتاشيون، ولا سيما الحضريون منهم، دعم الدولة ومناصرتها، وكونوا الجزء الأكبر للجيش الإنكشاري. وبانحلال هذا الجيش أيام محمود الثاني (١٢٥٥-١٢٢٣)، حظرت الطريقة البكتاشية، وهدمت تكاياهم وصودرت ممتلاكتهم. والعديد من التكايا البكتاشية تحولت إلى مساجد خلال هذا الحدث الذي عرف بـ «واقعة الخيرية»، وأدى إلى تماسك البكتاشيين والعلويين. وإثر اشتداد الضغوط ضد البكتاشية وقمعهم في إطار السياسة العسكرية

التي تبناها السلطان محمود الثاني لتحقيق أهداف سياسية، إنتقل العديد من البكتاشيين إلى أوروبا الشرقية، وتحديدا البلقان. واليوم يكون العلويون البكتاشيون نسبة ملحوظة من سكان ألبانيا، وتعد عاصمتها تيرانا إحدى أهم مراكز البكتاشيين.

قام البكتاشيون بنشاط مختلف نوعا ما في أثناء التطورات التي أدت إلى سقوط الدولة العثمانية مطلع القرن العشرين. فقد نشطوا إبان حكم السلطان عبد الحميد وقدموا مساعدات إلى ساحات قتال العثمانيين في الحرب العالمية الأولى. لكن عندما بدأ آتاتورك - وهو بكتاشي- نشاطه المناهض للعثمانين، بادر البكتاشيون إلى دعمه. في حين أن آتاتورك أمر بحل جميع الطرائق على أساس إيمانه مبدأ العلمانية. والسبب وراء مناصرة العلويين لآتاتورك يتمثل في معارضتهم التقليديــة للدولة العثمانية بدوافع مذهبية وسياســية. حتى إن بعضهم عدّ آتاتورك المهدى. وفي إطار حل الطرائق المذهبية، لم يستثن آتاتورك حل الطريقة العلوية والبكتاشية، ولكن مع هذا الأمر، كان لا يزال محببا عند العلويين. عندما أخذت النزعة اللادينية تنتشر وتتفشى في أرجاء تركيا كافة، بدأ العلويون يساهمون في مجتمع تركيا الجديد، ثم انطلقت هجرتهم من المناطق الريفية إلى المدن الكبرى. وقد حولتهم الهجرة غير المنتظمة إلى سكان الأحياء الفقيرة في ضواحى المدن، أما الفقر والمشاكل الإقتصادية، فقد دفعتهم إلى الشيوعية. ويومئذ قطع الشباب العلوى آخر خيوط علاقته عاضيه منضما إلى التيارات اليسارية بسبب ما كان يعانيه من مشاكل إقتصادية وثقافية. وبات مفهوما العلوى والشيوعي مرتبطان ببعضهما البعض ارتباطا وثيقا.

وبعيد ذلك وفي أثناء التطورات السياسية في ١٩٧٨ وانقلاب ١٩٨٨، قامت التيارات اليمينية الموالية للغرب بالنشاط ضد اليسار، وقد أدت ممارساتهم المتشددة إلى القضاء على اليساريين والعلويين معا. ومنذ ذلك اليوم، أخذ العديد من العلويين يهاجرون إلى أوروبا، واليوم يكونون حوالى ٣٠ بالمئة من الجالية التركية في ألمانيا.

إثر هزيمة التيار اليساري عقب سقوط الإتحاد السوفييتي، أخذ العلويون يحاولون التعرف على هويتهم وتوجهوا ثانية إلى تجديد تقاليدهم الماضية.

لم يكن أمام العلويين في تلك الظروف الجديدة، سوى ثلاثة خيارات: التمسك بعلويتهم والحفاظ على توجهاتهم التقليدية؛ أو القيام بتحويل تكاياهم إلى مساجد تحت تأثير المؤسسات المذهبية التابعة للحكومة، وبناء مساجد في قراهم والتحول التدريجي إلى مذهب أهل السنة؛ أو التحول إلى التشيع الإمامي في ظل ما يتمتع به من قرابة لهم.

فوفقا للتصريحات الرسمية فإن الخيار الأول هو ما توجه إليه العلويون الذين يحاولون بجد وجهد الإستقلال عن باقي التيارات. ولكن فضلا عن اقتراب العديد من شعاراتهم الماضية من الشعائر الشيعية، فإن الكثير من العلويين شعروا بأن التحول إلى المذهب الإمامي هو الخيار الوحيد لتحقيق الإستقرار والإستقلال.

ومع هذا، فإن الحركة المطالبة بالاستقلال تمثل أهم التيارات

أطلى الشيعة

العلوية في تركيا، وتحمل طابعا وطنيا – تنويريا تطالب بمساواة حقوق العلويين مع الآخرين. ويعتقد أنصارها بأن عدد العلويين يبلغ ٢٠ مليون نسمة، لكنهم يرضخون لضغوطات أهل السنة ودائرة الشؤون الدينية في تركيا (ديانت). ويؤكد العلويون عدم وجود أي علاقات بينهم وبين شيعة إيران أو أي علاقة بين الإنتماء العلوي وبين مذهب التشيع على وجه العموم. في حين أن المدرسة العلوية إرتبطت بكربلاء وأمّة الشيعة بفعل الشعائر الشيعية المغالية التي ظهرت تحت تأثير النحلة الحرفية بين البكتاشيين، وكذلك الدعاية المذهبية للصفويين منذ عهد جنيد حتى الشاه إسماعيل.

كانت القضية العلوية مدار بحث مثير للجدل خلال العشرين سنة الماضية. وكثيرا ما اغتيل عدد من العلويين لأسباب ما أو مورست ضدهم شتى الضغوط. وفي بعض الأحيان تعرضوا لإهانات في بعض البرامج التلفزيونية بإطلاق تعابير مثل القزلياش عليهم، مما أثار حساسسيتهم. والعلويون بنحو عام، عيلون إلى التيار العلماني بسبب قلقهم من صرامة وتشدد أهل السنة تجاههم.

وحاليا هناك بعض الإتجاهات بين العلويين، منها:

أ- الإعتقاد بالإقتراب من الإسلام الأصيل في ضوء عد الإنتماء العلوي تبعية للإمام على والتزامه بالفرائض الخمس. ويواجه أنصار هذا الاتجاه مشكلة في اختيار التسنن أو التشيع، وإن كانوا أقرب إلى التشيع.

ب- عد الإنتماء العلـوي نوعا من النزعة العلمانية التي لا تقع ضمن إطار التيار الديني وبالتالي عدم انتسابه إلى أي توجه مذهبي. ج- التوجه الذي يحاول التمسك والحفاظ على هويته التاريخية – الإنتقائية والإبتعاد عن التوجهين المتقدمين.

يحظى التوجه الأول مكانة قوية بين العلويين، والعديد منهم يأتي بعلماء الدين الشيعة في إقامة بعض المراسم المذهبية. فيما يؤكد آخرون منهم قربهم من الشيعة الإثني عشرية، لكن البكتاشية تختلف عن هذا الإنتماء وتكاد تكون من إعداد وصنع العثمانيين للحفاظ على نطاق حكمهم في الأناضول من السيطرة الصفوية. ومهما يكن، فاليوم قلما تجد مدينة من مدن تركيا تخلو من العلويين والبكتاشين.

وبينها يعمل السنة على جذب العلويين إلى صفوفهم وإقامة المساجد في القرى العلوية باستعمال التسهيلات الحكومية وإيفاد أمّة الجماعة إليها، فإنهم يُعدّون الإنتماء العلوي عقيدة خارجة عن الإسلام بصفته بدعة وكفرا.

نسبة العلويين

هناك العديد من الإحصائيات المختلفة حول العلويين، وكما هـو الحال في كثير من النقاط، فإن مثل هذه الإحصائيات لم تسلم من القضم والضم. يذهب الباحث العلوي رضا زيلوت إلى أن نسبة العلويين تبلغ ثلث سكان تركيا، فيما تقدر نسبتهم بنحو ٢٠ مليون

نسمة من قبل الباحثين التركيين حامد بالمير ورضا يوروك، و٢٥ مليون نسمة من قبل رئيس شـؤون أوقـاف العلويين عـز الدين دوغان. والباحث الغربي بائول بالت يرى بأن نسبتهم تتراوح بين ١٠ حتى ٢٠ بالمئة من مجمل سـكان تركيا، أما بروينسين فيعتقد بأن عددهم لا يقل عن ٤ أو ٥ ملايين نسمة على أقل تقدير.

النسبة المئوية لمجتمع العلويين في المدن التركية

نسبتهم المئوية	اسم المدينه	نسبتهم المئوية	اسم المدينه
٧٤٠	ماراش	χ۱۰۰	تونجلي
7.5 •	يوزكات	٠٢٪	سيواس
250	ارزنجان	٠٢٪	آري يامان
XTO	ارزروم	%0.	جروم
270	آدانا	%o•	آماسیه
270	قاضي عينتاب	%o•	توكات
270	جانكري	%o•	بينكول
۲۱۰	ايجل	%o•	موش
χ۱٠	آنتاليا	%o+	ملاطيه
X1•	أورفا	٧٤٠	الأزيق
		٪۱۰	قيصريه

وبعض النظرات المعتدلة تقدر نسبة العلويين بتركيا أكثر من ١٥ مليون نسمة. في حين أن نسبة سكان تركيا كانت تبلغ ٥٦ مليون نسمة حتى قبل عقد من الزمن.

القوميات العلوية

تتكون الطائفة العلوية في تركيا من مختلف القوميات التي تعيش في هذا البلد، وهي التركهان وهم الترك الذين وفدوا من ما وراء النهر واستوطنوا تدريجيا في الأناضول وأطلق عليهم عنوان التركهان بعد إسلامهم. والتركهان ينقسمون على عدة جماعات، ومنها: الجبنيون الذين يعيشون في أطراف طرابيزون ومناطقها وغالبيتهم تحولوا إلى التسنن بعد أن تخلوا عن البكتاشية. والجماعة الأخرى هم التحتاجيون الذين يستقرون في مدن ماراش، و أدنة، وإيجل، وأنطالية، ومغولا، ودنيزلي، واسبارطة، وبوردور، وباليكسير، وإنمير. كذلك لابد من الإشارة إلى البيدليين الذين يعرفون





وماصرتهم للدولة الصفوية.

وفضلا عن التركمان العلويين، فإن العديد من كورد تركيا ينتمون إلى الطائفة العلوية. والبعض يقدر عددهـم نحو ثلث أكراد تركيا. وطلقة الكورد العلويين بالحكومة التركية حافلة بالمواجهات والمشاكل على أساس تقاليد قديمة. وكذلك نصف الزازيين المستقرين في شرق الأناضول هم مـن العلويين الشيعة، ويقال بأنهم مـن القوميات الإيرائية ويعيشون في جبال مونزور، وجذات، وتونجلي، والناظمية، وإواجيك، وبولومور، وفي جزء من أرزنجان.

عمّائد العلويين

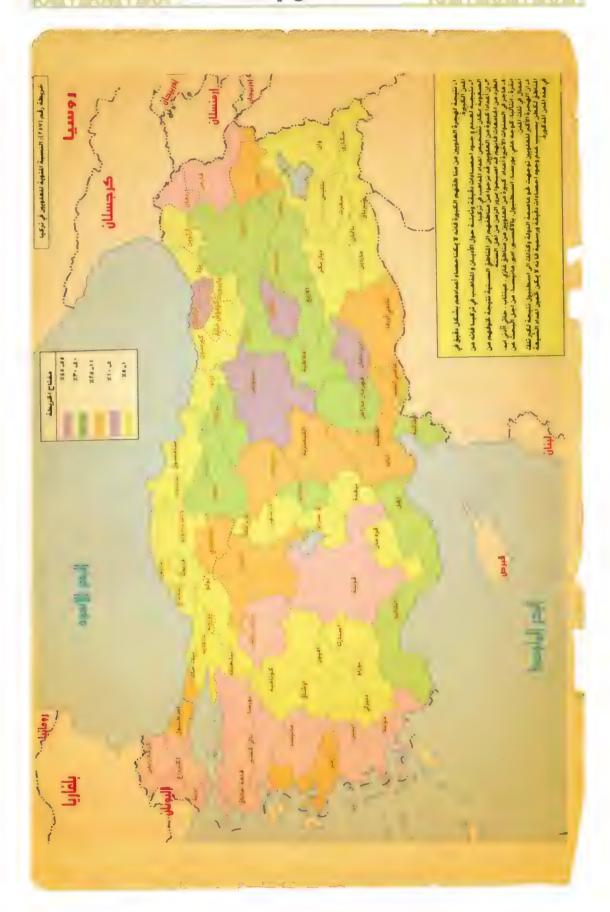
إن التركمان وبقية القوميات العلوية لم يكونوا على اتصال وترابط وثيق مع المراكز الثقافية السنية والشيعية على حد سواء. أضف إليه إسلامهم في خراسان والأناضول عندما كانت الكلمة العليا للتصوف الذي كان يروج نوعا من التناغم مع المعتقدات المحلية المتوارثة من الآباء. ففضلا عن معتقدهم القديم، نهل العلويون من الطرائق الصوفية والتشيع.

إذن يضم الفكر العلوي ثلاث محاور هي المعتقد القديم، والتصوف، والتشيع بجانب العادات والتقاليد المتأثرة من كل هذه المحاور.

وفيما يخص هذا الجانب، فقد قدم الباحث الشيعي العلوي عبد الباقي كولبينارلي أكثر التفاصيل والشروح في كتابه بعنوان المولوية بعد مولانا. وقد أشار إلى بعض الطرائق الصوفية الخراسانية التي تركت بصمتها على البكتاشية مثل الطريقة الملامتية.

المناطق المؤملة للمجتمع العلوب في تركيا

كيره سون، تيره يولو، كروله، واقف كبير، حولي باليكسيرو	الصين لر		
ماراش، آدنا، أيجل، انتاليا، مغولا، دنيزلي، اسبارتا، بوردور، باليكسير، آيدين، أزمير	تحتاجي لر	التركما	
آماسيه بولو، بوزوك، جروم، ديوريغي، حامد، خاوند كار، كاره سي، كاستاموند، كنكيري، قونيه، كوتاهيه، مالاتيا، (ملاطيه) سيواس، آنكارا، كرشمير، قيصري، نوشهير	بيديلي لر	•	علويي تركيا
كول (وبالأخص بعض كالي وكيغي)، تونجلي، ارزنجان، س، يوزكات، الأزيق، مالاتيا، ان ماراش (البستان و بازار) وقيصريه (وفي بعض بيتار باشي، ساريز وتومارزا)	الأكراد	ار.	
بعض من جبال مونزور، حذات تونجلي، ناظميه، أواجيك، بولومور، المناطق اليمنى من نهر الفرات من جبال بينكول تامالاتيا، مركز ارزنجان، جايرلي وحنس.		الزاز	







وتأثير تعاليم البسوي في عقائد البكتاشية هو من الوضوح بمكان لا يحتاج إلى دليل وبرهان. كذلك نلمس بعض العقائد الحلاجية بين أنباع البكتاشية، ولذلك يكنون كل الإحترام لحسين الحلاج. وقد أثرت طريقتا القلندرية والحروفية في البكتاشية، ولا سيما من حيث بعض المظاهر الشيعية. وقد انتشرت أفكار الحروفية بين مسلمي الأناضول بعد تأليف آثار فضل الله الحروفي، وكذلك عماد الدين النسيمي وعدد آخر من المفكرين الحروفين. وفي هذا الجانب أشير إلى عقيدة الحلول الحروفية وتأثيرها في البكتاشية. وتقترب هذه العقائد مما للدمه بعض قدماء الغلاة في التاريخ القديم للشيعة، لكنها لا تعني بقاء معتقد الغلاة القدماء أو ارتباطهم بالبكتاشين. ومهما يكن فإن الإنتماء البكتاشي يُعدً نوعا من الجمع بين مختلف الطرائق الصوفية التي حملت طابع التشيع تدريجيا.

ما يهمنا هنا هو أن الإنتماء العلوي يُعدّ نتاجا لجمع التصوف والتشيع بشكل تطرفي وغير سليم، ومع ذلك، فإنه يحمل مظاهر شيعية جليلة، وقد ازدادت سمة التشيع فيه، ولو المغالي منه، ولا سيما منذ ترابط جزء ملحوظ من العلويين بالقزلباشية. ومن مظاهر معتقدهم الشيعي، الإعتقاد بأصحاب الكساء، والإعتقاد بالأئمة الإثني عشر، واحترامهم الكبير للإمام الحسين، وإحياء عاشوراء، وكذلك إجلال الإمام الصادق، والايمان بهبدأ التولي والتبري. وتتمثل إشكاليتهم الرئيسة في عدم الإلتزام بالشريعة، وهذا ما يفصلهم عن الشيعة الإمامية. ويُعدّ ذكر أسهاء الأئمة الإثنى عشر نوعا من العبادة في إطار معتقدهم ولديهم التزام شديد به.

وتنتشر بينهم مراسم إحياء عاشوراء التي تنطلق من أول أيام المحرم حتى الثاني عشر من هذا الشهر، ويصوم العلويون هذه الأيام المسم الأثمة الإثني عشر بتحمل العطش من أجل الإمام الحسين ويخاطبون بعضهم البعض بـ «يا إمام» و«يا حسين». ويتلون دعاء عند بداية الصيام يتضمن صلوات على الله، واللعن على يزيد وزمرته. وفي يوم عاشوراء، يقرأ العلويون ذكرى مصاب الإمام الحسين من كتاب قمري، وكلزار حسنين، وحديقة السعداء للفضولي.

لا يزال الأدب العلوي التقليدي والحديث يتضمن شعائر شيعية تتعلق بالإمام علي ومأساة كربلاء. ومن بين دلالات تشيع العلويين الرمزية، يحكن الإشارة إلى نوع من فن الرسم الذي يختص ببعض الرسومات التي تصور وجها رمزيا للأئمة، وغالبا ما يُحتفظ بها في البيوت وأماكن اجتماع العلويين التي يطلق عليها عنوان الـ «جمخانة» أو الـ «جمع خانة». وقد دخلت هذه الرسومات من تركيا إلى إيران، لكنها لم تحظ بإقبال كبير.

- ١-ليست هناك إحصائية مضبوطة حول العدد الحقيقي للعلويين في المدن الكبرى بسبب هجرتهم من مناطقهم الأصلية إلى هذه المدن.
 - ٢- لما لم تذكر في التعداد السكاني أي إشارة إلى ديانة الفرد، لم تتوفر أي إحصائيات مضبوطة عن عدد الأديان والطرائق في تركيا.
- ٣- يتخلى العديد من العلويين الوافدين إلى المدن الكبرى أو المناطق السنية عن انتمائهم العلوي ويتحولون إلى التسنن تدريجيا تقية أو خوفا من الإستبعاد من المجتمع والعمل. كما إن عدداً آخر منهم يتحول إلى المذهب الإمامي شيئا فشيئا.
- ٤- شهدت كل من مدن غازي عينتاب، و حاتاي، وآدنة، وايجل (مرسين)، وأنقرة، وأنطالية، و كوجة علي، وبورصة، وإسطنبول، وبالكسير، وإزمير، ومانيسة، قدوم الوافدين العلويين بحثا عن فرص العمل.
- ٥- شهدت مدن أنقرة، واسطنبول، وأنطالية السياحية، وكذلك إزمير وفود أكثر عدد من المهاجرين العلويين، لكن بسبب غياب الإحصائيات الدقيقة، لا نقف على نسبة العلويين الوافدين إلى هذه المدن بنحو مضبوط.

رُ أعياد ومناسبات العلويين في تركيا

الملاحظات	المناسبة	الزمان الزمان
يصادف ٢١ مارس على وفق التقويم الشمسي الاول من فروردين وهو يعرف عند العلوين بـ النوروز وهم يحتفلون بهذا اليوم ولديهم اشعار خاصة تسمى النورزية ويصاف في هذا اليوم يوم مولد الامام علي ويوم زواجــه من فاطمة ويوم الغديرويوم بعث النبي وهو يوم خروج الاتراك القدماء من سبات الشتاء القارص الى المراعي	عيد النوروز	۲۱ مارس (أول فروردين)
عظم شـعائر اقامة مجالس الامام الحسـين فهم كانــوا يصومون من اول محرم	مأتم عاشوراء	العاشر من المحرم
يعتقد العلويون ان الخضر والياس هما اللذان عرفا سر الحياة الماء ولذلك عمَّرا في الحياة وعند الجفاف يقوم الياس بمساندة الناس	عيد خضر الياس	السادس من مي (١٦ ارديبهشت)
العلويين كمثل المسلمين يذبحون الأضاحي ويحتفلون بهذا العيد.	عيد الأضحى	العاشر من ذي الحجة

أطلالشيعة

الملاحظات الملاحظات	الا ۱۳ المناسبه مست	الزمان كم كالم
يحتفل العلويون في الثالث والرابع والخامس بتتويج موسى السلطان وهو من كبار الطريقة البكتاشيه	اعياد أبدال موسى	من الثالث إلى الخامس من حزيران (السادس إلى الثامن من خرداد
في كل سنة من ١٦ الى ١٨ من شهر اب يقيم اصحاب الطريقة البكتاشية احتفال في مدينة حاجي بكتاشي	تعظيم الحاجي بكتاشي	۱٦ إلى ١٨ اب (٢١ إلى ٢٣ مرداد)
يقام احتفال في الايام الثاني والثالث والرابع من قوز لتعظيم الشيخ سلطان ابدال (من الشعراء العلويين العظام)	تعظيم الشيخ سلطان الابدال	الثاني إلى الرابع من تموز (١١ إلى ١٣ تير)



النسبة المئوية لمجتمع العلويين في المدن التركية

مؤسس الشرق الادنى أسم الشرق الادنى أسم المسلم ا	اطلس العلويين في تركيا علي ً ايلدريم (من المحققين الأتراك)	كتاب العلويين " الياس اوزم	المدينة المدينة
أكثر من ٥٠٪ علويين	790	×۱۰۰	تونجلي
حوالي ٥٠ ٪	% Y •	۲۲،	سيواس
حوالي ٥ إلى ١٠٪	%4.	٧٦٠	آدي يامان
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	XTT	%0•	جروم
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	%40	%0.	أماسيه
حوالي ٥٠٪	% ۲٦	%0.	توكات
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪		%o•	بينكول
حوالي ٥ إلى ١٠٪	Χ Υ•	%o•	موش
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	ХΥ•	%o•	ملاطيه
حوالي ٥ إلى ١٠٪		%0.	الازيغ (العزيز)
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	×10	% ٤ •	قهرمان ماراش



مؤسس الشرق الادنى واشنطن	َ اطلس العلويين في تركيا علي الله الله الله الله الله الله الله ال	كتاب العلويين الياس اوزم	المدينة	
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪		٪٤٠	يوزكات	
حوالي ٥٠٪		٪٤٠	ارزنجان	
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪		XTO	ارضروم	
	%19	XTO	آدانا	
حوالي ٥ إلى ١٠ ٪		NTO	قاضي عينتاب	
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪		XYO	جانكري	
		% ٢ •	ايجل (مرسين)	
حوالي ٥ إلى ١٠٪		Χ۱٠	انتاليا	
أقل من ٥٪		٪۱۰	ارفا	
أقل من ٥٪		٪۱۰	قيصريه	
	%o•		حاتاي	
			(انطاکیه)	
٥ إلى ١٠٪	270		ازمير	
حوالي إلى ١٠٪	٪۱۰		باليكسير	
	XYO		اسطنبول	
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	XYO		آنكارا	
حوالي ١٠ إلى ٤٥٪	٪۱۰		نوشهير	

أطلسال المسيعة





أطلرالشيعة

تذكير

قبل أن نتناول موضوع التشيع في أوروبا وأميركا، تجدر بنا الإشارة إلى أن تاريخ التشيع في هاتين القارتين لا يتجاوز قرنا من الزمان، وما يقع في هـنا الإطار يتعلق غالبا بالوافدين الذين قدموا من مختلف نقاط المعمورة، ولا سيما شبه القارة الهندية والشرق الأوسط.

والنطاق الواسع لهذه الهجرات أدى إلى انتشار الشيعة في العديد من بلدان هاتين القارتين، حيث باتوا يواصلون حياتهم بحثا عن فرص العمل مكونين بذلك جاليات كبيرة وصغيرة هنا وهناك. وفي ظل عدم وفرة معلوماتنا في هذا المجال، لم نحاول في هذين الفصلين الأخيرين سوى تقديم تقرير عن بعض دول القارتين الكبيرة. أما متابعة هذا البحث فيتطلب غير هذا المجال.

الإسلام في بريطانيا

كغيرهم من المستعمرين، واجه البريطانيون الإسلام في الشرق الأوسط والهند، حيث انشغل جهدهم بنهب ثروات المسلمين لمدة طويلة من الزمان، وقد أدى ترددهم إلى هذه المناطق إلى قدوم عدد قليل من المسلمين إلى أرخبيل بريطانيا منذ منتصف القرن التاسع عشر بنحو تدريجي. ومعظم هؤلاء الأفراد كانوا من البحارة الذين ترددوا إلى بريطانيا واستقروا في بعض موانئها مثل ليفربول، وكارديف وتزوجوا هناك.

وما عدا المسيحيين واليهود، تضم بريطانيا الجاليات السيخية، والهندوسية، وكذلك المسلمة، وذوي الأصول الهندية منهم يأتون قبل المسلمن الآخرين من حيث النسبة والعدد.

شهدت أوروبا في منتصف القرن العشرين قدوم موجة من المسلمين الإفريقيين بحثا عن العمل، ومنهم من استقر في إنكلترا وبات مواطنا لها بجانب الجالية الهندية.

وفي سنة ١٨٨٩ شيد أول مسجد في بريطانيا وذلك في مدينة ووكنغ. وفي ثلاثينات القرن الـ ١٧ الميلادي، أسست جامعتا أكسفورد وكامبريدج كرسيا للغة العربية، وكرسيا للإستشراق، وكرسيا للدراسات الإسلامية في كل منهما، مما مهد لتعرف البريطانيين بالإسلام، وبالثقافة الإسلامية. ويقال بأن جون نيلسون هو أول رجل إنجليزي إعتنق الدين الإسلامي وذلك في القرن الـ ١٦ الميلادي. وهناك وثيقة تشير إلى اكتشاف طائفة المحمديين في لندن سنة ١٦٤١، وهم من الإنجليزيين المعتنقين للإسلام. وحديثا نشرت السفارة الإيرانية في لندن كتيبا يقدم شرحا موجزا عن وضع الإسلام في بريطانيا بعنوان المسلمون في بريطانيا.

يقدر اليوم عدد المسلمين في بريطانيا ما بين ١/٨ حتى ٢/٢ مليون شخص، ويعيش نحو مليون مسلم منهم في العاصمة لندن وضواحيها. ويكثر المسلمون في مدن وست ميدلندز، وبرمنغام، ووست يوركشاير، ولانكشاير، ومنشستر، وشفيلد، وليدز، وكلاسكو. وثلثا المسلمين البريطانيين هم من ذوي الأصول الهندية والباكستانية،

و٤٥ بالمئة منهم ولدوا في بريطانيا. وهناك أكثر من ١٠ آلاف مسلم محلي في إنجلترا من أصول بريطانية إعتنقوا الإسلام تدريجيا.

والنقطـة التي لابـد من الإشـارة إليها حول بريطانيا، تتعلق بالحرية التي يتمتع بها أتباع مختلف الديانات لممارسـة شـعائرهم الدينية، أضـف إليها طبع البريطانيين الذي يتميـز بلين وقبول أكثر تجاه الوافديـن والأعراق الأخرى مقارنة بغيرهم من الأوروبيين، مما أتاح للمسلمين الحرية الكافية لممارسة أعمالهم العبادية كغيرهم من أتباع الديانات والمذاهب الأخرى.

الشيعة في بريطانيا

يقدر عدد شيعة بريطانيا بحوالي ٢٠٠ ألف شخص، ويكثرون في العاصمة لندن، وبرمنغهام، ومنشستر، وتتكون هذه الأقلية من المجاليات الإيرانية، والعراقية، والباكستانية، والهندية، واللبنانية، وعدد قليل من بعض جاليات البلدان الأخرى.

تتمتع الجالية الشيعية الإيرانية بعدد من المراكز الناشطة واللائقة التي تحظى بدعم وإشراف مرشد الثورة ومراجع التقليد ومكاتبهم في لندن وبعض المدن الرئيسة، وهي ملتقى التجمعات العظيمة ومرجع إرشاد الشيعة والإجابة عن أسئلتهم الشرعية. ومن بين أهم المراكز الشيعية في إنجلترا، يمكن الإشارة إلى كل من مركز العصر التعليمي الثقافي، ومؤسسة الإمام المهدي، ورابطة الشيعة الإثني عشرية (الخوجة)، وحسينية رسول الله الأعظم، ومركز محمدي تراست التابع للشيعة الباكستانيين، والإدارة الجفرية، ومحفل على في العاصمة لندن ومنشستر.

تنشط هذه المراكز في المجال التعليمي والدعوة، وكذلك إعانة المحتاجين، وتستقبل عشرات الآلاف من محبي أهل البيت في مختلف المناسبات الدينية مثل شهر رمضان وليالي القدر، ومراسم عزاء الإمام الحسين في المحرم، والأعياد والموالد الشريفة.

المركز الإسلامي في إنجلترا

Islamic Centre of England (ICEL)

تأسس هذا المركز في كانون الأول ١٩٩٥ بالعاصمة لندن. وكغيره من المراكز الإسلامية في إنجلترا، ينشط هذا المركز في مجال الدعوة، وتعليم القرآن، وأصول الدين وفروعه، وكذلك إقامة المراسم والمجالس الدينية، ويُعدّ من أكثر مراكز تجمع الشيعة، - ولا سيما الإيرانيين منهم- نجاحا ونشاطا. ويستقبل يوميا الآلاف من محبي أهل البيت في بعض المناسبات الدينية مثل ليالي القدر وأيام المحرم.

وبالتعاون مع المؤسسات الإسلامية الكبيرة في لندن، يقيم المركز الإسلامي في إنجلترا عددا من المؤتمرات والندوات السنوية بهدف إزالة بعض الشكوك والشبهات والتعرف الصحيح على الإسلام،





وتشهد هذه المؤتمرات حوار العلماء المسلمين من مختلف المذاهب الإسلامية وتبادل الآراء بينهم، ودائما ما تحظى باستقبال المؤسسات والحماعات المسلمة.

وبجنب نشاطه الثقافي والدعوة المذهبية وإقامة مختلف الإجتماعي، يُعدُ المركز ملتقى للشيعة، ولا سيما الجالية الإيرانية التي تقصده لطرح الأسئلة الشرعية والأحوال الشخصية كالزواج، والطلاق، والإستشارات الأسرية.

ولدى المركز عدد من المؤسسات الثقافية والتعليمية التابعة له مثل دار القرآن الكريم، ومنتدى شباب الفجر، ومؤسسة الدراسات

التي تعمل على تدعيم الأسس العلمية ونشر (IIS) الإسلامية المقالات والأطاريح بالتعاون مع غيرها من مراكز البحث والدراسة في الجامعات البريطانية. وقد نشرت حتى اليوم عدة مجلدات من مؤلفات الإمام الخميني والشهيد المطهري بالإنجليزية

تولى آية الله الأراكي رئاسة المركز الإسلامي في إنجلترا بادئ الأمر، واليوم يقوم بهذا الدور ممثل مرشد الثورة حجة الإسلام عبد الحسين المعزى.

العلمية والجامعية عبر البريد الإلكتروني.

- إرشاد الحجاج وزوار بيت الله الحرام، ونشر وتوزيع كتيبات تعليمية حول مناسك الحج.

- إقامـة صلاة الجمعة، وإلقاء خطبـة الصلاة بثلاث لغات هي الفارسـية، والعربية، والإنجليزيـة. والواقع أن هـذه الجمعية هي المكان الوحيد الذي تقام فيه شعائر صلاة جمعة شيعة إنجلترا.

- إعتناق الإسلام من قبل أكثر من ١٨٠٠ شخص من مختلف القوميات في ظل إرشادات وجهود الجمعية.

"- بـذّل جهود من أجـل معالجة قضايا المسلمين الإجتماعية وتقديم الخدمات لعموم المحتاجين مثل مساعدة المرضى والمعوزين والمساهمة في حل مشاكلهم المالية (الطلاب والمسافرين الشيعة)، وترغيب المتمكنين اقتصاديا من مساعدة المحتاجين، ودعم قروض المجمع الحسنة، وتسوية قضايا الأسرة، وبذل جهود للحد من النزاعات العائلية، ولا سيما الطلاق منها، وإغاثة المنكوبين بالكوارث الطبيعية، وفي هذا المجال تعد الجمعية من رواد مساعدة المواطنين المنكوبين، وقد بادرت إلى تأسيس مركز لرعاية الأيتام بعد الزلزال الذي ضرب مدينة بم الإيرانية.

الجمعية العالمية الإسلامية

Islamic Universal Association

تأسست الجمعية العالمية الإسلامية سنة ١٩٧٤ بتوجيهات آية الله الكلبايكاني بهدف نشر الثقافة الإسلامية وتعريف الآخرين بالتشيع ومعالجة المسلكات الدينية للمسلمين، ولا سيما مشكلات الجالية الشيعية في إنجلترا بيد حجة الإسلام الحاج السيد مهدي الكلبايكاني في العاصمة لندن.

تعد هذه الجمعية من أقدم المراكز الإسلامية والشيعية الرسمية في أوروبا، ويدور نشاطها في ثلاث محاور:

١-نشر الإسلام والدعوة إلى التشيع. وبفضل إيلاء الإهتمام بإحياء المجالس الدينية في المحرم، وصفر، وشهر رمضان، وإقامة مختلف المناسبات الإسلامية وتوجيه الدعوة إلى الشخصيات البارزة والفضلاء المثقفين لإلقاء الدروس والمحاضرات، يُعدّ المجمع من أهم وأنشط المراكز الشيعية في أوروبا، ولا سيما في إنجلترا، ويحظى بخدماته سنويا عشرات الآلاف من الجالية الشيعية الإيرانية أو غير الإيرانية في لندن.

 ٢- النشاط التعليمي والتربوي الذي يشمل مختلف المجالات والبرامج:

-مكتبة تخصصية تضم حوالي ٢٠ ألف كتاب بالعديد من اللغات.

- إقامة مدرسة القرآن والعترة بهدف تعليم القرآن ومبادئ العقيدة، والأحكام، وكذلك اللغة الفارسية.

- إقامة دورات تعليمية للنساء.

- نـشر المواضيع والعناوين الدينية والإجتماعية بين المراكز



أطلرالشيعة

مؤسسة الإمام الخوئى الخيرية

Imam Al-Khoei Foundation

بعد نشوء فكرة تأسيس مؤسسة ثقافية خيرية تغطي أكبر مساحة ممكنة لتقديم الخدمات الإجتماعية و الدينية للمسلمين عموما ولاسيما أبناء الطائفة الشيعية، بادر السيد محمد تقي الخوئي سنة ١٩٨٥ بعرضها على والده آية الله السيد أبو القاسم الخوئي، وبعد موافقت ومباركت وتوجيهاته القيمة، وضعت الخطوط العريضة لقانونها الأساس ونظامها الداخلي، وبعد الإعلان عن تأسيسها، بدأت نشاطاتها سنة ١٩٨٦ في نيويورك، وبعد تسجيلها القانوني في بريطانيا عام ١٩٨٨، اتخذت من العاصمة لندن مركزا لها وباشرت بتقديم خدماتها.

وتعرف المؤسسة أيضا باسم مركز الإمام الخوئي الإسلامي وتعمل على تلبية إحتياجات وهموم الجالية المسلمة في الغرب وكذلك تقديم الخدمات الثقافية والدينية والإجتماعية لهذه الجالية ودعمها، ودائما ما حظيت هذه المؤسسة بدعم ومساعدة الخيرين الشيعة.

وللمؤسسة دور بارز بحضورها الفعال في المجالات المختلفة، للتعريف بالتشيع والتبليغ الديني، والعمل على زيادة الوعي الثقافي لأبناء الطائفة، والتعاون والتنسيق مع المراكز والمؤسسات الإسلامية، ومراكز ومؤسسات أتباع أهل البيت، وكذلك بمشاركتها في الندوات الخاصة بالتعريفات الدينية والمذهبية في الجامعات الغربية، بالإضافة الى مشاركتها الفاعلة في إعداد البحوث والدراسات، والحضور في الندوات والمؤتمرات الإسلامية العامة، وبالخصوص تعاونها الوثيق مع المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة (ايسيسكو)، وجامعة الأزهر، ومؤسسة آل البيت المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية في الأردن، وفي إقامة عدد من الندوات المهمة للحوار بين المسلمين، والعمل المشترك البناء في مجال التقريب بين وجهات النظر لعلماء والشافعية، والمزاهب السبعة (الشيعة الإمامية، والزيدية، والحنفية، والمسامية، والراضية، والخاسور والمسافعية، والمالكية، والحنبلية، والإباضية)، وكذلك الحضور والمساركة في مؤتمرات الحوار الإسلامي - المسيحي، ومؤتمرات حوار الأدبان السماوية الثلاثة.

ومن خلال مدرستي الإمام الصادق للبنين ومدرسة الزهراء للبنات، تعمل المدرسة على إعداد وتأهيل الأجيال الناشئة بالثقافة والأخلاق الإسلامية. ولدى المؤسسة مكتبة عامة تربو كتبها على ١٠ اللف مجلد. وبفضل عملها الدؤوب، ولا سيما محاولاتها للتقريب بين المذاهب الإسلامية، سجلت مؤسسة الإمام الخوئي واحدة من المنظمات الدولية غير الحكومية بصفة مستشار عام في هيئة الأمم المتحدة في حزيران ١٩٩٨وتستند العديد من المنظمات الدولية إلى آرائها ووجهات نظرها كإحدى المصادر والمراجع الشيعية. ومن جملة نشاطاتها في هذا الجانب، العمل على ترسيخ وزن الشيعة في العلاقات المتبادلة مع الحكومة الريطانية.

واليوم تعمل المؤسسة على تنفيذ مشاريع كبيرة في مختلف مدن

العالم، ومنها تأسيس مدرسة الهدى في مونتريال بكندا، وبناء حي سكني يتسع لـ ٢٠٠٠ طالب جامعي في إسلام آباد، وكذلك عدة مؤسسات ثقافية و دينية في باريس، ودمشق، وبانكوك، وجنوب تايلند، وبيروت، وعدد من المدنالعراقية.

وهناك مشروع كبير في مومباي قيد الإنشاء منذ ١٢ سنة، وقد توقف بسبب المشاكل القانونية وبعض المشاكل المالية، وقد عارضت الحكومة الهندية تشييد المآذن والقبة لهذا المشروع. ولدى المؤسسة علاقة وتعاون قريب مع المراكز الفقهية والحوازات العلمية في قم ومشهد، وتتعاون في تنفيذ عدد من المشاريع في إيران وفقا لحديث مسؤوليها، وتنشر المؤسسة شهريتي «النور» و «الكلمة».

يتولى حجة الإسلام السيد عبد الصاحب الخوئي رئاسة الأمانة العامة لمؤسسة الإمام الخوئي الخيرية، وقد اختير لهذا المنصب بعد اغتيال أخيه السيد عبد المجيد الخوئي في العاشر من نيسان ٢٠٠٣ في مدينة النجف العامة.

والعنوان الإلكتروني لمؤسسة الإمام الخوئي الخيرية هو: http://www.alkhoei.org

الفحرالية العالمية لجاليات الخوجة الإثنى عشرية

World Federation of Khoja Shia Ithna Asheri Muslim Communities

إن الخوجة هم مسلمون شيعة إثنا عشرية تعود أصولهم إلى إقليم السند وغوجارات في الهند. وكلمة الخوجة مأخوذة من لفظة «خواجه» الفارسية وتعني الشخص المحترم ذا المكانة. بعد أن هاجر آقاخان من إيران إلى الهند في النصف الأول من القرن التاسع عشر الميلادي، إزدهـرت الفرقة الإسماعيلية النزارية، لكـن بمرور الأيام نشبت خلافات بين النزاريين أدت إلى تحول جماعة من الخوجة إلى التشيع الإثني عشري.

وبناء على طلب بعض الخوجة من مرجع شيعي باسم الشيخ زين العابدين المازندراني في النجف، قدم إلى الهند عالم دين يدعى ملا قادر حسين الذي بادر إلى تأسيس مدرسة لتدريس مبادئ الإسلام وعقائد التشيع. وقد أدى تقاطر شبان الخوجة إلى هذه المركز، إلى اشتداد خلافهم مع الأكثرية التابعة لآقاخان، وفي ظل التضييق المتزايد عليهم، إضطر هؤلاء الشيعة إلى مغادرة موطنهم حولي سنة المبايد عليهم، إضطر هؤلاء الرابدال والخلاف، والتوجه إلى شرق إفريقية بكثير من المعاناة والعذاب.

إستطاع الخوجة بفضل مثابرتهم وجهدهم الدؤوب تحسين وضعهم المعيشي وترتيب نشاطهم الديني بجنب العمل والتحصيل العلمي. وعقب استقلال الهند وتجزئتها سنة ١٩٤٧، هاجر عدد من الخوجة إلى باكستان.

يبلغ عدد الشيعة الخوجة اليوم نحو ١٢٥٠٠٠ شخص يعيشون في مختلف أنحاء المعمورة، ويسكن العديد منهم في الهند، وباكستان،

التشيع في أوروبا

والشرق الإفريقي، وهناك عائلات منهم تستقر في إيران ودول مجلس التعاون الخليجي.

لم يكن الطلاب الشيعة الوافدين إلى إنجلترا من شرق إفريقية وجنوب غرب آسيا، يتمتعون على الإجتماع وإقامة مراسمهم المعتادة حتى سنة ١٩٥٦. ومثل تلك الحاجة دفعتهم نحو مزيد من التماسك والترابط والإهتمام بتأسيس منتدى ومركز موحد.

وقد تأسس أول منتدى للشيعة الإثني عشرية (الخوجة) في العاصمة لندن سنة ١٩٧٢ رسميا.

وتزامنا مع طرد الجالية الآسيوية من أوغندا سنة ١٩٧٢، قدمت مشود من الخوجة الساكنين فيها إلى المملكة المتحدة، واستقرت في مختلف مدنها ولا سيما في العاصمة لندن، وبيرمنغام، و منشستر. وبادرت جماعة لندن إلى افتتاح أول حسينية للخوجة في العاصمة بعد شرائهم لكنيسة قديمة في منطقة هامر اسميث. وأعقبت هذه المبادرة، مبادرات أخرى تمثلت في شراء عدد من العقارات في مختلف مناطق لندن، وكذلك تأسيس مراكز ثقافية وتعليمية، لتكون جماعة لندن من رواد تأسيس الفدرالية العالمية للخوجة الإثني عشرية بفضل ما قامت به من نشاط واسع النطاق. وقد شهدت سنة ١٩٧٤ الموافقة على قانون الأساس لجمعية الخوجة واختير بعدها جواد النقوي لرئاستها.

وبالنظر إلى انتشارهم في مختلف مدن المملكة المتحدة، بادر الخوجة إلى تأسيس «جماعة» في كل تلك المدن، وبفضل ما يتمتعون به من إمكانيات ودعم مادي ومعنوي، تحولوا إلى أكثر المنظمات الإسلامية الشيعية تطورا. ومن جملة فعالياتهم تأسيس المراكز الثقافية، والمساجد، والمكتبات، ومغسل الأموات، وإقامة مختلف الندوات المذهبية، والإجتماعية، والقانونية، والفلسفية. ويتولى اليوم الدكتور أحمد حسام رئاسة الفدرالية العالمية للشيعة الخوجة، والعنوان الإلكتروني للفدرالية هو:

http://www.world-federation.org

كبار الشخصيات ورؤساء المراكز والمنظمات الإسلامية في إنجلترا: ١-حجة الإسلام والمسلمين عبد الحسين المعزي، ممثل ولي الفقيه ورئيس المركز الإسلامي في إنجلترا.

- حجة الإسلام والمسلمين علي العالمي، رئيس الجمعية العالمية
 الإسلامية
- حجة الإسلام السيد عبد الصاحب الخوئي، أمين عام مؤسسة الإمام الخوئي.
 - ٤- الدكتور إقبال السكراني، أمين عام مجلس مسلمي بريطانيا.
- الدكتـور هـاني البناء، أسـتاذ جامعـي ورئيس مؤسسـة الغوث الإسلامي.
 - ٦- الدكتور أعظم نانجي، رئيس مركز الدراسات الإسماعيلية.
- ٧- الدكتور أحمد حسام، رئيس الفدرالية العالمية للخوجة في بريطانيا.
 - ٨- محسن جعفر، رئيس إتحاد الخوجة في لندن.
 - ٩- أحمد الورسي، رئيس ومدير تحرير أسبوعية

Moslem News.

١٠ السيد محمد السبزواري، رئيس مركز العصر التعليمي والثقافي.
 ١١- السيد يوسف الخوئي، مسؤول العلاقات الخارجية بمؤسسة الإمام الخوئي.

١٢- الدكتور زكي الباوي، رئيس المعهد الإسلامي بإنجلترا.

١٣- الدكتور أحمد الدوبيان، المدير العام للمركز الثقافي الإسلامي
 وجامع لندن.

 ١٤- عزيز باشا، الأمين العام لإتحاد الجمعيات الإسلامية في بريطانيا وأبرلندا.

١٥- مسعود شجرة، رئيس اللجنة الإسلامية لحقوق الإنسان.

١٦- السيد جواد الشهرستاني، ممثل آية الله السيستاني.

١٧- السيد محمد الكشميري، ممثل آية الله السيستاني.

١٨- السيد محمد الموسوي، رئيس مؤسسة أهل البيت.

١٩- كمال الهلباوي، رئيس الإتحاد الإسلامي في أوروبا.

٢٠- الدكتور سعيد الشهابي، رئيس مؤسسة أبرار الإسلامية.

٢١- السيد حسين الشامي، رئيس مؤسسة دار الإسلام في بريطانيا وأبرلندا.

٢٢- البروفيسور خورشيد أحمد، رئيس المؤسسة الإسلامية في إنجلترا.
 ٢٣- أحمد الشيخ محمد، الأمين العام لمنتدى مسلمي بريطانيا.

(المصدر: مسلمانان ارویا و آمریکا، ۱۸۲-۱۷۹).

الشيعةفيألمانيا

تكون الجالية التركية التي يقدر عددها بنحو ثلاثة ملايين نسمة، النسبة الأكبر من مسلمي ألمانيا. وبين هذه الجالية عدد من الشيعة والعلويين الذين أقاموا أولى المراكز الشيعية في الدولة. وبتشيع بعض الأتراك السنة الذين يعيشون في كل من ميونيخ، وبرلين، وهامبورغ، وبوخوم، وفرانكفورت، إزداد عدد الشيعة الأتراك.

وبفضل جهود رجل يدعى «اوج» وتأسيسه لمراكز في مدن بوخوم، وفرانكفورت، وميونيخ لجذب الجالية التركية إلى مدرسة أهل البيت، تشيعت حتى الآن أكثر من ٤ آلاف أسرة تركية، وقد تول اوج إنطباعا كبيرا من حيث الأخلاق والسلوك على الشباب. وقد تعرف على التشيع وأفكار الإمام الخميني في ألمانيا لتردده إلى مسجد هامبورغ بعدما نفي من تركيا لأسباب سياسية. وقد وسع نطاق نشاطه ليشمل بلجيكيا، وهولندا، وفرنسا، وقد بعث عددا من المواهب الشابة إلى إيران لإكمال الدراسة وتلقي المعارف الإسلامية، وحاليا يدرس بعضهم في جامعة الإمام الخميني الدولية بقزوين في مختلف الفروع العلمية.

ولاننسى وجود عدد كبير من الشيعة الإيرانيين، والعراقيين، والأفغانيين، والهنديين الذين نظموا ورتبوا نشاطهم الديني في ألمانيا شيئا فشيئا.

وفي العاصمة برلين، أسس عدد من محبي أهل البيت الأتراك، إتحاد الجالية التركية المسلمة في أوروبا، وهي من المؤسسات والمراكز الناشطة التي تحظى بقبول واستقبال محبي أهل البيت في ألمانيا، وهولندا، وبلجيكيا، والنمسا، وفرنسا، وتقيم كل ثلاثة شهور إجتماعات للبحث حول





كيفية تبليغ مدرسة أهل البيت ومعالجة تحديات المسلمين.

يعيش نحو ٤ ملايين مسلم من أصول تركية وكردية في ألمانيا، و١٥٠ ألف عدد منهم هم من الشيعة. ولا بد من أن نستثني العلويين من هذه الإحصائية. فما عدا العلويين الذين تحولوا إلى التشيع الإمامي، فإن عددهم يبلغ نحو ١٠٠ ألف شخص، ويُعدّ إتحاد العلويين الموحدين في كولونيا أهم مؤسساتهم، وقد تأسس سنة ١٩٩١ بعد اجتماع ٩ علوي بكتاشي. وفي الإحصائيات العامة، غالبا ما يدرج العلويون ضمن البيت الشيعي، وإن كانت بينهم وبين الشيعة فوارق كبيرة، ولكن قلما ما يتواصلون ويرتبطون مع أهل السنة. وبعض العلويين لديه تواصل أكثر مع المساجد وأهل البيت، وعدد أماكن إجتماعاتهم (جمع خانه) يفوق عدد مساجدهم. ويصدر العلويون مجلة تدعى Alevikrin منذ سنة ١٩٩٣.

ومن علماء الدين الشيعة في برلين، صلاح الدين يلماز الذي يؤم المصلين في صلاة الجمعة ويلقي خطبة الصلاة باللغة التركية، والعربية، والفارسية نظرا لتنوع قوميات المصلين. ويحيي شيعة ألمانيا ذكرى عاشوراء واستشهاد الإمام الحسين بأحسن وجه، ويستغلون جميع الفرص للإجتماع والتواصل مع بعضهم البعض.

ففي إحدى مناطق ألمانيا الحدودية القريبة من بلجيكيا، وهولندا، يجتمع شيعة هذه الدول ويؤجرون مكانا لإقامة مراسم العزاء في يوم عاشوراء. ويسعى شيعة هذه الدول الثلاث إلى الحضور في المراسم وترتيب برامج متمركزة.

وقد وجد التشيع مكانا له بين الألمانيين ومنهم من يشارك في الدعوة والتبليغ الديني، مثل الدكتور كروغر، وبيتر شوت، وطارق رزاوودر الذي يتقن آلغات، وقد اختار التشيع بعد أن انكب على دراسة المذاهب والأديان وتعرف على الإسلام عقب سفره إلى عند من بلدان العالم، ثم ألف كتابا بعنوان «المسيحي الأخير في العائلة».

ولد الشاعر والمراسل الألماني بيتر شوت Peter Schütt سنة ١٩٣٩ في ألمانيا، وحصل على درجة الدكتوراه في مادة الفلسفة سنة ١٩٣٧. وبعد مرحلة من النشاط السياسي في الحزب الشيوعي، ترك الحزب في ١٩٨٨، وقبلها بسنة كان قد تزوج من إمرأة إيرانية. وفي ١٩٩٠ إعتنق الإسلام وتشيع، وأدى مناسك الحج سنة ١٩٩٦. وحاليا ينشط في جمعية مسلمي ألمانيا ويتعاون مع الدكتور رضوي.

وما عدا مدينة هامبورغ ومركزها الإسلامي الذي يتميز بنشاط ملحوظ، تضم العاصمة برلين العديد من الجموع الشيعية. وفي السنوات الأخيرة، قامت المستشارية الثقافية لسفارة الجمهورية الإسلامية بتنفيذ مبادرات ثقافية مثيرة للإهتمام لتعرف الألمان على إيران، والإسلام، والتشيع، ومنها تأسيس مكتبة تضم عشرات الآلاف من الكتب.

وفي ألمانيا العديد من المؤسسات والجمعيات الشيعية العربية والإيرانية، مثل مؤسسة الكوثر النسائية، ومؤسسة دينية يترأسها الدكتور محمد عامر المصري الذي تشيع بعد أن كان شافعيا، وتقوم مؤسسته بنشاط تبليغي ديني، ويلقي في ليالي الخميس محاضرات في العقيدة للمسلمين، وكذلك مركز التراث الثقافي الذي افتتح في

أيلول ٢٠٠٧ بحضور ممثلي آية الله السيستاني، وجمعية شيعة لندن، ورئيس المركز الإسلامي في هامبورغ، والمستشارية الثقافية للسفارة الإيرانية، وعدد من العلماء الشيعة من مختلف الجنسيات، وجمع غفير من الشيعة العرب، والإيرانيين، والتركيين، والألمانيين. والطريف أن بناية المركز كانت كنيسة بيعت من قبل مسؤوليها بسبب مشاكل مالية.

وحتى السنوات الأخيرة لم تكن تتوافر معلومات حول العدد الدقيق للشيعة في ألمانيا . وتشير إحصائية سنة ١٩٩٥ إلى أن نسبة المسلمين في ألمانيا تبلغ مليونين و٧٠٠ ألف نسمة، منهم ٢٢٥٠٠٠٠ علوي، و٤٠ ألف شيعي إمامي. و١٠ ألف من إجمالي مسلمي ألمانيا هم من ذوي الأصول الألمانية.

وفضلا عن وفود عدد كبير من شيعة الشرق الأوسط، ولا سيما من العراق، إلى ألمانيا في السنوات الأخيرة، فقد تحول العديد من العلويين إلى التشيع الإمامي، ويبدو بأن نسبة الشيعة بلغت نحو 100 ألف شخص في الآونة الأخيرة.

ولا شـك بأن العديد من هؤلاء، ولا سيما الإيرانيين، لا يحملون من التشيع سوى اسمه الذي ورثوه عن آبائهم، فالكثير من أبناء جيلهم الثاني والثالث، باتوا غربين وبعيدين كل البعد عن الإسلام



والتشيع. فجلهم ترعرع ونشاً في المدارس الألمانية ويكاد لا يعرف عن الإسلام شيئا.

تضم ألهانيا العديد من المراكز الشيعية التي تأسست ونشطت في العقود الثلاثة الأخيرة، وكذلك شخصيات شيعية غفيرة تنتشر في أنحاء البلد، ولا سيما في العاصمة برلين، حيث يعيش أغلب الشيعة. ومن بين تلك المراكز التي تنشط على مختلف المستويات، يمكن الإشارة إلى المركز الإسلامي في هامبورغ، والمركز الإسلامي في ميونيخ، ومنظمة الطريق الإسلامي في بريمن، ومركز المصطفى الإسلامي، ومركز أفغانستان الإسلامي في هامبورغ الذي يضم ٣ آلاف أفغاني شيعي، ومركز أهل البيت في دويسبورغ، والعديد من المراكز الأخرى.

المركز الإسلامي في هامبورغ (مسجد الإمام علي)

يُعد المركز الإسلامي في هامبورغ من أقدم المراكز الإسلامية - الشيعية في أوروبا، ويتميز بتاريخ مشرق في تبليغ التشيع ونشره في المانيا. وعن حكاية تأسيسه نورد ما جاء في موقع المركز، وهي كالتالي: شهد فندق الأطلسي في هامبورغ سنة ١٩٥٣، إقامة اجتماع حضره عدد من الجالية الإيرانية في هامبورغ ودار بينهم حديث حول ضرورة تأسيس مركز إسلامي وبناء مسجد للجالية الإيرانية في المدينة. وقد حظي الإقتراح بموافقة الحاضرين وتقرر توسيع نطاق نشاط المركز

والمسجد ليشمل الجالية المسلمة كلها في مدينة هامبورغ وعدم حصره بالجالية الإيرانية. وفي تلك السنة، بعث هؤلاء برسالة إلى آيه الله البروجردي الذي

كان يومئذ مرجع تقليد الشيعة، واقترحوا عليه تشييد مسجد يكون مكانا لإقامة العبادات والإجتماعي الدينية للمسلمين. وقد وافق آية الله البروجردي على الإقتراح وقدم ١٠ آلاف تومان لتمويل المشروع. وقد وجهت دعوة إلى عدد من المهتمين بالأمر في الـ ٢٣ حزيران ١٩٥٣ لحضور اجتماع بهذا الشأن، وبداية قرأت رسالة آيه الله البروجردي للحضور، ثم كونت هيأة بناء المسجد مؤلفة من ٩ أعضا، وهم: علي نقي الكاشاني، وحسين ولادي، وعلي محمد باقر زادة، ومحمد تقي تبرك، ومحمد خسرو شاهي، و حميد شجاعي، وعبد العلى الفيض، ومحمد حسين دهدشتي، ومير حسين غفاري.

اختير من بين هؤلاء ٤ أشخاص ليكونوا أعضاء المجلس الإداري، وافتتح حساب مصرفي باسم «الجمعية الإيرانية». وتزامنا مع تلك المبادرة وبتوصية من آية الله البروجردي، كونت لجنة من التجار ورجال الأعمال في طهران لجمع التبرعات المالية لبناء مسجد هامبورغ.

وفي سنة ١٩٥٥، بدأ حجة الإسلام محمد المحققي عمله كممثل لآية الله البروجردي وإمام المسجد. وفي اليوم الأول من تشرين الأول

۱۹۵۷، اشــتریت لبناء المسجد قطعة أرض بمساحة ۳۷٤٤،۶ متر مربع بمبلغ ۲۵۰ ألف مارك كان قد تبرع به تاجر إیراني یدعی الحاج قاسم همدانیان، ثم سجلت الأرض باسم المسجد.

بادرت هيأة بناء المسجد في الثالث من كانون الأول ١٩٥٧ إلى تنظيم مسابقة لتصميم بناية المسجد، وقد قدمت ثلاث شركات تصاميمها إلى الهيأة، فقامت بإرسالها إلى آية الله البروجردي في قم ليقع الإختيار على إحداها. وقد حول آية الله البروجردي الأمر إلى المهندس المعماري الإيراني الشهير حسين لر زادة الذي اختار تصميم شركة شرام وإلينجيوس وتناول عيوب الخريطة المبدئية للتصميم في رسالة منفصلة بعث بها إلى هيأة بناء المسجد. والخريطة كانت قد رسمت بتعاون مهندس إيران باسم برويز زركربور. وفي الـ ١١ قد رسمت بتعاون مهندس إيران باسم برويز زركربور. وفي الـ ١١ ألمسجد التحتية بمساحة بلغت ٨٣٢,٤٢ متر مربع. وفي منتصف المسجد التحتية بمساحة بلغت ٨٣٢,٤٢ متر مربع. وفي منتصف شعبان ١٣/١٣٠٠ شباط ١٩٦٠، انطلقت عملية بناء المسجد بحضور حشد من المسلمين ونواب مدينة هامبورغ، على يد حجة الإسلام محققى زادة.

وقد فرغ من عمل هيكل المسجد في أواخر سنة ١٩٦٣، وقد تخلل العمل بعض الإنقطاعات. وعقب وفاة آية الله البروجردي ورجوع حجة الإسلام محققي إلى إيران، توقفت عملية بناء المسجد في أواخر ١٩٦٣، ما أثار احتجاج عمدة مدينة هامبورغ. وفي منتصف سنة ١٩٦٤، أودع مبلغ في الحساب المصرفي للمسجد بتعاون غرفة تجارة طهران، ليسدد بذلك ديون المسجد.

اختير آية الله الدكتور بهشتي سنة ١٩٦٥ إماما للمسجد بتأييد من مراجع التقليد. وقد بادر إلى تكوين هيأة جديدة لبناء المسجد بأعضاء أكثر من ذي قبل، وتأسيس مجلس إداري جديد مؤلف من ٦ أعضاء بجانبه، وهم: إيرج مشيري، وعلي العماري، ومنوجهر إقبال، وكريم نعمت زادة، ومحمد خسرو شاهي، وحسن ولادي. وقد انتهت عملية بناء القسم الإداري للمسجد وزخرفة جزء من جدرانه الخارجية بقطع القاشاني عبر تبرعات المسلمين في طهران وهامبورغ. ومع ذلك، كان المسجد مديونا لمصرف إيران الوطني، وقد مرت ٧ سنوات على انطلاق عملية تشييد المسجد.

وثمة مبادرة مهمة أخرى قام بها آية الله بهشتي، وهي تأسيسه لمؤسسة إسلامية - ثقافية جنب المسجد لتغطي الجالية المسلمة بمختلف شرائحها وقومياتها، هكذا تأسس مركز هامبورغ الإسلامي بمبادرة منه وسجل قانونيا في الـ ٨ شباط ٢٩٦٦، وبدأ نشاطه الثقافي على مستوى ألمانيا وغيرها من الدول الأوروبية. وبدعوة من آية الله بهشتي، قدم الدكتور محمد مجتهد شبستري إلى هامبورغ سنة ١٩٦٨، وإثر عودة بهشتي إلى إيران، تولى إمامة المسجد وإدارة المركز الإسلامي. وحتى اغتياله سنة ١٩٨١، كان آية الله بهشتي يشرف على إدارة المركز ويعين أئمة المسجد والمديرين. وفي مرحلة إدارة حجة الإسلام السيد محمد خاتمي (١٩٨٠-١٩٧٨)، كان المركز منشغلا بالنشاط الثوروي، مما أخر عمليات البناء. ثم تولى حجة الإسلام مقدم إمامة المسجد واستقر في هامبورغ منذ ١٩٨٠ حتى ١٩٩٢. وشهدت

أطلرالشىعة

هذه المرحلة إعادة بناء المسجد والمركز وإعداد أقسامه الفرعية، وكذلك التخطيط لبناء وحدات إضافية للمركز خلف المسجد وفي أثناء إدارة حجة الإسلام الأنصاري فرغ العمل من بناء تلك الوحدات سنة ٢٠٠٠، ودشنت لدى بداية إدارة حجة الإسلام حسيني نسب.

يقوم مركز هامبورغ الإسلامي منذ سنوات بمختلف الأنشطة التبليغية، والعلمية، والبحثية بصفته أحد أهم المراكز الإسلامية في ألمانيا. ومن بين نشاطاته العامة، إقامة شعائر صلاة الجمعة التي يحضرها المئات من الجالية المسلمة الشيعية، وتلقى خطبة الصلاة باللغة الألمانية، والعربية، والفارسية. ومن بين فعالياته الأخرى يمكن أن نشير إلى إصدار مجلة بالألمانية بعنوان والفجر تعنى بالمعارف والقضايا الإسلامية تقع في ٥٨ صفحة ويطبع منها ٣ آلاف نسخة توزع بين مسلمي ألمانيا، وإقامة مؤتمرات حوار الأديان والمسلمين، وكذلك ندوات وحلقات بحث علمية يحضرها ممثلو ١٢٠ مؤسسة شيعية في ألمانيا بهدف دراسة وضع مسلمي أوروبا، ولا سيما الشيعة منهم، وإقامة فريضة الظهر والعشاء.

إلحاق الأكاديمية الإسلامية إلى مركز هامبورغ الإسلامي:

وضع البروفيسور عبد الجواد فلاطوري أساس الأكاديمية الإسلامية في مدينة كولونيا بالنظر إلى ما لمسه من حاجة المجتمعات الأكاديمية الغربية للتعرف الصحيح على المعارف الإسلامية، وسجلت الأكاديمية سنة ١٩٧٨ في كولونيا واستمرت بالنشاط هناك حتى انتقالها إلى مدينة هامبورغ سنة ١٩٩٥. والبروفيسور فلاطوري يُعد من الشخصيات البارزة والباحثين والمفكرين الإيرانيين، وقد سعى جاهدا لعقود من الزمن إلى تعريف الثقافة الإسلامية – الشيعية للألمان. وجل نشاط مركزه العلمي كان يتركز على مكتبة فريدة تضم عشرات الآلاف من الكتب.

بعـد وفاة البروفيسـور فلاطوري سـنة ١٩٩٦، إنتقلت أكاديميته ومكتبته إلى مركز هامبورغ الإسلامي بناء على وصيته، وسجلتا رسميا باسم المركز الذي عمل على إحياء مشاريع الدكتور فلاطوري في إطار تطوير نشاط المركز التعليمي والعلمي.

بين طياته أرضا خصبة للتشيع نظرا لما فيه من ميول صوفية وعرفانية وتوجه إلى مدرسة أهل البيت.

وقد بني مسجد باريس الكبير سنة ١٩٢٦ تكريما للمسلمين الذين قضوا نحبهم في أثناء الحرب العالمية الأولى، ودامًا ما يشهد هذا المسجد إقامة مجالس ذكر المتصوفة ومحبى أهل البيت.

يتألف شيعة فرنسا من حيث النسبة من ثلاث مجموعات:

١-الوافدين الشيعة: ويتكونون من الإيرانيين الذين تقاطروا إلى فرنسا بعد الثورة الإسلامية، واللبنانيين الذين غادروا موطنهم إثر الحرب الداخلية اللبنانية، والعراقيين الذين شدوا الرحال إلى فرنسا في أثناء حكم نظام صدام حسين والحروب التي شهدها العراق، وكذلك المهاجرين الأفغان.

 ٢- المغاربة الذين تشيعوا في ظل الثورة الإسلامية نظرا لما كانوا يحملونه من حب ومودة تجاه أهل البيت.

٣- الفرنسيون الذين إما تحولوا إلى التشيع بعد اعتناقهم الإسلام، أو
 اختاروا التشيع مذهبا لهم فور تحولهم إلى الإسلام.

ليست هناك إحصائية دقيقة عن عدد المسلمين في فرنسا لنظرا لمنع أي سؤال حول عقيدة الأفراد عند القيام بالتعداد السكاني الرسمي إستنادا لمبدأ علمانية الجمهورية الفرنسية. ولكن يقدر عددهم بنحو γ إلى γ ملايين نسمة. وغالبا ما تحصى نسبة الشيعة وفقا لجنسياتهم الأصلية وموطنهم الأم.

وعادة ما تسمى الجماعات الشيعية في فرنسا نسبة إلى المدينة أو المنطقة التي تحتضن اجتماعاتهم ومراسمهم، وفي بعض الأحيان تعرف هذه الجماعات باسم الجنسية الأصلية وموطنها.

ومن حيث التوزيع الجغرافي للشيعة، فإنهم يتبعون توزيع الجالية المسلمة والوافدين المسلمين. ففي باريس وبالنظر لحضور أكبر عدد منهم، يتميز الشيعة بوجود أكبر مقارنة بالمناطق الأخرى في فرنسا، فمعظم مراكزهم في العاصمة وضواحيها، وإن كان لديهم حضورا في المدن الأخرى، ولكن بثقل أقل. وفيما يلي، أهم الجاليات الشيعية في فرنسا ومركز تواجدهم.

جغرافية الوجود الشيعى في فرنسا

تمهيد

يعود أول حضور للإسلام والمسلمين في فرنسا، إلى القرن الميلادي الثامن حين تقدم المسلمون يومئذ إلى قلب فرنسا في بواتييه، لكن جل حضور المسلمين في أوروبا وأطرافها، تمركز في إسبانيا والمغرب الكبير (الجزائر، وتونس، والمملكة المغربية) أكثر من أي نقطة أخرى. وقد قويت الميول إلى مدرسة أهل البيت في المغرب في ظل وجود الفاطميين في هذه المنطقة التي لم تكن خالية من التوجهات الشيعية بطريقة أو بأخرى.

واليوم تتكون معظم الجالية المسلمة في فرنسا من المهاجرين المغاربة، فقد شهدت فرنسا بعد الحرب العالمية الأولى والثانية، تقاطر عدد كبير من مسلمي الجزائر، وتونس، والمغرب. والإسلام المغربي يحمل

الجالية اللبنانية (الغدير)

يتميز الحضور اللبناني في فرنسا بتاريخ قديم، فلدى اللبنانيين علاقة وترابط وثيق مع فرنسا، ويرجع ذلك أساسا إلى فرانكوفونية لبنان التي كانت قاعدة فرنسا الأساسية في الشرق الأوسط وجسر تواصلهم مع عالم التشيع، ولو أن معظم تعاملهم كان مع الطائفة المارونية. وقد تزايدت موجات هجرة اللبنانيين إلى فرنسا عقب نشوب الحرب الأهلية في لبنان قبل عدة عقود.

أقيمت أولى اجتماعات الجالية اللبنانية الشيعية بصالة كنيسة في حي بورت دو شوازي (Porte de Choisy) بالعاصمة باريس، فبعد استئجار تلك الصالة، باتت تقام فيها مراسم قراءة دعاء كميل والمناسبات الدينية. ومهمة توجيه هذه الجماعة تولاها





بداية العلامة محمد حسين فضل الله، ثم قام بها ابن أخته السيد صدر الدين فضل الله.

وفي السنوات الأخيره، بادرت هذه الجالية إلى شراء مبنى في حي مونروي (Montreuil) بضاحية باريس الشرقية لإقامة الشعائر الدينية. وجنب قاعة الإجتماعي الكبيرة، تقام دورات لتعليم القرآن، واللغة العربية، والعقيدة الإسلامية. وتعد هذه الجماعة أقدم التجمعات الشيعية الرسمية في فرنسا، ويعود تاريخ نشاطها إلى أكثر من عقدين.

الجالية الباكستانية (مسجد شاه نجف)

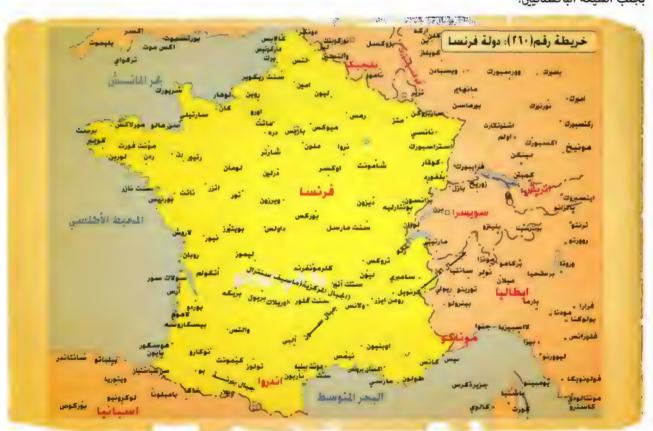
لدى الشيعة الباكستانيين في باريس، مسجد يدعى شاه نجف في منطقة لا كورناف (La Courneuve) شـمالي باريس، يحتضن مراسـمهم التي تقام باللغة الأوردية. وتدار شـوُونهم وتوجيهم عبر مجلس يختار أعضاءه مجلس أمناء المسجد. وليس لديهم رجل دين دائم الحضور، بل غالبا ما يدعون عالم دين أوردي من باكستان أو من أوروبا ليخطب بينهم في أيام المحرم وشهر رمضان. وهناك مختلف المراسـم الدينية التي تقام في بقية الأيام، وتعمل إدارة المسجد على اتظيـم دورات لتعليـم القرآن لليافعين. وفي ظـل قدوم العديد من الأفغان في السـنوات الأخيرة، أخذ المسجد يسـتقبل الشيعة الأفغان بجنب الشيعة الباكستانيين.

الخوجة (إمام بارة محمدي)

ينتمي الخوجة إلى منطقة غوجارات في الهند، وقد هاجروا إلى إفريقية قبل عدة قرون. وغالبية هؤلاء من التجار المحترفين الذين ورثوا هذه المهنة من آبائهم وزاولوها لسنين طويلة. وقد تحولوا إلى التشيع الإثنى عشرى بعد أن كانوا من الشيعة الإسماعيلية.

قدم بعض أبناء هذه الجماعة إلى فرنسا في العقود الأخيرة بعد استقرارهم في المستعمرات الفرنسية، فيما اختار عدد آخر منهم فرنسا للسكنى إثر استقلال تلك المستعمرات نظرا لحملهم الجنسية الفرنسية، والبعض الآخر يتوجه إلى فرنسا في أثناء أيام تقاعده عن النشاط التجاري. في حين أن المملكة المتحدة تضم قاعدتهم الأساسية، ومعظمهم يتوجهون إليها. يكون الخوجة جماعة منظمة بمحورية قاعدة تعمل تحت قيادة تنظيمية. ويؤمهم إمام من أبناء جلدتهم، يوظفه المركز لمدة معينة ويعمل وفقا لتوجيهات إدارة المركز.

وفي ظل تمكنهم المالي، أقام الخوجة مركزا جميلا وحديثا في حي بانيو (Bagneux) بضاحية باريس الجنوبية، تقام فيه المراسم المذهبية والدورات التعليمية. وهذا المركز نصف خاص تقريبا، وليس لدى إدارتها رغبة لاحتضان جنسيات أخرى غير الخوجة.



أطلرالشيعة

الملغاش (محفل زينب)

يقع مركز الملغاش في منطقة لا كورناف في ضاحية باريس الشـمالية بالقرب من مسجد شاه نجف للجالية الباكستانية. وكأبناء طائفتهـم من الخوجة، ينتمى غالبية الملغاش إلى الطبقة الوسـطى. ويتميز مركزهم بنشاط واسع يشمل غيرهم من الجاليات الشيعية ويستقبل أبناء مذهبهم كافة. وإمامهم الشيخ معز يعمل جاهدا على استقطاب الشباب من مختلف الجنسيات في ظل خطابه القريب من اهتمامات الجيل الشاب. وبالإضافة إلى الدورات التعليمية، يقيم المركز مراسم دعاء كميل، وصلاة الجمعة.

القاطنين في ضاحية باريس الشرقية برفقة بعض الشباب الفرنسيين في ظل الثورة الإسلامية، وغالبية هؤلاء هم من الجبل الثاني أو الثالث للجاليــة المغاربيــة. وبدءاً لم يكــن لديهم أي مــكان ثابت يقيمون فيه اجتماعاتهم، فعملوا على الإجتماع في شققهم وبيوتهم لإقامة المراسم الدينية. وبسبب وجود تلك الشقق في منطقة سارتوفيل (Sartrouville) في شمال غرب باريس، عرفت هذه المجموعة الشبابية باسم منطقتهم سارتوفيل.

وفي السنوات الأخيرة، استأجروا صالة في ضاحية باريس وباتت تحتضن مختلف مراسمهم الدينية. ولدى هذه المجموعة من الشباب نزعــة قوية إلى الثورة الإســلامية الإيرانية، والعامل الأســاس لميولهم الشيعية يمكن في تعرفهم على التشيع عبر الثورة الإسلامية الإيرانية.

شهدت السنين الأولى من الثورة الإسلامية الإيرانية، توجه عدد

من الشبان ذوى الأصول المغربية في منطقة جنوب ليون إلى التشيع

والثورة الإسلامية بفضل جهود رجل مغربي شيعي، وغالبية هؤلاء الشبان كانوا من الجيل الثاني للجالية المغربية. وبعدها بادروا إلى

إعادة بناء مسـجد آبائهـم في مدينة جيفـور (Givors). وعقب

تشيعهم نفذوا مبادرة مثلت الوحدة بين السنة والشيعة. ففي ليالي شهر رمضان، يصلى آباؤهم السنة صلاة التراويح، ثم يقوم أبناؤهم

إزداد اليوم عدد هذه المجموعة وقد انضم إليهم أبناؤهم

أيضًا. وبينها يعود العامل الرئيس لتشيع الفريق الأول (شبان عـصر الثورة الإسـلامية) إلى تعرفهم على التشـيع عـبر الثورة، فإن

تشيع أبنائهم مرده إلى التعليم وعقيدة الآباء. ويُعدّ مسجد

بإحياء الليلة بالصلاة وقراءة القرآن والدعاء.

جيفور، أول مساجد الشيعة في فرنسا.

الجالية العراقية (مؤسسة الإمام الخوئي)

منطقــة لي ليــلا (Les Lilas) بضاحية باريــس الشرقية، ويشرف عليها مركز الإمام الخولي في لندن، ويديرها الدكتور أبو على منذ بداية نشاطها. ويعمل هذا المركز على استقطاب بقية المسلمين، ولديه دورات لتعليم القرآن لأبناء أهل السنة.

الجالية الإيرانية (السغارة الإيرانية)

تكون الجالية الإيرانية في فرنسا، أكبر الجاليات الشيعية، غير أن الإيرانيين لم يكن لديهم أبدا أي تنظيم ثابت ومستقر، حتى أنهم يفتقدون لبناية وصالة للإجتماع. وفي بعض الأحيان، يبادر عدد من أبناء الجالية الإيرانية إلى إقامة المراسم الدينية بإيجار صالة ما، لكن مثل هذه المراسم غير مستمرة وتقوم على مبادرات فردية أكثر منها جماعية، ذلـك أن الجالية الإيرانية وبصفتها جماعة بهوية شـيعية، تفتقر لعمل تنظيمي.

الدينية حتى السنوات القليلة الماضية، فمعظم هذه المراسم مثل قراءة دعاء كميل، والأعياد، و الوفيات، كانت تقام في مبنى السفارة الإيرانية. ومنذ بضع سنوات، إشترت السفارة الإيرانية بناية لتحتضن الفعاليات الرسمية والإدارية للجمهورية الإسلامية في باريس، ولكن لأسباب لم تستعمل البناية، ومنذ ذلك الحين، باتت صالاتها مكانا لإقامة الإحتفالات الدينية.

مسجد جيفور

تحتضن هذه المؤسسة الجالية العراقية الشيعية، وتقع في

لم يكن لدى الجالية الإيرانية أي مكان يحتضن مختلف مراسمهم

شبان ضاحية ليون (فينسيو)

لا يختلف وضع هؤلاء عن شباب مسجد جيفور، فقد اجتازوا الطريق نفسـه، وبينهم الشـبان من ذوى الأصول الفرنسية، وكذلك من أصول مغاربية، إلا أن نسبتهم أقل من جماعة جيفور، ويقيمون مراسمهم الدينية في شققهم بسبب افتقادهم لمكان ثابت للإجتماع. ويعرفون باســم جماعــة فينســيو (Venissieux) في ظل إقامة مراسمهم في هذه المنطقة التي تقع في ضاحية مدينة ليون.

مركز الزمراء (دنكرك)

تحولت عدد من الأسر المغربية الأصل في شمال فرنسا إلى التشيع تشيع في العقدين الأخيرين مجموعة من الشبان المغاربة

الجيل الجديد من الشباب (سارتوفيل)

التشيع في أوروبا

آلسنين الأولى من انتصار الثورة الإسلامية في إيران، ولكي يزيدوا من مستوى وعيهم ومعرفتهم الدينية، بادروا إلى إيفاد شاب منهم إلى لبنان ليتلقى التعليم الديني الشيعي. وبعد سنين من الدراسة في لبنان، رجع إلى فرنسا وبات يؤم الصلاة فيهم. أما مهمة توجيههم وقيادتهم، فتقع على عاتق الجيل الأول الذي تشيع في بداية الثورة الإسلامية في إيران.

وحتى السنوات القليلة الماضية، لم يكن لديهم أي مركز أو تنظيم مؤسساتي، إلى أن قاموا في السنوات الأخيرة بتوفير بناية وتأسيس مركز باسم الزهراء في مدينة غراند سيت (-Synthe) بدنكرك (Dunkerque) شمالي فرنسا، وأصبحوا يقيمون فيها شعائرهم الدينية مثل صلاة الجمعة. وأهم ميزتهم تكمن في محاولاتهم لتبليغ التشيع باستخدام الوسائل الحديثة والعصرية.

وفي هـذا المركرز، تأسس الإتحاد الشيعي الفرنسي الفرنسي الفرنسي (Federation Chiite de France) سنة ٢٠٠٧ وسجل قانونيا. ومع أن الإتحاد يحاول أن يكون متحدثا باسم الإسلام الشيعي مقابل المؤسسات الرسمية للإسلام السني، لكنه ما زال حديث النشأة وما زال يبحث عن مكانة له بين الجالية والمؤسسات الشيعية في ظل انطلاق نشاطه في السنوات الأخيرة وقلة تجربته مقارنة بالمراكز الشيعية الأخرى. ومع أن الإتحاد الشيعي الفرنسي يقع في مبنى مركز الزهراء وينتمي مؤسسوه والمتحدثين باسمه إلى المركز، ولكن في الواقع يقوم بعض مديري مركز الغدير القدماء بتوجيهه وقيادته.

الشيعة في المدن الأخرى

يمكننا القول بإن الجماعات الشيعية تنتشر في العديد من المدن الفرنسية من حيث توزيع الوجود الشيعي في فرنسا. ويتكون معظم هؤلاء الشيعة من القادمين من البلدان الإسلامية، ولو أن كثيراً منهم لا يعرف بهويته الشيعية.

وفي السنوات الأخيرة أسسوا جمعيات في بعض المدن مثل مونبيلييه، وتولوز، وكلرمون فران، وليون، لكنهم لا يمتلكون أي مركز أو مسجد أو بناية. وفي بعض المناطق (مشل إقليم الأردين)، يوجد بعض الشيعة من ذوي الأصول الفرنسية ولديهم اجتماعات عائلية وعقيدية (الفضل في كتابة هذ المدخل يعود إلى صديقي العزيز حجة الإسلام الدكتور حسن فرشتيان المقيم في فرنسا).

الشيعة في مولندا

تقـع هولندا في الجزء الغربي مـن القارة الأوروبية، ويبلغ عدد سكانها حوالي ١٦ مليون نسمة. وقد أدى هذا البلد الأوروبي الصغير دورا مهـما في مراحل التاريـخ الأوروبي والعالمــي، ودخل في لعبة

السيطرة الإستعمارية وكان له دورا بارزا امتد من القرن السابع عشر إلى الربع الأخير من القرن العشرين. وقد سيطرت هولندا على أجزاء كبيرة من جنوب شرق آسيا، مثل أرخبيل أندونيسيا الذي بقي تحت السيطرة الهولندية حتى الحرب العالمية الثانية.

شهدت هولندا سنة ١٥٩٩ تأسيس أول كرسي للدراسات العربية والإسلامية في جامعة لايدن وفتحت بذلك أبواب التعرف على الإسلام, ثم طبعت في دار بريل في مدينة لايدن، أمهات الكتب العريبة والإسلامية. فهي بذلك سباقة في تاريخ التعرف على الإسلام. ولعل جذور هذه المبادرة تعود إلى السلوك الفكري للهولندين، فالشعب الهولندي يكاد يتميز بالتسامح الديني وفهم الآخر وقبوله والإنفتاح عليه وعلى عاداته وتقاليده وديانته, فهناك كثير من الهولندين قد دخلوا الإسلام إما بسبب الزواج من المسلمين أو بسبب الإنفتاح على الإسلام والإحتكاك بالمسلمين؛ ولذلك تكاد لا تخلو مدينة هولندية من مسجد أو دور للعبادة لأديان أخرى. هذا إلاسلام في هولندا.

كغيرها من الدول الأوروبية، تضم هولندا غالبية من المسيحيين الكاثوليك (٣١ بالمئة) والبروتستانت (٢١ بالمئة)، فيا يكون اللادينيين نسبة ٤٠ بالمئة من مجمل سكان هولندا. وهناك نسبة ضئيلة من اليهود لا تتجاوز أعدادهم الـ ٣٠ ألف نسمة. فيما يكون المسلمون نسبة ٥ بالمئة من مجموع السكان وينضوون تحت اسم مؤسستين هما «C.m.o» و «i.c.g.». والمسلمون الشيعة يكونون ٢٥ بالمئة من مجموع المسلمين القاطنين في هولندا وهم من بلدان مختلفة مثل العراق, وتركيا, وإيران, وأفغانستان, وباكستان, والهند, والمغرب, والصين، وبلدان أخرى.

يتكون معظم الجالية الشيعية في أوروبا من أربع مجموعات بنحو عام، وهي الشيعة الأتراك، والشيعة الهنود والباكستانيين، والشيعة العراقيين، والشيعة الإيرانيين. وتختلف الأسباب التي أدت إلى التواجد الشيعي في أوروبا عموما، و هولندا بنحو خاص باختلاف المواطن الأصلية التي انحدروا منها، فمنهم من جاء باحثا عن فرص حياة أفضل، ومنهم من جاء نتيجة ظروف القهر والإضطهاد وهم الغالبية العظمى، والقسم الآخر قدم نتيجة الحروب الأهلية, ونزر يسير جاء للدراسة والتعليم من خلال البعثات الدراسية.

وبالنظر إلى التطورات التي طرأت على العراق سنة ١٩٩١، وحتى قبل ذلك، يمم العديد من شيعة العراق وجوههم نحو البلدان الغربية، وفور نزولهم في كل مدينة ونقطة، سارعوا إلى تكوين جمعيات واجتماعات شيعية. ولذلك يُعدّ حضور العراقيين أهم أسباب انتشار التشيع في أرجاء القارة الخضراء كافة في أثناء العقدين الأخيرين. ولم تكن هولندا مستنثية من هذا الأمر، فالعشرات من المؤسسات الشيعية التابعة للجالية العراقية تنشط فهذالدولة.

ومع ذلك، فإن الطلائع الأولى من الأيدي العاملة التركية والباكستانية كونت نواة التواجد الشيعي في هولندا. وما عدا





جمعيتين ومؤسستين باكستانية تأسستا سنة ١٩٧٥، فإن انطلاق العمل لتشييد أول مسجد شيعي يعود إلى سنة ١٩٨٦ بفضل الشيخ حمزة كل علي الذي كان له الدور البارز في توجيه وتحفيز الناس وجمع الأموال لوضع نواة أول مسجد للشيعة في مدينة لاهاي. إلا أن الخطوة لم تكتمل إلا سنة ١٩٨٦، حين افتتح المسجد على يد الشيخ محمد القون وكان أول إمام لهذا المسجد ثم أنشأ بعد ذلك مسجد ثاني يسمى مسجد الـ ١٤ معصوم، وثالث للشيعة الباكستانيين والهنودباسم محفل على.

توجد اليوم عدة مؤسسات وخمسة مساجد شيعية في هولندا موزعـة كالآق:

- مسجد ١٤ معصوم للأتراك بإمامة الشيخ محمد القون أسس سنة ١٩٩٩. وقد ساهم هذا المسجد في جمع عموم الشيعة، وتقام فيه صلاة بشكل منتظم وإحياء المناسبات الدينية وغيرها. والشيخ محمد القون يُعد من أقدم رجال الدين الشيعة في هولندا وقد شارك في تأسيس العديد من المساجد والمراكز الدينية في هولندا

المراكز الشيعية في مدينة دنهاخ (Den Hoog)

درس في الجمهورية الإسلامية وممتلئ بالحيوية والنشاط. والمسجد

يُعدُ أقدم المساجد الشيعية في هولندا، فقد أسس سنة ١٩٨٢، ويضم قاعة لأقامة الصلوات والمناسبات الدينية وبهوا لرواد المسجد

للقاءوالحديث وتثبت الأواصرين أبناء الجالية.

- مسجد أهل البيت للأتراك بإمامة الشيخ مرتضى وهو شاب

وبلجيكا. والمسجد يشتمل على مدرسة لتعليم الجيل الجديد بالتربية الاسلامية وقراءة القرآن بالإضافة إلى اللغة الأم

وهسالتركيسة

- حسينية محفل علي أو المركز الإسلامي كما مسجل رسميا، وهي للباكستانيين والهنود، بإمامة السيد أحمد رضا الحسيني وهو من الشخصيات الاسلامية المعروفة والفعالة في هولندا. وقد تأسس الحسينية سنة ١٩٩٧ على يد السيد روشن علي مهر علي وهو المدير المسؤول عنه وبأموال شخصية، وهذا المحفل مركز لعموم الطائفة في هولندا وغير مخصص للباكستانيين أو الهنود, وقد جدد بناؤه سنة ٢٠٠٦.
- مؤسسة الكوثر الثقافية للعراقيين برئاسة الشيخ أبو طه التميمي.
- حسيني مشن للباكستانيين التي تأسست سنة ١٩٧٥ بجه ود مجموعة من العاملين الباكستانيين القادميين لهولندا من أجل العمل، وذلك بهدف إقامة الشعائر الدينية وترسيخ الثقافة الإسلامية في الجيل الجديدوالتواصل.

المراكز الشيعية في مدينة روتردام

- مسجد الهجرة للأتراك بإمامة الشيخ إسرافيل دمرتكين وهو من الشخصيات الشيعية البارزة في هولندا. وكان سابقا إمام مسجد أهل البيت في دنهاخ قبل أن ينتقل إلى روتردام. وتقام في هذا المسجد صلاة الجمعة والجماعة بنحو منتظم، وكذلك المناسبات الدينية, ويغطي نشاطه كل أبناء الجالية الشيعية في همنيدا

- مركز الإيمان الثقافي للأفغان برئاسـة السيد عبد



التشيع في أوروبا

العظيم مبين، وقد تأسس سنة ٢٠٠٥ بجهود الشيعة الأفغان وهو مسجل رسميا في روتردام. يحتوي المركز على قاعة كبيرة للرجال وأخرى للنساء، وتقام فيه المناسبات الدينية، والإجتماعية، ويضم مدرسة لتعليم الصغار وتعميق الروح الإسلامية في نفوسهم.

وفي مدينة آيندهوفن مسجد أهل البيت للأتراك الشيعة، ويؤمه الشيخ حسين أكاي. وفي مدينة آسن (Assen) مسجد ومؤسسة الإمام الحسين للعراقيين برئاسة السيد مصطفى الموسوي. وفي العاصمة أمستردام الإدارة الجعفرية للباكستانيين بإمامة السيد أحمد رضا الحسيني. وقد تأسس هذا المركز سنة ١٩٧٥، ويُعد أول وجود شيعي رسمي بعد حسيني مشن في دنهاخ. وقد جاء تأسيسه لتزايد أعداد الباكستانيين في هولندا وانتقال قسم منهم إلى العاصمة، فكانت الحاجة إلى مركز يضم العوائل ويرسخ الثقافة في نفوس القادمين الجدد من أبناء الطائفة. وفي مدينة دوردرخت في نفوس القادمين الجدد من أبناء الطائفة. وفي مدينة دوردرخت (Dordrecht)

المنظمتان الرئيستان للشيعة في هولندا

للشيعة في هولندا منظمتان رئيستان يضمان كل تلك الجمعيات والمؤسسات، وقد تأسستا بهدف تركيز نشاط المراكز الشيعية في هولندا؛ وهما المجلس الإسلامي، والبرلمان الشيعي الهولندي الشيعي.

المجلس الإسلامي الشيعي (SIR)

أسس هذا المجلس في ٨/ ٩/ ٢٠٠٤ وهو مسجل رسميا لدى كاتب العدل في المملكة الهولندية, ويُعدّ بَثابة خيمة لكل الجمعيات الشيعية ومن مختلف الأعراق. فهو يضم الجمعيات العراقية والأفغانية والباكستانية وكذلك العلويين الأتراك. وقد أسس لكي يعنى بالجوانب الإجتماعية والثقافية والقانونية وحقوق الإنسان لأتباع أهل البيت, ويتكون من لجنة تأسيسية وعددها ١٢ عضوا وهم من الناشطين الإسلاميين، ووكلاء المرجعيات الدينية والجالمية والجارية.

البرئمان الشيعى الهولندي (COV)

أسـس البرلمان الشـيعي سـنة ٢٠٠٤ ليكون مظلـة لعدد من الجمعيـات الشـيعية في هولنـدا. وقد قـام بنشـاطات وفعاليات لتعريف المجتمع الهولندي بالتشـيع وهو من الكيانات البارزة على السـاحة الهولندية، ويحظـى باحترام الدولة. ويـرأس هذا البرلمان الدكتـور محمد سـعيد الطريحـي وهو من الشـخصيات المعروفة على السـاحة الشـيعية ولها دور فاعل في المجال الثقافي والإعلامي.

ويُعدّ البرلمان الوجه الرسمي للشيعه العراقيين في هولندا. والموقع الإلكتروني للبرلمان يتميز بالنشاط وغناء المادة المقدمة للقارئ وللتصفح

الجمعيات والمراكز الثقافية العراقية الإسلامية في هولندا

تعتبر الجالية العراقية من أكبر الجاليات الشيعية في هولندا وتمتلك الكثير من الكوادر العلمية والمثقفة, ويعزى ذلك إلى السبب الذي دفع الشيعة العراقيين إلى التواجد في هولندا وهو الإضطهاد السياسي والتمييز الطائفي الذي مورس بحقهم في العراق. ومنذ تواجدهم في مطلع الثمانينات، راحوا يحثون الخطى لتأسيس إطار يضم الطاقات والكفاءات الوطنية والإسلامية، وفي ظل وضع قانوني كفل للأقليات حق الحفاظ على هويتها وممارسة طقوسها وشعائرها، مورس هذا الحق بإنشاء الجمعيات والمؤسسات التي أصبحت إطارا عاما لأبناء هذه الجالية، ومنها: الجمعية الثقافية العراقية: تأسست هذه الجمعية سنة ١٩٩١ في مدينة برخن اوب زووم (Bergen OP ZOOM)، وهي أول وأقدم جمعية عراقية في هولندا, وقد بدأت ممارسة النشاط الثقافي وإقامة الشعائر الإسلامية منذ سنة ١٩٩٣ بعد أن استأجرت مكانا دائميا لها في مدينة زويندريخت ((Zwihndrecht وبقيت هناك مدة سنتين. ثم انتقلت إلى مدينة دوردخت. يرأسها اليوم الدكتور صلاح عبد الرزاق، ولها نشرة ناطقة باسم الجمعية باسم النخيل يديرها السيد كفاح الحسيني.

المركز الثقافي الإسلامي في هولندا (CCIN): تأسس سنة ١٩٩٥ في مدينة اوترخت (Utrecht) بيد الشيخ رشاد الأنصاري، وأبو محمد خلف، وأبو زينب الربيعي، ليكون مظلة يجتمع تحتها جميع أبناء العراق الذين اضطرتهم الظروف للهجرة والعيش بعيدا عن وطنهم ولتهيئة الأجواء التي يتمكن فيها هؤلاء المبعدون عن وطنهم قسرا من المحافظة على هويتهم الوطنية - الإسلامية وممارسة شعائرهم وطقوسهم الدينية وتخفيف آثار ومعاناة الغربة. وللمركز نشرة ناطقة باللغتين العربية والهولندية بالإضافة إلى موقع على شبكة الإنترنت هو www.alrisala95.com. ويرأس المركز حاليا الشيخ وصفى البدري.

منظمة شباب أهل البيت في هولندا: وهي مؤسسة تطوعية أسسها جمع من الشباب الإسلامي الشيعي القاطن في هولندا, وتعمل على نشر الوعي الإسلامي المنتمي إلى مدرسة أهل البيت، وإقامة الندوات والأمسيات الثقافية المختلفة باللغة الهولندية، وكذلك إقامة المناسبات والشعائر الإسلامية. وتشارك المنظمة بأعضائها بالندوات والبرامج التلفزيونية الخاصة عن الإسلام وقد شاركت في أغلب التظاهرات والأحداث التي تهم العالم الاسلامي, ولها صفحة على شبكة الإنترنت، هي www.ahlalbiat.nl.

أطلالسيعة

جمعية الهدى: أسست هذه الجمعية سنة ١٩٩٥ على يد عدد من العراقيين في مدينة دوردرخت التي تعد من المدن ذات التواجد العراقي الكثيف. ويقتصر نشاط الجمعية على إنشاء مدرسة لتعليم اللغة العربية والتربية الإسلامية في عطلة نهاية الأسبوع. ولها موقع إلكتروني، هو www.alhuda.nu.

مؤسسة الكوثر الثقافية: أسست سنة ٢٠٠٦ في مدينة دنهاخ وهي إطار جامع لكل الشيعة، ولو أن نشاطها مقتصر على العراقيين تقريبا، ولها لجان كثيرة ومتعددة وفعالة، ومدرسة لتعليم اللغة العربية ومبادئ الدين الإسلامي, وكذلك لها نشرة باسم الكوثر ناطقة باللغتين العربية والهولندية. تعد مؤسسة الكوثر من أنشط المؤسسات الشيعية في هولندا، ويرأسها الشيخ أبو طه التميمي وهو ممثل بعض المراجع الدينية.

المجمع الثقافي العراقي: أسس هذا المجمع سنة ١٩٩٩، وينحصر عمله في نشر الوعي الإسلامي بين صفوف الجالية الشيعية من توزيع الكتب وحل النزاعات وإنشاء عقود الزواج وإيقاعات الطلاق. وقد أصدر نشرة باسم الصراط ولم تستمر طويلا بسبب التمويل.

الجمعية الثقافية العراقية في الجموعة من الشخصيات المثقفة هذه الجمعية سنة ١٩٩٨ من قبل مجموعة من الشخصيات المثقفة في مدينة الجاودن القريبة من العاصمة أمستردام. وتسمى بـ جمعية الرسـول الأعظم في بعض الأحيان. ولها مدرسة لتعليم النشأ الجديد اللغة العربية والمبادئ الإسلامية وتعمل على إقامة المناسبات الدينية وحـل النزاعات الشـخصية وتقوم بـدور مهم بالتوجيه والإرشـاد. ويرأسها الشيخ حيدر عرب.

مسجد ومؤسسة الإمام الحسين في آسن: تأسست سنة ١٩٩٩ في مدينة آسن شمالي هولندا، لغرض خدمة الجالية الإسلامية في المجتمع الأوروبي وتعميق الروابط الحضارية ما بين المجتمع الأوروبي و الجالية الإسلامية ونشر التسامح والجالية الإسلامية ونشر التسامح والمحبة بين المجتمعات الإنسانية والديانات الإلهية، وتساهم مساهمة فعالة في حل المشاكل التي تعاني منها الأسرة المسلمة في المجتمع الأوروبي عن طريق الحكم الشرعي الصادر من علماء الأمة الإسلامية. وتحتضن المؤسسة أول مسجد للطائفة الشيعية في شمال هولندا، وأمينها العام هو السيد مصطفى الموسوي، وإمامها السيد عبد الستار الموسوي.

مؤسسة فاطمة الزهراء: وهي مؤسسة مسجلة رسميا أسسها عدد من أبناء الجالية العراقية الساكنين في أمستردام سنة ٢٠٠٠. ولديها مدرسة لتعليم اللغة العربية والمبادئ الإسلامية في عطلة نهاية الأسبوع، وتقيم المناسبات الدينية ولها نشاطات اجتماعية وتبليغية. ويرأسها الشيخ محمد الساعدي وهو من الشخصيات العراقية المثقفة في هولندا.

دار آل البيت في هولندا: وهي جمعية إسلامية أسست سنة ١٩٩٨ من قبل مجموعة من الشيعة العراقيين والمغاربة والجزائريين في مدينة روتردام، ولها نشاطات وبرامج مستمرة. ويشرف عليها الشيخ محمد جواد الطريحي، ولها صفحة على شبكة الإنترنت، هي

www.aalalbait.info. وتقوم هذه الجمعية بإصدار النشرات الخاصة بالمناسبات الإسلامية وغيرها من الأمور التي يحتاجها المسلم في بلاد المهجر.

مؤسسة الإمام المهدي: أسست هذه المؤسسة سنة ٢٠٠٠ في مدينة دنهاخ لتكون مركز الإرتباط بمرجعية السيد السيستاني، وتصدر نشرة باسم الكوثر باللغة العربية، ويرأسها الشيخ رشاد الأنصاري، وسكرتيرها السيد علاء الخطيب. واليوم تمارس نشاطها في مدينة دوردرخت مثل إقامة الاحتفالات واستضافة الشخصيات والمشاركة في الفعاليات الأخرى مع الجمعيات في المدن الأخرى. ولها صفحة على شبكة الإنترنت، هي www.almehdi.com.

موكب شباب العباس في دنهاخ: يُعدّ جمعية مذهبية أسست سنة ٢٠٠٠ من قبل مجموعة من الشباب يرأسهم حيدر كاشي، ويسعى الموكب إلى تعميق ثقافة أهل البيت.

جمعيةالسلام: بدأت نشاطها منذ سنة ٢٠٠٠ في مدينة دنهاخ وضواحيها، ويرأسها السيد سعد آل بهية. لها مدرسة لتعليم اللغة العربية والثقافة الإسلامية، وكذلك موقع على شبكة الإنترنت هو www.assalam.nl.

التجمع الإسلامي العراقي: تأسس سنة ١٩٨٩ من قبل عدد من الجالية العراقية في مدينة خروننكن، ثم نقل نشاطه فيما بعد إلى لاهاي. ويرأسها حاليا السيد أبو مهدي آل طعمة.

مؤسسة أهل البيت: تأسست سنة ٢٠٠٢ بيد مجموعة من العراقيين في مدينة أرنهم شرق هولندا، وتقوم بنشاطات إجتماعية وثقافية ودينية عديدة, ويرأسها حسين عباس حسن.

جمعية ومدرسة المصطفى الثقافية: أسست عام ١٩٩٨ في مدينة لايسخندام على يد كل من السيد عادل آل طعمة، وفلاح الشروفي، والسيد محمد على آل طعمة. وأهدافها متعددة ونشاطاتها مختلفة، وتحاول الحفاظ على الروابط بين أبناء الجالية العراقية وتقييم اللقاءات والدورات المختلفة بينهم.

الشيعة في إيطاليا

لم تشهد إيطاليا ظهور مجتمع مسلم إلا في العقود الأخيرة، لكن عدد أفراده أخذ يزداد على نطاق واسع في الآونة القريبة، إذ تحول الإسلام إلى الدين الثاني في إيطاليا بعد المسيحية. وبناء على بعض الإحصائيات التي تتعلق بالأجانب المقيمين في إيطاليا، فإن هناك ما يقارب من ٩٠٠ ألف مسلم يعيشون في هذه الدولة. وقد خطى الشيعة، - وهم أقلية مقارنة بغيرهم من المسلمين- خطوات واسعة في لتطوير وتنظيم أساليب حياتهم. واليوم تضم بعض المدن الإيطالية الصغيرة عددا من المساجد أو الغرف التي تقام فيها الصلوات اليومية من قبل الشيعة.

وجل الشيعة في إيطاليا ينحدرون من أصول إيرانية أو لبنانية، ولكن ما يهمنا هو النسبة المتصاعدة للذين يعتنقون الإسلام ويختارون





التشيع مذهبا لهم. وبعضهم يتشيع بسبب الزواج من الشيعة، ونلاحظ هـذه الظاهـرة في الإيطاليات اللاتي يتزوجن من المسـلمين الأجانب. وهناك أيضا العديد من الإيطاليين الشباب الذين يتحولون إلى الإسلام

يعيش في إيطاليا عدد كبير من الإيرانيين، ومنهم من غادر موطنه هربا من الظروف التي طرأت على إيران بعد الثورة الإسلامية، ومع أن هذه الفئة شيعة إذا ما نظرنا إلى دين آبائهم، لكنهم غير ملتزمين دينيا. ومع هذا، فإن الجالية الإيرانية التي تكون نسبة ملحوظة من شيعة إيطاليا، تسعى إلى أن تشارك في إحياء ذكرى استشهاد الإمام الحسين في المحرم، ولا سيما في يومي تاسوعاء وعاشوراء على أقل تقدير. وكذلك تشارك نسبة كبيرة منها في مراسم إحياء ليالي القدر بشهر رمضان.

ظهرت أولى الجمعيات الشيعية في مدن ترييستي (Trieste)، ونابولي، وروما. وقد أسـس عدد من الإيطاليين المتحولين إلى الإسلام، مركز سلمان الفارسي الثقافي سنة ١٩٩٢ في ترييستي، وذلك بهدف ترويج الدراسات والبحوث حول التشيع.

وفي مطلع التسعينات، أسس مركز شيعة نابولي الذي يعرف بعنوان مؤسسة أهل البيت، وسرعان ما تحول إلى أهم مراكز الدراسات الشيعية في إيطاليا، ليتجاوز بذلك مركز الدراسات الإسلامية في أوروبا. وهذا المركز كان قد أسس على يد فريق من المنتسبين إلى السفارة الإيرانية في فاتيكان، ليكون مرجعا للقضايا المتعلقة بالشيعة. وفي ثمانينات القرن الماضي، بادر إلى نشر مختلف المؤلفات التخصصية في هذا الشــأن مثل أطاريح الدكتوراه، والمقالات الإقتصادية، وكذلك إصدار نشرة باسم

الإسلام الأصيل (The Pure Islam).

وقد تـولى تحرير هذه النـشرة فريق من الإيطاليين المتحولين إلى الإسلام في نابولي سنة ١٩٩١ تحـت إشراف أحـد أنشـط المسـلمين الإيطاليين وهيو عهار لوئيجي دي مارتينو .(Ammar)Lueigi DeMartino

صدر العدد الأول من مجلة الإسلام الأصيل في شهر رمضان بنابولي، ولم يكن حجمها يتجاوز ورقتين مطبوعتين. وبعد ٧ سنوات، تحولت إلى مجلة باتت تصدر عادة ٤ مرات سنويا، والأهم من ذلك باتت النشرة الرسمية الناطقة باسم مؤسسة أهل البيت، وهي المؤسسة الوحيدة -كمركز دولي للدارسات الشيعية - التي تمتلك فرعا في مدينة نابولي.

وفي مقابلة مع عهار لوئيجي دي مارتينو إنتشرت في تشرين الثاني ١٩٩٨ في الإحتفال الذي أقيم مناسبة ذكرى مولد فاطمة الزهراء مدينة ميلانو، هكذا وضح أسباب إسلامه وتشيعه:

"كنت مسيحيا بروتستانتيا عهدت الوعظ والنصح، وقد تركت هذا السبيل في مرحلة خاصــة مــن مراحل حيــاتى وبــادرت بمطالعة مؤلفات يوهان لويس بوركهاردت، وريني غينون، و Ebola ، وقد أدخلتني عالم السياسة، وأصبحت أشعر بقرابة مع أحد الأحزاب اليمينية التي لم يكن لها ممثل في البرلمان. وفي بعض الأحيان كنت أذهب إلى جبال الألب برفقة أصدقائي، وكنا نجتمع كل ليلة ونتحدث عن مساوئ المجتمع وفضائله، ولكن عند عودتنا إلى أحضان المدينة، كنا نظهر سلوكا يماثل سلوك الناس، وربما أسوأ منه. وصدفة أدركت بأن جميع المؤلفين المفضلين لدى، قد تحولوا إلى الإسلام. وتزامن الأمر مع انتصار الثورة الإسلامية



أطلرالشيعة

في إيران، وقد أوليتها اهتماما بسبب ما تمتعت به من خلفية روحانية ودينية بدل قيامها في ظل القيم الماركسية والأمبريالية. وعبر مركز ثقافي صغير أسسته في نابولي، أخذت أتواصل مع المسلمين. وقد قرأت كتاب الفيلسوف الفرنسي هانري كوربن بعنوان الإمام الغائب سنة ١٩٨٨، ويومها تعرفت على بعض الطلاب الإيرانيين. وهذا الكتاب أزال الحجاب الذي كان ماثلا أمام بصري، ثم اعتنقت مدرسة التشيع. وبعد عدة سنين، عندما كنت في الجزائر برفقة زوجتي وابني، قررنا أن نطور مجلة الإسلام الأصيل ونترك منها عملا خالدا".

ومع أن شيعة إيطاليا يبدو عليهم غياب التنسيق والتنظيم، لكن مؤسسة أهل البيت في نابولي تعد أقوى وأفضل المراكز المنظمة وتحتفظ بعلاقات وثيقة مع المراكز والجمعيات الشيعية الدولية، ولا سيما مع المراكز الشيعية في المملكة المتحدة. ولتقوية علاقتها الدولية، بادرت إلى إقامة مخيمات صيفية استمرت عشر سنوات في منتجع بجبال توسكو إميليانو (Tosco-Emiliano) بين بولونيا و ريدجيو إميليا (Reggio Emilia).

والغرض من تلك الإجتماعي كان تعزيز أواصر الأخوة والصداقة بين مواطني مختلف الدول الأوروبية. وكانت الفرصة سانحة للشيعة القادمين من مختلف نقاط إيطاليا والبلدان الإسكندنافية للاجتماع في تلك النقطة، للقيام بدراسات دقيقة عن الإسلام بإشراف مجموعة من علماء الدين، بالإضافة إلى الإستمتاع من مشاهدة مناظر الطبيعة الخلابة في شمال إيطاليا. والتحضير لهذه الإجتماعي كان يتولاه المشاركون أنفسهم وتكلفته كانت رخيصة جدا. مما كان يتيح الفرصة لجميع الإخوة والأخوات أن يحضروا مراسما يستيطعون عبرها الارتقاء بالنفس وتقوية روحانيتهم. ففي مخيم سنة ٢٠٠٠، دار الحديث عن الإسلام عباس الشاملي وهو أحد كوادر مؤسسة الإمام الخميني للتعليم والبحث العلمي في قم.

وفي صيف ٢٠٠٤، قامت هذه الجمعية الشيعية بدارسة موضوع «حياة المسلمين وسلوكهم في أوروبا في ظل تعاليم الإسلام» بإشراف رئيس المركز الإسلامي في ستوكهولم آية الله الواعظي. وقد أقيم المخيم الأخير في جنوب إيطاليا بالقرب من أفيلينو (Avellino) بإشراف حجة الإسلام السيد مكى في تموز ٢٠٠٦.

ويحتوي الموقع الإلكتروني لمؤسسة أهل البيت في نابولي على عدة صفحات ثابتة عن التعاليم الإسلامية، ولا سيما حول تعاليم التشيع، وأسباب أفضلية هذا الإتجاه بين الإتجاهات الإسلامية، ولمحة عن الحضور الشيعي في العالم المعاصر، وسطور عن حياة المعصومين الأربعة عشر، ومعلومات أخرى تتعلق بوجهات نظر الدين الإسلامي حول مختلف القضايا، وعنوان الموقع هو www.shia-islam.org.

لم يقتصر النشاط الشيعي في إيطاليا بالإيطاليين الشيعة، بل إن بعض الجاليات المسلمة لديها نشاط تبليغي وثقافي أيضا، ومنها الجالية اللبنانية الشيعية. ففي البندقية مركز ألف الثقافي يرأسه المهندس وائل فرحات وهو شيعي من أصول لبنانية مضت على إقامته في إيطاليا ٢٠ سنة برفقة زوجه الإيطالية. وفي كل هذه السنين بذل فرحات جهودا

حثيثة لإطلاق مشروع لتشييد مسجد في البندقية. ومشروعه الطموح يشمل بناء مسـجد تجاوره مراكز ثقافية واجتماعية. ولتحقيق هدفه هـذا بادر حتى الآن إلى إقامة ثلاثة مؤتمرات في البندقية حضرها عدد من علماء الإسلاميات الإيطالين، وممثلون رسميون عن المراكز المحلية عا في ذلك أسـقف الكنيسـة الكاثوليكية، والعديد من سـفراء الدول الاسلامية.

ومع أن فرحات بصفته مؤسس المسجد، يُعدّ شيعيا، لكنه يهدف إلى أن يتحول المسـجد ونشـاطه إلى قاعدة متعـددة الجوانب تكون مرجعا للشيعة والسنة على حد سواء. يقول فرحات: "لا أؤمن بالفصل بين الشـيعة والسنة بسبب العلاقة الوثيقة بين وجهات النظر الدينية لكل منهم. وأبواب مؤسسـتي مفتوحة أمام جميع المسلمين". ويدير فرحات مؤسسة ثقافية أخرى تنظم العديد من الدورات التعليمية مثل الحاسوب، واللغة العربية، واللغة الإنجليزية، ويمكن للجميع حضورها.

وكما هو الحال في مختلف نقاط أوروبا، يتكون شيعة إيطاليا من المهاجرين، والمحليين. ومنهم الإيطاليون الذين غيروا معتقدهم بسبب الزواج من المسلمين. ويمكننا القول بإن أنشط الجمعيات الشيعية وأكثرها تنظيما في إيطاليا، هي مؤسسة أهل البيت التي تأسست على أيدي الإيطاليين المتحولين إلى الإسلام برئاسة عمار لوئيجي دي مارتينو في مدينة نابولي. وبالإضافة إلى علاقاتها المتينة مع باقي المراكز الشيعية في أنحاء المعمورة، تسعى المؤسسة إلى تكوين مجتمع شيعي مستقل ومحلي يتمتع بعلماء دين إيطاليين يمكن أن يحلوا مكان العلماء ولشيعة الإيرانيين أو اللبنانيين الذين يدعون سنويا للمحاضرة في إحياء ذكرى عاشوراء وذكرى فاطمة الزهراء، ويتحولوا إلى ملجأ ومعتمد الشيعة الإيطاليين.

وفضلا عن نواة الشيعة الإيطاليين في نابولي وروما، يوجد قليل من المتشيعين في باقي نقاط إيطاليا، وعند إقامة المخيمات الصيفية أو الخاص من المراسم مثل إحياء ذكرى عاشوراء، يتجهون إلى شمال إيطاليا، حيث تقام المراسم للمشاركة فيها. والقليل منهم يعيش بالقرب من مناطق إقامة المخيمات الصيفية. فمراسم إحياء عاشوراء يقام عادة في منتجع صيفي بالقرب من البحر الأدرياتيكي يدعى ريميني.

(Soussie Rastegar, Anna Vanzan. Muraqqa'e sharqi. AIEP EDRTORE, 2007.)

الشيعةفيبلجيكا

تقع بلجيكا غربي أوروبا ويحيطها كل من هولندا، وألمانيا، ولوكسمبورغ، وفرنسا، وبحر الشمال. ويبلغ عدد سكانها ٩٨٤٠٠٠٠ نسمة، وعاصمتها مدينة بروكسل. وقد اعترف رسميا بالإسلام كثاني الأديان في بلجيكا بعد المسيحية بناء على القانون الذي أصدر سنة ١٩٧٤ في إثر الأمر الملكي. وعقب الإعلان عن هذا الأمر، تأسس المجلس الأعلى لمسلمي بلجيكا بدعم وجهود بعض الدول الإسلامية. وبالنظر إلى دستور بلجيكا الذي يكلف الحكومة بدعم وبالنظر إلى دستور بلجيكا الذي يكلف الحكومة بدعم





ومساندة الأديان الرسمية للدولة، بادر المجلس إلى تأسيس مسجد بروكسل الكبير بالقرب من الحديقة الخمسينية بمساعدة الحكومة؛ ولذلك يُعدُ هذا المسجد أهم المساجد المعترف بها قانونيا في بلجيكا. وبينما يقدر عدد المساجد غير المسجلة في بلجيكا بنحو ٢٤٠ إلى ٤٠٠ مسجد، أضيف ٣١ مسجدا إلى المراكز الإسلامية في هذه الدولة سنة ١٩٩٠ بعد أن كان عدد المساجد يبلغ ٢٠٩ مسجدا في ١٩٩٠.

في بلجيكا عـشرات الآلاف من الشـيعة بين لبناني، و سـوري، وأردني، وعراقـي، وإيـراني. ويبلغ عدد الشـيعة الإيرانيين نحو ثلاثة آلاف شـخص، في حين أن عدد المغاربة المتشيعين يقدر بنحو ٥ آلاف إلى ٧ آلاف شخص.

وفي بروكسل ٥ مساجد للشيعة الإمامية الإثني عشرية، أولها مسجد الإمام الرضا ويؤمه المؤمنون الشيعة من الجالية العراقية، واللبنانية، والإيرانية، وكذلك المغاربة المتشيعين. وتقام فيه الصلوات اليومية وصلاة الجمعة.

وثانيها مسجد الهدي الذي يؤمه اللبنانيون، والمغاربة، والعراقيون، وتقام فيه صلاة الجماعة ومختلف المراسم الدينية، وإمامه الشيخ أسعد بلوق والشيخ عباس كوثراني.

وثالثها مسـجد الرحمن وهو مسـجد يؤمه المؤمنون الشيعة و الإخوة من أهل السنة المحبين لأهل البيت.

وهناك مجموعة من الجالية اللبنانية تسعى لافتتاح مسجد جديد للشيعة اللبنانيين وغيرهم، بجانب تأسيس مدرسة لتعليم

العلوم الدينية واللغة العربية.

وتنشط مراكز شيعية أخرى في بلجيكا، منها مركز الثقلين للشيعة المغاربة، ومركز أهل البيت.

يعود أحد أهم عوامل انتشار التشيع في بلجيكا إلى الجالية العراقية الشيعية التي تمتلك مراكز خاصة بها في مناطق استقرارها. وبالإضافة إلى الجالية العراقية، لدى كل من الجالية الباكستانية، والتركية، مراكز لإقامة المراسم الدينية.

تحيى ذكرى عاشوراء واستشهاد الإمام الحسين بين الجالية الشيعية في بلجيكا بنحو اعتيادي وبعيدا عن الخرافات، فقد بعثت ثقافة عاشوراء وإحيائها، روحا جديدة بين الشيعة. وفي المراسم التي تقيمها السفارة الإيرانية يشارك الشيعة الذين يؤمون مسجد الرضا بدعوة من إدارة السفارة، ويحضرون بين الجالية الإيرانية ويبلغ عددهم نحو ٣٠٠ شخص. ولدى الشيعة الأتراك الذين يبلغون حوالي ١٠٠ شخص، مراسم مقتصرة في أيام المحرم، والشيعة الباكستانيون يحيون ذكرى عاشوراء بعاداتهم وتقاليدهم الخاصة، ويقدر عددهم بنحو ٣٠٠ إلى ٤٠٠ شخص.







مركز أمل البيت الإسلامي – الثقافي في سويسرا

لا ينحصر حضور الأقليات الشيعية في بلد أوروبي دون سواه، فهناك جاليات شيعية في جميع البلدان الأوروبية، ومنها سويسرا التي تحتضن العديد من المسلمين الشيعة بين إيراني، وعربي، وهندي، وتركي، ولديهم مؤسسات نشير هنا إلى بعضها.

تأسس مركز أهل البيت الإسلامي - الثقافي سنة ٢٠٠٢ بفضل جهود عدد من الإيرانين وسجل رسميا لدى الحكومة السويسرية. وبعيد تأسيسه، بذلت إدارته جهودا كبيرة للتواصل مع الشيعة وفي ظل مبادرتها في إرسال حزمة بريدية تضم المواقيت الشرعية، والتقويم الإسلامي، ومعلومات عن المراسم التي يقيمها المركز، أخذ المركز يرسخ اسمه بين الجالية الإيرانية. وبالإضافة إلى إقامة مختلف المراسم الدينية، بات مرجعا لإجراء أمور الزواج الرسمي، والطلاق، واعتناق الإسلام.

وفي السنة نفسها وفي مطلع شهر رمضان، إتفق على شراء بناية مناسبة للمركز على أن يدفع المبلغ حتى نهاية السنة ويودع في حساب البائع؛ لكن المبلغ لم يدفع لسبب ما، وكان لابد من فسخ العقد. واستمر الوضع سنتين كاملتين وعند تخطى العقبات، دفع

المبلغ المتفق عليه وابتيع المبنى دون أي مشاكل.

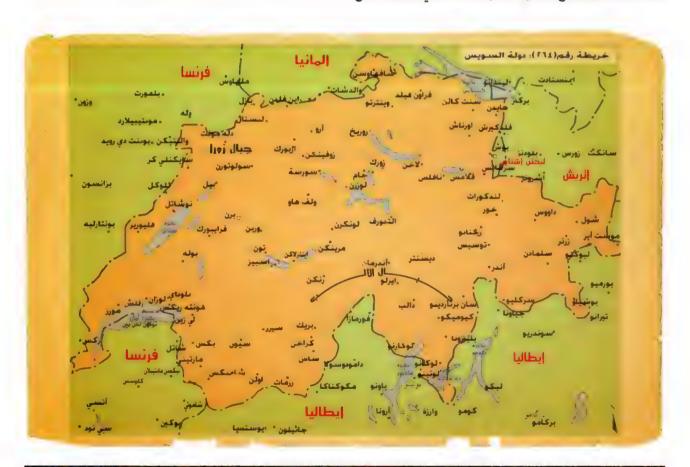
ومنذ شهر رمضان تلك السنة حتى الآن، أقيمت في هذا المركز جميع المناسبات الإسلامية، وكذلك المناسبات الإيرانية الثقافية، ودائما ما لقيت إقبالا وترحيبا جماهيريا واسعا، ولا سيما من قبل الشيعة.

يراجع مركز أهل البيت يوميا مسلمون من مختلف القوميات واللغات، وتسعى كوادره إلى تلبية احتياجاتهم واستجابة مطالبهم.

وبينما تمول ميزانية المركز عبر التبرعات العامة، فإن كوادر المركز الذين يتكونون من الجالية الإيرانية، لا يتلقون أي مبالغ أو أجور، بل يقومون بأعمال المركز في سبيل الله.

وفي الـــ ١٥ تشرين الثاني ٢٠٠٦، أضيف إلى المركز طابق آخر خصص للمكتبة الإسلامية - الإيرانية التخصصية، وقاعة الإجتماعي، والصفوف الدراسية.

ولدى مسؤولي الحكومة السويسرية، معرفة كاملة بالمركز الإسلامي – الثقافي ويحتفظون بعلاقات جيدة معه، ودائما ما يزورون المركز في المناسبات أو يدعون مسؤوليه إلى المشاركة في اجتماعات المسلمين.



الفصل الثاني عشر: التشيع في القارة الأميركية



الشيعة الأوائل في الولايات المتحدة الأميركية وكندا

مع أن أميركا شهدت قدوم عدد من المسلمين الشيعة من الهند، وإيران قبل سنة ١٩٠٨، لكن وفود معظمهم يعود إلى سنة ١٩٠٨، فما بين ١٩٠٠ حتى ١٩١٤، يمم المئات من المسلمين الشيعة وجوههم نحو أميركا الشهالية قادمين من لبنان، وسوريا، والعراق، والبحرين، والمنطقة الشرقية في المملكة العربية السعودية.

وطيلة تلك السنين قدم أيضا عدد قليل من العرب المسلمين من المغرب، والسودان، واليمن إلى شمال أميركا. وقد انتشر العرب الشيعة في ولايات نيويورك، وماساشوستس، وداكوتا، ومينيسوتا، ومونتانا في الولايات المتحدة، وفي مقاطعات ألبرتا، ومانيتوبا، وأونتاريو في كندا.

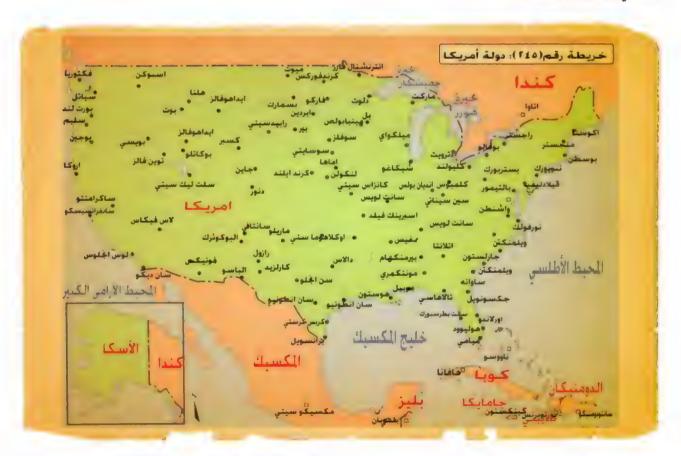
إشتغل العديد من الشيعة قبل الحرب العالمية الأولي في تجارة السلع المستعملة، وشق الأنهار، وقطع الخشب، وصناعة سكك الحديد، والمناجم، حتى إن بعضهم هاجر إلى بناما للعمل في بناء القناة. وبعد سنة ١٩٢٠، بادر العديد منهم إلى شراء قطع أراض صغيرة، لكن البقية تقاطروا نحو معامل مدن ديترويت، وشيكاغو، وبيتسبرغ، والقليل منهم فتح محلات بيع الفواكه، والمطاعم، والمقاهي، وصالونات الحلاقة.

شهدت ديترويت قدوم مجموعة صغيرة من الشيعة اللبنانين في عشرينيات القرن الماضي للعمل في مصانع التجميع، وهناك بادروا إلى تأسيس أول جميعة شيعية ثابتة في ديربورن بولاية ميشيغان. وما بين ١٩٢٠ حتى ١٩٣٨، سافر إلى الولايات المتحدة الآلاف من شيعة لبنان، وسوريا، والعراق، والمملكة العربية السعودية، وأذربيجان، وإيران، وأفغانستان.

وفي أربعينات القرن العشرين، كان المئات من الشيعة يحتفلون بعيد الأضحى في وسـط مدينة نيويورك بهـارلم وبرودواي ويقيمون مهرجانات واحتفالات باهرة. وفي ديربورن، يحيي المئات من الجالية الشيعية ذكرى استشهاد الإمام الحسين في عاشوراء سنويا.

ويكون جماعة الخوجة الشيعة جزءا فاعلا من المجتمع الشيعي في شمال أميركا. وما عدا الولايات المتحدة، ينتشرون في الهند بالسند، والغوجرات، ومومباي، وكذلك في شرق إفريقية وجنوبها، وفي المملكة العربية السعودية، وسريلانكا، ومياغار.

وتزامنا مع ظهور بعض المشكلات السياسية والإقتصادية في بلدان الشرق الإفريقي مطلع السبعينات، أخذ العديد من الخوجة في أوغندا، وتانزانيا، وكنيا، يهاجرون إلى كندا والولايات المتحدة، وقد نجحوا هناك في تأسيس وتنظيم شؤونهم التجارية وجمعياتهم الدينية.





يمكن تقسيم المجتمع الشيعي الأميركي بنظرة أولية على مجموعتين أساسيتين: الجالية الشيعية التي هاجرت إلى أميركا قبل حوالي ١٨٠ سنة قادمة من البلدان الإسلامية، والأميركيون الذين تشبعوا لأسباب متعددة.

الجالية الشيعية

هاجرت أول مجموعة من الشيعة إلى الولايات المتحدة قبل ١٨٠ سنة قادمة من لبنان وسوريا، واستقرت في مدن ولاية ميشيغان، وولاية داكوتا الشمالية.

وقد حدثت هذه الهجرة بالضبط بين ١٨٢٤ حتى ١٨٧٨. وللحد من توافد الأسيويين إلى الولايات المتحدة، في ظل اختلاف ثقافتهم مع الأميركيين البيض المنحدرين من أصول أوروبية، بادرت الحكومة الأميركية الفدرالية إلى وضع قانون Immigration Act of 1924 الذي أعطى الأفضلية للمهاجرين من دول شمال أوروبا.

عدل هذا القانون بعد الحرب العالمية الثانية، وبات بإمكان الأسيويين، بما فيهم المسلمين، الهجرة إلى الولايات المتحدة الأميركية. واليوم تستقر أكبر جالية شيعية بأميركا في مدينة ديربورن بضواحي ديترويت، ويبلغ عددها نحو ٣٠٠ ألف شخص معظمهم ينحدرون من أصول عربية لبنانية. وفي جنوب شرق المدينة أحد أكبر مساجد أميركا الذي شيد سنة ١٩٢٠، ويعرف اليوم باسم المركز الإسلامي في أميركا، وقد بني بالقرب من مصانع شركة فورد، إذ أن معظم المهاجرين العرب عملوا في مصانع هذه الشركة فور وصولهم إلى الولايات المتحدة.

وجدير بالذكر بأن الجالية الشيعية في أميركا لا تتكون من ذوي الأصول العربية فقط، بل فيها المسلمون الشيعة الذين ينتمون إلى أصول إيرانية، وباكستانية، وقوميات غير عربية أخرى. وبعيدا عن النشاط السياسي، تحاول الجالية الشيعية الانخراط في المجتمع الأميركي وممارسة الحياة كباقي المواطنين الأميركيين، فاختيارهم للولايات المتحدة كموطن جديد، لم يكن بغية التبليغ والدعوة الدينية، بل كأرض ووطن ملائم للعيش. وفي أمور دينهم، مثل مراسم الزواج، والطلاق، ودفن الموتى، يستعينون بالمراكز الإسلامية ويتوجهون إليها، ومثل هذه المراكز تعد ملتقى لاجتماع أبناء الجلدة الواحدة، وتعليم اللغة الأم. وفي الوقت نفسه، يتمتع بعضها بمكانة مرموقة بين الجالية المسلمة كلها، ويؤمها المسلمون بغض النظر عن قوميتهم وجنسيتهم، ومنها مركز الإمام الخوئي في نيويورك الذي عادة ما يستقبل أبناء الجالية الإيرانية، والعراقية، واللبنانية، والباكستانيين ما يستقبل أبناء الجالية الإيرانية، والعراقية، واللبنانية، والباكستانيين الخوجة، والأميركين الذين يشاركون في مختلف مراسمه، أو مركز الخوجة، والأميركين الذين يشاركون في مختلف مراسمه، أو مركز

الإمام علي في المدينة نفسها، ويتردد إليه المسلمون بمختلف قومياتهم مع أن معظم كوادره من الإيرانيين.

وما عدا المراكز التي يديرها رجال دين، هناك مراكز يتولى إدارتها أشخاص يفتقدون لأي شعور ديني فاعل. ومثل هذه المراكز تسودها الرؤية الليرالية بالطول والعرض، والنساء فيها من حيث الحجاب بكتفن بوشاح برتدينه داخل المراكز فقط

هناك المئات من الجماعات الشيعية الأخرى في الولايات المتحدة، ومنها جماعة أنصار حزب الله التي تتكون من أعضاء سود البشرة من الجالية السودانية والمواطنين الأميركيين، وتتصف بمعتقدات تثير العجب والإستغراب. ومرشد الجماعة رجل سوداني يعتقد بأن رسول الله والأثمة كانوا سود البشرة، وقد فضل العرب أبي بكر على علي بن أبي طالب بسبب لون بشرته.

الأميركيون الشيعة

تضم هذه المجموعة الأميركيين البيض والسود البشرة الذين تشيعوا نتيجة عوامل مختلفة من جملتها الجهود الدعوية الصوفية. ويجري التبليغ للحركة الصوفية على يد الطرقة النعمة اللهية التي يتزعمها الدكتور نوربخش، وجماعة الشيخ فضل الله الحائري العراقي. وقد شيد أتباع الدكتور نوربخش خوانق متعددة في المدن الأميركية والأوربية، وهؤلاء أقل التزاما بالظاهر من أحكام الشريعة خلافا للطرائق الصوفية الأخرى.

والشيخ فضل الله الحائري الذي يتزعم جماعة صوفية، كان والده من علماء الدين في النجف الأشرف، وكان مهندس نفط، وقد بدأ نشاطه الدعوي في كاليفورنيا قبل عدة سنين مخفيا تشيعه عاملا بحبدأ التقية، لكنه وضعها جانبا وأظهر عن تشيعه لاحقا، مما أدى إلى أن يتركه نصف أنصاره رافضين تشيعه، أما البقية فقد تشيعوا وواصلوا نشاطاتهم، وأسسوا دار الزهراء للنشر، وأصدروا مجلة نور الدين الفكرية.

وإثر الضغوطات والمعاناة التي تعرض لها الشيخ فضل الله من جانب الدولة الأميركية، قرر الذهاب إلى إنجلترا، ثم إلى جنوب إفريقية. وظل أنصاره في أميركا يحسبون عليه، واشتهروا بترجمتهم لكتب قيمة مثل ترجمة كلشن راز لشبستري، وبعض مؤلفات حيدر الآمل.

يعارض شيعة أميركا السود، سياسة الولايات المتحدة أكثر من أي فئة أخرى، ويُعدّون سياستها وثقافتها تعسفية، ويسعون إلى محاربتها بأي وسيلة ممكنة حتى بارتداء أزياء غير مألوفة.

والشيعة الأميركيون من ذوي الأصول الإفريقية لديهم اهتمام خاص بالجانب العرفاني في شخصية الإمام الخميني. والنقطة التي تستحق الاهتمام فيما يتعلق بالشيعة الأميركيين، هي أن أبناء الجالية الشيعية يتحركون في إطار الانخراط في الثقافة الأميركية على عكس الفئة الثانية، أي الأميركيين المتشيعين الذين دائما ما يعارضون





أطلرالشيعة

الولايات المتحدة على الصعيد السياسي والثقافي، وهذا التضارب يؤدى إلى تقابل الفريقين في بعض الأحيان.

تنشط في أميركا جماعات شيعية أخرى، ومنها الخوجة في نيويورك، وقد اشتهروا في ظل نشاطهم في مجال طباعة المصحف الشريف والمؤلفات القرآنية باللغة الإنجليزية وتقوم به دار نشرهم التي تعرف باسم Tahrike Tarsile Quran, Inc. وعون علي خلفان من أكثر أعضاء هذه المجموعة نشاطا، وقد طبع ترجمة شاكر الإنجليزية للقرآن، وترجمة مير أحمد علي لأول مرة سنة شاكر، ووزعها في أنحاء الولايات المتحدة وحتى العالم.

وما عدا المراكز الإسلامية الشيعية، غة مؤسسات شيعية أخرى تنشط في أميركا، ومنها حوزة علمية صغيرة أسست في بلدة المدينة بولاية نيويورك بالقرب من كندا. ومؤسسة أخرى تدعى منظمة الجاليات المسلمة الإثني عشرية في أميركا الشمالية North America Shia Ithna Asheri Muslim)، (Comunicathion Organization - NASIMCO تأسست عام ١٩٨٦، وتسعى إلى بث روح الوحدة بين الشيعة في أميركا الشمالية، وتمهيد أرضية التعاون بين المؤسسات في المجال الديني، والثقافي، والإجتماعي، والإقتصادي. وأعضاء المنظمة ليسموا أفرادا بل مؤسسات ومراكز شيعية.

وهناك منظمة شيعية أخرى تتمتع بكثير من الشهرة والأهمية، وهي الفدرالية العالمية لجاليات الخوجة الإثني عشرية، ويديرها الحاج حسين الولجي.

تتمثل إحـدى التحديات التي يواجهها الشـيعة الأميركيون، في التعامل مع الثقافة الأميركية من جهة، ومع السياسـية الأميركية، ولا سيما في الشرق الأوسط من جهة أخرى.

وقد حاول معظم الشيعة الليبراليين، وسيما بعد هجمات الحادي عشر من أيلول، إظهار عدم معاناتهم من أي مشكلة مع الولايات المتحدة، وبينما تحفظ عدد من الشيعة في هذا الشأن، أعلنت فدرالية الخوجة وبعض القيادات الدينية للمجتمع الشيعي تعاطفها ووقوفها بجانب الحكومة الأميركية. والجالية الشيعية اللبنانية عادة ما تدعم حركة حزب الله.

لا تتوفر معلومات دقيقة حول عدد الشيعة الأميركيين. وإذا استثنينا الشيعة الإثني عشرية الذين يكونون غالبية الشيعة في أميركا، فإن حضور باقي الفرق الشيعة مثل الزيدية، والبهرة يكاد يكون غائبا، لكن الإسماعيلين يكونون نسبة أعلى من شيعة أميركا، ولدى المؤسسات الإسماعيلية نشاط خاص بأتباع الفرقة من أشخاص وشركات. وفي الجهة الأخرى، ينشط الشيعة الإمامية الإثنا عشرية، وقد استطاعوا حتى الآن إستقطاب العديد من الإسماعيليين إلى المذهب الإثني عشري. والفضل الكبير في هذا الأمر يعود إلى الشيخ بويا اليزدي من مومباي. فالكثير من الشيعة الباكستانيين الذين بعضرون جلسات واجتماعات الشيعة الإثني عشرية، ينتمون إلى أسر يصفرون جلسات واجتماعات الشيعة الإثني عشرية، ينتمون إلى أسر السماعيلية المذهب، وهذا بحد ذاته تطور كبير. وفي ظل عدم سماح الإسماعيليين لأتباع الفرق الإسلامية الأخرى بالصلاة في مساجدهم، لم

يوفقوا في استقطاب أبناء الطوائف الأخرى.

وفيما يتعلق بالميل إلى التشيع بين الأميركيين، فلابد من القول بأن هذه الظاهرة ليست قوية، ولكن ظهرت بعض الأرضيات الجيدة للمقارنة بين الشيعة والسنة في إثر الحضور الشيعى في الولايات المتحدة، مما ينبىء مستقبل مبشر بالخير للتشيع. وبعد حرب تموز التي أوقد الكيان الصهيوني نارها ضد لبنان، تركت ردة فعل شيعتها تجاه الحرب وتمسكهم بالمبادئ الأخلاقية تأثيرا إيجابيا على الميل إلى التشيع، ففي ظل الشعبية التي حظي بها شيعة لبنان في الولايات المتحدة بعد الحرب، جمع مبلغ كبير لحركة حزب الله عبر التبرعات التي قدمها الشعب الأميركي. والسبب الآخر لشعبية حزب الله يتعلق بعدم فاعلية محاولات الولايات المتحدة لتشويه سمعة حركة المقاومة؛ إذ إن أمركا تعد حـزب الله جماعة إرهابية ترتبط بإيران، لكن الشعب الأميركي ومع كل هذه الأمور أخذ يميل إلى حزب الله بعـد أن رأى بعينه ما آلت إليه الحرب، ووقف على تواضع القدرات العسكرية للمقاومة مقارنة بالترسانة العسكرية للكيان الصهيوني، ولا سيما نجاح المقاومة في الصمود مدة طويلة حتى مع تمسكها بالمبادئ الأخلاقية.

هـذا في حـين أن الكيان الصهيـوني قد ألحق الخسـائر الكثيرة بالمدنيين، ولكن لم يقتل من المدنيين الإسرائيليين سوى عدد قليل عبر الهجـمات الصاروخية التي قامت بها حركة المقاومة. وهذه المواقف لاحظها الشـعب الأميركي، وفي ظلها قارن ممارسـات الجانبين وأدرك أحقية أى منهما.

والجالية الشيعية هي أكبر الجاليات المسلمة في الولايات المتحدة بعد الجالية السنية، وجل أبنائها من الشيعة الإثني عشرية. وتبلغ نسبتها نحو ٢٠ بالمئة من مجمل عدد المسلمين في أميركا البالغ عددهم ١٠ ملايين نسمة، أي إن هناك شيعيان إثنان من كل ١٠ مسلمين بالولايات المتحدة. والجالية الإيرانية تكون أكبر مجموعة مسلمة شيعية في أميركا بحوالي مليون شخص. وباقي شيعة أميركا هم من ذوي الأصول العراقية، واللبنانية، والأفغانية، والباكستانية، والهندية، والآذرية، والطاجيكية، والتركمنية، والسورية، والسعودية، وعدد ملحوظ من باقي البلدان الإسلامية. وقد ازدادت نسبة الشيعة في الولايات المتحدة في إثر تقاطر المسلمين إليها من باكستان، والعراق، وبلدان الخليج الفارسي، وبنغلادش، ودول شمال إفريقية وجنوبها، وآسيا الوسطى في السنوات الأخيرة.

كانت الجالية الشيعية أنشط وأهم الجماعات السياسية في الولايات المتحدة طيلة ستينات وسبعينات القرن الماضي. فرابطة الطلاب المسلمين التي كانت تديرها وتشرف عليها الجالية الإيرانية في أميركا وكندا، أدت دورا كبيرا في تعبئة المسلمين وتوعية الجمهور الأميركي إبان الثورة الإسلامية.

هناك العديد من المراكز والمؤسسات الشيعية في مختلف الولايات الأميركية، وتنشط عموما في إقامة المراسم والشعائر الدينية، ومساعدة من يريد اعتناق الإسلام، وإصدار المجلات الدينية، وتقديم الدروس الحوزوية والدينية، وكذلك إدارة بعض المدارس التي تضم طلابا من





المسلمين الشيعة. ومن أقدم هذه المراكز مؤسسة الإمام علي في نيويورك، والمركز الإسلامي في واشنطن. ومركز الإمام الخوئي الإسلامي يُعدَّ من أنشط المراكز الدينية في نيويورك على مر العقدين الأخيرين.

وإليكم بعض أهم المراكز الشيعية في الولايات المتحدة:

- المركز الإسلامي الثقافي في هيوستن بإدارة جعفر أمير.
- المركز الحضاري الإسلامي في كاليفورنيا بإدارة كمال أبو شمسية.
 - المركز الإسلامي في ديربورن بإدارة السيد حسن القزويني.
 - مركز الإمام الخوئي الإسلامي بإدارة الشيخ فاضل السهلاني.
 - حوزة القائم بإدارة الشيخ صفدر علي.
- مؤسسة الإمام علي بإدارة الشيخ مكي الحاثري، والحاج عبد الله فريش.
- جمعية أهل البيت الإســـلامية (مركز الإمام المهدي) في سنتياغو بإدارة الشيخ صفدر رازي.
- المنظمة الشيعية لمراقبة حقوق الإنسان في سانت لويس بإدارة السيد نور الياسري.
- الموسسة العالمية للحضارة الإسلامية بإدارة أبو مصطفى الحائرى.
 - المركز الثقافي الإسلامي في بنسلفانيا.
- مؤسسة المكارم الإسلامي في بنسلفانيا بإدارة الشيخ مازن السهلاني.
- مؤسسة الإمام الصادق في لـوس آنجلس بـإدارة الدكتور رضا
 الخالصي.

- الجمعية العراقية الإسلامية في ديربورن.

لا شك بأن عدد المؤسسات السيعية أكثر بكثير مها ذكرناه، وقد استثنينا الحسينيات والمساجد التي تنشط في مجال الدعوة خلال السنة كلها، ولا سيما في شهر رمضان والمحرم. وهنا يجب الإشارة إلى حوزة ولي العصر العلمية التي تأسست سنة ١٩٧٩ بعد شراء مبنى كنيسة ووقفه للمسلمين الشيعة على يد الدكتور سراج الحسن العابدي. وقد بدأ نشاطها منذ سنة ١٩٨٧ بتوجيه وإرشاد من مدير الحوزة العلمية في لاهور السيد صفدر الحسيني النجفي، وتخرج منها حتى الآن العشرات من طلاب العلوم الدينية. وهناك حوزة علمية أخرى باسم حوزة الإمام المهدي، وقد انطلق نشاطها في الولايات المتحدة منذ سنة ١٩٩٥، وتعمل على تأهيل الطلاب والطالبات في دورات تمتد لأربع سنوات.

الشيعة في كندا

تمصد

تحتل كندا المرتبة الثانية في دائرة أكبر بلدان العالم مساحة، وهي من أعضاء مجموعة الدول الصناعية الثمانية، وتستقبل سنويا مئات الآلاف من المهاجرين واللاجئين في ظل ما تتمتع به من مستويات عالية في التنمية وخدمات الرعاية الإجتماعية، وكذلك تعدد نظامها الثقافي، ومساحتها الكبيرة.

شهدت كندا تأسيس جمعية أهل البيت سنة ١٩٩٣ بهدف دراسة الوضع الذي تمر به الجالية الشيعية في كندا، والقيام بتنسيق وتوحيد المواقف بين المؤسسات والمراكز الشيعية. وحتى اليوم استطاعت

الجمعية تحقيق هذه الأهداف نوعا ما بإقامة بعض المؤتمرات الإقليمية السنوية، وإصدار فصلية The Right Path، وإقامة علاقات مع عموم المراكز الإسلامية، وإقامة مراسم مشتركة بين عموم هذه المراكز في المناسبات الخاصة.

يبلغ العدد الإجمالي لسكان كندا ٣١٦١٢٨٩٧ نسمة طبقا للتعداد الذي أجري سنة ٢٠٠٦، وتقدر نسبة المسلمين بنحو ١١١١٠٠٠ شخص من مجمل سكانها. والجالية الشيعية البالغ عددها حولي ٣٠٠ ألف نسمة، تنتشر في كبرى المدن الكندية:

حوالي ۸۵۰۰۰ نسمة	تورنتو
حوالي ٥٠,٠٠٠ نسمة	مونتريال
حوالي ٤٠,٠٠٠ نسمة	ونكوور
حوالي ٨٠٠٠ نسمة	كلكري
حوالي ١٠٠٠٠ نسمة	وندرز
حوالي ١٢٠٠٠ نسمة	اتوا

وعدد منهم يعيش في مدن هميلتون، وادمنتون، ووني بك، ولندن أونتاريو، وبروكس، وكجنر.







المراكز والمؤسسات الشيعية في كندا

تدير الجالية الشيعية في كندا ما يزيد على ٦٠ مركزا و مؤسسة في مختلف المدن الكندية الكبيرة والصغيرة، وتشمل هذه المؤسسات الحوزات العلمية، والأكادعيات الإسلامية، والمدارس الإسلامية.

۲۵ مرکز	تورنتو
۱۰ مراکز	مونتريال
۸ مراکز	ونكوور
٥ مراكز	اتوا
٤ مراكز	وندرز
۲ مراکز	هملتون
۲ مراکز	ادمنتون
۲ مرکز	كلكري
۲ مرکز	كجنر
۲ مرکز	لندن
۱ مرکز	ناياكرافالز
۱ مرکز	هالي فكس

الحوزة العنمية

خصص مبنى كبير في مدينة ويندزور لافتتاح حوزة علمية تمول من قبل بعض التجار الشيعة.

الأكاديمية الإسلامية العلمية:

هناك ما لا يقل عن ثلاث أكاديميات إسلامية في مختلف المدن الكندية:

 ١٠ الأكاديمية الإسلامية في مدينة فانكوفر ويديرها رجل باسم قاسم على.

٢- منظمة تعليم العلوم الإسلامية التي أسست بيد عدد من أبناء جالية الخوجة في تورنتو.

٣- سجلت في تورنتو مؤسسة تعليمية بعنوان المركز الكندي
 للدراسات الإسلامية العلمية، وهي الآن في طور التمهيد لانطلاق عملها التعليمي.

المدارس:

تنقسم مدارس الجالية الشيعية على ثلاث فئات:

 ١- المدارس الرسمية، ومنها مدرسة الإمام الصادق الإسلامية في تورنتو، وثلاث أخرى في مونتريال.

٢- المدارس الإيرانية الرسمية، منها ثلاث في تورنتو، ومدرسة في أوتاوا ومونتريال.

وضع الجاليات الشيعية في المقاطعات الكندية

٣- المدارس غير الدائمية: هناك العديد من هذه المدارس التي

لا تعمل سوى في الأيام الأخيرة من الأسبوع لتعليم القرآن، واللغة

أ- مقاطعة أونتاريو

العربية، والفارسية.

تحتل هذه المقاطعة مكانة مميزة في كندا تجاريا واقتصاديا، ويبلغ عدد سكانها ١١٥٥٩٠٠٠ نسمة، وعاصمتها مدينة تورنتو. والتوزيع السكاني للجالية الشيعية فيها هو كالتالى:

١- مدينة تورنتو:

يبلغ عدد سكان تورنتو أكثر من ٥ ملايين نسمة، وفيها إثنان من أشهر جامعات كندا، أي جامعة تورنتو، وجامعة يورك. ويعيش فيها حوالي ٨٥٠٠٠ شيعى معظمهم من المهاجرين الإيرانيين:

إيران
باكستان وخواجه
أفغانستان
العراق
لبنان

التشيع في القارة الأميركية

المراكز الشيعية في تورنتو

التفاصيل	ك اللغة ^ -	اسم المركز الإسلامي	ت 🖁
يدار بوساطة مجتمع خوجه ورجل الدين فيها الاغا رضوي	English الاردو	المركز الجعفري الإسلامي	1
يدار من قبل المجتمع الباكستاني والهندي ورجل الدين فيها الاغا باقري.	English الاردو	مركز المهدي الإسلامي	۲
يدار من قبل المجتمع اللبناني ورجل الدين فيها الاغا جزائري	عربي	مركز الهدى الإسلامي	٣
يدار من قبل مجموعة من الإيرانيين وواقع في منطقة في وسط المدينة	فارسي	الإمام المهدي	٤
واقع في الشمال الشرقي من تورنتو ويدار من قبل مجموعة من الإيرانيين.	فارسي	مركز ولي العصر الإسلامي	0
يدار من قبل الأفغانيين	فارسي	انجمن فرهنكي	٦
يدار من قبل مجموعة من المستبصرين	English	مؤسسة بلال الإسلامية	٧
مؤسسة تعليمية	English	مؤسسة المطالعات الإسلامية	٨
يدار من قبل مجموعة من الأفغانيين	فارسی	الجامعة الأفغانية الإسلامية	٩
تابع لجامعة خوجه	اردو English	مركز المعصومين الإسلامي	١.
تابع للمسلمين الأوربيين	ارتو	مرکز بني هاشم	11
واقع في منطقة مسكونة في شمال تورنتو	English	المركز الاجتماعي الإسلامي	11
تابع لمجموعة من العراقيين	عربي	المركز العراقي	۱۲
فتح لغرض ارتباط المراكز الإسلامية	English	مجمع أهل البيت في كندا	18
يجتمع فيه مجموعة من الإيرانيين.	فارسی	مركز الإمام علي	١٥
تابع لمجموعة من العربين والعراقيين.	عربي	مسجد الرسول الأعظم	١٦
أسسه أحد العراقيين	English	Nasimco	11
بناه تاجر عراقي	عربي	مؤسسة الحسين	1/
تابعة لمجموعة من الهنود والباكستانيين	اردو	مؤسسة الإيان الإسلامية	19
تابع للباكستانيين	اردو	مركز القائم	۲.
مكتب الجامعة العالمية للخوجها	English	اتحاد جهاني	71
تابع لبعض الهنود والباكستانيين	اردو	باب العلم	71
	اردو	كنيزان الزهراء	77
تابع لمجموعة من الإيرانيين	فارسي	المركز الثقافي الإيراني	78
مؤسسة تعليمية في تورنتو	English	سازمان آموزس إسلامي	70

المراكز الشيعية في تورنتو

۲- مدینة ویندزور:

تقع وندزور بالقرب من الحدود الأميركية في جنوب كندا، وفيها نحو ١٠ آلاف شيعي معظمهم من العرب اللبنانيين والعراقيين، ولديهم ٤ مراكز إسلامية:

أ. الجماعة الإسلامية في ويندزور.

ب. مركز أهل البيت.

ج. مركز المهدي.

أطلرالشيعة

د. مؤسسة الحسن.

٣- مدينة أوتاوا:

أتاوا هي عاصمة كندا، ويبلغ عدد سكانها وضواحيها حوالي ٩٠٠ ألف نسمة، ويعيش فيها نحو ١٢٠٠٠ شيعي. وأهم مراكزها الإسلامية هي:

أ.مركز أهل البيت وتديره الجالية اللبنانية، ويؤمه علي أبو ريا. ب. مسجد أبي ذر.

ج. المركز الإسلامي الباكستاني التابع لجالية الخوجة والباكستانية.

د. مركز الرسول الأعظم وتديره الجالية العراقية.

هـ المركز الثقاف التابع للسفارة الإيرانية.

ز. مؤسسة البتول التابعة للجالية العراقية والخليجية.

٤- مدينة كتشنر:

من جملة المدن الجامعية في كندا بجنب مدينة واترلو. ويبلغ عدد سكانها نحو 5.5 ألف نسمة، وفيها عدد من الطلاب المسلمين، ومراكز إسلامية مثل المركز التابع لجالية الخوجة، ومؤسسة الخدمة الإنسانية الإسلامية.

٥- مدينة هاملتون:

مدينة صناعية تعرف بصناعاتها التحويلية، ويبلغ عدد سكانها 100 ألف نسمة. وفيها نحو ٣٠٠٠ شيعي معظمهم من ذوي الأوصل اللبنانية، والإيرانية، والعراقية، والباكستانية، ولديهم مراكز منها المركز التابع للجالية اللبنانية، والمركز الرضوي الإسلامي التابع للجالية الباكستانية والخوجة.

٦- مدينة سانت كاثرين:

يعيـش فيها أكثر من ٤٠٠ ألف نسـمة. وقد دشـن عدد قليل من الجالية الشيعية اللبنانية مركزا إسلاميا بالقرب من شلالات كندا العظيمة.

٧- مدينة لندن أونتاريو:

تقع في غرب مدينة تورنتو ويبلغ عدد سكانها حوالي ٤٥٠ ألف شـخص، وفيها مراكز شـيعية مثل مركز الإمام المهـدي، ومركز أهل البيت.

ب- مقاطعة كيبيك:

أكبر المقاطعات الكندية مساحة ولغتها الرسمية هي الفرنسية، وعاصمتها مدينة كيبيك، وأكبر مدنها مونتريال.

مدينة مونتريال

تقع جنب نهر سان لوران ويعيش فيها نحو ٣ ملايين شخص، وتضم أربع جامعات كبيرة، وهي جامعة مكغيل، وجامعة كنكرديا، وجامعة مونتريال، وجامعة كيبيك.

وفي مونتريال حوالي ٥٠ ألف شيعي من مختلف القوميات، ولديهم مراكز ومساجد متعددة. ويدرس في جامعاتها طلاب شيعة من بينهم طلاب إيرانيون. وتضم جامعة مكغيل قسما مخصصا للإسلاميات. أما مراكز الشيعة في مونتريال، فهي:

التفاصيل 🐣	اللغة	اسم المركز الإسلامي	ت
يرتبط بمجموعة من العراقين ورجل الدين فيه هو الشيخ ناصري.	عربي	Ahlul مرکز Bayat	١
يرتبط باللبنانيين	عربي	مرکز Al Hedaya	۲
يرتبط مجموعة من الإيرانيين	فارسي	مركز الإرشاد الإسلامي	٣
متشكل من مجموعة من طلبة الجامعات الإيرانية	فارسي	أنجمن إسلامي دانشجوها	٤
يرتبط بجامعة الخوجه والباكستانيين.	English اردو	Haydari centre	٥
تابع للمجلس الأعلى الشيعي في لبنان	عربي	المركز الإسلامي اللبناني	٦
تابع لمقلدين السيد الشيرازي	عربي	مؤسسة الزهراء	٧
تابع لمؤسسة السيد الخوئي	عربي	مؤسسة السيد الخويي	٨
مرتبط بالقومية الكوناكون	English	مركز النساء	٩
تابع للعراقيين.	عربي	مؤسسة الحوراء	١.

ج- مقاطعة ألبرتا:

تقع في غرب كندا ومن مدنها المهمة إدمنتون، وكالجاري.

١- مدينة إدمنتون:

هي عاصمة المقاطعة ويعيش فيها نحو مليون شخص. ومراكزها الشيعية هي: المركز الإسلامي العراقي اللبناني، والمركز الإسلامي الإثني عشري الذي يديره الخوجة.

٢- مدينة كالجارى:

هي أكبر مدينــة في مقاطعة ألبرتا ومن مناطــق كندا النفطية. يبلغ عدد سكانها نحو ٨٠٠ ألف نسمة، منهم ٨ آلاف شيعي أغلبيتهم من الجاليات الإيرانية، والعراقية، والهندية، والباكستانية، والأفغانية، واللبنانية. ومن مؤسساتهم مركز الغدير الإسلامي العراقي، والمركز التابع للشيعة من شبه القارة الهندية باسم انجمن الحسيني.

٣- مدينة بروكس:

مدينة صغيرة في شرق كالجاري، ويعيش فيها نحو ١٥٠ شيعيا عراقيا يقيمون اجتماعاتهم الدينية في منازلهم.

٤- مدينة فورت ماكموراي:

تقع في شمال شرق مقاطعة ألبرتا وفيها نحو مئة شيعي ليس

التشيع في القارة الأميركية

لديهم أي مركز إسلامي ملائم.

د- مقاطعة كولومبيا البريطانية:

تقـع في غرب كندا وتطل على المحيط الهادئ، وعاصمتها مدينة فانكوفر.

مدىنة فانكوفر:

تقـع في جنوب غربي المقاطعة بالقرب مـن الحدود الكندية - الأميركية، وتعرف مناخها اللطيف المعتدل. وعدد سـكانها يبلغ أكثر من مليوني نسمة، منهم ٤٠ ألف شيعي من مختلف القوميات.

الأعداد	القومية 🦪 📆 🚉	ت
تقريباً ٣٠,٠٠٠	الإيرانيين	١
تقريباً ٢,٥٠٠	العراقيين	٢
تقريباً ١٠٠٠	الأفغانيين	٣
تقريباً ٢٠٠٠	الباكستانيين والخواجه	٤
تقريباً ٥٠٠	اللبنانيين	0
تقريباً ٤٠٠٠	الحجازيون و	٦

ومراكزهم هي:

۱ التفاصيل	اللغة 🗀	ا أسم المؤسسة ا	ت
مرتبط بجامعة خوب	English اردو	مسجد الزهراء	١
افتتح بواسطة مجموعة من المهاجرين الأفغان	فارسي	Husseini centre	۲
يرعاه مجموعة من الإيرانيين	فارسي	مركز المهدي الإسلامي	٣
مرتبط بمجموعة من العراقيين	عربي	مركز الكوثر الإسلامي	٤
مرتبط بالجامعة اللبنانية	عربي	المؤسسة الإسلامية اللبنانية	0
تابع للعراقيين	عربي	Al مرکز thaqlain	٦
المسؤول عنه الشيخ قاسم علي.	English	الاكاد <u>مي</u> ة الإسلامية	٧
تابع للجميع	English	Shia federation	٨

هـ- مقاطعة مانيتوبا:

تقع في جنوب كندا وعاصمتها مدينة وينبج.

مدينةوينبج:

يعيش فيها حوالي ٥٠٠ ألف نسمة. وقد بادرت مجموعة من الجالية الشيعية إلى تأسيس مؤسسة باسم مركز أهل البيت وتسجيلها قانونيا واستئجار مكان مؤقت لإقامة الشعائر والمناسبات الإسلامية، وجل مراسمهم المذهبية تقام في صالات المدينة العامة، وفي أيام السبت لديهم دروس تعليمية في اللغة والمعارف الإسلامية لأبنائهم.

و-مقاطعة ساسكاتشوان:

يبلغ عدد سكانها نحو ٣٠٠ ألف نسمة، ويعيش فيها عدد قليل من الجالية الشيعية معظمهم من الوافدين العراقيين واللبنانيين، ولديهم مركز إسلامي يقيمون فيه شعائرهم الدينية.

مدينةهاليفاكس:

تقـع في شرق كندا وفيها أعداد مـن الجالية العراقية ولديهم مركز للمي.

تشهد مختلف المدن الكندية سنويا إحياء ذكرى استشهاد الإمام الحسين في الأيام الأولى من المحرم، وإقامة مراسم العزاء والمآتم الحسينية. وتختلف تقاليد وشكل هذه المراسم من جالية وقومية إلى أخرى بناء على ثقافة الموطن الأم وآدابه.

أما الطابع العام للمراسم التي يشترك فيها الشيعة مختلف قومياتهم، فيحمل سهات خاصه بالنظر إلى ما تقتضيه البيئة. وتتمثل أبرز سمات هذه المراسم في المحاضرات الدينية التي عادة ما يلقيها علماء دين شيعة يأتون من مختلف البلدان الشيعية مثل العراق، ولبنان، وباكستان، والهند، وإيران بدعوة من الجالية الشيعية في كندا. وقلما تأخذ هذه المحاضرات المنحى العاطفي السائد في البلدان الشيعية، بل يسعى إلى الإهتمام بتناول الجانب التاريخي والعلمي لحادثة عاشوراء وما يكنه من دروس تاريخية.

ولا يخفى أن مراسم إحياء ذكرى عاشوراء في كندا تشهد إقامة طقوس العزاء الشيعية المعتادة، أي اللطم على الصدور وذكر مصاب سيد الشهداء الإمام الحسين، ويختلف شكل هذه الطقوس من جالية إلى أخرى بناء على اختلاف التقاليد والثقافات التي ينتمي إليها الجاليات الشيعية من مختلف بلدان العالم. وجل هذه المراسم تقام في أماكن مغلقة، ومراكز اجتماع الشيعة مثل الحسينيات، وتكاد تكون محصورة داخل نطاق مغلق بعيدا عن الظهور العام وإطلاق مواكب العزاء السائرة في شوارع المدن.

وفي الآونة الأخيرة بادر عدد من الشيعة إلى إطلاق مواكب العزاء في المدن الكندية من أجل تقديم الشيعة كجالية حاضرة ذات كلمة في كندا. وفي هذا الصدد يمكن أن نشير إلى مبادرة إحدى المراكز الشيعية باسم «Al mohammed research centre» في المحامة موكب عزاء في شوارع تورنتو لأول مرة في سنة ١٩٩٣، وكان لها صدى في الصحافة المحلية آنذاك. وتقام مواكب العزاء هذه بطريقة تقليدية تماما وعند انتهاء المراسم ترفع راية أمام مبنى بلدية تورنتو إحياء لذكرى الإمام الحسين. وفي السنة الأولى من إقامة الموكب، رفع علم الجمهورية الإسلامية الإيرانية.

وهناك مبادرات أخرى اتخذت في سبيل إحياء ذكرى الثورة الحسينية

أطلرالشيعة

في كنــدا، مثل إعداد وتعليق ملصقات في المركبات العامة بتورنتو تتعلق بالتعريف بالإمام الحسين ونهضة عاشوراء، وقد قام بها إحدى الجماعات الشيعية في تورنتو.

ويشهد مسجد للمسلمين السنة في مدينة أوتاوا إقامة مراسم باسم يوم الحسين، وذلك على يد الجالية الباكستانية الشيعية، ويحضرها عدد من الجامعيين الكنديين والأميركيين للدارسة والبحث حول نهضة عاشوراء.

تقيم مختلف الجاليات الشيعية المجالس الحسينية في باقي المدن الكندية، وتشهد جميعها محاضرات ومواعظ علماء الدين التي تتضمن دراسة واقعة الطف، وكذلك ذكرى مصاب الإمام الحسين ورثائه بأكثر من لغة

وتبادر الجالية الشيعية في كندا إلى تأسيس وتشييد المساجد، والحسينات، أو الجمعيات الشيعية في مختلف المدن عبر استئجار أو شراء أماكن وبنايات. وهنا لابد من أن نشير إلى مجمع أهل البيت في أميركا الشمالية، وهو مركز يتخذ من تورنتو مركزا له ويسعى جاهدا إلى تغطية مختلف الجماعات الشيعية في كندا.

وفي تورنتو أكبر مساجد الشيعة الذي يعرف باسم المسجد الجعفري. ويمكن متابعة بعض أخبار الجالية الشيعية الكندية عبر الموقع الإلكتروني هذا: http://www.hoseini.org.

الشيعة، أكثر من ٢٠ بالمئة من مجمل عدد المسلمين في شمال أميركا: مع أن الجالية الشيعية في شمال أميركا هي ظاهرة جديدة نسبيا من حيث الديموغرافيا، لكن مجتمعهم آخذ بالنمو في الولايات المتحدة وكندا. ويشير التعداد السكاني الذي أجري في مؤسسة الهدى، والتقديرات المبنية عليه إلى أن هذه الجالية تخطو خطوات واسعة نحو النمو والازدياد.

شهدت سنة ١٩٥٤ تأسيس إتحاد الجمعيات الإسلامية (FIA) على يد جندي أميركي من أصول لبنانية عائد من الحرب العالمية الثانية. واليوم علك هذا الإتحاد العديد من المباني والمخيمات، ويصدر مجلة واليوم على هذا الإتحاد العديد من المباني والمخيمات، ويصدر مجلة للحاق بالكليات. ومنذ إنشاء الإتحاد حتى سنة ١٩٩٥، أسست الجالية الشيعية في الولايات المتحدة ما يقارب من ٢٩٢ مسجدا، و٧٣٠ مصلى، و٧٥٠ حسينية، و٧٨٢ جمعية ومنتدى، و٧٣٧ مركزا ثقافيا، و٩٣٥ صفا ابتدائيا ومتوسطا، و٣٨ مجلة، وأقامت نحو ٢٣٢١ برنامجا ثقافيا.

وبعد ذلك التاريخ، أقام الإتحاد سنويا نحو ٢٥ مؤتمرا، وندوة علمية، ومخيما من أجل تغطية هذه الجالية الكبيرة ونسبة المشاركين التي تزداد كل سنة.

إرتقى الوعي الإسلامي إرتقاء ملحوظا خلال السنوات الـ ٢٥ الماضية. فلدى الجالية المسلمة في كندا، مسجد في كل مدينة من مقاطعات البلد على أقل تقدير. وهذه المساجد هي مراكز إقامة نطاق واسع من الأنشطة الثقافية مثل شعائر صلاة الجمعة، والاحتفالات الدينية، وطقوس الزواج والوفاة، والدورات التعليمية.

وتضـم كل من ولايــات كاليفورنيا، وميريلنــد، وإنديانا، وفيرجينيا، وجورجيا، ونيوجرسي، وفلوريدا، وتكساس، ونيويورك، وميشيغان، وأوهايو، وإلينوى أكبر الجاليات الشيعية – المسلمة الناشطة.

ترشدنا إحدى الإحصائيات السكانية في سنة ١٩٩٥ إلى وجود ٣٢٥٠٠٠ مسلم في مقاطعة أونتاريو بكندا، منهم ٧٨٠٠٠ مسلم شيعي. وفي المقاطعات الكندية العشرة، يعيش ١١١١٠٠٠ مسلم، منهم ٢٥٦٠٠٠ شيعي على أقل تقدير. وتشير الإحصائية إلى أن من كل ١١٢ مسجدا في كندا، يعود ٢٧ مسجدا إلى الشيعة. وتشير التخمينات إلى ارتفاع عدد المسلمين بنسبة ١٨ بالمئة بعد ذلك التاريخ، وبناء على هذا التوقع فإن هناك ما يقارب على ١/٤ مليون مسلم يعيشون اليوم في كندا، ومنهم شعى.

تشير بعض التقارير إلى أن أكثر من ٢٠٠ ألف شخص يعتنقون الإسلام سنويا. ووفقا للتوقعات، فإن نسبة الشيعة تبلغ نحو ٧١ مليون شخص من مجمل عدد الجالية المسلمة في الولايات المتحدة، وهو حوالي ٨ ملايين نسمة

الشيعة في البرازيل

البرازيل دولة كبيرة في القارة الأميركية الجنوبية، وعاصمتها برازيليا. وقد دخلها البرتغاليون سنة ١٥٠٠ وحولوها إلى مستعمرة برتغالية، ولهذا السبب لغتها الرسمية البرتغالية. وحكومتها اليوم جمهورية فدرالية تتبنى فلسفة حرية الأديان وتضمن الحرية في ممارسة الشعائر الدينية لأتباع الديانات كلها.

شهدت البرازيل قدوم الإسلام عبر هجرة المسلمين من إفريقية، ومن الشام في زمن الدولة العثمانية، وقد اتسع نطاق هذه الهجرة في النصف الأول من القرن الماضي.

واليوم يبلغ عدد الجالية المسلمة في البرازيل نحو مليون و ٥٠٠ ألف نسمة، جلهم من المسلمين العرب من سوريا، ولبنان، وقليل من مصر، والمغرب، وبعض القوميات الأخرى.

إنطلقت عمليات بناء أول مساجد البرازيل في مدينة ساو باولو سنة ١٩٥٠ وافتتح بعد ٦ سنوات رسميا، واليوم تضم البرازيل أكثر من ٨٠ جمعية إسلامية، وما يقارب من ٥٠ مسجدا ومصلى منتشرة في أنحاء البلاد. ومنذ السنوات الـ ٤٠ الماضية شهدت الجالية المسلمة في البرازيل الكثير من التطورات والتغييرات على الصعيد الثقافي، فخلال العقود الثلاثة الماضية، بنى حوالى ٤٠ مسجدا في البرازيل.

ومنذ سنة ١٩٨٥، بادر شيعة البرازيل إلى تأسيس العديد من الجمعيات والمراكز والمؤسسات الإسلامية التي يؤمها جميع المسلمين بختلف انتماءاتهم وتوجهاتهم. ومن أكبر وأهم المراكز الشيعية في البرازيل وأكثرها نشاطا مسجد محمد رسول الله، وحسينية الإمام الخميني التي تدار بإشراف الجمعية الخيرية الإسلامية.

وما عدا إقامة المراسم العبادية، تتمثل أهم نشاطات شيعة البرازيل في السعي إلى نشر المعارف الإسلامية، فقد أصدروا حتى الآن بعض الكتب العقائدية التي ترجمت إلى اللغة البرتغالية مثل نهج البلاغة، ونظام حقوق المرأة في الإسلام، والشيعة في الإسلام.





يقول الشيخ حسين طالب الخزرجي رئيس المركز الإسلامي وإمام المسجد الشيعي في ساو باولو عن نشاط الشيعة في البرازيل:
«لدينا مركز إسلامي ينشط في مجال واسع، والعديد من المساجد التي يقيم فيها الشيعة مختلف المراسم والمناسبات الإسلامية بنحو منظم. ونعمل على تنظيم مجالس تلاوة القرآن والأدعية الإسلامية، ودورات لتعليم القضايا الفقهية، وعادة ما تشهد إقبالا لافتا، ولا سيما من قبل الشباب.

ويتمثل نشاطنا الآخر في تأليف وترجمة الكتب الدينية إلى اللغة الرسمية للبرازيل، أي البرتغالية؛ ولذلك بادرنا إلى إنشاء مؤسسة للترجمة، واستطعنا حتى اليوم ترجمة عشرات المقالات، والكتب، وإصدار ١٥ كتابا تتراوح كميتها من ٥ آلاف إلى ٦ آلاف نسخة توزع في جميع أنحاء البرازيل والبلدان التي تتكلم بالبرتغالية.

وأول ما ترجمناه كان كتابا بعنوان الإسلام في أسسه يتناول أصول عقائد الشيعة. ثم ترجمنا عناوين أخرى مثل كتاب بني الإسلام وآل البيت في ٤٠٠ صفحة عن رسول الله وأهل بيته المعصومين وجهادهم الفكري ومعاناتهم في هذا السبيل، وكتاب المحقوق، وكتاب حول الإمام الخميني وأسباب انتصار الثورة الإسلامية، وكتاب عن الإمام المهدي، وكذلك كتاب يتناول نهج البلاعة وهو من تأليفات مرشد الثورة الإسلامية. وفضلا عن هذه الكتب العقيدية، ترجمنا أدعية إسلامية إلى البرتغالية مثل دعاء الإفتتاح، ودعاء السحر، وأدعية شهر رمضان المبارك.

توزع هذه الكتب في أرجاء البرازيل كافة، وترسل بعض النسخ منها إلى مكتب رئاسة الجمهورية، ووزير الثقافة أو وزير الإعلام، والبرلمان، والمجلس البلدي، وكثير من المؤسسات والشخصيات، إضافة إلى السفارات والقنصليات الموجودة.

تتناول غالبية الكتب المترجمة إلى البرتغالية الأصول الإعتقادية والفكرية للإسلام، والهوية الدينية للمسلم؛ ذلك أن معظم الشعب البرازيلي لا يعرف شيئا عن الإسلام. ومن أهم الكتب العقائدية المترجمة كتاب الشيعة في الإسلام للعلامة الطباطبائي. وقد ترجم بعض إخواننا من السنة القرآن، ونهج البلاغة إلى اللغة البرتغالية. ونأمل أن تسير حركة الترجمة وتأليف الكتب الإسلامية هذه بسرعة أكثر من ذي قبل، ولهذا لدينا مشروع بناء مكتبة كبيرة. والواقع بأن المجتمع البرازيلي يتوق إلى معارف الإسلام وأهل البيت، لكن جل البرازيليين لا يعرفون شيئا عن الإسلام».

ويضيف الشيخ الخزرجي: «كثيرا ما حدث أن تحدثت عن الإسلام في الجامعات البرازيلية، وما إن أتفرغ من تبيين أصوله حتى يتجه إلي الكثير من الطلاب لاعتناق الإسلام. وإن دل هذا على شيء فإنما يدل على صفاء قلوب هؤلاء الشباب ومعاناتهم من قلة المعرفة في ظل غياب التوعية التي لابد من أن تقوم بها الكنائس، والمراكز الدينية المسيحية، والإعلام.

واليوم يمكن أن نجد المسلمين الشيعة في غالبية نقاط البرازيل، لكن معظمهم يستقرون في ساو باولو. وهناك العديد منهم في ريو







دي جانيرو، وفوز، وكورتيفه، ونأمل أن تزداد أعدادهم يوما بعد يوم.

تنشط في البرازيل عدة مدارس دينية شيعية، وقد أسست أولى هذه المدارس في ساو باولو. وتضم كورتيفه، وفوز مدرستين دينيتين. يدرس في مدرسة فوز الدينية ما بين ٦٠٠ إلى ٧٠٠ طالب. وفي مدرسة رسول الله بـ ساو باولو يدرس نحو ٢٠٠ طالب. ليست هناك أي عوائق لتأسيس المدارس الجديدة في البرازيل، فقد ضمن الدستور البرازيلي حرية تأسيس المراكز العلمية والثقافية لأتباع جميع الدرانات.

لدينا حاليا ٥ مساجد في مدن ساو باولو، وكورتيفه، وفوز، وكلها على اتصال دائم مع إخواننا من أهل السنة وتربطها بهم علاقات جيدة، فهم يشاركون في مجالسنا الدينية، ونحن نؤم مساجدهم في مختلف المناسبات الإسلامية. ولديهم حوالي ١٥ مركزا إسلاميا، ويفوق عدد مساجدهم، المساجد الشيعية.

الشيعة في الأرجنتين

الأرجنتين هي دولة في أميركا الجنوبية بلغ عدد سكانها سنة الأرجنتين هي دولة في أميركا الجنوبية بلغ عدد سكانها الرسمية ٢٠٠٥ نحو ٣٩٥٣٧٩٤٣ نسمة، وحكومتها جمهورية، ولغتها الرسانية، وعاصمتها مدينة بوينس آيرس. والمسيحية هي الديانة الرسمية للدولة. ويكون المسيحيون الكاثوليك حوالي ٩٣ بالمئة من مجمل الشعب الأرجنتيني.

إكتشف المستعمرون الإسبانيون هذه الديار مطلع القرن السادس عشر الميلادي، وفي سنة ١٨١٦ حصلت بوينس آيرس والمناطق المجاورة لها على الإستقلال بعنوان ولايات لابلاتا المتحدة بعد ٣٠٠ عام من الإستعمار الإسباني.

كان جيل من مسلمي الأندلس من أوائل المهاجرين المسلمين إلى الأرجنتين بعد اكتشاف هذه الديار. وقد عرفت الأرجنتين منذ أواخر القرن التاسع عشر الميلادي موجات نزوح المسلمين العرب وغيرهم كان أبرزها من سوريا ولبنان، وقد استمرت حتى منتصف القرن العشرين، واليوم يعدون من أكبر الأقليات في الأرجنتين وتبلغ نسبتهم نحو ٤ بالمئة من مجمل سكان البلد.

تتكون الأقلية الشيعية من الجالية اللبنانية، وبعض الأرجنتينين المسلمين، وعدد من السوريين العلويين والإثني عشريين. وباقي المسلمين هم من أهل السنة. لا توجد إحصائية دقيقة لعدد المسلمين في الأرجنتين، ذلك أن الإحصائيات الوطنية لا تستجدي المعلومات حول الديانات، ويقدر عددهم شيعة وسنة، ما بين ١٠٠ ألف إلى ٥٠٠ ألف مسلم. في حين أن عدد المساجد والجمعيات الإسلامية في الأرجنتين ليست كثيرة. والوهابيون لديهم نشاط مكثف فيها، وقد اتخذوا منها قاعدة لهم في أمركا اللاتينية.

لا يتجاوز عدد المسلمين الشيعة في الأرجنتين عشرات الآلاف، ويستقر جلهم في شرق العاصمة، حيث لديهم مسجد، وحسينية، ومدرسة إبتدائية، وثانوية، وإعدادية، وصالة عامة للإجتماعات. ويعيش في تلك المنطقة ما يقارب من١٠٠٠ إلى ١٥٠٠ شيعي، ويسكن

بقيتهم في المقاطعات الأخرى.

يفوق عدد الجالية الشيعية في الأرجنتين عدد الشيعة المحليين. والكثير من أبناء الجالية من الجيل الثاني والثالث، ابتعدوا عن التعاليم الإسلامية. وحتى قبل الثورة الإسلامية، لم يكن لديهم مدرسة خاصة بهم، ولم يكن يجتمعون سوى في مراسم إحياء ذكرى عاشوراء بالمحرم، وفي بعض أيام شهر رمضان. وعقب الثورة الإسلامية، تجدد روح الإسلام والتشيع بين مسلمي الأرجنتين، وبات جيل من الشباب يتوجه إلى المجالس الإسلامية.

واليوم لدى الجالية الشيعية في الأرجنتين العديد من النشاطات، ومن أهم إنجازاتهم الثقافية ترجمة أكثر من ٢٠٠ كتاب إلى اللغة الإسبانية، منها كتاب الحياة لـ محمد رضا الحكيمي. وقد أصدر مركز آل البيت في لبنان أكثر من ٨٠ كتابا بالإسبانية حتى الآن. وهناك بعض الصحف المحلية، والبرامج الإذاعية باللغة الإسبانية في الأرجنتين، ولدى الشباب الأرجنتيني معرفة جيدة عن الإسلام.

إن التشيع في الأرجنتين معترف به، والمساجد والمراكز الدينية للشيعة مسجلة وقانونية. وفيما مضى كان لدى الشيعة والسنة تعايش سلمي، ولكن على إثر ضغوط الوهابيين والسعودين، نشب بينهم الخلاف وانفصلت مراكزهم. ومع هذا، ما زال هذا الوثام والإتحاد قائما بين صفوف المسلمين، فهناك بعض التزاوج بين الشيعة والسنة،





ويشتركون معا في إقامة مراسم الإحتفال بمولد رسول الله سوية.
ينتمي أغلب المسلمين الشيعة في الأرجنتين إلى الطبقة المتوسطة، ويعمل معظمهم في مجال التجارة، ولا سيما تصدير اللحوم. ولديهم جمعية خيرية محدودة تقوم بتدبير شؤون المسلمين وغيرهم بمساعدة من الحكومة، وبرامج أسبوعية تذاع عبر الراديو وذلك باستئجارهم بعض الساعات من بث الإذاعة. وتوجه لهم دعوات للمشاركة في بعض البرامج التلفزيونية. ولكن في بعض الأحيان يتعرضون لضغوط وإهانات، ويرمون بتهم في ظل ما يمارسه اللوبي اليهودي من ضغوط.

ويصدر الشيعة جريدة باسم المايزين، ومجلتي الكوثر، والثقلين باللغة الإسبانية، ومجلة أخرى للأطفال.

هناك ثلاثة بلدان في أميركا اللاتينية تتمتع مكانة جيدة من حيث الإنتشار الشيعي فيها، وهي: فنزويلا، والأرجنتين، والبرازيل. ومع أن باقي دول هذه المنطقة تضم الجاليات المسلمة، لكنها تفتقد لمثل هذا الموقع. وفي نيكاراغوا عدد من المسلمين الشيعة، لكن نسبتهم لم تشهد ازديادا ملحوظا.

قدم إلى إيران عدد من الشيعة الأرجنتينيين لدراسة العلوم الدينية، واليوم يقوم هولاء في موطنهم بنشاط تبليغي وديني، ومنهم الشيخ عبد الكريم باز الذي يعد من أنشط علماء الدين الشيعية في الأرجنتين.

وأهم المراكز الثقافية - الإسلامية التابعة للشيعة في الأرجنتين لل كالتالي:

- مسجد التوحيد، ويشمل المركز الثقافي والمدرسة العلمية التابعين له، ويقع في العاصمة بوينس آيرس. افتتح المسجد سنة ١٩٨٦، ومنذ تأسيسه لم يخل من طلاب علوم الدين. ويتولى اليوم إدارته الشيخ عبد الكريم باز.
 - الجمعية العربية الإسلامية.
- الجمعية الإسلامية العليا، وهي مؤسسة تشمل المسلمين كلهم ولدى الشيعة ممثل فيها.
- الجمعيات والمراكز التابعة للعلويين، ومعظمها تنشط في العاصمة بوينس آيرس. ومنها: مركز بان إسلاميك في مدينة توكومان، وتقام فيه صلاة الجمعة، ومسجد الشهيد الذي يعد من أقدم مساجد الشيعة في توكومان، ويضم مدرسة علمية لديها برنامج محدد لتأهيل طلاب العلوم الدينية. ويتولى إدارة المسجد محمود عيد، والمدرسة العربية الإسلامية في الأرجنتين، وقد افتتحت سنة ١٩٨٥ في توكومان، ويديرها يوسف الدروبي وهو من الشيعة العلويين.
- الجمعية العربية الإسلامية في مدينة قرطبة التي تضم مراكز إسلامية - شيعية أخرى مثل جمعية الشباب المسلم، ومسجد الشيخ ساطع الجميل الذي بني سنة ١٩٨٤ ويتميز بهندسة معمارية جميلة.

تضم العديد من بلدان أميركا اللاتينية جموعا شيعية لا تتوافر معلومات دقيقة عنهم. ويتكون معظمهم من الوافدين الذين يجتمعون معا لإقامة الجماعة ومراسم إحياء ذكرى عاشوراء فور التعرف على الآخر.

التشيع في غويانا

هي إحدى بلدان أميركا الجنوبية، وكانت تسمى جويانا البريطانية قبل استقلالها. وقد خضعت للإحتال الهولندي مدة طويلة، وأعقبه احتالال بريطانيا سنة ١٨٧٤، إلى أن حصلت على استقلالها سنة ١٩٦٦،

يبلغ عدد المسلمين في غويانا نحو ١٣٠ ألف نسمة، ويكونون ١٧ بالمئة من مجمل سكان هذه الدولة. وحتى سنة ١٩٧٩ حين انتصار الثورة الإسلامية في إيران، كان المذهب الحنفي المذهب الإسلامي الوحيد في غويانا، وكان المبلغون الهنديون يقومون بتبليغه هناك. ومنذ ذلك اليوم أخذ التشيع ينتشر في هذه الديار.

لأول مرة توجه مقرئ إيراني إلى غويانا وأجريت الإتصالات الأولى مع الجمعيات الإسلامية. وقد أقام فيها عالم دين إيراني يدعى محمد حسن الإبراهيمي مدة وقام بنشاط ديني عبر الإذاعة والتلفزيون والصحافة. وفي الرابع من أيار ٢٠٠٤ بعد أن قدم برنامجا دينيا، خطف من قبل مجموعة مجهولة واستشهد.

يحيي شيعة غويانا ذكرى استشهاد الإمام الحسين في المحرم على غرار المآتم الهندية، ويطلقون على مراسمهم اسم تازيا، أي التعزية.



أطلرالشيعة







فهارس الخرائط

ت	اسم الخريطة	ً رقم الصفحة
1	جغرافية غدير خم	٣٢
۲	الكوفة في زمن قيام زيد بن علي	٣٩
٣	ثورة زيد بن علي بن الحسين (ع) سنة ١٢٢ هجرية	٤٠
٤	مكة القديمة وأماكنها المقدسة	દદ
0	فضائل الإمام علي (ع) في المدينة المنورة	٤٥
٦	غزوة بدر في ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة	٤٦
٧	غزوة أحد في شوال من السنة الثانية للهجرة	٤٧
٨	غزوة خيبر	٤٧
٩	غزوة الأحزاب في شوال في السنة الخامسة للهجرة	٤٨
. 1.	الموقع الجغرافي لخيبر وفدك	٤٩
11	مراحل تطور الإسلام في جزيرة العرب في عصر رسول الله (ص)	٥٠
۱۲	غزوات الرسول (ص)	01
۱۳	سرايا الإمام علي (ع)	07
18	سرية الإمام علي (ع) لتحطيم الصنم فلس	٥٣
10	سرية الإمام علي باتجاه بني سعد	08
١٦	سرية الإمام علي (ع) إلى اليمن	08
۱۷	طريق النبي (ص) في حجة الوداع	00
۱۸	طريق حج النبي (ص) من المدينة وطريق حج الإمام علي (ع) من اليمن	70
19	موقع القبر المطهر لرسول الله (ص) ومرقد فاطمه (س)	٥٧
۲.	مواقع البيوت المحيطة بمسجد النبي	٥٨
۲۱	طريق هجرة أبي ذر الصحابي الشيعي وأنصاره	٥٩
44	طريق حركة سلمان الفارسي قبل إسلامه وبعده	٦٠
۲۲	توسع حدود الدولة الإسلامية في عصر خلافة الإمام علي (ع)	71
78	مكان حرب الجمل وطريق حركة جيش الإمام علي (ع) والناكثين	٦٢
70	إعداد الإمام علي (ع) لجيشه في معركة الجمل	75"

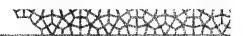
ً رقم ً الصفحة	اسم الخريطة	ت
٦٣	معركة الجمل	77
70	حرب صفین	۲۷
77	مكان حرب صفين وحركة جيش الإمام علي ومعاوية	۲۸
٧٢	كيفية إعداد جيش الإمام علي (ع) في حرب صفين	79
٦٨	مكان حرب النهروان وطريق الجيوش	٣٠
79	حرب النهروان	۳۱
٧٠	الحرم المطهر لأمير المؤمنين (ع)	. 77
٧٢	صلح الإمام الحسن (ع)	٣٣
٧٣	عصر خلافة الإمام الحسن (ع)	٣٤
Vo	طريق حركة الإمام الحسين واتباعه إلى مدينة كربلاء	۳0
٧٦	ميدان معركة الطف وشهادة الإمام الحسين (ع) ١٠ محرم سنة ٦١ هـ	۳٦
VV	آلية إعداد جيش الإمام الحسين في يوم عاشوراء	۳۷
vv	آلية إعداد عبيد الله بن زياد وبقيادة عمر بن سعد في يوم عاشوراء	۳۸
٧٨	حرم الإمام الحسين المطهر	٣٩
٧٨	حرم أبي الفضل المطهر (ع)	٤٠
۸۳	طريق حركة الرؤوس مع أسرى عاشوراء من الكوفة إلى دمشق	٤١
٨٤	مراقد رأس الإمام الحسين (ع)	٤٢
۸٦	العالم الإسلامي في عصر إمامة السجاد (ع) (٦١-٩٤هـ)	٤٣
٨٨	جيش التوابين (٦٤-٦٥هـ).	દદ
۸۹	المناطق الإسلامية في السنوات (٦٦-٦٧هـ).	٤٥
98	الكوفة في عصر ثورة المختار (٦٦-٦٧هـ).	٤٦
94	قبور البقيع	٤٨
98	العالم الإسلامي في عصر إمامة الباقر (ع) (١١٤- ٩٤هـ)	٤٣
90	العالم الإسلامي في أيام إمامة الصادق (ع) (١١٤-١٤٨هـ).	٤٩
97	العالم الإسلامي في أيام إمامة الكاظم (ع)	٥٠
1-7	حرم الإمامين الكاظمين وأثارهما	٥١

أطلطالشيعة

، ۱۳۰۳ ت	اسم الخريطة	ا رقم ا	ے۔۔ ت	اسم الخريطة	, رقم
		الصفحة	٧٦	المراكز الشيعية في الأحواز وخوزستان	الصفحة ۱۸۸
70	الدولة الإسلامية في زمن إمامة الإمام الرضا (ع) (١٨٣-١٨٣هـ).	1.4	VV	المراتر السيعية في الرحوار وحورهمان نشاطات عماد الدين التبليغية	19.
٥٣	طريق هجرة الإمام الرضا (ع) من المدينة إلى	1-8	٧٨	الآثار الايزيدية والمدارس الشيعية في أصفهان	191
01	مرو	(-1	٧٩	حدود حكومة بني دلف في كرج	۱۹۳
30	أماكن تواجد الإمام الرضا (ع) في نيشابور	1.8	۸٠	مراقد عراق العجم	198
00	حرم الإمام الرضا في أدواره التاريخية المختلفة	٤٠٦	۸۱	حدود الدولة الشيعية في الحسينية	190
			۸۲	التشيع في قزوين في القرنين السادس والسابع	197
70	الدولة الإسلامية في عصر إمامة الجواد (ع) (٢٠٠-٢٢٣هـ).	١٠٧	۸۳	الهجرة والحركة العلمية للشيخ الصدوق	۲
oV	الدولة الإسلامية في عهد إمامة الإمام الهادي (ع) (٢٢٠-٢٥٤هـ).	١.٧	٨٤	الهجرة والحركة العلمية للشيخ الصدوق (٢٨١هـ)	۲
٥٨	الدولة الإسلامية في عهد إمامة الإمام الحسن العسكري (ع) (٢٥٥-٢٦٠هـ).	١٠٨	۸٥	الري وقراها في عهد أمين الإسلام الطبري (القرن السادس الهجري)	۲۰۱
09	الحرم المطهر للإمامين العسكريين (عليهما السلام).	1.9	Γ٨	مراكز الفعاليات العلمية لابن الإسلام الطبرسي في القرن السادس الهجري	۲۰۳
	المالية المالية في المالية الم		۸۷	مزارات طهران ومحلاتها	4.5
٠,	الدولة الإسلامية في أيام ولادة صاحب الزمان (عج) والغيبة الصغرى (٢٦٠-٣٢٩هـ).	1.9	۸۸	مراقد ونواحي ورامين	۲٠٥
17	حدود منظمة الوكالة	14.	۸۹	العالم الإسلامي في زمن الطبرسي وتوزيع المذاهب الإسلامية	7.7
77	مهاجرة القبائل الشيعية إلى إيران في القرون الإسلامية الأولى	١٢٣	۹.	المدن الشيعية بحسب رواية عبد الجليل الرازي في كتاب النقض (القرن السادس)	7.1
75	الحرم المطهر للسيدة معصومة	100		توسع حدود الدولة العلوية في طبرستان من	
37	قم مركز التشيع والمناطق الواقعة تحت نفوذها في القرن الثالث الهجري	١٥٨	91	(-07-173a)	Y1Y
70	ً أماكن الزيارة في كاشان	175	94 94	مسیر حملات آل بویه (۲۷۱-۳۲۰هـ)	710 710
77	المزارات في كاشان و أطرافها	178		المناطق التي تحت سيطرة آل بويه	717
٧٢	طریق مسیر یحیی بن زید وموقع ثورته	179	98	حدود آل بویه (۳۲۰-۶۶۰هـ)	
٦٨	أشعار الفضل بن شاذان النيشابوري	179	90	حدود سلطنة عضد الدولة (۲۷۲-۳۱۸هـ)	717
79	مراكز وانشطة الشيعة في أراضي السامانيين (٣٩٥-٢٧٩هـ)	170	97	مراكز التشيع في القرن الرابع الهجري بحسب رسالة الخوارزمي	711
٧٠	أسفار وفعاليات ابي الحسن البيهقي (ت	771	٩٧	مناطق الأنشطة السياسية والفكرية للصاحب بن عباد	۲۲۰
	070a_) 	**/*	٩٨	توسع الدولة الشيعية في القرن الرابع الهجري	771
۷۱	مزارات إقليم سبزوار	۱۷۸	99	حدود دولة آل كاكويه (۳۹۸-۵۱۹هـ)	777
۷۲	المدارس والمراكز الشيعية في مدينة سبزوار وأطرافها وقراها	179	١	توسع الأراضي الإسلامية وغير الإسلامية في القرن الخامس الهجري	277
۷۳	المقابر والمدارس المهمة في مدينة مشهد	١٨٠	1.1	توسع دولة آل مسافر الشيعية	377
٧٤	: مواقع مدينة جرجان القديم بالقرب من المنارة	۱۸۱	1.4		PPV
۷o	الآثار القديمة لمدينة استراباد (كركان الحالية)	۱۸٤	1.4	توسع حكومة الباونديين	777

فهارس الخرائط

ً إرقم ا	71 - 11	-, -, -,	رقم	21 - 41 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	
الصفحة	اسم الخريطة	ت	الصفحة	اسم الخريطة	1.
777	حدود آق قراقونلويين في أوج قوتهم (۸۷۳- ۹۰۸)	177	779	عصر الاستتار للأئمة الإسماعيليين (قبل تأسيس الدولة)	
770	معارك وحروب الشيخ حيدر	١٢٨	۲۳.	طرق أسفار ناصر خسرو (داعية المذهب	
470	مناطق الأنشطة السياسية للشيخ حيدر	149		الإسماعيلي) الحسن الصباح حتى تأسيس الدولة الإسماعيلية	
۲٦٨	مراكز استقرار التركمان في عصر الدولة الصفوية في القرن العاشر الهجري	14.	777	في إيران	
۲۷٠	أنشطة الشيعة الصفويين في الأناضول	121	750	توسع حدود الإسماعيلية وقلاعهم في القرن الخامس – السابع الهجري	
771	مدينة اردبيل القديمة	122		أهم قلاع الإسماعيلية في بلاد الشام في القرن	
771	موضع الشيخ صفي الدين الأردبيلي	122	۲۳۸	السادس والسابع	
777	إجراءات الشاه عباس في أقسام إيران المركزية	371	779	أهم قلاع الإسماعيلية في إيران في عهد الصباح	
277	ورثة التموريين	170	78.	هجوم المغول على بغداد سنة 700-707هـ	
777	أول صدام بين الأوزبك والشاه إسماعيل في	147	781	مراكز الشيعة بحسب رحلة ابن بطوطة	
YVE	خراسان 	: : 	757	مناطق ومدن الشيعة التي فيها نسبة أكثر من ٢٠٪ حتى العصر الايلخاني	
1 4 2	خراسان	177	757	طرق اسفار الخواجة نصير الدين الطوسي	
YVO	معركة جالدران	177		مدن الشيعة بحسب ثلاث مصادر جغرافية	
۲ ۷7	هجرة العلماء من جبل عامل إلى إيران في العصر الصفوي	189	7£6 7£0	قديمة مراكز الأنشطة العلمية للعلامة الحلي	
۲۸٦	أسفار وأنشطة المحقق الكركي	18.	767	اضمحلال السربداريين	
	اسفار وانسطه المحقق العربي	,	767	توسع أملاك السربداريين	
YAV	حملة السلطان سليمان القانوني على إيران والعراق في سنة ٥٣٥/٩٢١	181	7 £V	الأملاك الأولى للسربداريين في زمان عبد الرزاق	
YAA	حروب الصفويين والعثمانيين في عهد الشاه عباس الأول	187) 	البشتيني	•
444	الصدام بين الشاه إسماعيل وعبيد الله بن خان	188	757	بن مسعود	
	ازبك		7 EV	الأملاك الأولى للسربداريين في زمان علي المؤيد	
79.	الشاه عباس وعبد المؤمن خان اوزبك	188	751	ذهاب ومجيء القادة الروحيين للسربداريين	
79.	ثاني صدام بين الأوزبك والشاه طهماسب في خراسان	160	701	هجوم تيمور وحدود التيموريين	
791	حروب الشاه عباس والاوزبكي	١٤٦		مناور و مدود استورین	ļ
	حدود الصفويين في عهد الشاه عباس الأول		707	توسع حدود حكومة المرعشيين في مازندران	:
797	(۱۰۳۸)	187	700	توسع حكومة آل كيا	1
798	الشاه صفى والأوزبك	157	100		†
790	سيرة واسفار ملا صدرا	189	YOV	حدود حكومة المشعشعيين	:
797	منتخب المدارس العلمية ومساجد أصفهان في	10.	709	الدول الشيعية المتزامنة في القرن الثامن والتاسع الهجري	!
79 V	العصر الصفوي والقاجاري أفول الدولة الصفوية	101	771	حدود حكومة قرقوينلو في أوج قوتها (٨٠٩- ٨٧٢)	





ً رقم أ الصفحة	اسم الخريطة	Ü
1179	التوزيع المذهبي في العراق	۱۷۹
770	الأوضاع المذهبية والقومية في العراق	۱۸۰
770	مدينة النجف الاشرف القديمة	۱۸۱
777	مناطق الشيعة في المدينة المنورة	١٨٢
* V7	صحنا مسجد النبي (ص) وأسماء الأثمة الإثنا عشر	۱۸۳
۳۸۱	القطيف والنواحي الشيعية في أطرافها	۱۸٤
۳۸۲	الإحساء والنواحي الشيعية في أطرافها	١٨٥
797	البحرين وقراها الشيعية ومزاراتها	۱۸٦
498	هجرة علماء البحرين إلى المناطق المختلفة	۱۸۷
799	شيعة الكويت	۱۸۸
٤٠٢	شيعة الإمارات و قطر	۱۸۹
٤٠٤	شیعة عمان	19.
٤٠٨	مراكز الزيدية في شمال إيران	191
٤٠٩	التوزيع القومي والمذهب والمناطق القبلية في اليمن	197
٤١٠	التقسيمات السياسية والمذهبية في اليمن	195
113	التوزيع الجغرافي لشيعة اليمن	198
٤١٧	مناطق الشيعة الإسماعيلية في اليمن	190
٤٢١	إقليم كجرات الهند	197
EYE	موقع حلب ضمن بلاد الشام	197
EY7	حدود حكومة الحمدانيين	۱۹۸
£70	الأسفار والنشاطات العلمية للسيد محسن الأمين	199
٤٤٠	العلويون والتشيع الإمامي في سوريا	7
££Y	دولة بني عمار في طرابلس	7.1
દદદ	جذور التشيع في لبنان – جبل عامل -	7.7
££0	العلماء والأسر العلمية في جزين	7.7
EEV	طرق أسفار الشهيد الأول	۲٠٤
٤٤٨	العلاقة العلمية بين علماء جبل عامل ومدرسة الحلة	۲٠٥
٤٥٢	أسفار ونشاطات الشهيد الثاني العلمية	۲۰٦
£0£	انتقال الشيعة من سواحل البحر المتوسط إلى جبل عامل	۲۰۷
٤٥٥	مناطق تواجد الشيعة في لبنان في العصر العثماني	۲۰۸

رقم الصفحة	اسم الخريطة	ت
٣٠٥	نادر شاه وحدود دولته	101
٣٠٦	حدود الدولة الشيعية الزندية	100
٣٠٧	حدود الدولة القاجارية في زمان آقا محمد خان القاجاري	108
۳۰۸	المناطق التي انفصلت عن إيران في العصر القاجاري	100
717	تأسيس الحوزة العلمية في قم وتقويتها	707
717	محلات وأضرحة العلماء الشيعة المشاهير في قم	100
۳۱۷	المزارات والمحلات والمساجد والمراكز العلمية في قم	١٥٨
۳۲۰	نفي وأسفار الإمام الخميني	109
771	الانتفاضات الشعبية حتى انتصار الثورة الإسلامية	17.
475	بعض المراكز الفكرية لمدينة قم	171
777	الكوفة في القرن الأول والثاني الهجري	١٦٢
۳۲۸	حدود حكومة البريديين (٣٢٠-٣٢٦)	٦٦٢
749	التشيع في البصرة	178
771	الدولة البطحية	170
٣٣٤	توسع حكومة دولة بني عقيل الشيعية	177
770	توسع حكومة بني مزيد في العراق	177
۳۳۸	مدينة الحلة	١٦٨
779	مدينة بغداد في القرن الرابع حتى السادس الهجري	179
781	التأثيرات الأربع للتشيع العربي الأصيل على إيران من القرن الثاني إلى القرن الثاني عشر	١٧٠
781	حياة وأسفار الشيخ أبو جعفر الطوسي	۱۷۱
٣٤٩	مناطق تواجد الشيعة شمال بغداد	۱۷۲
701	الغزوات الوهابية على شيعة العراق	۱۷۳
707	ثورة ١٩٢٠ في العراق	١٧٤
rov	العراق إبان انتفاضة ١٩٩١	170
70 A	توزيع الأديان والمذاهب في بغداد ونواحيها قبل تخريب حرم العسكريين (ع)	771
709	مواضع السنة والشيعة في بغداد بعد الحرب الطائفية	177
771	توزيع قبائل الشيعة في العراق	۱۷۸





رقم ً الصفحة	اسم الخريطة	ر ت ا
٥٣٨	موقع بخارى وسمرقند	750
08.	مناطق تواجد الشيعة في الصين	757
130	مناطق الشيعة في ماليزيا	7EV
057	مناطق تواجد الشيعة في تايلند	757
930	مناطق تواجد الشيعة في اندونيسيا	789
089	مناطق التشيع في أرمنستان	۲0٠
00-	مناطق التشيع في كرجستان	101
001	مناطق التشيع في قزاقستان	707
007	مناطق التشيع في قرقيزستان	707
300	مناطق التشيع في آذربيجان	· 70£
750	انتشار الشيعة في منطقة القفقاز	700
۳۲٥	الشيعة في تركيا	707
711	النسبة المئوية للعلويين في تركيا	YOV
ovv	دولة بريطانيا	YOA
٥٨٠	دولة ألمانيا	109
٥٨٣	دولة فرنسا	۲٦٠
٥٨٦	دولة هولندا	771
0.09	دولة إيطاليا	777
190	دولة بلجيكا	777
790	دولة السويس	. ٢٦٤
390	التشيع في أمريكا	770
09V	التشيع في كندا	777
7.8	التشيع في البرازيل	777
7-8	التشيع في الأرجنتين	771
7.0	دولة كوبان	779
7-7	توزيع المذاهب في آسيا	۲۷۰

آج رقم آ الصفحة	أسم الخريطة	ات
800	أمير الشيعة في بعلبك	7.9
٤٥٥	الإمارات الشيعية في جبل لبنان	۲۱.
٤٥٥	مناطق الشيعة في جبل عامل	711
801	توزيع المذاهب في لبنان اليوم	717
٤٦١	مناطق الشيعة في لبنان	717
٤٦٧	فتوحات أبي عبد الله الشيعي	710
٤٦٨	حدود الدولة الفاطمية في أوج انتشارها	717
277	مراكز الشيعة في مصر	717
٤٧٦	مناطق الشيعة في السودان	711
٤٧٧	مناطق الشيعة في المغرب	719
٤٨١	تواجد الشيعة في تونس	77.
٤٨٢	مناطق الشيعة في الجزائر	771
٤٨٣	مناطق الشيعة في تنزانيا	777
٤٨٦	مناطق الشيعة في ليتيا	۲۲۳
٤٨٧	مناطق الشيعة في أوغندا	377
٤٨٨	مناطق الشيعة في موزمبيق	770
٤٨٨	مناطق الشيعة في زامبيا	777
٤٩٠	مناطق تواجد الشيعة في نيجيريا	777
193	مناطق واجد الشيعة في السنكال	779
६९४	مناطق تواجد الشيعة في غانا	۲۳۰
٤٩٣	مناطق تواجد الشيعة في ساحل العاج	777
٤٩٧	مناطق حدود دولة بهمن	777
0	كلكنده المقر الأصلي للقطب شاهية	۲۳۳
0.7	حدود قطب شاهیان	78
0.5	حدود وأفول دولة نظام شاهيان في الهند	700
0.7	حدود عادل شاهیان	۲۳٦
0.9	حدود أصفها جان	787
017	اسفار السيد دلدار علي	۲۳۸
017	التوزيع الجغرافي للشيعة في الهند	7379
٥١٨	عالم التشيع في سنة ٢٠٢٠	78.
970	الإسلام والتشيع في باكستان	137
071	جغرافية الشيعة في أفغانستان	737
077	مزارات وأماكن الشيعة المقدسة في أفغانستان	757
077	قوميات افغانسان	788

أطلالشبعة

رقم اسم الجدول ت فهارس الجداول الصفحة رحال الأدب 171 ۲۸ رقم علماء ومحدثين الإمامية في كاشان اسم الجدول ت 49 175 الصفحة رجال السياسة والشبعة في كاشان ۳. 175 ٣٨ فرق الزيدية أبناء الأمَّة المدفونين في آوه 3 177 تقويم ثورة المختار ۸٩ بعض علماء آوه 177 27 مفتاح خريطة مدينة الكوفة اثناء ثورة 91 وكلاء الأئمة في نيسابور ١٧٠ ٣٣ المهاجرون العلويون إلى المدن 11. 37 أنصار على بن يقطين 97 ٤ منتخب من محدثي وعلماء وأدباء نيشابور موالي على بن يقطين ٩٨ 40 174 (قبل العصر الصفوي) تاريخ حياة المعصومين 11. ۱۸۳ جمع علماء جرجان قبل العصر الصفوي أمهات المعصومين ٧ 11. 197 أصحاب الإمامين (ع) في قزوين 2 نساء وأولاد المعصومين 111 آثار الشيعة في عصر كاكويه 227 3 وكلاء أئمة الشبعة ٩ 117 777 الباونديون في العصر الأول 49 مدارس الشيعة الإمامية في الغيبة الصغرى 148 الباونديون في العصر الثاني (الاسبهذيه) 277 حتى عصرنا الباونديون في العصر الثالث (الكيخوانية) 277 ٤١ مدارس أصحاب الرواية والحديث 18 بعض علماء الإسماعيلية الكبار 271 27 المدرسة العقلائية الشيعية القديمة (القرن 148 11 777 حكومة النزارين في إيران ٤٨٣-٢٥٤ 24 الرابع) عصر حكومة كيا يزرك اميد ٥١٨-٥٣٨ 244 ٤٤ مدرسة الحلة (القرن السادس - الثامن) 150 15 محمد بن بزرك أوميد ٥٣٢-٥٥٧ 245 ٤٥ مدرسة شمس الدين محمد بن المكي 127 ١٤ الحسن بن محمد ٥٦١-٥٦٧ الشهيد الأول 242 ٤٦ مدرسة المحقق الكركي 274 محمد بن الحسن ٥٦١-٢٠٧ ٤٧ 127 10 مدرسة المقدس الأردبيلي 750 الحسن الثالث ٢٠٧-٦١٨ (حلال الدين) 127 ٤٨ مدرسة الأخباريين الفقهية علاء الدين محمد الثالث ٦١٨-٥٥٣ 127 240 ٤٩ ركن الدين خورشا ٢٥٣-٢٥٤ ٥٠ 144 مدرسة الوحيد البهبهاني ۱۸ 277 مدرسة الشيخ الأنصارى 707 الأمراء التيمورين 144 19 01 مراجع تقليد الشبعة ۲. أمراء آل كيا 101 405 07 المحدثين والمؤلفين الاشعريين 21 أمراء الدولة المشعشعية 77. ٥٣ منتخب من علماء جبل عامل المهاجرين 109 أصحاب الإمام الكاظم من الأشعرية 777 90 إلى إيران في العصر الصفوي أصحاب الإمام الصادق من الاشعرية 109 YAY العلماء المعاصرون للسلاطين الصفويين 00 أصحاب الإمام الرضا من الأشعرية 109 مدارس الصفويين في أصفهان 291 70 109 أصحاب الإمام الجواد من الأشعرية 4.9 بعض علماء العصر القاجاري ٥٧ أصحاب الإمام الهادى والجواد من 17. الأشعرية الأحداث المهمة والانقلابات حتى انتصار الثورة الإسلامية الإيرانية في السنوات ٥٦ 311 رجال السياسة 17.



و ٥٧

فهارس الجداول

رقم الصفحة	اسم الجدول	ت ت ۵
710	شجرة غازي شاه جاك في سرينكر	٨٤
07.	موجز عن المدارس العلمية الشيعية في الهند	۸٥
770	أهم المدارس العلمية في باكستان	۲Λ
370	أبرز الحوزات الشيعية في أفغانستان	۸۷
000	الخصائص الأصلية للقوميات في آذربيجان	۸۸
٨٢٥	النسبة المئوية لمجتمع العلويين في المدن التركية	۸۹
979	المناطق المؤهلة للمجتمع العلوي في تركيا	۹.
٥٧١	أعياد ومناسبات العلويين في تركيا	91
077	المراكز والمؤسسات الشيعية في كندا	97
099	المراكز والمؤسسات الشيعية في تورنتو	95

رقم الصفحة	اسم الجدول	Ü
٣٢٢	تقويم لحياة الإمام الخميني	09
٣٣٢	أمراء البطيحية (الشاهينية)	٦٠
441	علماء الحلة المشهورين (حتى القرن العاشر الهجري)	11
٣٤٢	الصدامات بين الشيعة والسنة في بغداد في عصر حكم آل بويه	٦٢
٣٤٣	مراقد كبار الشيعة في بغداد	75
377	أعداد الشيعة في العراق في السنوات ١٩٢٠-١٩١٩	٦٤
٣٦٤ ،	تعداد سنة ١٩٤٧	70
777	مراكز تواجد الشيعة	77
۳٦٨	التركيبة القومية لطلاب النجف عام ١٩٥٧	٦٧
779	منتخب المدارس العلمية في النجف	٨٢
***	أشراف مكة في الحكم الفاطمي	79
۲۸۸	قرامطة البحرين	٧٠
797	منتخب علماء البحرين قبل العصر الصفوي	٧١
213	طبقات رجال المذهب – الفكر الزيدي -	٧٢
٤١٤	الثورات الزيدية حتى تشكيل الدولة العلوية في طبرستان	٧٣
٤١٥	فهرست أسماء الأئمة الزيدية في اليمن ومدة حكمهم	٧٤
٤١٩	الأئمة المستعلويين الطيبين الشيعة	۷o
٤١٩	الدعاة المشتركين بين البهرة الداوودية وبين البهرة السليمانية	٧٦
٤٢٠	دعاة فرقة السليمانية بعد الداعي السادس والعشرين	VV
273	دعاة فرقة الداوودية بعد المبلغ السادس والعشرين	٧٨
٤٣٠	منتخب علماء شيعة حلب في القرون الإسلامية الأولى	٧٩
247	الحمدانيين في موصل وحلب	۸٠
٤٣٣	حكم آل مرداس الشيعة في حلب	۸۱
889	سنوات حياة الشهيد الثاني وأسفاره	۸۲
017	نواب البنغال	۸۳





فهارس المرتسمات

رقم الصفحة	اسم المرتسم	ت
74	تعداد رجال الشيعة في المدن المختلفة	,
۲۳	تعداد رجال الشيعة في إيران في القرن الخامس على أساس رجال الطوسي	۲
45	تعداد رجال رواة المعصومين على أساس رجال الطوسي	٣
70	تعداد الموالي وسط أصحاب المعصومين (ع) على وفق رجال الطوسي	٤
٥٣	مخطط غزوات رسول الله (ص)	0
٦٤	نسبة القبائل المقاتلة في معركة الجمل	: }
٦٤	نسبة القبائل المقاتلة في وقعة صفين	٧
79	نسبة القبائل المناصرة للإمام علي	Λ.
۸۲	نسب الرؤوس التي حملتها القبائل إلى الكوفة	٩
118	مرتسم عمر الإمام ومدة إمامته حتى قبيل عصر غيبة الإمام صاحب الزمان (ع)	1.
118	مرتسم تعداد قتلى الطالبيين في العصر العباسي	11
110	مرتسم مولد ومرقد وتاريخ الولادة والشهادة للأربعة عشر المعصومين	۱۲
110	الخلفاء المعاصرين لأئمة الشيعة (ع)	15



فهارس المخططات

ت	اسم المخطط	رقم الصفحة
١	فرق الشيعة الرئيسية في ضوء كتاب فرق الشيعة	٣٤
۲	الشيعة بعد وفاة موسى ابن جعفر (ع)	٣0
٣	سيف بن عمر التميمي، مصدر خرافة عبد الله بن سبأ	٣٨
٤	مصدر خبر ابن سبأ في كتب الشيعة عن طريق رجال الكشي جاءت ضمن روايات بأسم عبد الله بن سبأ	۳۸
0	الفرق الإسماعيلية	٤١
٦	تاريخ النزارية وانشقاقهم	٤٢
٧	طريق رواية الصحيفة السجادية	۸۷
٨	أسرة آل يقطين الشيعية	٩٧
٩	أسرة آل أعين الشيعية	99
١.	بكير بن أعين	١
11	أسرة آل نوبخت الشيعية	14.
11	رجال الشيعة المعروفين في القرن الثالث والرابع (أصحاب مناصب الوزارة والشؤون)	171
11	آل فرات	177
18	أسرة ميثم التمار الشيعية	١٢٣
١٥	شجرة أولاد عبد الله بن سعد بن مالك الأشعري	101
17	علماء الشيعة في كاشان أسرة الراوندي (القرن السادس والسابع الهجري)	371
11	رجال العلم والسياسة في كاشان من أسرة الفضل الكاشاني	170
1/	أسرة التميمي السبزواري النيشابوري (القرن ٥-٦هـ)	1V1
١٩	سادات آل زيارة في نيشابور	177
۲.	أسرة مهزيار	1/10
۲۱	أسرة الحمدانيين الشيعة في قزوين	۱۹۸
77	عشيرة سبعة السادات الجعفري الزينبي في قزوين	۱۹۸

ت	اسم المخطط	ً رقم الصفحة
۲۳	شجرة عائلة الخزاعي الشيعية	7.7
78	العلويون في طبرستان (شجرة الحسن بن زيد)	۲۱۳
70	أسرة الشيعة البابوية (الصدوق)	717
77	أنساب البويهيين	717
77	أسرة الشيعة البابوية (الصدوق)	۲۲۳
۲۸	أسرة الشيعة الكاكوية	777
79	بداية أمراء الباونديين الشيعة	701
۳.	شجرة نسب التموريين	404
۳۱	المرعشيون	700
٣٢	شجرة نسب آل كيا	701
٣٣	الأمراء الشيعة من أسرة المشعشعي	777
37	شجرة أسرة الشيعة الصفويين	404
70	شجرة أنساب أقارب السلاطين الصفويين	700
٣٦	أسرة المحقق الكركي في إيران الصفوية	YON
۳۷	أمراء آل مزيد الشيعية	777
۳۸	شجرة نسب آسرة آل طاووس	710
49	قرامطة البحرين	440
٤٠	شجرة نسب العيونية في البحرين	337
٤١	أمراء الصلحيين الإسماعيليين	۳۸۹
٤٢	شجرة الأسرة الشعبية لأبي شعبة الحلبي	٣9.
٤٣	شمس الدين محمد بن مكي	٤١٧
દદ	الحركة العلمية لعلماء الشيعة في كرك نوح	240
٤٥	أسرة الشهيد الثاني	557
٤٦	الحركة العلمية لعلماء الشيعة في كرك نوح	६६१
٤٧	الفاطميون	٤٥١
٤٨	أنساب أمراء الشيعة الإدريسية	६७१
٤٩	شجرة الشيعة البهمنية	٤٧٨
٥٠	شجرة القطب شاهية الشيعية	٤٩٩
01	شجرة القطب شاهيان الشيعية	0.7
07	شجرة عادل شاهي في بيجابور	0.7
٥٣	شجرة السيد دلدار علي	310
30	الأقسام القومية العلوية	OVY